

PT 280 -10% Klange 12/2/45

4 vols Budne PT 25 each = PT 100

interior of the property of the

المناع المناع المناس ال

الجزء الاول

مضاف إليه تخريج الحافظ العراقي

893.791 G346211 V.1-4

كلمة الناشر

المد العماليم

الحمد لله الذي فطرنا على حب دينه والتمسك بأهدابه، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي جاهد لنشر تعاليم الأسلام وآدابه، وعلى آله وصحبه الذين اهتدواج ديه، ففازوا برضوان الله وثوابه. أما يعد:

فقد كان لتعريب الثقافة اليونانية وغيرها من الثقافات الأعجمية، تنفيذاً لرغبة الخليفة العباسي المأمون _ أثره الرجعي في الحركة الفكرية، استفحل أمره، وزاد خطره في أو اخر القرن الثالث الهجرى، ثم أخذ يزحف عاديته على ماأوجده الاسلام من خلق روحي فاصل و آداب اجتماعية سامية. وما فتح القرن الخامس صفحاته، حتى كادت موجة المادية الملحدة تأتى على بنيان الدين الاسلامي من القواعد. ففي هذا القرن تمكن بعض أعداء الحنيفية السمحة، من نفث سمومهم في تيارات الأفكار العامة، عا أخذوا ينشرونه من رسائل خاطئة أثيمة مهدوا لها تمهيداً باطنيا وضعت أسسه بتفكير هادىء خبيث أضلوا به كثيراً من القائمين بالشئون العامية، وأوجدوا في الأوساط المثقفة نوعا من الجدل السفسطائي صرف غالبية أولى العلم والرأى عن سبيل الهدى، وكاديودي عجموع الأمة الاسلامية في مهاوى الهلاك.

في هذا الظرف العصيب، وفي وسط تلك الزوبعة المادية القاتلة، وقف حجة الاسلام الإمام الغزالي يناضل عن تعاليم الاسلام الحقة، فأخذ في تأليف الرسائل القيمة التي تبين للناس مافي الاسلام من تعاليم اجتماعية فأضلة وفلسفة روحية عالية، فحال بتآليفه هذه دون وقوع الكارثة.

وإن من أنفس ما أخرجته قريحة الامام الغزالي ، كتاب إحياء علوم الدين . وهذا الكتاب العظيم قد تناولته المطابع بشتى أنواع الطبع ، إلا أنها لم تعطه فيما نعتقد مايليق به من الإجادة والإتقان ، وغاية ماترمى إليه لجنتنا (نشر الثقافة الاسلامية) في هذا الظرف الذي يشبه في كثير من الوجوه ، ظرف تأليف كتاب الإحياء ، أن تخرج هذا السفر الجليل في ثوب يتفق ومكانته ، إجادة وعناية ، وأن تسهل سبيل الحصول عليه .

ونرى ونحن نقدم الجزء الأول منه، أننا اسنا فى حاجة إلى بيات أفضلية محاولتنا هذه، إذ فى متناولالناس جميعاً وفى مقدورهم أن يصدروا حكمهم، وعملنا بين أيديهم.

إننا نعتقد أنه ليس أقوى في صد هذا التيار الجارف المتحلل من الفضائل وسمو الآداب، من إبراز ما أنتجته قرائح فلاسفة الاسلام في الصدر الأول. فإن على هذه الفلسفة الرشيدة أسّس علماء الغرب وحكماؤه، واستمدوا العون في وضع قواعد رقيهم المادي وغير المادي.

فلقد كان للحروب الصليبية أثرها الفعال في بدء نهوض الغرب؛ فأنها و إن كانت قد انتهت بفشلهم الحربي، ورجعت جيوشهم مدحورة بعد فو زجيوش المسلمين بقيادة صلاح الدين، إلا أنه كان لاختلاط الغربيين بأهل المشرق من المسلمين، ووقوفهم على أسباب رقيهم، الأثر الأول في نهوضهم، ثم في غلبتهم علينا حتى الآن. و إن من الثابت الذي لاشك فيه أن ما أخذه علماء الغرب المرافقون للحملة الصليبية عند أو بتهم إلى الغرب من كتب علمية و فلسفية، نقلوها إلى كثير من لغاتهم، وانكبوا عليها بعد ذلك دراسة و تحيصا، أحدث في الغرب رجة عظيمة فعلت فعلها في تنوير الأذهان، ودفعت بشعو به إلى أوج الغلبة والسلطان.

وإن اللجنة لتتقدم بالشكر الجزيل، لحضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الجليل؛ العالم العامل، وإن اللجنة لتتقدم بالشكر الجزيل، لحضر حسين عضو مجمع اللغة العربية الملكي المصرى، ورئيس جعية الهداية الاسلامية، والمدرس بكلية أصول الدين، على تفضله بترجمة حياة حجة الاسلام الامام الغزالى بقامه البلغ، وعلى معاونته اللجنة بصائب رأيه وغزير عامه.

المدير

أحمد ابراهيم السيراوى

جدّالاً المالغزالي

هو أبوحامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الغزالي وُلد في طوس سنة ٤٤٥ ، وتلقي العلم في بداية أمره على الأستاذ أحمد بن محمد الراذكاني، ورحل إلى جرجان فأخذ عن الأستاذ أبي نصر الاسماعيلي ، وعاد إلي طوس فمكث بها نحو ثلاث سنين ، وسافر إلى نيسابور ، فاختلف إلى دروس إمام الحرمين أبى المعالى عبد الملك ابنأ بي محمد الجويني ، وصرف همته في طلب العلم ، فظهر نبوغه في أقرب وقت ، وصار من الأعلام المشار اليهم بالبنان في حياة أستاذه إمام الحرمين، ولم يزل ملازما له إلى أن توفي سنة ٨٧٤ ، وخرج أبو حامد من نيسابور إلي « العسكر » حيث يقيم الوزير نظام الملك ، فعرف الوزير قدره ، وأقبل عليه باحتفاء ، وصار فيمن يحضر مجالس الوزير من أفاضل العلماء ، وظهر علمه وعلا ذكره ، فولاه التدريس بمدرسته النظامية ببغداد سنة ٤٨٤ ، فانتقل إلى بغداد ، وأقبل على التدريس، فامتلاً ت قلوب أهل العراق بالاعجاب به، وسمت عندهم كمانه؛ وصار بعد إمامة خراسان إمام العراق، ولم يكن منه إلاأن نبذ الدنيا وراء ظهره، ولأذ بالزهد سنة ٨٨٤ ، فرحل من بغداد إلى الحجاز ، فأدي فريضة الحج ، و توجه إلى الشام ، فأقام بدمشق مدة ، وانتقل منها إلى بيت المقدس ، و بق في تلك الديار نحو عشر سنين ألف فيها كتبًا قيمة . منها كتاب « إحياء علوم الدين » ثم قصد مصر ، وأقام بالاسكندرية حينًا يقصد فما يقال الركوب في البحر إلى بلاد المغرب للاجتماع بأمير المسلمين يوسف بن تاشفين، ولما بلغته وفاته عدل عن السفر ، ورجع إلي بغداد ، وألتي بها دروساً ، ثم انتقل إلى خراسان ، وتولي التدريس بالمدرسة النظامية في نيسابور ، وعاد بعدُ إلى بلده طوس ، واتخذ خانقاه للصوفية ، ومدرسة الطلاب العلم، وكان يقضى أوقاته في تلاوة القرآن، ومجالسة أهل التقوي، والجلوس للتدريس، إلى أن توفى سنة ٥٠٥ خمس وخمسائة ، ودفن بظاهر الطابر ان (إحدي بلدتي طوس)

ولم يسلم الغزالى فى حياته مما يبتلى به أكثر الراسخين في العلم من مناوأة جاهل لا يقدر الرسوخ فى العلم قدره ، وسعاية رائغ عن الرشد يحرق فؤادة دعوة إلى الحق خالصة القصد، قوية الحجة مثل دعوة الغزالى ، وقد أشار الحافظ ابن عساكر في كتاب (تبيين كذب المفترى) إلى ما كان الغزالى يقاسيه من مناوأة الخصوم ، والسعى به إلى الملوك ؛ وأن الله حفظه وصانه عن أن تنوشه أيدى النكبات ، أو ينهتك ستر دينه بشيء من الزلات.

وقد أطنب الكاتبون في الثناء على أبي حامد ، وبسطوا الحديث عن حياته العامية ، وأكتفي هنا بثناء أبي بكر بن العربي عليه في كتاب «قانون التأويل »إذ يقول : «ورد علينا (أي في بغداد) ذانشمند (يعني الغزالي) فنزل برباط أبي سعد بإزاء المدرسة النظامية ، معرضاً عن الدنيا ، مقبلا على الله تعالى ، فشينا اليه ، وعرضنا أمنيتنا عليه ، وقلت له: أنت ضالتنا التي كنا ننشد ، وإمامنا الذي به نسترشد ، فلقينا لقاء المعرفة ، وشاهدد امنه ما كان فوق الصفة ، وتحققنا أن الذي نقل الينا من أن « الحبر على الغائب فوق المشاهدة » ليس على العموم ، ولو رآه على بن العباس لما قال :

إذا ما مدحت امرءاً غائباً فلا تغل في مدحه واقصد فانك إن تغل، تغل الظنو ن فيه إلى الأمد الأبعد فيصغر من حيث عظمته لفضل المغيب على المشهد

وذكر في كتاب القواصم والعواصم بعد الحديث عن مسألة كشف الغيوب، فقال: «فاوضت فيها أبا حامد الغزالى حين لقائى له بمدرسة السلام في جمادى الآخرة سنة تسعين وأربعائة، وقد كان راض نفسه بالطريقة الصوفية من سنة ست وثمانين إلي ذلك الوقت نحواً من خمسة أعوام، وتجرد لها، واصطحب مع العزلة، ونبذكل فرقة، فتفرغ لى بسبب بيناه في ترتيب الرحلة، فقرأت عليه جملة من كتبه، وسمعت كتابه الذي سماه الاحياء لعلوم الدين، فسألت سؤال المسترشد عن عقيدته، المستكشف عن طريقته، لأقف من سرتك الرموز التي أوما اليها في كتبه علي موقف تام المعرفة، وطفق يجاوبني مجاوبة الفاهم لطريق التسديد للمريد، لعظيم مرتبته، وسمو منزلته، وما ثبت له في النفوس من تكرمة، فقال التسديد للمريد، لعظيم مرتبته، وسمو منزلته، وما ثبت له في النفوس من تكرمة، فقال ليمن لفظه، وكتبه لى بخطه: إن القلب إذا تطهر عن علاقة البدن المحسوس، وتجرد

المعقول ، انكشفت له الحقائق ، وهذه أمور لاتدرك إلا بالتجربة لها عند أربابها ، بالسكون معهم والصحبة لهم » الخ ص ٢٠

الغزالي مؤلفات كثيرة ، ومن أنفس ما خطته يده كتاب الاحياء ، وقد ألف الغزالي هذا الكتاب بعد أن درس الفلسفة ، واستقصى ما عند أهلها ، وبعد أن أقبل بهمة على طريق الصوفية ، فطالع كتبهم ، مثل قوت القلوب لأبي طالب المكي ، وكتب الحارث المحاسبي ، والمتفرقات المنثورة عن الجنيد والشبلي وأبي يزيد البسط امي ، وظهر عنده أن لامطمع في سعادة الآخرة إلابالتقوى ، وكف النفس عن الهوى ، ثم واظب على العزلة والخلوة

فلا عجب أن يبلغ كتاب الاحياء في الغوص على أسرار الشريعة ، والبحث عن دقائق علم الأخلاق وأحوال النفس ، غاية بعيدة ، فكتاب الاحياء من صنع عقل نشأ في قوة ، ورسخ في علوم الشريعة ، وخاض في العلوم العقلية ، فوقف على كبيرها وصغيرها ، وفرق بين سليمها ومعيبها ، وخلص بعد هذا من كدور الهوى وظامات الحرص على عرض الدنيا

وقدكان الناقدون لكتاب الاحياء يعيبونه بما احتواه من بعض الأحاديث الضعيفة أو الموضوعة ، وربما اعتذروا عن مؤلفه بأنه لم يكن طويل الباع في علم الحديث ، بل نقلوا عنه أنه كان يقول عن نفسه : « أنا مزجي البضاعة في علم الحديث »

وقد قام باصلاح هذا النقص الحافظ العراقي ، زين الدين عبد الرحيم ، فألف في تخريج أحاديثه كتابا في مجلدين ، ثم اختصره في مجلد سماه « المغنى عن حمل الأسفار في الأسفار »

وإذا وجد العلماء في كتاب الاحياء مآخذ معدودة ، فانه من صنع بشر غير معصوم من الزلل ، وكفي كتاب الاحياء فضلا وسمو منزلة أن تكون درر فوائده فوق ما يتناوله العد ، وأن يظفر منه طلاب العلم وعشاق الفضيلة بما لا يظفرون به من كتاب غيره (وَمَنْ يُؤْتَ الحِمْكُمَةُ فَقَدْ أُو تِيَ خَيْراً كَثِيراً)

محالجفتين

الحك فظ العشرافي

هو زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبى بكـر بن ابراهيم العراقي . أصل أبيه من العراق العربي ثم رحل إلى مصر

ولد الحافظ العراق بمصر فى جمادى الأولى سنة ٧٧٥ ، وتوفى والده وهوفى الثالثة من عمره ، فنشأ يتيماً ، وحفظ القرءان وهو فى الثامنة . ثم اشتغل بعلم القراءات فبلغ فيه شأواً بعيداً ؛ غير أن بعض شيوخ عصره نصح له بالاشتغال بعلم الحديث لعظم نفعه وجليل فائدته ، ولما رآه فيه من فرط الذكاء وصفاء الذهن وبعد الهمة فى طلب العلم . فأقبل على علم الحديث وأخذ عن أئمته فى عصره ، وظهرت فيه مواهبه وبدا فضله ، وفتح الله عليه شيء كثير ، فكان موضع إعجاب شيوخه وثنائهم حتى لقبوه بحافظ الوقت

وللحافظ العراقي رحلات متعددة فى طلب الحديث والزيادة فى فنونه، على سنن المتقدمين، فقد رحل إلى دمشق وغيرها من بلاد الشام، ولقى كبار المحدثين وسمع عليهم وقرأ، ورحلالى مكة والمدينة وأخـــذ عن شيوخهما، وتولى الفضاء بالمدينة ثلاث سنين

ومن جليل مآثره إحياؤه سنة الاملاء في عصره بعد أن درست ، قال تلميذه الحافظ ابن حجر :

« شرع (أى العراقي) فى إملاء الحديث من سنة ٧٩٦ فأحيا الله به السنة بعد أن كانت داثرة ، فأملى أكثر من أربعائة مجلس غالبها من حفظه متقنة مهذبة محررة كثيرة الفوائد الحديثية » . وقال السيوطى فى التدريب : «كان الاملاء درس بعد موت ابن الصلاح الى أو اخر أيام الحافظ العراقى، فافتتحه سنة ٧٩٦ ، ولهذا سمي بمجدد المائة الثامنة ... الح » وكتب عنه و أخذ العلماء و ثقات الحفاظ حتى بعض شيوخه .

ولم يكن العراق مع تفرغه لعلم الحديث و بلوغه الغاية فيه ، قليل الحظ من غيره من العلوم ؟ فقد كان عالماً في فقه الشافعي ، وكان حظه من علم الأصول كبيراً، أخذه عن جمال الدين عبدالرحيم الاسنوى الذي كان يقول فيه : إن ذهنه لا يقبل الخطأ .

كان الحافظ العراق عالمًا عاملا مو اظبًا على قيام الليل وصيام الأيام البيض من كل شهر ، كثير الحياء شديد التواضع سليم الصدر قوي الايمان ، يعظم الحق ولا يهاب ڤيه أحداً ، وكان حسن الخلق والخلق ، صالحا ورعا عفيفا

أما مؤلفاته فتبلغ بضعة وعشرين لم تطبع كالها . ومن مؤلفاته النايسة كتاب (اللغني عن حمل الأسفار في الأسفار في الأسفار في تخريج مافى الاحياء من الأخبار) عزا فيه أحاديث الاحياء إلى مخرجيها ، مع الاشارة الي درجتها وما قيل فيها . شرع فيه سنة ٧٤٥ وانتهى منه في سنة ٧٥١ ، فلى به جيدالاحياء ، ويسر السبيل إلى كنوزه

توفی فی شعبان سنة ۸۰٦ وله احــدی و ثمانون سنة

اللجب

مُقِلَاكِمُين

رُيُّ اللَّهُ الْمُعْلِينَ عُرِياً

أحمد الله أولاً ، حمداً كثيراً متوالياً ، وإن كان يتضاءل دون حق جلاله حمد الحامدين . وأصلي وأسلم على رسله ثانياً ، صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين . وأستخيره تعالي ثالثاً فيما انبعث له عزمى من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين . وأنتدب لقطع تعجبك رابعاً أيها العاذل المتغالي في العذل من بين زمرة الجاحدين، المسرف في التقريع والإنكار من بين طبقات المذكرين الغافلين

فلقد حل عن لسانى عقدة الصمت ، وطوقنى عهدة الكلام وقلادة النطق، ما أنت مثابر عليه من العمي عن چلية الحق ، مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل ، والتشغيب على من آثر النزوع قليلا عن مراسم الحلق ، ومال ميلا يسيراً عن ملازمة الرسم ، إلي العمل عقتضى العلم ، طمعاً في نيل ما تعبده الله تعالي به من تزكية النفس وإصلاح القلب ، وتداركا لبعض مافرط من إضاعة العمر يأساً من تمام التلافي والجبر ، وانحيازاً عن غمار من قال فيهم

بشراتال عَالَحَيْن

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأينعت بعد اضمحلالها ، وأعيا فهوم الملحدين عن دركها فرجعت بكلالها . أحمده وأستكين له من مظالم أنقضت الظهور بأثقالها ، وأعبده وأستعين به لعظام الأمور وعضالها . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة وافية بحصول الدرجات وظلالها ، واقية من حلول الدركات وأهوالها . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الايمان من ظلمة القلوب وضلالها ، وأسمع به وقر الآذان وجلا به رين القلوب بصقالها . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لاتصالها .

(وبعد) فلما وفق الله تعالى لا كال الكلام على أحاديث إحياء عالوم الدين فى سنة إحدى وخمسين « ﴿ تعذر الوقوف على بعض أحاديثه ، فأخرت تبييضه الى سنة ستين ، فظفرت بكثير مما عزب عنى علمه ، ثم شرعت فى تبييضه فى مصنف متوسط حجمه ، وأنا مع ذلك متباطئ فى إكاله غير متعرض لتركه وإهماله ، إلى أن ظفرت بأكثر ماكنت لم أقف عليه ، وتكرر السؤال من جماعة فى إكاله، فأجبت وبادرت إليه ، ولكنى اختصرته فى غاية الاختصار ، ليسهل تحصيله وحمله فى الأسفار . فاقتصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحابيه ومخرجه وبيان

صاحب الشَّرْع صلوات الله عليه وسلامه ('): « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ القياَمَةِ عَالَمِ لَمْ يَنْفَعُهُ اللهُ سُبْحَانَهُ بِعِلْمِهِ »

ولعمرى إنه لاسبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجم الغفير ؛ بل شُمِل الجماهير ، من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر ، والجهل بأن الأمر إد ، والخطب جد ، والآخرة مقبلة، والدنيا مدبرة، والأجل قريب ، والسفر بعيد ، والزاد طفيف والخطر عظيم ، والطريق سد ، وماسوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد ، وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الغوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد

فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء؛ وقد سَغَر منهم الزمان ولم يبق إلا المترسمون، وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان، واستغواهم الطغيان، وأصبح كل واحد بعاجل حظه مشغوفا، فصاريرى المعروف منكراً والمنكر معروفا، حتى ظل علم الدين مندرسا، ومنار الهدى في أقطار الأرض منظمساً. ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام، عند تهاوش الطغام؛ أو جدل يتدرع به طالب المباهاة إلى الغلبة والإنجام؛ أو سجع مز خرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام؛ إذ لم يروا ماسوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام، وشبكة للحطام

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح، مما سماه الله سبحانه في كتابه فقها

صحته أو حسنه أو ضعف مخرجه ، فان ذلك هو القصود الأعظم عند أبناء الآخرة ، بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة والمناظرة ، وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول . والله أسأل أن ينفع به إنه خير مسئول .

فان كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه اليه ، وإلا عزوته إلى من خرجه من بقية السنة ، وحيث كان في أحد السنة لم أعزه إلى غيرها إلا لغرض صحيح ، بأن يكون في كتاب التزم مخرجه الصحة ، أويكون أقرب إلى لفظه في الاحياء . وحيث كرر المصنف ذكر الحيديث فان كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة ، وربا ذكرته فيه ثانياً وثالثا لغرض أو لذهول عن كونه تقدم ، وإن كرره في باب آخر ذكرته ونبهت على أنهقد تقدم ، وربا لم أنبه على تقدمه لذهول عنه . وحيث عزوت الحديث لمن خرجه من الأثمة فلا أريد ذلك اللفظ بعينه ، بل قد يكون بلفظه ، وقد يكون بعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات . وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يغني عنه غالاً ، وربا لم أذكره .

وسميته « المغنى عن حمل الأسفار في الأسفار ، في تخريج ما في الاحياء من الأخبار » جعله الله خالصاً لوجسهه الكريم ، ووسيلة إلى النعيم المقيم .

م الحاديث الخطبة الحصد

⁽١) حديث أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه : الطبرانى فى الصغير والبيهقي فى شعب الأيان من حديث أبى هربرة باسناد ضعيف

رف ب في المعلى

لفارب (لعلم

وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم والتعلم والباب الثانى) في فرض العين وفرض الباب الأول) في فضل العلم و المنافقة والكلام من علم الدين، ويبان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) فيما تعده العامة من علوم الدين وليس، نها، وفيه يبان جنس العلم المذه وموقد و الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل. (الباب الخاهس) في آداب المعلم والمتعلم. (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء، والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة. (الباب السابع) في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار

الباب الأوّل

فى فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهده من النقل والعقل

فضيلة العلم

وحكمة، وعلما وضياءو نوراً، وهداية ورشداً، فقد أصبح من بين الخلق مطويًّا؛ وصار نَسْياً منْسِيًّا ولما كان هذا أثِلًا في الدين ملمًا ، وخطبًا مدلها ، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما ، إحياءً لعلوم الدن ، وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين ، وإيضاحا لمناهي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين

تفصيل الاحياء وترتيب

وقد أسسته على أربعة أرباع ، وهي : ربع العبادات ، وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيَّات. وصدَّرتُ الجمــلةُ بكتاب العلم لأنه غاية المهم، لأكشفُ أولاً عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الأعيان بطلبه ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) طَلَبُ الِعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » وأميز فيه العلم النافع من الضار ، إذ قال صلى الله عليه وسلم: « نَعُو ذُبِاللهِ مِنْ عِلْمِ لا يَنْفَعُ » وأحقق ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب ، وانخداعهم بلامع السراب، واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب

ويشتمل ربع العبادات على عشرة كتب:

كتاب العلم، وكتاب قواعد العقائد، وكتاب أسرار الطهارة، وكتاب أسرار الصلاة وكتاب أسرار الزُّكاة ، وكتاب أسرار الصيام ، وكتاب أسرار الحج ، وكتاب آداب تِلاوة القرءان، وكتاب الأذكار والدعوات، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات

وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب:

كتاب آداب الأكل، وكتاب آداب النكاح، وكتاب أحكام الكسب، وكتاب الحلال والحرام، وكتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق، وكتاب العزلة، وكتاب آداب السفر ، وكتاب السماع والوجد، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

وأما ربع المهلكات فيشتمل علي عشرة كتب:

كتاب شرح عجائب القلب، وكتاب رياضة النفس، وكتاب آفات الشهو تين: شهوة البطن ، وشهوة الفرج ، وكتاب آفات اللسان ، وكتاب آفات العَضِب والحِقْد ، والحَسَد

⁽١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم: ابن ماج من حديث أنس وضعفه احمد والبيهقي وغيرهما (٢) حديث نعوذ بالله من علم لاينفع: ابن ماجه من حديث جابر باسناد حسن

وكتاب ذمالدنيا، وكتاب ذم المال والبخل، وكتاب ذمالجاه والرياء، وكتاب ذم الكبر، والعجب، وكتاب ذم الغرور

وأما ربع المنجيات، فيشتمل على عشرة كتب:

كتاب التوبة ، وكتاب الصبر والشكر ، وكتاب الخوف والرجاء ، وكتاب الفقر والزهد، وكتاب التوحيد والتوكل، وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا، وكتاب النية والصدق والإخلاص، وكتاب المراقبة والمحاسبة، وكتاب التفكر، وكتاب ذكر الموت

فأما ربع العبادات فأذكر فيه من خُفايا آدابها ، ودقائق سننها ، وأسرار معانيها ، مايضطر العالم العامل اليه ، بل لا يكون من علماء الآخرة من لايطلع عليه . وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات

وأما ربع العادات، فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ، وأغوارها ، ودقائق سننها، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مما لا يستغني عنها متدين

وأما ربع المهلكات، فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرءان بإماطته و تزكية النفس عنه وتطهير القلب منه . وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثمأذكر سببه الذي منه يتولد ، ثم الآفاتِ التي عليها تترتب ، ثم العلاماتِ التي بها تتعرف ، ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص . كل ذلك مقرو نا بشواهد الآيات والأخبار و الآثار

وأما ربع المنجيات، فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خِصال المقربين والصديقين ، التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ، وسببها الذي به تجتلب، وعُرتها التي منها تُستفاد، وعلامتها التي بها تتعرف، وفضيلتها التي

فضل الكتاب لأجلها فيها يُرغَب، مع ماورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعانى كتباً ، ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور: (الأول) حل ما عقدوه وكشف ما أجملوه. (الثاني) ترتيب ما بددوه و نظم ما فرقوه (الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ماقرروه. (الرابع) حـذف ماكرروه وإثبات ما حرروه (الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلا، إذ الكل وإن تواردوا علي منهج واحــد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيــه لأمر يخصه ويَعْفُل عنه رفقاؤُه ، أو لايغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيراده في الكتب

أو لايسهو ولكن يُصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف .فهذه خَواص هذا الكتاب، مع كونه حاويًا لمجامع هذه العلوم

وإنما حملني علي تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران:

(أحدها وهو الباعث الأصلي): أن هذا الترتيب في التحقيق و التفهيم كالضرورى ؛ لأن العلم الذي أيتو جه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة ، وعلم المكاشفة ، وأعني بعلم المكاشفة ، ما يطلب منه كشف المعلوم فقط ، وأعنى بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به . والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في إيداعها الكتب ، وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين، ومطمح نظر الصديقين ، وعلم المعاملة طريق اليه ؛ ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله علم مع الحلق إلا في علم الطريق والارشاد اليه. وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل الممثيل والإجمال ، علما منهم بقصور أفهام الخلق عن يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء ، فما لهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسي والاقتداء الاحتمال ، والعلماء ورثة الأنبياء ، فما لهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسي والاقتداء

ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر، أعنى العلم بأعمال الجوارح، وإلى علم باطن، أعنى العلم بأعمال القلوب. والجارى على الجوارح إما عادة وإما عبادة، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم. فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين: ظاهر، وباطن، والشطر الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة، والشطر الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود، فكان المجموع أربعة أقسام، ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام

(الباعث الثاني): أنى رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة فى الفقه الذى صلح عند من لا يخاف الله سبحانه و تعالى ، المتدرع به إلى المباهاة والاستظهار بجاهه ومنزلته فى المنافسات . وهو مرتب على أربعة أرباع ، والمتزيى بزى المحبوب محبوب ، فلم أبعد أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تلطفاً في استدراج القلوب . ولهذا تلطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب ، فوضعه على هيئة تقويم النجوم ، موضوعا فى الجداول والرقوم ، وسماه تقويم الصحة ، الطب ، فوضعه على هيئة تقويم النجوم ، المطالعة ، والتلطف فى اجتذاب القلوب إلى العلم الذى ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة ، والتلطف فى اجتذاب القلوب إلى العلم الذى يفيد حياة الأبد ، أهم من التلطف فى اجتذاب الله الحب الذى لا يفيد إلا صحة الجسد يفيد حياة الأبد ، أهم من التلطف فى اجتذاب الله الطب الذى لا يفيد إلا صحة الجسد

فشمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح، المتوصل به إلى حياة تدوم أبد الآباد، فأين منه الطب الذي يعالج به الأجساد، وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآماد؟ فنسأل الله سبحانه التوفيق للرشاد والسداد، إنه كريم جواد.

les will establish the grante Malace Maralle Stancach a Blade of the

والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولايستريب فيه ما سنذكره ، وهو: أن العلم كماقد مناه في خطبة الكتاب ينقسم إلي علم معاملة وعلم مكاشفة ، وليس المراد بهذا العلم إلاعلم المعاملة

أنواع المعاملة المكلف بها والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة: اعتقاد، وفعل، وترك. فاذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن صحوة نهار مثلا، فأول واجب عليه تعلم كلتي الشهادة وفهم معناها، وهو قول: لا إله إلا الله محمد رسول الله. وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلّة، بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزما من غير احتلاج ريب واضطراب نفس، وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير محث ولا برهان، إذ اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم (المحمد) من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل، فاذا فعل ذلك فقد أدّى واجب الوقت، وكان العملم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكامتين و فهمها، وليس يلزمه أمر و راء هذا في الوقت، بدليل أنه لو عليه في الوقت ، بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعا لله عز وجل غير عاص له

وإنما يجب غير ذلك بعوارض تعرض ، وليس ذلك ضروريا في حق كل شخص ، بل يتصوّر الانفكاك عنها ، وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل ، وإما في الترك ، وإما في الاعتقاد .

أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره الى وقت الظهر ، فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة ، فان كان صحيحا وكان بحيث لو صبر الى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل فى الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم ، فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه ، فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ، ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذى هو شرط العمل بعد وجوب العمل ، فلا يجب قبل الزوال، وهكذا في بقية الصلوات .

فان عاش الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم، وهو يعلم أن وقته من الصبح الى

﴿ الباب الثاني ﴾

⁽١) حديث اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل مشهور في كتب السير والحديث، فعندمسلم قصة ضام بن ثعلبة .

غروب الشمس، وأن الواجب فيه النية والامساك عن الأكل والشرب والوقاع، وأن ذلك يتمادى إلى رؤية الهلال أو شا هدين.

فان تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه ، لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ، ولكن لا يلزمه في الحال ، إنما يلزمه عندتمام الحول من وقت الاسلام ، فان لم يملك الا الابل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الابل ، وكذلك في سائر الأصناف .

فأذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج ، مع أن فعله على التراخى ، فلا يكون تعلمه على الفور ، ولكن ينبغى لعلماء الاسلام أن ينبهوه على أن الحج فرض على التراخى على كل من ملك الزاد والراحلة اذا كان هو مالكا ، حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة ، فعند ذلك اذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ، ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله ، فان فعل ، فعلمه أيضا نفل ، فلا يكون تعلمه فرض عين . وفي تحريم السكوت على التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه ، وهكذا التدريج في علم سائر الأفعال الته ه في في عن .

وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال ، وذلك يختلف بحال الشخص اذ لا يجب علي الأبكر تعلم ما يحرم من الكلام ، ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ، ولا على البدوى تعلم ما يحرم الحلوس فيه من المساكن ، فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال ، فا يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه ، وما هو ملابس له يجب تنبيه عليه ، كما لوكان عند الاسلام لابسا للحرير أو جالسا في الغصب أو ناظرا الى غير ذى محرم ، فيجب تعريفه بذلك، وما ليس ملابسا له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه ، وتنبيه عليه ، وما وجب عليه تعامه .

وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب عامها بحسب الخواط ، فان خطر له شك في المعانى التي تدل عليها كلتا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتو صل به الي إزالة الشك، فان لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم ، وأنه مرئي ، وأنه ليس محلا للحوادث ، الى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات، فقد مات على الاسلام إجماعاً . ولكن هذه الخواط الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع ، وبعضها يخطر بالسماع من أهل البلد ،

فان كان فى بلد شاع فيه الكلام و تناطق الناس بالبدع ، فينبغي أن يصان فى أول بلوغه عنها بتلقين الحق ، فانه لو ألق اليه الباطل لوجبت إزالته عن قلبه ، وربما عسر ذلك ، كما أنه لو كان هـ ذا المسلم تاجرا وقد شاع فى البلد معاملة الربا ، وجب عليه تعلم الحذر من الربا . وهذا هو الحق في العلم الذى هو فرض عين . ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب ؛ فمن علم العلم الواجب ووقت وجو به فقد علم العلم الذى هو فرض عين

وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولمَّة الملك حق أيضا ، ولكن في حق من يتصدى له ، فاذا كان الغالب أن الانسان لاينفك عن دواعي الشر والرياء والحسد، فيلزمه أن يتعلم من علم ربع المهلكات مايرى نفسه محتاجا اليه ؛ وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله عليه وسلم : (۱) « ثلاث مُهلكات : شخ مُطاع ، وهو ي مُتبع ، وإعجاب المروع بنفسه » . ولا ينفك عنها بشر . وبقية ماسنذكره من مذمومات أحوال القاب كالكبر والعجب وأخواتهما تتبع هذه الثلاث المهلكات ، وإزالتها فرض عين . ولا يمكن إزالتها إلا بعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ، ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها ، فان من لا يعرف الشريق فيه ، والعلاج هو مقابلة السبب بضده ، وكيف يمكن دون معرفة السبب والسبب وأكثر ماذكر ناه في ربع المهلكات من فروض الأعيان ، وقد تركها الناس كافة اشتغالا وأكثر ماذكر ناه في ربع المهلكات من فروض الأعيان ، وقد تركها الناس كافة اشتغالا

ومما ينبغى أن يبادر فى إلقائه اليه اذا لم يكن قد انتقل عن ملة الي ملة أخرى: الإيمان بالجنة والنار، والحشر والنشر، حتى يؤمن به ويصدق، وهو من تتمة كاتى الشهادة، فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغى أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها، وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار. فاذا انتبهت لهذا التدريج عامت أن المذهب الحق هو هذا، وتحققت أن كل عبد هو فى مجارى أحواله فى يومه ولياته لايخلو من وقائع فى عباداته ومعاملاته عن تجدد لوازم عليه، فيلزمه السؤال عن كل مايقع له من النوادر، ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا. فاذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعرف بالا لف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم: «طلب العالم فريضة معلى كل ممشلم على كل من مشلم المعرف بالا لف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم: «طلب العالم فريضة معلى كل ممشلم على كل من مناه المعرف المعرف المعرف المعلم المعرف المعرف المعلم المعرف المعرف المعلم الله عليه وسلم: «طلب العالم فى قوله صلى الله عليه وسلم: «طلب العالم في قوله صلى الله عليه وسلم في القرب غالبا وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في القرب غالبا وسلم في القرب غالبا وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم المناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم وسلم في القرب المناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم والمناف المناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم والمناف المناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم والمناف المناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم والمناف المناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم ولياته والمناف واللام فى قوله صلى الله عليه وسلم والمناف والله والله والله والله والله والله والله والله ويله والله ويله والله والله

⁽١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع _ الحديث: البزار والطبراني وأبو نعيم والبيهتي في الشعب من حديث أنس باسناد ضعيف

علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لأغير. فقد اتضح وجه التدريج ووقت وجوبه، والله أعلم

بيام العلم الذى هو فرضه كفاية

اعلم أن الفرض لايتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم، والعلومُ بالاضافة الى الفرض الذي كن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية ، وأعنى بالشرعية مااستفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب ، ولا التجربة مثل الطب ، ولا السماع مثل اللغة . فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم الى ماهو محمود والى ماهو مذموم والي ماهو مباح. فالمحمود مايرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب، وذلك ينقسم الى ماهو فرض كفاية ، والى ماهو فضيلة وليس بفريضة

أما فرض الكفاية فهوكل علم لايستغني عنه في قوام أمورالدنيا: كالطب، إذ هوضروري في حاجة بقاء الأبدان ، وكالحساب فانه ضرورى في المعاملات وقسمة الوصايا والمواريث وغيرهما أوهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عمن يقوم بها حرج أهل البلد، وإذا قام بهاواحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين ، فلا يتعجب من قولنا إن الطب والحساب من فروض الكفايات، قان أصول الصناعات أيضامن فروض الكفايات: كالفلاحة والحياكة والسياسة بل الحجامة والخياطة ، قانه لو خلا البلد من الحجام تسارع الهلاك اليهم ، وحَرِجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك، فأن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد الى استعاله، وأعد الأسباب لتعاطيه، فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله

وأما ما يعد فضيلة لافريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغني عنه ، ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج اليه

وأما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات، وعلم الشعبذة والتلبيسات وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لاسخف فيها، وتواريخ الأخبار وما يجرى مجراه وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان، فهي محمودة كلها، ولكنقد يلتبس بهاما يظن

منزلة العلوم الشرعية

أنها شرعية وتكون مذمومة ؛ فتنقسم اليالمحمودة والمذمومة .أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدّمات ومتمات ، وهي أربعة أضرب :

أضرب العاوم الشرعية

الضرب الأول: الأصول _ وهي أربع _ ق: كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله عليه السلام ، وإجماع الأمة ، وآثار الصحابة . والاجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة ، فهو أصل في الدرجة الثالثة ، وكذا الأثر ، فأنه يدل على السنة ، لأن الصحابة رضى الله عنهم قد شاهدوا الوحى والتنزيل ، وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيره عيانه ، وربما لاتحيط العبارات عا أدرك بالقرائن ، فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثاره ، وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ، ولا يليق بيانه بهذا الفن

الضرب الشانى: الفروع ـ وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بمعان تنبه لها العقول فاتسع بسبها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره ، كما فهم من قوله عليه السلام: (١) « لا يقضي القاضي وَهُو عَضْبَانُ » أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعا أو متألما بمرض. وهـ ذا على ضربين: أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه، والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا. والثانى ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة، وما هو مرضى عند الله تعالى، وما هو مكروه ، وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب ، أعنى جملة كتاب إحياء علوم الدين ، ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها ، وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب

والضرب الثالث: المقدمات _ وهي التي تجرى منه مجرى الآلات: كعلم اللغة والنحو، فانهما آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسها، ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع، إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب، وكل شريعة لاتظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة. ومن الآلات علم كتابة الخط، إلا أن ذلك ليس ضروريا، إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أمّيًا. ولو تصور

⁽١) حديث لايقضي القاضى وهو غضبان: متفق عليه من حديث أبى بكرة

⁽٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً أى لايحسن الكتابة: ابن مردويه فى النفسير من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا أنا محمد النبي الأمي وفيه ابن لهيعة، ولابن حبان والدارقطنى والحاكم والبيهقى وصححه من حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمى، وللبخارى من حديث البراء: وأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب

استقلال الحفظ بجميع مايسمع الاستغنى عن الكتابة ، ولكنه صار بحثكم العجن في الغالب ضروريا

الضرب الرابع: المتمات _ وذلك في علم القرءان، فإنه ينقسم الى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف، والي ما يتعلق بالمعنى كالتفسير فان اعتماده أيضا على النقل، إذ اللغة بمجردها لاتستقل به ، والى مايتعلق بأحكامه كمعرفة الناسخ والمنسوخ ، والعام والخاص ، والنص والظاهر، وكيفية استعالٍ البعض منه مع البعض، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه، ويتناول السنة أيضا .

وأما المتمات في الآثار والأخبار، فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم، وأسماء الصحابة وصفاتهم ، والعلمُ بالعدالة في الرواة . والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى ، والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند، وكذلك ما يتعلق به. فهذه هي العلوم الشرعية، وكلها محمودة بل كلها من فروض الكفايات.

فان قلت: لم ألحقت الفقه بعلم الدنيا وألحقت الفقهاء بعاماء الدنيا ؟ فاعلم أن الله عز وجل ومهمة النفها، أخرج آدم عليه السلام من التراب، وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق، فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام، ومنها إلى الدنيا، ثم إلى القبر، ثم إلى العرض، ثم إلى الجنة أو إلى النار، فهذا مبدؤه وهذا غايتهم، وهذه منازلهم. وخلق الدنيا زاداً للمعاد ليتناول منها مايصلح للتزود ، فلو تناولوها بالعدل لانقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء، ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات ، فست الحاجة إلى سلطان يسوسهم ، واحتاج السلطـان إلى قانون يسوسهم به . فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنبازعوا بحكم الشهوات، فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم، لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا . ولعمري إنه متعلق أيضاً بالدين ، ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا ، فإن الدنيا مزرعة الآخرة ، ولا يتم الدين إلا بالدنيا ، والملك والدين توأمان . فالدين أصل والسلطان حارس، ومالا أصل له فمهدوم، ومالا حارس له فضائع، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان، وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه

وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى، بلهو معين على مالا يتم الدين إلا به ، فكذلك معرفة طريق السياسة . فعلوم أن الحج لا يتم إلا ببذرقة تحرس

منزلةالفقه

من العرب في الطريق، ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان، والقيام بالحراسة التي لايتم الحج إلابها شيء ثالث، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقو انينها شيء رابع. وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة. ويدل على ذلك ما روى مسنداً (۱) «لا يُفتِي النّاس إلاَّ ثَلاثة أمير أو مأمُور أو مُتَكلّف ». فالأمير هو الامام وقد كانوا هم المفتين، والمأمور نائبه، والمتكلف غيرهما، وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة. وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتي كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه، وكانوا لا يحترزون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة. وفي بعض الروايات بدل المتكلف المرائي، فان من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال.

فان قلت: هذا إن استقامك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيا يشتمل عليه ربع العبادات من الصيام والصلاة ، ولا فيما يشتمل عليه ربع العبادات من المعاملات من يبان الحلال والحرام . فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة : الاسلام ، والصلاة ، والزكاة ،والحلال والحرام . فاذا تأملت منتهي نظر الفقيه فيها ، علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة . وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر .

أما الإسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد، وفي شروطه، وليس يلتفت فيه إلا اللسان، وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال: (٢) «هَلَا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبه » للذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذرا بأنه قال ذلك من خوف السيف، بل يحكم الفقيه بصحة الاسلام تحت ظلال السيوف؛ مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته، ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة، ولكنه مشير على صاحب السيف، فإن السيف ممتد إلى رقبته، واليد ممتدة إلى ماله، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله مادامت له رقبة ومال، وذلك في الدنيا، ولذلك

⁽١) حديث لايفتى الناس إلا ثلاثة ـ الحديث : ابن ماجة من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ : لايقص على الناس ، وإسناده حسن

⁽٢) حديث هلا شققت عن قلبه : مسلم من حديث أسامة بن زيد

مراتب الورع

قال صلى الله عليه وسلم: (١) « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلهَ إِلاَّ اللهُ فَإِذَا قَالُوهَا فَقَدْ عَصَمُوا مِنِّى دِمَاءُ مُ وَأَمْوَالَهُمُ » جعل أثر ذلك في الدم والمال. وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال ، بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها ؛ وليس ذلك من فن الفقه ، وإن خاض الفقيه فيه كان كما لو خاض في الكلام والطب وكان خارجا عن فنه

وأما الصلاة فالفقيه يفتى بالصحة اذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط، وإن كان غافلا في جميع صلاته من أولها الى آخرها، مشغولا بالتفكر في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة، كما أن القول باللسان في الاسلام لا ينفع، ولكن الفقيه يفتي بالصحة، أي أن مافعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير. فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة و به ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه، ولو تعرض له لكان خارجا عن فنه

وأما الزكاة فالفقيه ينظر الى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى اذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته . وحكى أن أبا يوسف القاضى كان يهب ماله لزوجته آخر الحول و يستوهب مالها إسقاطا للزكاة ، فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله ، فقال : ذلك من فقهه ، وصدق فان ذلك من فقه الدنيا ؛ ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ، ومثل هذا هو العلم الضار

وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين، ولكن الورع له أربع مراتب:

الأولى _ الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة ، وهو الذي يخرج بتركه الانسان ُ عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية ، وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر

الثانية _ ورع الصالحين ، وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات ، قال صلى الله عليه وسلم : (٦) « دَعْ مَا يَرِيبُكَ إِلَى مَالَا يَرِيبُكَ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٩) « الْإِثْمُ حَزَّاذُ الْقُلُوبِ »

⁽١) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلا الله _ الحديث : متفق عليه من حـــديث أبى هريرة وعمر وابن عمر

⁽٢) حديث دع مايريك إلى مالا يريك: الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي

⁽٣) حديث الاثم حزاز القالوب: البيهتي في شعب الايمان من حديث ابن مسعود ورواه العدني في مسنده مه قو فا عليه

قدر الآخرة يعلم بالعلم. وقال تعالى: (وَتِلْكُ ٱلْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَمْقِلُهَا إِلاَّ ٱلْمَالُونَ) وقال تعالى: (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِى ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَامَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) وقال تعالى: (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِى ٱلأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَامَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) ردّ حكمه في الوقائع إلى استنباطهم ، وألحق رتبتهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله

وقيل فى قوله تعالى (يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبِاسًا يُوارِي سَوْءَاتِكُمْ) يعنى العلم (وَرِيشًا) يعنى اليقين (وَلِبِاسُ التَّقُو َىٰ) يعنى الحياء

وقال عزوجل: (وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابِ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ). وقال تعالى: ﴿ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمُ بِعِلْمٍ). وقال عزوجل: (بَلْ هُوَ آيَاتُ يَيِّنَاتُ فِيصُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ). وقال تعالى: (خَلَقَ ٱلْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ ٱلْبَيَانَ). وإنما ذِكْرُ ذلك في مَعْرِض الامتنان

(وأما الأخبار) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱ « مَنْ يُرِدِ الله بهِ خَيْراً يُفَقَّه وُ فَي الله عليه وسلم الله عليه وسلم ألاً المُعْمَاء وَرَثَة الأَنْبِياء ». ومعلوماً نه لارتبة فوق النبوة ، ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة . وقال صلى الله عليه وسلم (۱ « يَسْتَغَفْرِ الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه والأرض » . وأي منصب يزيد على منصب من تشتغل ملائكة السموات والأرض بالاستغفار له ، فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له . وقال صلى الله عليه وسلم (۱ » « إِنَّ الْحَلَم مَا وَالله مَا وَالله وَمَا وَمَا الله عليه وسلم (۱ » « إِنَّ الْحَلَم مَا وَالله ومعلوم أن الآخرة خير وأبق وقد نبه بهذا على عرته في الدنيا ، ومعلوم أن الآخرة خير وأبق

وقال صلى الله عليه وسلم (°) « خَصْلَتَانِ لَايَكُونَانِ فِي مُنَافِقِ : حُسْنُ سَمْت ، وَفِقَهُ ۖ فِي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى

﴿ كتاب العلم - الباب الأول ﴾

⁽١) حديث من يرد الله به حـيراً يفقهه فى الدين ويلهمه رشده : متفق عليه من حديث معاوية دون قوله ويلهمه رشده . وهذه الزيادة عند الطبراني فى الكبير

⁽٢) حديث العلماء ورثة الأنبياء: أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء

⁽٣) حديث يستغفر للعالم مافي السموات وما في الأرض: هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم

⁽٤) حديث الحكمة تزيد الشريف شرفا _ الحديث: أبو نعيم في الحلية و ابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغني الأزدى في آداب المحدث من حديث أنس باسناد ضعيف

⁽ o) حديث خصلتان لاتجتمعان في منافق _ الحديث: الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب م ۲ _ إحياء

وسيأتى معنى الفقه . وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا ، وهذه المعرِفة إذا صَدَقت وغَلَبت عليه برىء بها من النفاق والرياء . وقال صلى الله عليه وسلم (١) « أفضَلُ ألنّاسِ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْعَالِمُ ٱلَّذِي إِنِ ٱحْتِيجَ إِلَيْهِ نَفَعَ ، وَ إِنِ ٱسْتُغْنِيَ عَنْهُ أَغْنَى الله عليه وسلم (") « ٱلْإِيمَانُ عُرْيَانٌ وَلْبَاسُهُ ٱلتَّقُوكَىٰ وَزِينَتُهُ ٱلْحَيَاءِ وَتُمَرَّنَهُ ٱلْعِلْمُ ». وقال صلى الله عليه وسلم" «أَقْرَبُ ٱلنَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ ٱلنَّبُوَّةِ أَهْلُ ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِهَادِ ، أَمَّا أَهْلُ ٱلْعِلْمِ فَدَلُّوا ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَاجَاءت بِهِ ٱلرُّسُلُ ، وَأَمَّا أَهْلُ ٱلْجِهَادِ فَجَاهَدُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى مَاجَاءت بِهِ ٱلرُّسُلُ ». وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « لَمَوْتُ قَبِيلَةٍ أَيْسَرُ مِنْ مَوْتِ عَالِمٍ». وقال عليه الصلاة والسلام (٥) « ٱلنَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ ٱلنَّهَبِ وَٱلْفِضَّةِ فَخِيارُهُمْ فِي ٱلْجِاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي ٱلْإِسْلَامِ إِذَا فَقَهُوا » . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « يُوزَنُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ مِدَادُ ٱلْمُـلَمَاءِ بِدِ مِ ٱلشُّهَدَاءُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٧) « مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتَى أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنَ ٱلسُّنَّةِ حَتَّى يُؤَدِّيهَا إِلَيْهِمْ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ ». وقال صلى الله عليه وسلم (^ « مَنْ حَمَلَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا لَقِيَ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَيِهًا عَالِمًا». وقالصلى الله عليه وسلم (٩) « مَنْ تَفَقَّهُ

في دِينِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ كَفَاهُ اللهُ تَعَالَى مَاأَهُمَّهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ». وقال صلى الله

⁽١) حديث أفضل النــاس المؤمن العالم الحديث: البيهقي في شعب الايمــان موقوفاً على أبي الدرداء باســناد ضعيف ولم أره مرفوعا

⁽ ٢) حديث الآيمان عريان ـ الحديث : الحاكم فى تاريخ نيسابو ر من حديث أبى الدرداء باسناد ضعيف (٣) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد ـ الحديث : أبو نعيم فى فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس باسناد ضعيف

⁽٤) حديث لموت قبيلة أيسر من موتعالم ــ الطبرانى وابن عبد البر من حديث أبى الدرداء: وأصل الحديث عند أبي الدرداء

⁽ ٥) حديث الناس معادن _ الحديث :متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٦) حديث يوزنيوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء _ ابن عبد البر: من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف

⁽٧) حديث من حفظ علي أمتى أربعين حديثًا من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيعًا وشهيدًا يومالقيامة_ ابن عبد البر: في العلم من حديث ابن عمر وضعفه

⁽ ٨) حديث من حمل من أمتى أربعين حديثًا لقى الله يوم القيامة فقيها عالما_ ابن عبدالبر: من حديث أنس وضعفه

⁽ ٩) حديث من تفقه في دين الله كفاه الله همه _ الحديث : الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزييدي باسناد ضعيف

عليه وسلم " « أَوْحَى اللهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا إِبْرَاهِيمُ إِنِّي عَلَيْمَ أُحِبُ كُلَّ عَلِيمٍ ». وقال صلى الله عليه وسلم (٢) «أَلْعَا لِمُ أَمِينُ ٱللهِ سُبْحَانَهُ فِي ٱلْأَرْضِ »

وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلَحُوا صَلَحَ ٱلنَّاسُ ، وَ إِذَا فَسَدُوا فَسَدَ ٱلنَّاسُ: ٱلْأَمْرَاءِ وَٱلْفُقَهَاءِ ». وقال عليه السلام (*) « إِذَا أَتَى عَلَىَّ يَوْمُ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْمًا يُقَرِّ بُنِي إِلَى أُللهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا بُورِكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسِ ذَلِكَ أَلْيَوْمِ». وقال صلى الله عليه وسلم في تفضيل العلم على العبادة و الشهادة ؟ « فَضْلُ أَلْمَا لِم عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » . فانظر كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة ، وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم، وإن كان العابد لايخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها، ولولاه لم تكن عبادة

وقال صلى الله عليه وسلم (٢٠) « فَصْلُ أَلْعَا لِمِ عَلَى أَلْعَا بِدِ كَفَضْلِ أَلْقَمَرِ لَيْـلَةَ أَلْبَدْرِ عَلَى سَائِر أَلْكُوا كِبِ » وقال صلى الله عليه وسلم (٧) « يَشْفَعُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ : الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ ٱلْمُلَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءِ » فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة معماوردفي فضل الشهادة. وقال صلى الله عليه وسلم (^) « مَاعُبِدَ ٱللهُ تَعَالَى بِشَيءِ أَفْضَلَ مِنْ فِقْهٍ فِي الَّدِّينِ ، وَلَفَقِيهِ ۖ وَاحِدْ أَشَدُّ عَلَى ٱلشَّيْطَانِ مِنْ أَنْفَ عَابِدٍ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادٌ وَعِمَادُ هَذَا الَّدِّينِ ٱلْفَقِهُ ». وقال صلى الله عليه

⁽١) حــديثأوحي الله إلى إبراهيم يا إبراهيم إنى عليم أحب كل عليم: ذكره ابن عبدالبر تعليقاً، ولمأظفر له باسناد

⁽٢) حديث العالم أمين الله في الأرض ؛ ابن عبدالبر من حديث معاذ بسند ضعيف

⁽٣) حديث صنفان من أمتى إذا صلحو اصلح الناس _ الحديث: ابن عبد البرو أبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف

⁽٤) حديث إذا أتي على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني الحــديث : الطبراني فيالأوسط وأبونعيم فيالحلية وابن عبد البر في العلم من حديث عائشة باسناد ضعيف

⁽٥) حديث فضل العالم علي العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : الترمذي من حديث أبي أمامة وقال

⁽٦) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب: أبو داود والترمذي والنسائى وابن حبان، وهو قطعة من حديث أبى الدرداء المتقدم

⁽٧) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء: ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان باسناد ضعيف

⁽٨) حديث ما عبد الله بشيء أنضل من فقه في دين _ الحديث: الطبراني في الأوسط وأبو حكر الآجري في كتاب فضل العلم وأبونعيم فى رياضة المتعامين من حــديث أبىهريرة باسناد ضعيف ، وعنـــد الترمذي و ابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف . فقيه أشد على الشيطان من ألف عابد

وسلم (() «خَيْرُ دِيْنِكُمْ أَيْسَرُهُ ، وَخَيْرُ الْعِبَادِةِ الْفَقْهُ ». وقال صلى الله عليه وسلم (() « إِنَّكُمْ الْمُؤْمِنِ الْمَالِمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْمَالِمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْمَالِمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْمَالِمِ عَلَى الله عليه وسلم (() « إِنَّكُمْ اَصْبَخْتُمْ فَوْزَمِنِ كَثِيرِ فَتُهَاوُهُ عَليلٍ قُرَّا وَهُ وَخُطَبَاؤُهُ قَليلِ سَائِلُوهُ كَثِيرِ مُعْطُوهُ ، الْعَمَلُ فَيه خَيْرٌ مِنَ الْعَلَمِ ، وَسَيَا ثَتِي عَلَى النّاسِ زَمَانُ قَلِيلٌ فَقَهَاوُهُ كَثِيرِ خُطبَاؤُهُ عَلِيلٌ مُعْطُوهُ كَثِيرِ مُعْطُوهُ ، الْعِلْمِ ، وَسَيَا ثَتِي عَلَى النّاسِ زَمَانُ قَليلُ فَقَهَاوُهُ كَثِيرِ خُطبَاوُهُ وَلَيلُ مُعْطُوهُ كَثِيرِ خُطبَاوُهُ وَلَيلُ الله عليه وسلم (() « يَبْنَ الْعَالِمِ وَاللّهُ عَلَيه وسلم (الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم (الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم : الله الله الله عليه وسلم : الله الله الله عليه وسلم : الله عليه وسلم (الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم : الله عليه وسلم : الله الله عليه وسلم : الله الله الله عليه وسلم : الله عليه وسلم : الله عليه وسلم : الله عَلَمُ الله الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ اله الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله الله حَسْنَ الحَامُةُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله الله حَسْنَ الحَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله الله الله عَلَمُ الله الله عَلَمُ الله اله

(وأما الآثار): فقدقال على بن أبي طالب رضى الله عنه لـكُميَّل: يا كميل: العلم خيرمن المال، العلم يحرُسك وأنت تحرس المال، والعلم حاكم والمال محكوم عليه، والمال تَنقُصه

⁽١) حديث خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه _ ابن عبد البر: من حديث أنس بسندضعيف، والشطر الأول عند أحمد من حديث محجن بن الأدرع باسناد جيد، والشطر الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسندضعيف

⁽ ٧) حـديث فضل المؤمن العـالم على المؤمن العـابد سبعون درجة : ابن عدى من حـديث أبي هريرة باسناد ضعيف، ولأبي يعلى تحوه من حديث عبد البربن عوف

⁽٣) حديث إنكم أصحتم فى زمان كثير فقهاؤه : الطبرانى من حديث حزام بن حكيم عن عمه. وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف

⁽٤) حديث بين العالم والعابد مائة درجة : الأصفهانى فى الترغيب والترهيب من حديث ابن عمــر عن أبيه وقال: سبعون درجة ، بسند ضعيف . وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبى هريرة

⁽ o) حديث قيل له يارسول الله أى الأعمال أفضل ؟ فقال العلم بالله _ الحديث : ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف

⁽٦) حديث يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء .. الحديث: الطيراني من حديث أبي موسي بسند ضعيف

النفقة والعلم يزكو بالانفاق. وقال على أيضاً رضى الله عنه: العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد، وأذا مات العالم ثلم في الايسلام ثلمة لايسدها إلا خلف منه. وقال رضي الله تعالى عنه نظها:

ما الفخر إلا لأمل العلم إنهم على الهدي لمن استهدىأدلاء وقدركل امرىء ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء ففز بعلم تعش حياً به أبدا الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبوالأُسود: ليس شيء أعز من العلم: الملوكُ حكام على الناس، والعلماء حكام على الملوك. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: خُيِّر سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك ، فاختار العلم ، فأعطى المال والملك معه . وسئل ابن المبارك مَن الناسُ ؟ فقال: العلماء ، قيل: فمن الملوك؟ قال: الزهاد، قيل فمن السِّفْلة؟ قال: الذين يأ كلون الدنيا بالدين. ولم يجمل غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز بها النـاس عن سائر البهائم هو العـلم. فالانسان إنسان بما هو شريف لأجله، وليس ذلك بقوة شخصه فإن الجمل أقوى منه، ولا بعظَمه فإن الفيل أعظم منه ، ولا بشجاعته فإن السبع أشجع منه ، ولا بأكله فإن الثور أوسع بطنا منه ، ولا ليجامع فان أخس العصافير أقويعلى السفاد منه ،بل لم يخلق إلا للعلم . وقال بعض العاماء : ليت شعري أي شيء أدرك مَن فاته العلم ، وأي شيء فاته مَن أدرك العلم!

وقال عليهالصلاة والسلام: «مَنْ أُوتِيَ الْقُرْءَانَ فَرَأَى أَنَّ أَحَدًا أُوتِيَ خَيْرًا مِنْهُ فَقَدْحَقَّرَ مَاعَظَّمَ اللهُ تَعَالَى». وقال فتح الموصلي رحمه الله: أليس المريض إذا منع الطعام والشراب يموت؟ قالوا بلي، قال : كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت. ولقد صدق ، فإِن غذاء القلب العلم والحكمة و بهما حياته، كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم فقلبهمريض، وموته لازم ،ولكنه لايشعر به ،إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه ، كما أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقعا ، فاذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه ، وتحسر تحسراً عظما ثم لاينفعه ، وذلك كالحِساس الآمن من خوفه ، والمفيق من سكره ، بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف ، فنعوذ بالله من يوم كشف الغطاء ، فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

أتاني أمير المدينة زائراً فلم آذن له

وقال الحسن رحمه الله: يوزن مداد العاماء بدم الشهداء فيرجح مداد العاماء بدم الشهداء. وقال ابن مسعود رضي الله عنه : عليكم بالعلم قبل أن يرفع، ورفعه موتُ رواته، فوالذي نفسي بيده ليودّن رجال قتبلوا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله عاماء لما يرون من كرامتهم ، فان أحداً لم يولدعالما وإنما العلم بالتعلم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: تذاكُرُ العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها . وكذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله . وقال الحسن في قوله تعالى: (رَبُّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَة حَسَنَةً): إِن الحسنة فِي الدنيا هِي العلم والعبادة ، وفي الآخرة هي الجنة . وقيل لبعض الحكماء : أيَّ الأشياء تقتني؟ قال : الأشياءالتي إذا غرقت سفينتك سبحت معك ، يعنى العلم، وقيل أراد بغرق السفينة هلاك بدنه بالموت. وقال بعضهم :من اتخذ الحكمة لجاما اتخذه الناس إماما ، ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار وقال الشافعي رحمة الله عليه : من شرف العلم أن كل من نسب اليه ولو في شيء حقير فرح ، ومن رفع عنه حزن . وقال عمر رضي الله عنه : يأيها النياس عليكم بالعلم فان لله سبحانه رداءً يحبه ؛ فمن طلب بابا من العلم رداه الله عز وجل بردائه؛ فان أذنب ذنبا استعتبه ثلاث مرات لئلا يسلبه رداءه ذلك وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت. وقال الأحنف رحمه الله: كادالعاماء أن يكونوا أربابا ؛ وكل عز لم يوطُّد بعلم فإلى ذل مصيره . وقال سالم بن أبي الجعد : اشتراني

وقال الزبير بن أبى بكر : كتب إلى " أبى بالعراق : عليك بالعلم فانك إن افتقرت كان لك مالا؛ وإن استغنيت كان لك جمالاً . وحكي ذلك في وصايا لقمان لابنه ؛ قال : يا بنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتيك ؛ فان الله سبحانه يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء وقال بعض الحكماء : إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء ، ويفقد وجهه ولاينسي ذكره . وقال الزهري رحمه الله : العلم ذكر ولا يحبه إلا ذُكران الرجال

مولاى بثلثائة درهم وأعتقني ، فقلت بأى شيء أحترف ؟ فاحترفت بالعلم ، فما تمت لي سنةحتى

فضيلة التعلم

(أما الآيات) فقوله تعالى: (فَكُوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَة لِيَتَفَقَّهُوا فِي الَّدِّينِ). وقوله عز وجل: (فَأَسْأَلُوا أَهْلَ ٱلذِّ كُرِ إِنْ كُنْتُمْ لَاتَعْلَمُونَ)

(وأما الأخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم ' : « مَن ْسَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللهُ به طَرِيقًا إلى الْجِنَّةِ ». وقال صلى الله عليه وسلم": « إِنَّ ٱلْمَالَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ ٱلْعِلْمِ رِضًا عَبِمَا يَصْنَعُ » . وقال صلى الله عليه وسلم " « لأَنْ تَغْدُو َ فَتَتَعَلَّمَ بَابًا مِنَ ٱلْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ مِائَةَ رَكْعَةٍ». وقال صلى الله عليه وسلم (* ﴿ بَابْ مِنَ ٱلْعِلْمِ يَتَعَلَّمُهُ ٱلرَّجُلُ خَيْر ۖ لَهُ مِنَ ٱلدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وقال صلى الله عليه وسلم ° « اطْلُبُوا ٱلْعِلْمَ وَلَوْ بِالصّينِ »وقال صلى اللهُ عليه وسلم «طَلَبُ ٱلْعِلْمِ فَرِيضَة عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ »» وقال عليه الصلاة والسلام ؟ : «ٱلْعِلْم، خَزَائِنُ مَفَاتِيحُهَا ٱلسُّؤَالُ؛ أَلَا فَأَسْأَلُوا فِإِنَّهُ يُؤْجَرُ فِيهِ أَرْبَعَة : ٱلسَّائِلُ، وَٱلْعَالِمُ وَٱلْمُسْتَمِعُ، وَٱلْمُحِبُّ لَهُمْ». وقال صلى الله عليه وسلم ٧ « لَا يَنْبَغِي لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى

⁽١) حديث من سلك طريقاً يطلب فيه علماً _ الحديث : مسلم من حديث أبى هريرة (٢) حديث إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العــلم رضاً بما يصنع : أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال

⁽٣) حديث لأن تغدو فتتعلم بابا من الخير خير من أن تصلى مائة ركعة : ابن عبد البر من جديث أبى ذر وليس إسناده بذاك والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر

⁽ ٤) حديث باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا : ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد الله موقوفا على الحسن البصرى ولم أره مرفوعا إلا بلفظ خير له من مائة ركعة ، رواه الطبراني في الأوسط بسند ضعیف من حدیث أبی ذر

⁽ ٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالصين : ابنعدى والبيهتي فىالمدخل والشعب من حديث أنس قال البيهتي متنه مشهور وأسانيده ضعيفة

⁽٦) حديث العلم خزائن مفاتيحها السؤال ـ الحديث: رواه أبو نعيم من حديث على مرفوعا باسناد ضعيف

⁽٧) حديث لاينبغي للجاهل أن يسكت علي جهله: الطبراني في الأوسط وابن مردوبه في التفسير وابن السني وأبو نعيم فى رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف

^(*) انظر تخریجه فی صفحة ۳ ج ۱

جَهْلِهِ وَلَا لِلْعَالِمِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عَلْمِهِ ». وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه (حُضُورُ عَبْلِسِ عَالِمٍ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ، وَشُهُودٍ أَلْفِ جَنَازَةٍ » فقيل عَالِمٍ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةً ، وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ، وَشُهُودٍ أَلْفِ جَنَازَةٍ » فقيل عارسول الله: ومِن قراءة القرءان؟ فقال صلى الله عليه وسلم : «وَهَلْ يَنْفَعُ ٱلْقُرْ ءَانُ إِلاَّ بِٱلْعِلْمَ فَيَنْهُ وَقَالَ عليه ولله عليه ولله عليه الصلاة والسلام " : « مَنْ جَاءَهُ ٱلْمَوْتَ وَهُو يَطْلُبُ ٱلْعِلْمَ لَيُحْيِى بِهِ ٱلْإِسْلَامَ فَيَنْهُ وَالْمِينَ ٱلْأَنْهِيَاءِ فِي ٱلْجِنَةَ دَرَجَة "وَاحِدَة "

(وأما الآثار) فقال ابن عباس رضى الله عنها: ذللت طالبا فعززت مطلوبا. وكذلك قال ابن أبى مليكة رحمه الله: ما رأيت مثل ابن عباس: إذا رأيته رأيت أحسن الناس وجها؛ وإذا تحكم فأعرب الناس لسانا؛ وإذا أفتى فأكثر الناس علما. وقال ابن المبارك رحمه الله: عببت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة! وقال بعض الحكماء: إلى لا أرحم رجالا كرحمتى لأحد رجلين: رجل يطلب العلم ولا يفهم؛ ورجل يفهم العلم ولا يطلبه. وقال أبو الدرداء رضى الله عنه: لأن أتعلم مسألة أحب إلى من قيام ليلة. وقال أيضا: العالم والمتعلم شريكان في الخير؛ وسائر الناس همج لاخير فيهم. وقال أيضا: كن عالما أو مستمعا، ولا تكن الرابع فتهاك

وقال عطاء: مجلس علم يكفر سبعين مجلسامن مجالس اللهو. وقال عمر رضى الله عنه: موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه. وقال الشافعي رضى الله عنه: طلب العلم أفضل من النافلة. وقال ابن عبد الحكم رحمه الله: كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر، فجمعت الكتب لأصلى، فقال؛ ياهذا ما الذي قمت اليه بأفضل مماكنت فيه إذا صحت النية. وقال أبو الدرداء رضى الله عنه: من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهاد فقد نقص في رأيه وعقله

فضيلة التعليم

(أما الآيات) فقوله عزوجل؛ (وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ). والمراد هو التعليم والارشاد، وقوله تعالى: (وَ إِذْ أَخَـذَ اللهُ مِيثَاقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ

⁽١) حديث أبى ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث: ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات من حديث عمر ولم أجده من طريق أبى ذر

⁽ ٧) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلمــ الحديث : الدارميوابن السنى فى رياضة المعلمين من حديث الحسن ، فقيل هو ابن على وقيل هو ابن يسار البصري فيكون مرسلا

للنَّاسِ وَلَا تَكُثُمُونَهُ) وهو إيجاب للتعليم . وقوله تعالى: (وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكُثُمُونَ الْحُقّ وَهُمْ يَعُلُمُونَ) وهو تحريم للكتمان ، كا قال تعالى فى الشهادة .: (وَمَنْ يَكُثُمُهَا فَإِنَّهُ آثِمْ قَلْبُهُ) وهو تحريم للكتمان ، كا قال تعالى عامًا إلاّ وأَخَذَ عَلَيْهُ مِنَ اللَّيْعَاقِ مَا أَخِذَ عَلَى وقال صلى الله عليه وسلم (١) «مَا آتَى الله عَالمًا عِنْمًا إلاّ وأَخَذَ عَلَيْهُ مِنَ اللَّهُ عَلَى الله وَعَمَلَ النَّهِ وَعَمَلَ اللهُ وَعَمَلَ اللهُ وَعَمَلَ اللهُ وَعَمَلَ اللهُ وَعَمَلَ اللهُ وَعَمَلَ عَلَيْهُ مُنْ دُعًا إِلَى الله وَعَمَلَ صَالَحَ اللهُ وَعَمَلَ عَلَيْهِ مَنَ اللَّهُ عَلَى اللهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَعَمَلَ عَلَيْهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَمَلَ اللهُ وَعَمَلَ مَا اللَّهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَلَا اللَّهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَلَمُ اللَّهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَلَالًا عَالَى اللهُ وَعَلَى اللهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَلَقَ اللَّهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَلَمُ اللَّهُ وَعَلَالًا عَاللَّهُ وَعَلَمُ اللَّهُ وَعَمَلَ وَاللَّهُ وَعَلَلْهُ وَعَلَمُ اللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَعَلَمُ اللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعَلَمْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

(وأما الأخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً رضى الله عنه إلى الممن (٢) « لأن مهدي الله بك رَجُلاً وَاحدًا خَيْرُ الكَ مِنْ الدُّنيَا وَمَا فيها » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عَلمَ مِنَ الْعُلْمِ لِيُعَلَّمَ النَّاسَ أُعْطَى أُوابَ سَبْعِينَ صِدِّيقًا » وقال عيسى صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عَلمَ وَعَملَ وَعَلَّمَ فَذَلكَ يُدْعَى عَظِيمًا في مَلَكُوتِ السَّمُواتِ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيامَة يَقُولُ الله سُبْحَانَه لُه المعابدي وَ الْمُجَاهدين وَ المُجَاهدين وَ المُجَاهدي وَ المُحَافِق وَ عَلْم الله عَنْدي كَبَعْضِ النَّهُ مَنْ عَذَى وَالله مَنْ العَلَم المتعدى عَنْدي كَبَعْضِ مَلا يُكَتّى ، اشْعَمُوا تُشَفَّوُا ، فيَشَوُلُ الله عَنْ وَجَاهَ لُوا الله عَنْ يَدْ خُلُونَ الله عَنْ وَجَالَ الله عَلَم المتعدى الشَعْمُوا تُشْفَعُوا تُشْفَعُونَ ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْحُنْة » . وهذا إنما يكون بالعلم المتعدى بالتعليم ، لا العلم اللازم الذي لا يتعدى

وقال صلى الله عليه وسلم (' ﴿ إِنَّ اللهَ عَنَّ وَجَلَّ لَا يَنْتَنَ عُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا مِنَ النَّاسِ بَعْدَ أَنْ يُؤْتِيَهُمْ إِيَّاهُ وَلَكِنْ يَذْهَبُ بِذَهَابِ الْعُلْمَاءِ ، فَكُلُّمَا ذَهَبَ عَالَمٌ ذَهَبَ عَالَمٌ فَهُ مِنَ الْعِلْمِ

⁽١) حديث ما آتى الله عالما علماً إلا أخـذ عليه من اليثاق ما أخـذ على النبيين ـ الحديث : أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلعيات نحوه من حديث أبى هريرة

⁽٣) حديث من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً: رواه أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

⁽٤) حديث إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالي للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة_ الحديث: أبو العباس الذهبي في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف

⁽a) حديث إن الله لا ينتزع العلم انتزاعا من الناس _ الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر و احياء

حَتَى إِذَا لَمْ أَيْنِي إِلاَّ رُؤُسَاء جُهَّالاً إِنْ سُئِلُوا أَفْتُواْ بِغَيْرِ عِلْم فَيَضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ ». وقال صلى الله عليه وسلم ('' « مَنْ عَلِمَ عِلْماً فَكَتَمَهُ أَلَحُهُ الله يَوْمَ الْقيامَة بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ ». وقال صلى الله عليه وسلم ('') « نِعْمَ الْعَطِيَّةُ وَنِعْمَ الْهُديَّةُ كَامِةُ حِكْمَةً تَسْمَعُهَا فَتَطُويَ عَلَيْهَا ثُمَّ صلى الله عليه وسلم ('') « العُطَيَّةُ وَنِعْمَ الْهُديَّةُ مَنْ الله عَليه وسلم ('') « الله عليه وسلم ('') « الله نيا مَمْونَةُ مَلْعُونَ مَافِيهَا إِلاَّ ذِكْرَ اللهِ سُبْحَانَهُ وَمَا وَالأَهُ أَوْ مُعَلَّماً أَوْ مُتَعَلَّماً »

وقال صلى الله عليه وسلم (١) «إِنَّ الله سُبْحَانَهُ وَمَلائكَتَهُ وَأَهْلَ سَمُواتِهِ وَأَرْضِهِ حَتَى النَّمْلَةُ فَيَحُوهُ هَا وَحَتَى الْبُعْرِ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ ». وقال صلى الله عليه وسلم (١) «مَا أَفَادَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ فَائَدَةً أَفْضَلَ مِنْ حَدِيثِ حَسَنِ بَلَغَهُ فَبَلَّغَهُ ». وقال صلى الله عليه وسلم (١) «كَلمَةُ مِنَ الْخَيْرِ يَسْمَعُهَا الْمُؤْمِنُ فَيُعَلَّمُهَا وَيَعْمَلُ بِهَا خَيْرُ لَهُ مِنْ عِبَادَة سَنَةٍ ». وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ذات يوم فرأى مجلسين أحدها يدعون الله عز وجل ويرغبون اليه، والثانى يعلّمون الناس، فقال: «أمّا هَوُ لاءِ فَيَسْأَلُونَ الله تَعَالَى فَإِنْ شَاءً أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاء مَعَهُمْ، وَأَنْ النَّاسَ، وَإِنَّ عَا بُعِثْتُ مُعَلَّمًا » ثم عدل اليهم وجلس معهم

⁽١) حديث من علم عاماً فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار: أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن

⁽ ٢) حديث نعم العطية ونعم الهدية كلـة حكمة تسمعها ـ الحديث : الطبرانى من حــديث ابن عبــاس نحوه باسناد ضعيف

⁽٣)حديث الدنياملعونة ملعون مافيها _ الحديث: الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب

⁽٤) حديث إن الله وملائكه وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة فى جحرها وحتى الحوت فى البحر ليصاون على معلم الناس الخير: الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح

⁽٥) حدیث ماأفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حدیث حسن _ الحدیث : ابن عبد البر من روایة محمد بن المنكدر مرسلا نحوه ، ولأ بی نعیم من حدیث عبدالله بن عمرو ما أهدی مسلم لأخیه هدیة أفضل من كلة تزیده هدی أو ترده عن ردی

⁽٦) حديث كلة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها _ الحديث : ابن المبارك فى الزهد والرقائق من رواية زيد بن أسلم مرسلا نحوه ، وفى مسند الفردوس من حديث أبى هريرة بسند ضعيف : كلة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة

⁽٧) حدیث خرج رسول الله صلی الله علیه و سلم ذات یوم علی أصحابه فرأی مجلسین أحدهما یدعون الله ــ الحدیث: ابن ماجه من حدیث عبد الله بن عمرو بسند ضعیف

وقال صلى الله عليه وسلم (١ « مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللهُ عَنَ وَجَلَّ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلَ اللهُ عَنَ وَجَلَّ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلَ الْعَيْثِ الْكَثِيثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا بُقْعَة فَي مَنْهَا بُقْعَة وَبَلَتَ الْكَلَا وَالْعُشْبِ الْكَاءِ فَنَفَعَ اللهُ عَنَ وَجَلَّ بِهَا النَّاسَ فَشَرِ بُوا مِنْهَا الْكَثِيرَ ، وَكَانَتْ مِنْهَا بُقُعَة أَمْسَكَتِ الْلَاءِ فَنَفَعَ الله عَنْ وَجَلَّ بِهَا النَّاسَ فَشَرِ بُوا مِنْهَا وَسَقُوا وَزَرَعُوا ، وَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَة فَي قِيعَانَ لَا يُعْسِكُ مَاءً وَلَا يُنْبِتُ كَلاً » . فالأول ذكره

مثلاً للمنتفع بعلمه ، والثاني ذكره مثلاً للنافع ، والثالث للمحروم منهما .

وقال صلى الله عليه وسلم (*) « إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انقَطَعَ عَمَلُهُ إِلاَّ مِنْ ثَلَاثَ : عِلْمٍ يُنْتَفَعُ وَالْ صلى الله عَليه وسلم (*) « الدَّالُ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِله » . وقال صلى الله عليه وسلم (*) : « لَاحَسَدَ إِلاَّ فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلِ آتَاهُ الله عَزَ وَجَلَّ حَكْمَةً فَهُو يَقَضِي مِهَا وَ يُعلّمُهَا النَّاسَ ، وَرَجُلِ آتَاهُ الله مَالاً فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَتِه فِي الْخَيْرِ » . وقال صلى الله عليه وسلم : عَلَى خُلْفَائِي رَحْمَةُ الله ، قيل : وَمَنْ خُلُفَاؤُكَ ؟ قال : الَّذِينَ يُحْيُونَ اسْنَّيَ وَ يُعلّمُونَهَا عِبَادَ الله » على خُلْفَائِي رَحْمَةُ الله ، قيل : وَمَنْ خُلُفَاؤُكَ ؟ قال : الَّذِينَ يُحْيُونَ اسْنَيَ وَ يُعلّمُونَهَا عِبَادَ الله » (وأما الآثار) فقد قال عمر رضى الله عنه : من حدّث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : مُعلّم الناسِ الحير يستغفر له كلُّ شيء عمل ذلك العمل . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : مُعلّم الناسِ الحير يستغفر له كلُّ شيء حتى الحوتُ في البحر . وقال بعض العاماء : العالم يدخل فيما بينَ الله و بين خلقه، فلينظر كيف عتى الحروا لي لأخرج من هذا البلد ، هذا بلد يموت فيه العلم ! وإغا قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به . وقال عطاء رضى الله عنه : دخلت على سعيد بن المسيّب وهو يبكى التعليم واستبقاء العلم به . وقال : ليس أحد يسألني عن شيء !

⁽١) حديث مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى ـ الحديث: متفق عليه من حديث أبي موسى

⁽٢) حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث _ الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

⁽٣) حدیث الدال علی الخــیر کــفـاعله: الترمذی من حدیث أنس وقال غریب ورواه مسلم وأبو داود والترمذی وصححه عن أبی مسعود البدری بلفظ من دل علی خیر فله مثل أجر فاعله

⁽٤) حديث لا حسد إلا في اثنتين _ الحديث: متفق عليه من حديث ابن مسعود

⁽ o) حديث على خلفائي رحمة الله – الحديث: ابن عبدالبر فى العلم والهروى فى ذم الكلام من حديث الحسن فقيل هو ابن على وقيـــل ابن يسار البصرى فيكون مرسلا ولابن السنى وأبى نعيم فى رياضـــة المتعلمين من حديث على نحوه

وقال بعضهم العاماء أسرج الازمنة ، كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره وقال الحسن رحمه الله : لؤلا العاماء لصار الناس مثل البهائم . أى أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية الى حد الانسانية . وقال عكرمة : إن لهذا العام تُعناً وقيل : وما هو ؟ قال : أن تضعه فيمن يُحسن حمله ولا يضيعه . وقال يحيى بن معاذ : العام اء أرحم بأمة محد صلى الله عايه وسلم من آبائهم وأمهاتهم ؛ قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الآخرة .

وقيل: أول العملم الصمت؛ ثم الاستهاع؛ ثم الحفظ؛ ثم العمل؛ ثم نشره وقيل: علم عامك من يجهل، وتعلم ما تجهل؛ فانك، إذا فعلت ذلك عامت ما جهلت، وحفظت ما عامت.

وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيته أيضاً مرفوعا: (ا) تعلم والعلم فان تعلم له خشية أن وطلبه عبادة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لايعامه صدقة، وبذله لأهله قربة، وهو الأبيس في الوحدة، والصاحب في الخلوة، والدليل على الدّين؛ والمصبر على السراء والضراء، والورير عند الإخلاء، والقريب عند الغرباء، ومنار سبيل الجنة، يرفع الله به القواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة محداة يقتدكى بهم، أدلة في الخير تقتص آثار هو ترمق أفعالهم، وترعب الملائكة في خاتهم و بأجنعتها تمسحهم، وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر وهوامه، وسباع البر وأنعامه، والسماء ونجومها، لأن العلم حياة القلوب من العمى، ونور وهوامه، وسباع البر وأنعامه، والمدارسته بالقيام، به يطاع الله عز وجل، و به يعبد، و به والتفكر فيه يعدل بالصيام، ومدارسته بالقيام، به يطاع الله عز وجل، و به يعبد، و به يعبد، و به يعرف الحلال والحرام، وهو إمام والعمل تابعه، من الدوفيق

ر (۱) حديثُ معاذ تعلمو العلم ذان تعلمه لله خشية وطلبه عادة _ الحديث بطوله : أبو الشيخ وابن حبان في كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له اسناد قوى

في الشواهد العقلية:

إعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم و نفاسته ، ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال ، فلقد صل عن الطريق من طعع أن يعرف أن زيداً حكيم أم لا وهو بعد كلم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها والفضيلة مأخوذة من الفضل وهو الزيادة ، فاذا تشارك شيئان في أمر واختص أحدها عزيديقال: فضله وله الفضل عليه ، مهما كانت زيادته فيا هو كال ذلك الشيء ، كما يقال الفرس أفضل من الجار بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل و يزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة ، فلو فرض حمار اختص بسلعة زائدة لم يقل إنه أفضل ، لأن تلك زيادة في الجسم و نقصان في المعنى ، والمست من الكمال في شيء ، والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لحسمه . فاذا فن مت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى سائر الأوصاف ، كما أن الفرس فضيلة إن أخدته بالاضافة إلى سائر الحيوانات ، بل شدة العد و فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الاطلاق من غير إضافة ، فانه وصف فلي الله سبحانه ، و به شرف الملائكة والأنبياء ، بل الكيس من الخيل خير من اليليد ، فهي فضيلة على الاطلاق من غير إضافة .

واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينتسم إلى ما يطاب لغيره، وإلى ما يطاب لذاته ، وإلى ما يطاب لذيره ولذاته جميعا . فما يطاب لذاته أشرف وأفضل مما يطاب لغيره ، والمطلوب لغيره الدراهم والدنانير، فألهما حجران لا منفعة لهما ، ولولا أن الله سبحانه وتعالى يستر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصباء عثابة واحدة . والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ، ولذة النظر لوجه الله تعالى . والذي يطلب لذاته ولغيره فكسلامة البدن ، فان سلامة الرجل مثلامطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ، ومطلوبة للمشي بها ، والتوصل الى المآرب والحاجات من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ، ومطلوبة للمشي بها ، والتوصل الى المآرب والحاجات وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته لذيداً في نفسه ، فيكون مطلوبا لذاته ، ووجدته وسيلة الى دار الآخرة وسعادتها ، وذريعة الى القرب من الله تعالى ، ولا يتوصل إليه إلا به . وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدي السعادة الأبدية ، وأفضل الأشياء ماهو وسيلة اليها ،

ولن يتوصل اليها إلا بالعملم والعمل، ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعملم بكيفية العمل. فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم، فهو إذن أفضل الأعمال، وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته، وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين، والالتحاق بأفق الملائكة ومقاربة الملائكة ومقاربة الملائكة ومقاربة الملائكة وهذا في الآخرة

وأما في الدنيا فالعز والوقار، ونفوذ الحكم على الملوك، ولزوم الاحترام في الطباع، حتى إن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم مجبولة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم عزيد علم مستفاد من التجربة، بل البهيمة بطبعها توقر الانسان لشعورها بتمييز الانسان بكمال مجاوز لدرجتها.

هذه فضيلة العلم مطلقاً . ثم تختلف العلوم كما سيأتى بيانه و تتفاوت لامحالة فضائلها بتفاوتها وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه ، فان العلم إذا كان أفضل الأموركان تعلمه طلباً للأفضل ، فكان تعليمه إفادة للأفضل . وبيانه : أن مقاصد الحاق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا ، فان الدنيا مزرعة الآخرة ، وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلا ، لا لمن يتخذها مستقراً ووطنا ، وليس ينتظم أم الدنيا إلا بأعمال الآدميين ، وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام :

أعمال الا دمين وحرفهم

(أحدها) أصول لاقوام للعالم دونها وهي أربعة : الزراعة وهي لِلْمَطْعُمَ ، والحياكة وهي للملبَس، والبناء وهو للمسكن ، والسياسة وهي للتأليف والاجتماع ، والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها .

(الثاني) ماهي مهيئة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كالحدادة ، فأنها تخدم الزراعة، وجملة من الصناعات باعداد آلاتها كالحلاجة والغزل، فأنها تخدم الحياكة بإعداد عملها (الثالث) ماهي متممة للأصول ومزينة : كالطحن والخبز للزراعة ، وكالقصارة والخياطة للحياكة ، وذلك بالاضافة الى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالاضافة الى جملته، فأنها ثلاثة أضرب أيضا: إما أصول كالقاب والكبد والدماغ ، و إما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرايين والأعصاب والأوردة ، و إما مكملة لها ومزينة كالأظفار والأصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ،

شرف السبار

ولذلك تستدعى هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها مالا يستدعيه سائر الصناعات. ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناع.

والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والآخرة على أربع مراتب: الأولى وهي العليا: سياسة الأنبياء عليهم السلام، وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً في ظاهرهم وباطنهم. والثانية: الخلفاء والملوك والسلاطين، وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً، ولكن على ظاهرهم لا على باطنهم. والثالثة: العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الأنبياء، وحكمهم على باطن الخاصة فقط، ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم، ولا تنتهى قوتهم إلى التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع والشرع. والرابعة: الوعاظ، وحكمهم على بواطن العوام فقط. فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة: إفادة العلم، وتهذيب نفوس الناسءن الأخلاق المذمومة المهلكة، وإرشادهم إلى الأخلاق المحمودة المعلم، وهو المراد بالتعلم

وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناءات ، لأن شرف الصناعة يعرف بثلاثة أمور: إما بالالتفات الى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية ، إذ تدرك الحكمة بالعقل ، واللغة بالسمع ، والعقل أشرف من السمع ؛ وإما بالنظر الى عموم النفع : كفضل الزراعة على الصياغة ؛ وإما عملاحظة المحل الذي فيه التصرف: كفضل الصياغة على الدباغة ، إذ محل أحدهما الذهب ، ومحل الآخر جلد الميتة .

وليس يخنى أن العلوم الدينية وهى فقه طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء، والعقل أشانةُ الله، وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه

وأما عموم النفع فلا يستراب فيه، فإِن نفعه وثمرته سعادة الآخرة

وأما شرف المحل فكيف يخنى والمعلم متصرف في قلوب البشر و نفوسهم ، وأشرف موجود على الأرض جنس الانس ، وأشرف جزء من جو اهر الانسان قلبه، والمعلم مشتغل بتكميله و تجليته و تطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل

فتعليم العلم من وجه عبادة لله تعالى، ومن وجه خلافة لله تعالى، وهو من أجل خلافة الله،

آراء الناس

فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته ، فهو كالحازن لأنفَس خزائنه ، ثم هو مأذون له في الإنفاق منه على كل محتاج اليه. فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم إلى الله زلني، وسياقتهم إلى جنة المأوى؟ جعلنا الله منهم بكرمه! وصلى الله على كل عبد مصطنى .

الباث الثاني

في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما، وفيه بيان ماهو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أى حد هو وتفضيل علم الآخرة

بيان العلم الذي هو فرصه عين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « طَلَبُ ٱلْعِلْمِ فَرِيضة مَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم: « اطْلَبُوا ٱلْعِلْمَ وَلَوْ بِٱلصّينِ * »

واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم ، فتفرقوا فيه أكثر من عشرين في العلم العبى فرقة، ولا نطيل بنقل التفصيل، ولكن حاصله أن كل فريق نزّل الوجوب على العلم الذي هو بصدده ، فقال : المتكلمون: هو علم الكلام ، إذ به يدرك التوحيد ، ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته . وقال الفقهاء : هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل ، وعَنُوا به ما يحتاج إليه الآحاد ، دون الوقائع النادرة . وقال المفسرون والمحدثون: هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها. وقال المتصوفة: المراد به هذا العلم، فقال بعضهم: هو علم العبد بحاله، ومقامه من الله عز وجل، وقال بعضهم: هو العلم بالاخلاص وآفات النفوس وتمييز لمَّة الملك من لمة الشيطان. وقال بعضهم: هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك ، وصرفوا اللفظ عن عمومه . وقال أبو طالب المكى: هو العلم عايتضمنه الحديث الذي فيه مباني الاسلام، وهو قوله صلى الله عليه وسلم (١) « أَبِيَ ٱلْإِسْلَامُ عَلَى خُسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَاإِلَهَ إِلاَّ ٱللهُ » إلي آخر الحديث ، لأن الواجب هذه الخمس، فيجب العلم بكيفية العمل فيها، و بكيفية الوجوب.

⁽١) حديث بني الاسلام على خمس: متفق عليه من حديث ابن عمر ﴿ رَاحِع تَخْرَيْحِهُ فِي صَ ١٥

الثالثة ـ ورع المتقين، وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه الى الحرام؛ قال صلى الله عليه وسلم (۱) « لَا يَكُونُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُتَقَينَ حَتَّى يَدَعَ مَالاً بَأْسَ بِهِ عَافَةً مِمَّا بِهِ مَاللهُ عَلَيه وسلم والتورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار الى الغيبة، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجات النشاط والبطر المؤدى الى مقارفة المحظورات

الرابعة - ورع الصديقين، وهو الإعراض عماسوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر الى مالا يفيد زيادة قرب عندالله عز وجل؛ وإن كان يعلم و يتحقق أنه لا يفضى إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه، إلا الدرجة الأولى، وهو ورع الشهود والقضاة مما رقيد - في الدراة من التراب التراب

فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه، إلا الدرجة الأولى، وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة ، والقيام بذلك لا ينفي الاثم في الآخرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۲) « لو الصه استفت قلبك و إن أفتو لو و إن أفتو لا و إن أفتو لا و إن أفتو لا و الفقيه لا يتكلم في حزازات القلوب و كيفية العمل بها ، بل فيها يقدح في العدالة فقط ، فاذاً جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة ، فان تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل ، كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والخساب والنجوم وعلم الكلام ، وكما تدخل الحكمة في النحووالشعر . وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول : إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة . كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به ، فكيف يظن أنه علم الظهار واللعان والسلم والإجارة والصرف؟ ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بها الى الله تعالى فهو مجنون ، وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات ، والشرف هو تلك الأعمال

فان قلت: لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضاً يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد، وذلك يتعلق به أيضاً صلاح الدين، وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين؟ فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق، وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه: (أحدها) أنه علم شرعي

⁽۱) حــدیث لایکون الرجل من المتقین حتی یدع مالا بأس به ــ الحــدیث : الترمذی وحسنه وابن ماجه والحاکم وصححه من حدیث عطیة السعدی

⁽٢) حديث استفت قلبك وإن أفتوك : أحمد من حديث وابصة

إذ هو مستفاد من النبوة ، بخلاف الطب فانه ليس من علم الشرع ، و(الثاني) أنه لايستغني عنه أحد من سالكي طريق الآخرة ألبتة لا الصحيح ولاالمريض؛ وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون. و(الثالث) أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح، ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب، فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق المحمودة المنجية في الآخرة ، والمذموم يصدر من المذموم، وليس يخفي اتصال الجوارح بالقلب. وأما الصحة وَالمرض فمنشؤهما صفاء في المزاج والأخلاط، وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب، فهما أضيف الفقه إلي الطب ظهر شرفه، وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضاً شرف علم طريق الآخرة

فإِن قلت: فَصِّل لَى علم طريق الآخرة تفصيلا يشير الى تراجمه وإن لم يمكن استقصاء طرين الآخرة تفاصيله ، فاعلم أنه قسمان : علم مكاشفة وعلم معاملة .

تفصيل علم

على المطاشفة

فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن، وذلك غاية العلوم، فقد قال بعض العارفين: من لم يكن له نصيب من هـ ذا العلم أخاف عليه سوء الحاتمة. وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله. وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشيء من هذا العلم: بدعة أو كبر. وقيـل : من كان محبًا للدنيـا أو مصرًا على هوى لم يتحقق به ؛ وقد يتحقق بسائر العلوم ، وأقل عقوبة من ينكره أنه لا يذوق منه شيئا ؛ وينشد على قوله :

وارض لمن غاب عنك غيبته * فذاك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمقر بين ؛ أعنى علم المكاشفة . فهوعبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتزكيته من صفاته المذمومة ؛ وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسهاءها فيتوهم لها معانى مجملة غير متضحة ؛ فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات ، و بأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة، ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا والمعرفة عمني النبوة والنبي ، ومعنى الوحى ومعنى الشيطان ، ومعنى لفظ الملائكة والشياطين، وكيفية معاداة الشياطين للانسان، وكيفية ظهور الملك للأنبياء، وكيفية وصول الوحى اليهم ، والمعرفة علكوت السموات والأرض ، ومعرفة القلب ، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ، ومعرفة الفرق بين كُنَّة الملك ولمة الشيطان ، ومعرفة الآخرة والجنة والنار، وعذاب القبر، والصراط، والميزان والحساب، ومعنى قوله تعالى:

(أُقْرَأْ كَتَابَكَ كَنَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَـوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا) ومعنى قوله تمـالى: (وَإِنَّ الدَّارَ ٱلآخِرَةَ لَهُيَ ٱلْحُيْوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم، ومعنى القرب منه والنزول في جواره، ومعني حصول السعادة عرافقة الملاُّ الأعلى ومقارنة الملائكة والنبيين ، ومعني تفاوت درجات أهل الجنان حتى يري بعضهم البعض كما يري الكوكب الدرى في جوف السماء ، إلى غير ذلك مما يطول تفصيله ، إذ للناس في معانى هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى ، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أعده الله لعباده الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خَطَر على قاب بشر ، وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلاالصفات والأسماء. وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من ألفاظها ، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته . وبعضهم يدعى أمورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل. وبعضهم يقول: حدّ معرفة الله عز وجل ما نتهى اليه اعتقاد جميع العوام، وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم. فنعني بعلم المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جلية الحق في هذه الأمور اتضاحا يجري مجرى العيان الذي لايشك فيه. وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا أن مرآة القاب قد تراكم صدؤها وخبثها بقاذورات الدنيا، وإنما نعني بعلم طريق الآخرة العلمَ بكيفية تصقيل هذه المرآة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله، وإنما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات، والاقتداء بالأنبياء صلوات الله عليهم في جميع أحوالهم، فبقدر ماينجلي من القاب ويحاذي به شطرالحق يتلاً لأ فيه حقائقه، ولا سبيل اليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها ، وبالعلم والتعليم. وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله ، وهو المشارك فيه ، على سبيل المذاكرة وبطريق الإِسرار . وهذا هو العلم الخفي الذي أراده صلى الله عليه وسلم بقوله : (١) « إِنَّ مِنَ ٱلْعِلْمِ كَمِيْنَةَ ٱلْمَكْنُونَ لَايَعْلَمُهُ ۚ إِلاَّ أَهْلُ ٱلْمَعْرِفَةِ بِٱللَّهِ تَعَالَى، فَإِذَا نَطَقُوا بِهِ لَمْ يَجْهَالُهُ إِلاّ أَهْلُ ٱلاغْتِرَارِ بِٱللَّهِ تَعَالَى، فَلَا تَحْقِرُوا عَالِمًا آتَاهُ ٱللهُ تَعَالَى عِلْمًا مِنْهُ فَإِنَّ ٱللهَ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَحْقُرُهُ إِذْ آتَاهُ إِيَّاهُ »

⁽١) حديث من العلم كهيئة المكنون _ الحديث : أبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين له في التصوف من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف

وأما القسم الثاني وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب

أما ما يحمد منها فكالصبر والشكر ، والخوف والرجاء ، والرضا والزهد والتقوى والقناعة والسخاء ، ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال ، والاحسان وحسن الظن ، وحسن الخلق وحسن المعاشرة ، والصدق والاخلاص . فعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب ، وثمرتها وعلاماتها ومعالجة ماضعف منها حتى يقوى ، وما زال حتى يعود ، من على الآخرة

وأما مايذم فخوف الفقر ، وسخط المقدور ، والغل والحقد ، والحسد والغش ، وطلب العلو وحب الثناء ، وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع ، والكبر والرياء ، والغضب والأنفة ، والعداوة والبغضاء ، والطمع والبخل ، والرغبة والبذخ ، والأشر والبطر ، وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء ، والفخر والخيلاء والتنافس، والمباهاة ، والاستكبارعن الحق والخوض فيما لايعني ، وحب كثرة الكلام ، والصلف والتزين للخلق ، والمداهنة والعجب ، والاستغال عن عيوب النفس بعيوب الناس ، وزوال الحزن من القلب، وخروج الحشية منه ، وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل ، وضعف الانتصار للحق ، واتخاذ إخوان العلانية على عداوة السر ، والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ماأعطي ، والاتكال على الطاعة ، والمكر والخيانة والمخادعة ، وطول الأمل والقسوة والفظاظة ، والفرح بالدنيا والأسف على فواتها ، والأنس بالخلوقين والوحشة لفراقهم ، والجفاء والطيش والعجلة، وقلة الحياء وقلة الرحمة . فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ، ومنابت الأعمال المحظورة .

وأضدادها وهي الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربات؛ فالعلم بحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة، وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة، فالمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة ؛ كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا. فنظر الفقهاء في فروض العين، بالاضافة الى صلاح الدنيا ؛ وهذا بالاضافة الى صلاح الآخرة . ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعانى حتى عن الاخلاص مثلا أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه، مع أنه فرض عينه الذي في إهماله هلاكه في الآخرة . ولو سألته عن اللعان والظهار والسبق والرمى لسرد عليك

على المعاملة

مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها، وإن احتيج لم تخل البلد عمن يقوم بها ويكيفيه مؤنة التعب فيها، فلا يزال يتعب فيها ليلاونهارا، وفي حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم نفسه في الدين، وإذا روجع فيهقال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية، ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه، والفطن يعلم أنه لوكان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين، بل قدم عليه كثيرا من فروض الكفايات؛ فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لانرى أحداً يشتغل به، ويتها ترون على علم الفقه لاسيما الخلافيات والجدليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع.

فليت شعرى كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة ، وإهمال مالا قائم به ؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام و تقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء ، هيهات القداندرس علم الدين بتلبيس علماء السوء ، فالله تعالى المستعان ، واليه الملاذ في أن يعيذنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ، ويضحك الشيطان!

وقد كان أهل الورع من عاماء الظاهر مقرين بفضل عاماء الباطن وأرباب القلوب ، كان الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدى شيبان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل كذا وكذا ؛ فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوى؟ فيقول : إن هذا وفق لما أغفلناه . وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحي بن معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلتهما وكانا يسألانه . وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) لما قيل له : كيف نفعل إذا جاءنا أمر لم نجده في كتاب ولا سنة ؟ فقال صلي الله عليه وسلم: «سَلُما الرُسَّا لِحِينَ فَعَلَمُ مُ هُ ولذا لِحَقَى الله عاماء الظاهر زينة الأرض والملك؛ وعاماء الباطن زينة السماء والملكوت . وقال الجنيد رحمه الله: قال لي السرى شيخي يوما : اذا قمت من عندى فمن تجالس ؟ والملكوت . وقال الجنيد رحمه الله: قال لي السرى شيخي يوما : اذا قمت من عندى فمن تجالس ؟ وتلت المحاسبي فقال : نعم خذ من عامه وأد به ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على المتكامين ، ثم لما وتلت المحاسبي فقال : نعم خذ من عامه وأد به ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على المتكامين ، ثم لما

⁽۱) حديث قيل له كيف نفعل اذا جاء أمر لم نجـده فى كتاب الله ولا سنة رسوله ــ الحديث: الطبراني من حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعفه الجمهور

وليت سمعته يقول: جعلك الله صاحب حديث صوفيا ، ولا جعلك صوفيا صاحب حديث. أشار إلى أن من حصّل الحديث والعلم ثم تصوف أفاح ، ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه.

فان قلت: فلم لم تورد في أقسام العاوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان ؟ فاعلم أن حاصل مايشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها فالقرءان والأخبار مشتملة عليه، وما خرج عبهما فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه، وإمامشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها تُرَهات وهذيانات تزدريها الطباع، وتعجها الأسماع ، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفا في العصر الطباع، وكان الخوض فيمه بالكلية من البدع ، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضي القرءان والسنة ، و نبغت جماعة لفقوا لها شبها ورتبوا فيها كلاما مؤلفا ، فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذونا فيه ، بل صار من فروض الكفايات ، وهو القدرالذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة ، وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب الذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة ، وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب الذي

وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هي أربعة أجزاء:

(أحدها) الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق، ولا يُمنع عنهما إلا من يُخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة، فإن أكثر المهارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع ، فيصان الضعيف عنهما لا لعينهما، كما يصان الصبي عن شاطىء النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر ، وكما يصان حديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار خوفا عليه، مع أن القوى لا يندب إلى مخالطتهم .

(الثاني) المنطق، وهو بحث عن وجهالدليل وشروطه، ووجه الحد وشروطه، وهما داخلان في علم الكلام.

و(الثالث) الإلهيات ، وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته ، وهو داخل فى الكلام أيضاً . والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم ، بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة . وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين ، وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة ، فكذلك الفلاسفة

و(الرابع) الطبيعيات، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق، فهو جهل وليس بعلم حتى يورد

فى أقسام العلوم، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها و كيفية استحالتها وتغيرها، وهو شبيه بنظر الأطباء، إلا أن الطبيب ينظر فى بدن الانسان على الخصوص من حيث عرض ويصح، وهم ينظرون فى جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك. ولكن للطب فضل عليه وهو أنه محتاج اليه، وأما علومهم فى الطبيعيات فلاحاجة اليها. فاذاً الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخييلات المبتدعة، وإنما حدث خلك بحدوث البدع، كما حدثت حاجة الانسان إلى استئجار البذرقة فى طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق، ولو ترك العرب عدواتهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج، فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر الى الزيادة على ماعهد فى عصر الصحابة رضى الله عهم.

فليعلم المتكلم حدّه من الدين ، وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج ، فاذا تجرّد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج ، والمتكلم اذا تجرّد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ، ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلا ، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام ، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان ، وإنما يتميز عن العامي بصنعة المجادلة والحراسة ، فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا اليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام ، بل يكاد أن يكون الكلام حجابا عليه ومانعا عنه ، وإنما الوصول اليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى : (وَاللّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهُ دِينَهُمْ شُبُلنَا وَ إِنَّ اللّه مَلَا الله عنه)

فان قلت: فقد رددت حدّ المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة ، كما أن حدّ البذرقة حراسة أقمشة الحجيج عن نهب العرب، ورددت حدّ الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شرّ بعض أهل العدوان عن بعض، وهاتان رتبتان نازلتان بالاضافة إلى علم الدين ، وعلماء الأمّة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون ، وهم أفضل الخلق عند الله تعالى ، فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالاضافة إلى علم الدين ؟

فاعلم أن من عرف الحق بالرجال، حار في متاهات الضلال، فاعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق، وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى مااشتهر من درجات الفضل بين

الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم ، فقد أجمع الذين عرّضت بذكرهم على تقدمهم ، وأنهم لايدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم ، ولم يكن تقدّمهم بالكلام والفقه ، بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها . وما فَضَل أبو بكر (١) رضى الله عنه الناسَ بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره ، كما شهد له سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم. فليكن حرصك في طلب ذلك السر"، فهو الجوهر النفيس والدّر المكنون، ودع عنك ماتطابق أكثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها، فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماءبالله أثنى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ، ولانصب نفسه للفتيا منهم أحد، إلا بضعة عشررجلا. ولقدكان ابن عمر رضي الله عنهما منهم، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل: اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه. إِشَارَةَ الى أَنَ الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة. ولما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود: مات تسعة أعشار العلم، فقيل له: أتقول ذلك وفينا جلة الصحابة؟ فقال: لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى ؛ أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل؟ فما بالك لا يحرص على معرفة ذلك العلم الذي مات عموت عمر تسعة أعشاره ؟ وهو الذي سد باب الكلام والجدل، وضرب ضبيعا بالدرّة لما أورد عليه سؤالًا في تعارض آيتين في كتاب الله، وهجره وأم الناس بهجره.

وأما قولك: إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون، فاعلم أن ما ينال به الفضل عندالله شيء، وما ينال به الشهرة عند الناسشيء آخر، فلقد كان شهرة أبى بكر الصديق رضى الله عنه بالخلافة، وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه. وكان شهرة عمر رضى الله عنه بالسياسة، وكان فضله بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته ؛ وبقصده التقرّب إلى الله عز وجل في ولايته، وعدله وشفقته على خلقه، وهو أمر باطن في سره. فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة، فتكون الشهرة فها هو المهلك، والفضل فيا هو سر" لا يطلع عليه أحد. فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء،

⁽١) حديث مافضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام ـ الحديث : الترمذى الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله المزنى ولم أجده مرفوعا

وقد انقسموا: فمنهم من أراد الله سبحانه بعامه وفتواه وذبه عن سنة نبيه ، ولم يطلب به رياء ولا سمعة ، فأولئك أهل رضوان الله تعالى ، وفضلهم عند الله لعملهم بعامهم ، ولإرادتهم وجهالله سبحانه بفتواهم ونظرهم ، فان كل علم عمل ، فانه فعل مكتسب ، وليس كل عمل عاماً ، والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعامه فيكون مثابا على عامه من حيث إنه عامل لله سبحانه وتعالى به ، والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضياً عند الله سبحانه ومثابا ، لا من حيث إنه متكفل بعلم الدين ، بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعامه وأقسام مايتقرب به الى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم المكاشفة، وعمل مجرد وهو علم المكاشفة، وعمل مجرد وهو محدل السلطان مثلا وضبطه للناس ، ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة ، فان صاحبه من العاماء والعال جميعا . فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب عاماء الله ، أو في حزيها فتضرب بسهمك مع كل فريق منها ؛ فهذا أهم عليك من التقليد لمجرد الاشتهار كما قيل:

خذ ماتراه ودع شيئًا سمعت به * في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

على أنا سننقل من سيرة فتهاء السلف ما تعلم به أن الذين انتحلوا مذاهبهم ظاموهم ؛ وأنهم من أشد خصمائهم يوم القيامة ، فأنهم ماقصدوا بالعلم إلاوجه الله تعالى؛ وقد شوهدمن أحوالهم ماهو من علامات علماء الآخرة كما سيأتى بيانه في باب علامات علماء الآخرة ، فأنهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه ، بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ماصرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى ، والصوارف والدواعى متيقنة ، ولا حاجة الى ذكرها

ونحن الآن نذكرمن أحوال فقهاء الاسلام ماتعلم به أن ماذكرناه ليس طعنا فيهم ، بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم منتحلا مذاهبهم وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيره .

فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق، أعنى الذين كثر أتباعهم فى المذاهب، خمسة: الشافعى، ومالك، وأحمد بن حنبل، وأبوحنيفة، وسفيان الثورى رحمهم الله تعالى. وكل واحدمنهم كان عابدا، وزاهدا، وعالما بعلوم الآخرة، وفقيها فى مصالح الخلق فى الدنيا، ومريدا بفقهه وجه الله تعالى. فهذه خمس خصال اتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة، وهى التشمير والمبالغة تعالى. فهذه خمس خصال اتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة، وهى التشمير والمبالغة

فى تفاريع الفقه، لأن الخصال الأربع لاتصلح إلا للآخرة، وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة، إن أريد بها الآخرة قلّ صلاحها للدنيا، شمروا لها وادّعوا بها مشابهة أولئك الأعة، وهيهات أن تقاس الملائكة بالحدّادين

فلنورد الآن من أحوالهم مايدل على هذه الخيصال الأربع ، فان معرفتهم بالفقه ظاهرة: أما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابدا ماروى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء: ثلثاً للعلم ، وثلثا للعبادة ، وثلثا للنوم . قال الربيع : كان الشافعي رحمه الله يختم القرءان في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة . وكان البويطي أحد أصحابه يختم القرءان في رمضان في كل يوم مرة . وقال الحسن الكرابيسي : بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحوا من ثلث الليل فما رأيته يزيد علي خمسين آية ، فاذا أكثر فهائة آية ، وكان لايمر بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه و لجميع المسلمين والمؤمنين ، ولا يمر بآية عذاب إلا تعو ذفيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين ؛ وكا تما جمع له الرجاء والخوف معا . فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين لنفسه وللمؤمنين ؛ وكا تما جمع له الرجاء والخوف معا . فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين سنة ، لأن الشبع يثقل البدن ، ويقسى القلب، ويزيل الفطنة ، ويجلب النوم ، ويضعف صاحبه عن العبادة . فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشبع ، ثم في جده في العبادة إذ طرح الشبع عن العبادة . فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشبع ، ثم في جده في العبادة إذ طرح الشبع كاذبا قط . فانظر إلى حرمته وتوقيره لله تعالى ، ودلالة ذلك على علمه مجلال الله سبحانه كاذبا قط . فانظر إلى حرمته وتوقيره لله تعالى ، ودلالة ذلك على علمه مجلال الله سبحانه

وسئل الشافعي رضى الله عنه عن مسألة فسكت ، فقيل له: ألا تجيب رحمك الله! فقال: حتى أدرى الفضل في سكوتى أوفى جوابى . فانظر في مراقبت ه للسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطا على الفقهاء ، وأعصاها عن الضبط والقهر . وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب . وقال أحمد بن يحيى بن الوزير : خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فتبعناه فاذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم ، فالتفت الشافعي الينا وقال : نزهوا أسماء كم عن استماع الخناكم تنزهون ألسنتكم عن النطق به ، فان المستمع شريك القائل، وإن السفيه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ، ولو ردت كلة السفيه لسعد راده كما شق بها قائلها . وقال الشافعي رضى الله عنه : كتب حكيم إلى حكيم : قد

أو تيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى فى الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم وأما زهده رضى الله عنه فقد قال الشافعى رحمه الله: من ادسي أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها فى قلبه فقد كذب. وقال الجميدى: خرج الشافعى رحمه الله إلى المين مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف دره، فضرب له خباء فى موضع خارجا من مكة فكان الناس يأتونه ، فما برح من موضعه ذلك حتى فر قها كلها . وخرج من الجمام مرة فأعطى الجماى الناس يأتونه ، فما برح من موضعه ذلك حتى فر قها كلها . وخرج من الجمام مرة فأعطى الجماى مالا كثيرا . وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان اليه فأعطاه جزاء عليه خمسين دينارا . وسخاوة الشافعى رحمه الله أشهر من أن تحكى، ورأس الزهد السخاء ، لأن من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه ، فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا فى عينه ، وهو معنى الزهد .

ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همته بالآخرة مارُوي أنه رَوي سفيان بن عيينة حديثا في الرقائق فغشى على الشافعي ، فقيل له : قد مات ، فقال : إن مات فقد مات أفضل زمانه . وما رَوى عبد الله بن محمد البلوى قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوسا نتذاكر العبّاد والزهاد ، فقال لى عمر : مارأيت أورع ولا أفصح من محمد بن ادريس الشافعي رضىالله عنه: خرجت أنا وهو والحارث بن لبيد إلى الصفا، وكان الحارث تلميذا لصالح المرى فافتتح يقرأ وكان حسن الصوت، فقرأ هــذه الآية : ﴿ هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطَقُونَ ، وَلَا ۖ 'يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ) فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه ، واقشعر جلده ، واضطرب اضطرابا شديداً ، وخر مغشياً عليه ، فلما أفاق جعل يقول : أعوذ بك من مقام الكاذبين ، وإعراض الغافلين ، اللهم لك خضعت قلوب العارفين ، وذلت لك رقاب المشتاقين، إلهي هب لي جو دك وجَللني بسترك، واعف عن تقصيري بكرم وجهك! قال ثم مشي وانصر فنا، فاما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقعدت على الشط أتوضأ لاصلاة إذ مر بي رجل فقال لي: ياغلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة. فالتفتّ فاذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وجعات أقفو أثره ، فالتفت إلى فقال : هل لك من حاجة ؟ فقلت : نعم تعامني مما عامك الله شيئًا. فقال لي: اعلم أن من صدَق الله نجا، ومن أشفق على دينه سلم من الردى ، ومن زهد في الدنيا قرّت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غدا، أفلا أزيدك؟ قلت نعم . قال: من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان: من أم بالمعروف وائتمر، ونهي عن المنكروانتهي، وحافظ على حدود الله تعالى في جميع أمورك تنج مع الناجين. ثم مضى ، فسألت من هذا؟ فقالوا: واصدق الله تعالى في جميع أمورك تنج مع الناجين. ثم مضى ، فسألت من هذا؟ فقالوا: هو الشافمي. فانظر إلى سقوطه مغشيا عليه ، ثم إلى وعظه ، كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه ؛ ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل، فانه (إِنَّمَا يَحْشَى الله مِنْ عَبَادِهِ اللهُ عَنْ والزهد من علم كتاب السَّلَم والاجارة وسائر كتب الفقه ؛ بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرءان والأخبار ؛ إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما.

وأما كو نه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم المأثورة عنه: روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة: الرياء فتنة عقدها الهوى حيال أبصار قلوب العاماء فنظروا اليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم. وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب، وفي أى ثواب ترغب، ومن أى عقاب ترهب، وأى عافية تشكر، وأى بلاء تذكر، فانك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغر في عينك عملك. فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب! وقال الشافعي رضى الله عنه: من لم يصن نفسه لم ينفعه علمه. وقال رحمه الله: من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سرة . وقال: ما من أحد إلا له محب ومبغض، فاذا كان كذلك فكن مع أهل طاعة الله عن وحل. وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاصالحا ورعا، وكان يسأل الشافعي رضى الله عنه عن مسائل في الورع، والشافعي رحمه الله يُقبل عليه لورعه

وقال للشافى يوما: أيها أفضل: الصبر، أو المحنة، أو التمكين؟ فقال الشافعى رحمه الله: التمكين درجة الأنبياء ولا يكون التمكين إلا بعد المحنة، فاذا امتحن صبر، وإذا صبر مكن، ألا تري أن الله عز وجل امتحن ابراهيم عليه السلام ثم مكنه، وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنه، وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنه وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنه وآتاه ملكا؟ والتمكين أفضل الدرجات، قال الله عز وجل: (وكذَلكَ مَكَنّاً ليُوسُفَ في الأرض) وأبوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكن، قال الله تعالى: (وآتيناه أهنه ومشكم معهم) الآية، عليه السلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن، واطلاعه على مقامات فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن، واطلاعه على مقامات

السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء ، وكل ذلك من علوم الآخرة

وقيل للشافعي رحمه الله: متى يكون الرجل عالما ؟ قال: إذا تحقق في علم فعلمه وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فاته ، فعند ذلك يكون عالما ، فانه قيل لجالينوس: إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجمعة ، فقال: إنما المقصود منها واحد ، وإنما يجعل معه غيره لتسكن حدّته لأن الإفراد قاتل . فهذا وأمثاله مما لايحصى يدل على علو " رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة .

وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى ، فيدل عليه ماروى عنه أنه قال: وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه . فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له ، وكيف كان منز ه القلب عن الالتفات اليه ، مجرد النية فيه لوجه الله تعالى! وقال الشافعي رضى الله عنه : ماناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطىء . وقال : ما كلت أحدا قط إلا أحببت أن يوفق ويسد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ ، وما كلت أحدا قط وأنا أبلى أن يبين الله الحق على لسانى أوعلى لسانه . وقال : ماأوردت الحق والحجة على أحد فقبلها من من إلا هبته واعتقدت مجبته ، ولا كابرنى أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عنى ورفضته . فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة . فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخس على خصلة واحدة فقط ، ثم كيف خالفوه فيها أيضا! ولهذا قال أبو ثور رحمه الله : مارأيت ولا رأى الراءون مثل الشافعي رحمه الله تعالى .

وقال أحمد بن حنبل رضى الله عنه: ماصليت صلاة منذ أربه بن سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى . فانظر إلى إنصاف الداعى ، وإلى درجة المدعو له، وتس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء . ولكثرة دعائه له قال له ابنه: أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء؟ فقال احمد : يا بني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدنيا، وكالعافية للناس . فانظر هل لهذين من خلف ؟ وكان أحمد رحمه الله يقول : مامس أحد بيد مجبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه منة . وقال يحيى بن سعيد القطان : ماصليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ، و وفقه للسداد فيه .

ولنقتصر على هذه النبذة من أحواله ، فان ذلك خارج عن الحصر . وأكثرهذه المناقب نقلناه من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن ابراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضى الله عنه وعن جميع المسلمين .

وأما الامام مالك رضى الله عنه فإنه كان أيضاً متحليا بهذه الخصال الخس، فإنه قيل له: ما تقول يامالك في طلب العلم ؟ فقال: حسن جميل ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فالزمه. وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا، حتى كان اذا أراد أن يحد تن توضأ وجلس على صدر فراشه وسر حليته واستعمل الطيب و تمكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدت . فقيل له في ذلك ، فقال : أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال مالك : العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية . وهدذا الاحترام والتوقير يدل على قو ة معرفته بجلال الله تعالى .

وأما إرادته وجه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله: « الجدال في الدين ليس بشيء » . ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله: إنى شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها: لأأدرى . ومن يرد غير وجه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لايدرى . ولذلك قال الشافعي رضى الله عنه : إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب، وما أحد أمن علي من مالك . وروى أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكره ثم دس عليه من يسأله، فروى على ملا من الناس : «ليس على مستكره طلاق » فضر به بالسياط، ولم يترك رواية الحديث . وقال مالك رحمه الله : ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف .

وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ماروى أن المهدى أمير المؤمنين سأله فقال له: هل لك من دار؟ فقال لا ولكن أحد ثك: سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول: نسب المرء داره، وسأله الرشيد: هل لك دار؟ فقال: لا، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا، فأخذها ولم ينفقها، فلما أراد الرشيد الشخوص قال لمالك رحمه الله: ينبغي أن تخرج معنا فاني عزمت على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان رضى الله عنه الناس على القرءان، فقال له: أما حمل الناس على الموطأ فايس اليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقوا بعده في الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم، وقد قال صلى الله عليه وسلم

الامام مالك

« اخْتِلاَفُ أُمَّتِي رَحْمَة ۖ » (١): وأما الخروج معك فلا سبيل اليه ، قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم: (٢) « أَلْدِينَةُ خَير لَهُمُ لَو كَانُوا يَعْلَمُونَ » وقال عليه الصلاة والسلام: (٦) « اللَّدينَة تَنْفَى خَبَثُهَا كُمَا يَنْفِي الْكَيْرُ خَبَثَ ٱلْحُدِيدِ » وهذه دنانيوكم كما هي إن شئتم فخذوها وإن شئتم فدعوها . يعني أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما اصطنعته إلى"، فلا أوثر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فهكذا كان زهدمالك في الدنيا. ولما حملت اليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لا نتشار علمه وأصحابه كان يفرُّقها في وجوه الخير ،ودلسخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا ، وليس الزهد فقد المال ، وإنما الزهد فراغ القلب عنه . ولقد كان سلمان عليه السلام في ملكه من الزهاد . ويدل على احتقاره للدنيا ماروي عن الشافعي رحمه الله أنه قال : رأيت على باب مالك كراعا من أفراس خراسان ويقال مصر مارأيت أحسن منه، فقلت لمالك رحمه الله : ماأحسنه ! فقال: هو هدية مني اليك ياأباعبدالله ، فقلت دع لنفسك منها دابة تركبها ، فقال إنى أستحيى من الله تعالى أنأطأ تربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة. فانظر إلى سخائه إذوهب جميع ذلك دفعة واحدة ، وإلى توقيره لتربة المدينة

ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاره للدنياماروي عنه أنه قال: دخلت على هرون الرشيد فقال لى : ياأبا عبدالله ينبغي أن تختلف اليناحتي يسمع صبياننا منك الموطأ . قال فقلت: أعزالله مولانا الأمير: إن هذا العلم منكم خرج ، فان أنتم أعزز تموه عز"، وإن أنتم أذللتموه ذل"، والعلم يؤتى ولايأتى. فقال صدقت ، اخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس

وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى لمقد كان أيضا عابدا ، زاهدا ، عارفا بالله تعالى ، خائفا منه، مريدا وجه الله تعالى بعلمه

الامام أبو منيفة

فأماكونه عابدا فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال :كان أبو حنيفة رحمه الله لهمروءة وكثرة صلاة . وروى حماد بن أبي سلمان أنه كان يحيى الليل كله . وروى أنه كان يحيى نصف الليل فمر يوما في طريق فأشار اليه إنسان وهو يمشي ، فقال لآخر : هذا هو الذي يحيي الليل

⁽۱) حديث اختلاف أمتى رحمة: ذكره البيهق في رسالته الأشعرية تعليقا وأسنده في المدخل من حــديث ابن عباس بلفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة، وإسناده ضعيف

⁽٢) حديث المدينة خــير لهم لو كانوا يعلمون : متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير

⁽٣) حديث المدينة تنفي خبثها _ الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

كله ، فلم يزل بعدذلك يحيى الليل كله ؛ وقال أنا أستحيى من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته

وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال: أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبى حنيفة عليه ، فأراده أن يكون حاكما على بيت المال فأبى ، فضربه عشرين سوطا . فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب. قال الحكم بن هشام الثقفي : حدثت بالشام حديثًا في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة ، وأراده السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى . وروى أنه ذُكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال: أتذكرون رجلا عرضت عليه الدنيا بحذافيرها ففر" منها! وروى عن محمد بن شجاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة: قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم، قال: فما رضي أبو حنيفة، قال: فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتي بالمال فيه صلى الصبح ثم تغشي بثو به فلم يتكلم ، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه، فقال بعض من حضر: مايكامنا إلا بالكلمة بعد الكلمة ، أي هذه عادته ، فقال ضعوا المال في هذا الجراب في زاوية البيت، ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته؛ وقال لابنه: إذامت ودفنتموني فخذ هذه البدرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له: خذوديعتك التي أودعتها أبا حنيفة . قال ابنه : ففعلت ذلك ، فقال الحسن : رحمة الله على أييك فلقد كان شحيحا على دينه . وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال: أنا لاأصلح لهذا ، فقيل له: لم ؟ فقال: إن كنت صادقا فا أصلح لها ، وإن كنت كاذبًا فالكاذب لا يصلح للقضاء .

وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفته بالله عز وجل ، فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا . وقد قال ابن جريج : قد بلغني عن كوفي هذا النعمان ابن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى . وقال شريك النخعي :كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفكر ، قليل المحادثة للناس . فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني، والاشتغال عهمات الدين ، فمن أوتى الصمت والزهد فقد أوتى العلم كله . فهذه نبذة من أحوال الأعمة الثلاثة

الامامان وأما الامام أحمد بن حنبل وسفيان الثورى رحمهما الله تعالى فأتباعهما أقل من أتباع هؤلاء، أممد والثورى وسفيان أقل أتباعا من أحمد ، ولكن اشتهارهما بالورغ والزهد أظهر . وجميع هذا الكتاب

مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما ، فلا حاجة إلى التفصيل الآن ، فانذر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة . وتأمَّل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يشمرها مجرد العلم بفروع الفقه ، من معرفة السلم والإجارة والظهار والإيلاء واللعان ، أو يشمرها علم آخر أعلى وأشرف منه ؟ وانظر إلى الذين ادّعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواه أم لا ؟

البابُ الْمالِث

فيما يعد العام العام العمودة وليس منها ، وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما ، وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة ، وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها

بياله على ذم العلم المذموم

لعلك تقول: العلم هو معرفة الشيء على ماهو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علما و يكون مع كونه علما مذموما ؟ فاعلم أن العلم لايذم لعينه وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة:

الأول - أن يكون مؤديا إلى ضرر مّا إما لصاحبه أولغيره كايذم علم السحر والطلسمات، وهو حق ، إذ شهد القرءان له ، وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين. وقد «سُحر (۱) رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك ، وأخرج السحر من تحت حَجَر في قعر بئر » وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور عسابية في مطالع النجوم، فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور، ويرصد

﴿ الباب الشالث ﴾

(١) حديث سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم: متفق عليه من حديث عائشة م ٧ ـ إحياء به وقت مخصوص من المطالع ، و تقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف المشرع ، ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ، ويحصل من مجموع ذلك ، بحكم إجراء الله تعالى العادة ، أحوال غريبة فى الشخص المسحور . ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست عذمومة ، ولكنها ليست تصلح إلا للإضرار بالخلق ، والوسيلة إلى الشرس شرس ، فكان ذلك هو السبب فى كو نه علما مذموما ، بل من أتبع وليا من أولياء الله ليقتله وقد اختفى منه فى موضع حريز إذا سأل الظالم عن محله لم يجز تنبيه عليه ، بل وجب الكذب فيه ، وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم بالشيء على ماهو عليه ، ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر

الثاني _أن يكون مضراً إبصاحبه في غالب الأمركعلم النجوم، فانه في نفسه غير مذموم لذاته ، إذ هو قسمان : قسم حسابي ، وقد نطق القررءان بأن مسير الشمس والقمر محسوب ، إِذْ قَالَ عَنَّ وَجَلَّ: (الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِ) وقال عزَّ وجل : (وَالْقَمَرَ قَدَّرْ نَاهُ مَنَازِلَ حَتَّى عَادَ كَالْمُوْ جُونِ ٱلْقَدِيمِ). والثاني الأحكام، وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب، وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنبض على ماسيحدث من المرض، وهو معرفة لمجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ، ولكن قد ذمّه الشرع ، قال صلى الله عليه وسلم (١) « إِذَا ذُكَرَ ٱلْقَدَرُ فأَمْسِكُوا ، وَ إِذَا ذُكِرَتِ النُّجُومُ فَأَمْسِكُوا ، وَ إِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا». وقال صلى الله عليه وسلم (٢) «أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي بَعْدِي ثَلاَثًا: حَيْفُ ٱلأَنْمَّةِ ، وَٱلْإِيمَانُ بِالنَّجُو مِ ، وَٱلتَّكْذِيبُ بالْقَدَر » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: تعلموا من النجوم ماتهتدون به في البرّوالبحر ثم أمسكوا. و إنما زجر عنه من ثلاثة أوجه: (أحدها) أنه مضر بأكثر الخلق، فانه إذا ألقي اليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة، وأنها الآلهة المدبرة، لأنها جواهر شريفة سماوية، ويعظم وقعها في القلوب، فيبقى القلب ملتفتا البها، وبرى الخير والشرّ محـذورا أو مرجوًّا من جهتها، وينمحي ذكر الله سبحانه عن القاب. فإن الضعيف يقصر نظره على الوسائط ، والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى. ومثال نظر الضعيف الى

علم النجوم

⁽١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا _ الحديث : رواه الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد حسن (١) حديث أخاف على أمتى بعدى ثلاثًا حيف الأئة _ الحديث : ابن عبد البر من حديث أبي محجن باسناد ضعيف

حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لهـ اعقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد ،فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها إلى مشاهدة الأصابع، ثم منها إلى البد، ثم منها إلى الارادة المحركة لليد، ثم منها إلى الكاتب القادر المريد، ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة ، فأكثر نظر الخاق مقصور على الأسباب القريبة السافلة، مقطوع من الترقي إلى مسبب الأسباب. فهذا أحد أسباب النهى عن النجوم. و (ثانيها) أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق آحاد الأشخاص لا يقينا ولا ظنا، فالحكم به حكم بجهل، فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل لامن حيث إنه عــلم، فلقد كان ذلك معجزة لأدريس عليه السلام فيما يحكى ، وقد اندرس وانمحى ذلك العلم وانمحق ، وما يتفق من إصابة المنجم على ندور فهو اتفاق، لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسببء تيبها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائة ما ،فان اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الإصابة ، وإن لم يقدر أخطأ ، و يكون ذلك كتخمين الانسان في أن السماء ، عطر اليوم مها رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك، وربما يحمى النهار بالشمس ويذهب الغيم، وربماً يكون بخلافه، ومجرد الغيم ليس كافيا في مجيء المطر، وبقية الأسباب لاتدرى، وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتمادا على ماألفه من العادة في الرياح، ولتلك الرياح أسباب خفية هو لايطلع عليها ، فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطىء ، ولهذه العلة يمنع القوى عن النجوم أيضاً . و (ثالثها) أنه لافائدة فيه، فأقل أحواله أنه خوض في فضول لايغني، وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الانسان في غير فائدة ، و ذلك غاية الخسران ، فقد « مَ " (ارسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال: ماهذا ؟ فقالوا: رجل علامة، فقال بماذا ؟ قالوا بالشعر وأنساب العرب، فقـ ال : عِلْم " لَا يَنْفَعُ وَجَهْلْ لَا يَضُرُ * » . وقال صلى الله عليه وسلم (') « إِنَّمَا ٱلْعِلْمُ آيَةُ مُعْكَمَةُ أَوْ سُنَةٌ قَائِمَةُ ۖ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةً ». فاذًا الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر ، وخوض في جهالة من غير فائدة ، فان ماقدر كائن والاحتراز منه غير ممكن، بخلاف الطب فان الحاجة ماسة اليه، وأكثر أدلته بما يطلع عليه،

⁽۱) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون فقال ماهذا فقالوا رجل علامة _ الحديث: ابن عبد البر من حديث أبى هريرة وضعفه وفى آخر الحديث « إنما العلم آية محكمة » الى آخره، وهذه القطعة عند أبى داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو.

وبخلافالتعبيروإنكان تخمينا لأنه جزءمن ستة وأربعين جزءا من النبوة ولاخطرفيه السبب الثالث _ الخوض في علم لايستفيد الخائض فيه فائدة علم ، فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليلها ، وخفيها قبل جليها، وكالبحث عن الأسرار الإلهية ، إذ تطلع الفلاسفة والمتكلمون اليها ولم يستقلوا بها، ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء والأولياء ، فيجب كف الناس عن البحث عنها ، وردهم إلى ما نطق به الشرع ، ففي ذلك مقنع للموفق، فكم من شخص خاض فى العلوم واستضرّ بها، ولو لم يخض فيها لكانحاله أحسن فى الدين مما صار اليه. ولا ينكر كون العلم ضارا لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي الرضيع ، بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور ، فلقد حكي أن بعض الناس شكا إلى طبيب عقم امرأته وأنها لاتله فجس الطبيب نبضها وقال: لاحاجة لكِ إلى دواء الولادة فإنك ستموتين إلى أربعين يوما وقد دل النبض عليه ، فاستشعرت المرأة الخوف العظيم وتنغص عليها عيشها ؛ وأخرجت أموالها وفرقها ؛ وأوصت ، وبقيت لاتأ كل ولا تشرب حتى انقضت المدة؛ فلم تمت، فجاء زوجها إلى الطبيب وقال له لم تمت؛ فقال الطبيب: قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلد . فقال : كيف ذاك ؟ قال رأيتها سمينة وقد انعقد الشحم على فم رحمها فعلمت أنها لاتهزل إلا بخوف الموت؛ فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المانع من الولادة . فهذا ينبهك على استشعار خطر بعض العلوم . ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم: (١) « نَعُوذُ بِاللهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ». فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بحاثا عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها ، ولازم الاقتداء بالصحابة رضي الله عنهم ، واقتصر على اتباع السنة ، فالسلامة في الاتباع، والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال، ولا تكثر اللجج برأيك ومعقولك، ودليلك وبرهانك، وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ماهي عليه، فأي ضرر في التفكر في العلم، فان ما يعود عليك من ضرره أكثر ، وكم من شيء تطلُّع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته

واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبعدها من لا يعرفها، فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الأخروية، فلا تتحكم على سنتهم بمعقولك

Vin or

⁽١) حديث نعوذ بالله من علم لاينفع: ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ تعوذوا . وقد تقدم .

فتهلك، فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضي عقله أن يطليه حتى ينبهه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطلي الكف من الجانب الآخر من البدن، فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنا بتها ووجه التفافيها على البدن ، فهكذا الأمر في طريق الآخرة ، وفي دقائق سنن الشرع وآدابه . وفي عقائده التي تعبّد النـاس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الإحاطة بها ، كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها ، حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد. فالعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب و نقائها وطهارتها. وتزكيتها وإصلاحها للترقي إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله، أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير . وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل اليها فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرقة اليها ، و إنما كانت التجربة تتطرق اليها لو رجع الينابعض الأموات فأخبرناعن الأعمال المقبولةالنافعة المقربة إلى الله تعالى زلفي ، وعن الأعمال المبعدة عنه، وكذا عن العقائد ، وذلك مما لا يطمع فيه ، فيكفيك من منفعة العقلأن يهديك إلى صدق النبي صلى الله عليه وسلم، ويفهمك موارد إشاراته، فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف، ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهُلًا ، وَ إِنَّ مِنَ الْقَوْلِ عِيًّا » ومعلوم أن العلم لايكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الإضرار . وقال أيضا صلى الله عليه وسلم (٢) « قَلْمِلْ مِنَ النَّوْفِيقِ خَيْرُ ـ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ ٱلْعِلْمِ » وقال عيسى عليـه السلام : «ماأكثر الشجر وليس كلها بمثمر ، وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب، وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع!

بيام مابدل من ألفاظ العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسامي المحمودة وتبديلها و نقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ماأراده السلف الصالح والقرن الأوَّل، وهي خمسة

⁽١) حديث إن من العلم جهلا _ الحديث: أبو داود من حديث بريدة وفى اسناده من يجهل (٢) حديث قليل من النوفيق خير من كثير من العلم _ لم أجد له أصلا وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال: العقل، بدل العلم، ولم يخرجه ولده في مسنده

ألفاظ: الفقه، و العلم، والتوحيد، والتذكير والحكمة، فهذه أسام محمودة ، والمتصفون بها أرباب المناصب في الدين ، ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة ، فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الأسامي عليهم

اللفظ الأول: الفقه _ فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لابالنقل والتحويل، إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوي ، والوقوف على دقائق عللها ، واستكثار الكلام فيها، وحفظ المقالات المتعلقة بها ، فمن كان أشد تدمقا فيها وأكثر اشتغالاً بها يقال هو الأفقه . ولقد كان اسم الفقه في العصر الأوَّل مطلقاً على علم طريق الآخرة، ومدر فة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال، وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا، وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة، واستيلاء الخوف على القلب. ويدلك عليه قوله عز وجل: (لِيَتَفَقَّهُوا فِي ٱلدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ). وما يحصل به الإنذار والتخويف هوهذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعتاق واللعان والسلم والاجارة ، فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف، بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الخشية منه كما نشاهد الآن من المتجردين له .وقال تعالى : (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا)وأراد به معانى الايمان دون الفتاوى . ولعمرى إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد ، و إنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديما وحديثا، قال تعالى: ﴿ لَا نَتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ ٱللهِ ﴾ الآية ، فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه. فانظر إن كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى ، أو هو نتيجة عدم ماذكر ناه من العلوم ، وقال صلى الله عليه وسلم (١) « عُلَمَاءُ مُحكَماءُ فُقَهَاءُ » للذين وفدوا عليه. وسئل سعد بن ابر اهيم الزهري رحمه الله: أى أهل المدينة أفقه ؟ فقال: أتقام لله تعالى ، فكأنه أشار إلى عُرة الفقه ، والتقوى عُرة العلم الباطني دونالفتاوي والأقضية .وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « أَلَا أُنبَّنُكُمْ ، با لُفْقِيهِ كُلِّ الْفَقِيهِ ؟ قالوا بلي، قَالَ: مَنْ لَم يُقْنِطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ ٱللهِ، وَلَمْ يُؤَمِّنَهُمْ مِنْ مَكْرِ ٱللهِ وَلَمْ يُؤْيِسِهُمْ مِنْ رَوْحِ أُللَّهِ وَأَنْمَ يَدَعِ ٱلْقُرْءِانَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَاسِوَاهُ » ولما روى أنس بن مالك قو له صلى الله عليه

⁽١) حديث علماء حكماء فقهاء: أبو نعيم في الحلية والبيه في الزهد والخطيب في التـاريخ من حديث سويد بن الحارث باسناد ضعيف

⁽٢) حديث ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه _ الحديث: أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السنى وابن عبد البر من حديث على وقال ابن عبد البر أكثرهم يوقفونه عن على

وسلم : (١) (لَأَن أَقْعُدَ مَعَ قَوْ مِ يَذْكُرُ وَنَ اللهَ تَعَالَى مِنْ غُدْ وَ وَإِلَى طُلُوعِ الشَّهْ سِأَحَبُ إِلَىَّ مِن أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ) قال فالتفت إلى زيد الرقاشي وزياد النميري وقال: لم تكن مجالسُ الذكر مثل مجالسكم هذه يُقص أحدُ كم وعظه على أصحابه ويسر دُ الحديث سردا ، إنما كنا نقعدُ فنذ كر الأيمانَ ، و نتدبرَّ القرءان و نتفقه في الدين ، و نعد تعم الله علينا تفقها ، فسمى تدبر القرءان وعد النعم تفقها. قال صلى الله عليه وسلم : (٢) « لَا يَعْقَهُ الْعَبْدُ كُلَّ ٱلْفِقْهِ حَتَّى يَعْقُتَ النَّاسَ فِي ذَاتِ اللهِ وَحَتَّى يَرَى لِلْقُرْءَانِ وَجُوهاً كَثِيرَةً » وروى أيضامو قو فاعلى أبى الدرداءرضي الله عنه مع قوله (ثُمَّ يُقْبِلَ عَلَى نَفْسِهِ فَيَكُونَ لَهَا أَشَدَّ مَقْتًا) وقدسأُلفَرْ قَدُ السَّنجِي الحسن عن الشيء فأجابه فقال: إن الفقهاء يخالفونك، فقال الحسن رحمه الله: ثَكِلَتَكَ أَمُّكَ فريقد، وهل رأيت فقيها بعينك! إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة ، البصير بدينه، المداوم على عبادة ربه ، الورع الكافّ نفسه عن أعراض المسلمين ، العفيف عن أموالهم ، الناصح لجماعتهم ، ولم يقل في جميع ذلك : الحافظ لفروع الفتاوى . ولستأقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ، ولكن كان بطريق العموم والشمول، أو بطريق الاستتباع ، فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر. فبان من هذا التخصيص تلبيس بعث الناس على التجرد له والاعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب، ووجدوا على ذلك معينا من الطبع ،فان علم الباطن غامض، والعمل به عسير ، والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر ، فوجد الشيطان مجالاً لتحسين ذلك في القلوب بو اسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع. اللفظ الثانى: العلم — وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته و بأفعاله في عباده

وخلقه ، حتى إنه لما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعو در حمــه الله : لقد مات تسعة أعشار العلم ، فعرَّفه بالألف واللام ، ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وتعالى . وقد تصرفوا فيــه أيضا بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها ، فيقال : هو العالم على الحقيقة ، وهو الفحل فىالعلم . ومن لايمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ، ولا يعدونه في زمرة أهل العلم . وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ،ولكن ماورد

⁽١) حديث أنس لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طاوع الشمس الحديث: أبو داو دباسناد حسن (١) حديث لايفقه العبدكل الفقه حتى يحقت الناس في ذات الله _ الحديث: ابن عبد البر من حديث شداد

من فضائل العلم والعاماء أكثره في العاماء بالله تعالى و بأحكامه و بأفعاله وصفاته . وقد صارالآن مطلقا على من لايحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية ، فيعد بذلك من فحول العاماء ، معجهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره ، وصار ذلك سببامهلكا كثير من أهل الطلب للعلم .

اللفظ الثالث: التوحيد – وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام، ومعرفة طريق المجادلة ، والاحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على النشدق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات ، وتأليف الالزامات، حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد، وسمى المتكامون ، العاماء بالتوحيد ، مع أنجيع ماهو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منهاشيء في الدصر الأوَّل ، بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح بأبا من الجدل والماراة ، فأما مايشتمل عليه القرءان من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع ، فلقد كان ذلك معلوما للكل. وكان العلم بالقرءان هو العلم كله ؛ وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لايفهمه أكثر المتكلمين، وإن فهموه لم يتصفوا به، وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط، فلا يرى الخير والشركله إلامنه جل جلاله . فهذا مقام شريف إحدى عمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل . ومن ثمراته أيضا ترك شكاية الخلق، وترك الغضب عليهم، والرضا والتسليم لحكم الله تعالى. وكانت إحدى عراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه: أنطاب لك طبيبا ؟ فقال: الطبيب أمرضني. وقال آخر لما مرض فقيل له: ماذا قال لك الطبيب في مرضك؟ فقال: قال لى: إنى فعال لما أريد. وسيأتى في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك. والتوحيد: جوهر نفيس، وله قشران: أحدها أبعد عن اللب من الآخر، فخصص الناس الاسم بالقشر وبصنعة الحراسة للقشر ، وأهملوا اللب بالكلية . فالقشر الأول : هو أن تقول بلسانك: لاإله إلا الله. وهذا يسمى توحيدا مناقضا للتثليث الذي صرح به النصاري، ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سره جهره. والقشر الثاني: أن لا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول، بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده، وكذلك التصديق به، وهو توحيد عوام الخلق. والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة. والثالث

وهو اللباب: أن يرى الأموركلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط، وأن يعبده

عبادة يفرده بها فلا يعبد غيره ، ويخرج عنهذا التوحيد أنباع الهوى ، فكلمتبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده . قال الله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ مَن ٱتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ)وقال صلى الله عليه وسلم : « أَبْغَضُ إِ لَهِ عُبِدَ فِي ٱلأَرْضِ عِنْدَ ٱللهِ تَعَالَى هُوَ ٱلْهُوَى (١)». وعلى التحقيق: من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم و إنما يعبد هو اه ، إذ نفسه مائلة إلى دين آبائه ، فيتبع ذلك الميل، وميل النفس إلى المألوفات أحدالمعاني التي يعبرعنها بالهواء. ويخرج من هذا التوحيدالتسخط على الخلق والالتفات اليهم ، فان من يرى الكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره! فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام ، وهو مقام الصديقين. فانظـر إلى ماذا حول و بأي قشر قنع منه ، وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الإفلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيق ؟ وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول: وجهتُ وَجَهِيَ للذي فطر السمواتِ والأرضَ حنيفًا ، وهو أول كذب يفاتح الله به كل يوم إن لم يكن وَجُهُ قلبه متوجها إلى الله تعالى على الخصوص، فانه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجَّهه إلا إلى الكعبة ، وما صرفه إلا عن سائر الجهات ؛ والكعبة ليست جهة للذي فطر السموات والأرض حتى يكونالمتوجه اليها متوجها اليه، تعالى عنأن تحده الجهات والأقطار؛ وإن أراد به وجه القلب، وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله، وقلبهُ متردّد في أوطاره وحاجاته الدنيوية، ومتصرف في طاب الحيل في جمع الأموال والجاه واستكشار الأسباب، ومتوجه بالكلية اليها، فمتى وجّه وجهه للذى فطر السموات والأرض؟ وهـذه الكامة خبر عن حقيقة التوحيد، فالموحد هو الذي لايري إلا الواحد، ولا يوجه وجهه إلا اليه ، وهو امتثال قوله تعالى : (قُلِ أُللهُ ثُمُ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) وليس المراد به القول باللسان فانما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى ، وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب ، وهو معدن التوحيد ومنبعه

اللفظ الرابع: الذكر والتذكير _ فقد قال الله تعالى: (وَذَكُّر ۚ فَإِنَّ ٱللَّهُ كُرَى تَنْفَعُ ٱلْمُؤ مِنين). وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم (٢) «إِذَا مَرَرْتُمُ

⁽۱) حدیث أبغض إله عبد عند الله فی الارض هو الهوی: الطبراني من حدیث أبی أمامه باسناد ضعیف (۲) حدیث اذا مررتم بریاض الجنة فارتعوا _ الحدیث: الترمذی من حدیث أنس و حسنه

بر يَاضٍ ٱلجُنَّةِ فَٱرْتَعُوا ، قيل: وَمَا رِيَاضُ ٱلجُنَّةِ ؟ قَالَ مَجَالِسُٱللَّهُ كُرِ » وفي الحديث (١) » إِنَّ لِلهِ تَعَالَى مَلَائِكَةً سَيًّا حِينَ فِي ٱلدُّنْيَا سِوَى مَلائِكَة ِ ٱلْخُلْقِ إِذَا رَأُوْا عَجَالِسَ ٱلذِّ كُرِ يُنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَلَا هَلُمُوا إِلَى بُغَيَتِكُمْ فَيَأْتُونَهُمْ وَيَحُفُونَ بِهِمْ وَيَسْتَمِعُونَ ، أَلَا فَأَذْ كُرُوا اللهَ وَذَكَّرُوا أَنْفُسَكُمْ » فنقل ذلك إلى ماترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان ، يو اظبون عليه ، وهو القصص زم النصص والأشعار والشطح والطامات ، أما القصص فهي بدعة ؛ وقد ورد نهي السلف عن الجلوس إلى القُصّاص، وقالوا: (٢) لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنها حتى ظهرت الفتنة وظهر القصاص.

وروى أن ابن عمر رضى الله عنهما خرج من المسجد فقال: ما أخرجني إلا القاصُّ ولولاه لما خرجت. وقال ضمرة : قلت لسفيان الثورى : نستقبل القــاص بوجوهنا ؟ فقــال : وَلُوا البدع َ ظَهُورَكُم . وقال ابن عون : دخلت على ابن سيرين فقال : ما كان اليوم من خبر ؟ فقلت : نهى الأمير القصاص أن يقصوا ، فقال : وُ فقّ للصواب . ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصاً يقص ويقول: حدثنا الأعمش، فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعر إبطه، فقال القاص: ياشيخ ألا تستحيي! فقيال: لم؟ أنا في سنة وأنت في كذب، أنا الأعمش وما حدثتك! وقيال أحمد: أكثر الناسكذبا النُّقصَّاص والسُّؤَّال.

وأخرج على وضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة فاما سمع كلام الحسن البصري لم يخرجه، إذ كان يتكلم في علم الآخرة، والتفكير بالموت، والتنبيه على عيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ، ويذكُّر بآلاء الله ونعمائه ، وتقصير العبد في شكره، ويعر ف حقارة الدنيا وعيوبها وتصرمها ونكث عهدها، وخطر الآخرة وأهوالها. فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال: (٦) « حُضُورٌ عَبْلِسِ ذِكْرِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَحُضُورٌ عَبْلِسِ عِنْمِ أَفْضَلُ مِنْ عِيَادَة

(٣) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة: تقدم في الباب الاول

00 / N

⁽١) حديث إن لله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق ـ الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله فى الهواء، وللترمذي سياحين فى الارض، وقال مسلم سيارة

⁽٢) حديث لم تكن القصص فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أبن ماجه من حديث عمر باسناد حسن

ألف مريض ، وحُضُورُ مَجْلِسِ علم أفضَلُ مِنْ شُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ . فقيل ، يَا رَسُولَ الله : وَمِنْ قَرَاءَةُ الْقُرْءَانَ إِلاَّ بِالْعِلْمِ ؟ »وقال عطاء رحمه الله : مجلس فركر يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللهو . فقد اتخذ المذخر فون هذه الأحاديث حجة على تزكية أنفسهم ، و نقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم ، وذهلوا عن طريق الذكر المحمود ، واشتغلوا بالقصص التي تتطرق اليها الاختلافات والزيادة والنقص ، وتخرج عن القصص الواردة في القرءان و تزيد عليها ، فان من القصص ما ينفع سهاعه ، ومنها ما يضر و إن كان صدقا . ومن فتح القرءان و تزيد عليها ، فان من القصص ما ينفع سهاعه ، واننافع بالضار ، فمن هذا نهى عنه . ولذلك ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب ، والنافع بالضار ، فمن هذا نهى عنه . ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أحوج الناس إلى قاص صادق !

المباح من القصص فان كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم، وكان القاص صادقا صحيح الرواية ، فلست أرى به بأسا . فليحذر الكذب وحكايات أحوال تومي إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها، أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بحسنات تغطى عليها ، فإن العامي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذراً فيه ، ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر ، فكلنـا بصدد المعاصي، فلاغرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني ، ويفيده ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لايدري. فبعد الاحتراز عنهذين المحذورين فلا بأس به، وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودة ، وإلى ما يشتمل عليه القرءان ، ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات، ويزعم أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق ، فهذه من نزغات الشيطان ، فان في الصدق مندوحة عن الكذب ، وفيما ذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم غنية عن الاختراع في الوعظ ، كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصيُّع ؟ قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لا بنه عمر وقد سمعه يسجع: هذا الذي يبغضك إلى ، لا قضيت حاجتك أبدا حتى تتوب! وقد كان جاءه في حاجة. وقد قال صلى الله عليه وسلم لعبدالله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات (١): ﴿ إِيَّاكَ وَالسَّجْعَ يَاا بْنَ رَوَاحَةً »

⁽١) حديث اياك والسجع يا ان رواحة لم أحده هكذا ولأحمد وأبي يعلى وابن السنى وأبي نعيم في كتاب الرياضة من حديث عائشة باسناد صحيح أنها قالت للسائب إياك والسجع فان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا لايسجعون، ولابن حبان: واجتنب السجع، وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس

فكان السجع المحذور المتكلف مازاد على كلتين ، ولذلك لما قال الرجل فى دية الجنين : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ، ولا صاح ولا استهل ، ومثل ذلك يطل ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم (۱) « أَسَجَعُ كَسَجْعِ ٱلْأَعْرَابِ! »

وأما الأشعار فتكثيرها في المواعظ مذموم ، قال الله تعالى : (وَالنُّمْ رَاءُ يَتَّبِعُهُمُ ٱلْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ) وقال تعالى : ﴿ وَمَا عَاَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغَى لَهُ ﴾ وأكثر مااعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف بالعشق وجمال المعشوق، وروح الوصال وألم الفراق، والمجلس لا يحوى إلا أجلاف العوام، وبواطنهم مشحونة بالشهوات، وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة ، فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ماهو مستكن فيها ، فتشتمل فيها نيران الشهوات، فيزعقون ويتواجدون، وأكثر ذلك أوكله يرجع إلى نوع فساد، فلاينبغي أن يستعمل من الشعر إلا مافيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس. وقد قال صلى الله عليه وسلم: (٢) « إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ لِحَكْمَةً » ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم، فإن أولئك لايضر معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق ، ذان المستمع ينزل كل مايسمعه على مايستولى على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع ، ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلا، فان كثروالم يتكلم ، وما تم أهل مجلسه قط عشرين . وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقيل له : تكلم فقد حضر أصحابك ، فقال : لا ماهـ ولاء أصحابي إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي ه الحواص.

وأما الشطيع فنعنى به صنفين من الكلام أحدثه بعض الصوفية:

أحدها _ الدعاوى الطويلة العريضة فى العشق مع الله تعالى ، والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة ، حتى ينتهى قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب ، والمشاهدة بالرؤية والمشافهة بالخطاب ، فيقولون : قيل لنا كذا وقلنا كذا ، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذى صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ، ويستشهدون بقوله : أنا الحق . وبما حكى عن أبى

⁽١) حديث أسجع كسجع الأعراب: مسلم من حديث المغيرة

⁽٢) حديث إن من الشعر لحكمة: البخارى من حديث أبي بن كعب

يزيد البسطامي أنه قال: سبحاني سبحاني؛ وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام؛ حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم، وأظهروا مثل هذه الدعاوى، فان هذا الكلام يستلذه الطبع، إذ فيه البطالة من الأعمال مع تركية النفس بدرك المقامات والأحوال، فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم، ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة، ومها أنكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن أن يقولوا: هذا إنكار مصدره العلم والجدل، والعلم حجاب، والجدل عمل النفس. وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق. فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة. وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله، فلا يصح عنه ما يحكي، وإن سمع ذلك منه فلعله كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه، كما لو سمع وهو يقول: إني أنا الله لاإله كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية.

الصنف الثانى من الشطح: كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة، وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل، وذلك إما أن تكون غير مفهومة عندقائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلة إحاطته بمعني كلام قرع سمعه، وهذا هو الأكثر. وإماأن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره، لقلة ممارسته للعلم وعدم تعامه طريق التعبير عن المعانى بالألفاظ الرشيقة، ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول، ويحير الأذهان، أو يحمل على أن يفهم منها معانى ماأريدت بها، ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه. وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) « مَاحَدَّتَ أَحَدُكُمُ قوماً بِحَدِيثَ لَايفَقَهُونَهُ إلاَّ كَانَ فَيْنَةً عَلَيْهِمْ ». وقال صلى الله عليه وسلم (١) «كَامُوا النَّاسَ عَمْرُ فُونَ وَدَّعُوا مَا يَنْ كَرُونَ ، أَتُر يَدُونَ أَنْ يَكُذُبَ اللهُ وَرَسُولُهُ ؟ وهذا فيا يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع ، فكيف فيا لا يفهمه قائله ؟ فان كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره. وقال عيسى عليه السلام لا تضعو الحكمة عند غيراً هلها فتظموها، ولا منعوها أهاما

⁽۱) حديث ماحدث أحدكم قوما بحديث لا يفقهونه إلاكان فتنة عليهم: العقيلي في الضعفاء وابن السني وأ و نعيم في الرياء من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود (۲) حديث كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ماينكرون _ الحديث: البخارى موقوفا على على ورفعه أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم

فتظاموهم ، كو نوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء فى موضع الداء . وفى لفظ آخر : من وضع الحكمة فى غير أهلها فقد جهل ، ومن منعها أهلها فقدظلم ، إن للحكمة حقا ، وإن لها أهلا ، فأعط كل ذى حق حقه .

وأما الطامات، فيدخلها ماذكرناه في الشطح، وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمورباطنة لايسبق منها إلى الأفهام فالدة: كدأب الباطنية في التأويلات، فهذا أيضا حرام وضرره عظيم، فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع، ومن غيرضرورة تدعو اليه من دليل العقل، اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ، وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه و سلم، فإن مايسبق منه إلى الفهم لايوثق به، والباطن لاضبط له، بل تتعارض فيه الخواطر، ويمكن تنزيله على وجوه شتى ؛ وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر، وإنما قصد أصحابها الإغراب، لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له . وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها، وتنزيلها على رأيهم ، كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية

ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : (اُذْهَب إِلَىٰ فَرْعَوْنَ الله وَمَالُ عَلَى كُلُ إِنسان، وفي قوله إِنَّهُ طَغَيٰ): إنه إشارة إلى قلبه، وقال هو المراد بفرعون، وهو الطاغى على كل إنسان، وفي قوله تعالى : (وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ) أى كل ما يتوكا عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل، فينبغى أن يلقيه، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : (١) « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَ كَةً » أراد به الاستغفار في الأسحار. وأمثال ذلك، حتى يحرفون القرءان من أوله إلى آخره عن ظاهره، وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء. و بعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعا، كتنزيل فرعون على القلب، فان فرعون شخص محسوس تواتر الينا النقل بوجوده و دعوة موسى له، وكأ بي جهل وأبي لهب وغيرها من الكفار، وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى ألفاظه. وكذا حمل السحور على الاستغفار، فانه كان يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى ألفاظه. وكذا حمل السحور على الاستغفار، فانه كان

⁽١) حديث تسحروا فان في السحور بركة : متفق عليه من حديث أنس

صلى الله عليه وسلم: (۱) « يَتَنَاوَلُ الطَّعَامَ، وَ يَقُولُ: تَسَحَّرُوا» (۲) و «هَ المُّوا إِلَى الْغَذَاءِ الْمُبَارِكِ ». فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلا ، وبعضها يعلم بغالب الظن ، وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس . فكل ذلك حرام وضلالة ، وإفساد للدين على الخلق، ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم ، فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم (۱) «مَنْ فَسَّرَ القُرْءَانَ برأيه فَلْيتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » معنى إلا هذا النمط ، وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه ، فيستجر شهادة القرءان اليه ، ويحمله عليه من غير أن يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لنوية أو نقلية .

ولا ينبغى أن يفهم منه أنه يجب أن لايفسر القرءان بالاستنباط والفكر، فان من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة، ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبى صلى الله عليه وسلم، فإنها قد تكون متنافية لاتقبل الجمع، فيكون ذلك مستنبطا بحسن الفهم وطول الفكر. ولهمذا قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضى الله عنه (*) « اللهم فقه في ألدين وعاهم التأويل» ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق الى الخالق، يضاهى من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع: كمن يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم، فذلك ظلم وضلال ، ودخول يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك ظلم وضلال ، ودخول في الوعيد المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم «مَن كَذَبَ عَلَى مُتَعَمَدًا فَلْيَتَبُواً مُقَعْدَهُ مِن

⁽١) حديث تناول الطعام فى السحور : البخارى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحرا

⁽ ٢) حديث هلموا إلى الغذاء المبارك: أبوداود والنسائى وابن حبان من حديث العرباض بن سارية وضعفه ابن القطان

⁽٣) حدیث من فسر القرءان برأیه فلیتروأ مقعده من النار : الترمذي من حدیث ابن عباس وحسنه و هو عند أبی داود من روایة ابن العبد و عند النسائی فی الکبری

⁽٤) حديث اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل قاله لابن عباس: البخارى من حديث ابن عباس دون قوله: وعلمه التأويل، وهو بهذه الريادة عند أحمد وابن حبان والحاكموة ل صحيح الاسناد

⁽٥) حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأنس

النّار» بل الشر في تأويل هذه الألفاظ أطم وأعظم، لأنها مبطلة للثقة بالألفاظ، وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرءان بالكلية. فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الحلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة. فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الأسلم، فأن اتبعت هؤلاء اعتمادا على الاسم المشهور من غير التفات الى ماعرف في العصر الأول، كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيما، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم في هذا العصر، وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ

اللفظ الخامس: وهو الحكمة _ فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم، حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق. والحكمة هي التي أثنى الله عز وجل عليها فقال تعالى : (يُؤْ تِي أَلِحُكُمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ أَلِحُكُمَةَ فَقَدْ أُو تِيَخَيْرًا كَثِيرًا ﴾ . وقال صلي الله عليه وسلم ^(١) «كَلِمَة ُ مِنَ ٱلِحْكُمَةِ يَتَعَـلَّمُهَا ٱلرَّجُلُ خَيْنُ لَهُ مِنَ ٱلدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه ، وإلى ماذا نقل ، وقس به من بقية الألفاظ، واحترز عن الاغترار بتلبيسات علماء السوء، فإن شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين، إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخاق. ولهذا (٢) لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أبى وقال: « اُللَّهُمَّ غَفْرًا » حتى كرروا عليه فقال : « هُمْ عُلَمَاءُ السُّوءِ » فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس، واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك ، فتقتدى بالسلف ، أو تتدلى بحبل الغرور و تتشبه بالخلف، فكل ماار تضاه السلف من العلوم قد اندرس ،وما أكب الناس عليه فأكثر ه مبتدع ومحدث ، وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) « بَدَأَ أَلا سِلْا مُ غَرِيبًا وَسَيْعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَافَطُو بَيْ لِلْغُرَ بَاءِ » فقيل: ومن الغرباء؟قَالَ أَلَّذِينَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَهُ النَّاسُ مِن شُنَّتى. وَأَلَّذِينَ يُحْيُونَ مَا أَمَا تُوهُ مِن سُنَّتى»

⁽١) حديث كلة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا: تقدم بنحوه

⁽٧) حديث لما سئل عن شر الخلق أبى وقال اللهم غفرا _ الحديث : الدارمي بنحوه من رواية الأحوص ابن حكيم عن أبيه مرسلا وهو ضعيف ورواه البزار في مسنده من حديث معاذ بسند ضعيف

⁽٣) حديث بدأ الاسلام غريباً _ الحديث : مسلم منحديث أبى هريرة مختصراً وهو بتمامه عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه

وفى خبر آخر (١) ﴿ هُمُ ٱلْمُتَمَسِّكُونَ عِمَا أَنتُمْ عَلَيْهِ ٱلْيُومَ » وفى حديث آخر (٢) ﴿ الْغُرَبَاءِ نَاسٌ قَلِيلٌ صَالِحُوْنَ بَيْنَ نَاسٍ كَثِيرٍ مَن مُيْغِضَهُمْ فِي أَخَلْقِ أَكُثْرُ مِمَّن يَحِبِّهُمْ». وقدصارت تلك العلوم غريبة بحيث يقت ذا كرها. ولذلك قال الشوري رحمه الله: إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخلط ، لأنه إن نطق بالحق أبغضوه

بيام القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسم هو مذموم قليله وكثيره ، وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلماكان أكثركان أحسن وأفضل، وقسم يحمد منه مقدار الكفاية ولا يحمد الفاصل عليه ، والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن ، فان منها ما يحمد قليله وكثيره كالصحة والجمال ، ومنها مايذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ، ومنها مايحمد الاقتصاد فيه كبـذل المال فإن التبذير لا يحمد فيه وهو بذل، وكالشجاعة فإن التهور لا يحمد فيها وإن كان من جنس الشجاعة، فكذلك العلم

فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو مالافائدة فيه في دين ولا دنيا ، إذ فيه ضرر يغلب نفعه : كعلم السحر والطلسمات والنجوم، فبعضه لافائدة فيه أصلا، وصرف العمر الذي هو أنفس ما يملكه الانسان اليه إضاعة ، وإضاعة النفيس مذمومة ، ومنه مافيه ضرر يزيد على ما يظن أنه

يحصل به من قضاء وطر في الدنيا، فان ذلك لا يعتد به بالاضافة إلى الضرر الحاصل عنه وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء، فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ، فان هذا علم مطلوب لذاته ، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة ، وبذل القدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب ، فانه البحر الذي لايدرك غوره، وإنما يحوم الحائمون على سواحله وأطرافه بقدر مايسر لهم، وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم ، بحسب اختلاف قوتهم و تفاوت



⁽١) حديث هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم يقوله في وصف الغرباء : لم أر له أصلا (٢) حديث الغرباء ناس قليلون صالحون : أحمد من حديث عبدالله بن عمرو

تقدير الله تعالى فى حقهم، وهذا هو العلم المكنون الذى لا يسطر فى الكتب. ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علما. الآخرة كما سيأتى علامتهم، هذا فى أول الأمر. ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة، وتصفية القلب وتفريغه عن علائق الدنيا، والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء، ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد، فالمجاهدة مفتاح الهداية لامفتاح لها سواها

وأما العلوم التي لايحمد منها إلا مقدار مخصوص، فهي العلوم التي أوردناها في فروض الكفايات، فإن في كل علم منها اقتصارا وهو الأقل، واقتصادا وهو الوسط، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لامرد له إلى آخر العمر . فكن أحد رجلين: إما مشغولا بنفسك ، وإما متفرغا لغيرك بعد الفراغ من نفسك ، وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك، فأن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب مايقتضيه حالك ، وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة: من تعلم الصلاة ، والطهارة ، والصوم ، وإنما الأهم الذي أهمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم ، إذ لا ينفك بشر عن الصفات المذمومة : مثل الحرص والحسد، والرياء، والكبر، والعجب وأخواتها ؛ وجميع ذلك مهلكات، وإهمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذي بالجرب والدماميل، والتهاون بإخراج المادة بالفصد والإسهال. وحشويةُ العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كمايشير الطرقية من الأطباء بطلاء ظاهر البدن، وعلماء الآخرة لايشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر: بافساد منابتها ، وقلع مغارسها من القلب. وإنما فزع الأكثرون إلى الاعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح، واستصعاب أعمال القلوب، كما يفزع إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة ، فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد، وتتضاعف به الأمراض

فان كنت مريداً للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من الهلاك الأبدى ، فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها ، على مافصلناه في ربع المهلكات . ثم ينجر "بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربع المنجيات لامحالة . فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلا بالمحمود ، والأرض إذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين، وإن لم تفر ع من ذلك لم تنبت ذاك ، فلا تشتغل بفروض الكفاية ، لاسيا وفي زمرة الخلق من قد قام بها ، فإن مهلك نفسه فيا به

صلاح غيره سفيه. فما أشد حماقة من دخلت الأفاعى والعقارب تحت ثيابه و همت بقتله و هو يطلب مذَّبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لايغنيه ولا ينجيه مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب إذا همت به!

وإن تفرغت من نفسك وتطهيرها ، وقدرت على ترك ظاهر الأثم وباطنه ، وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فيك ، وما أبعد ذلك منك ، فاشتغل بفروض الكفايات ، وراع التدريج فيها : فابتدىء بكتاب الله تعالى ، ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرءان : من علم الناسخ والمنسوخ ، والمفصول والموصول ، والحكم والمتشابه ، وكذلك في السنة . ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ، ثم بأصول الفقه ، وهكذا إلى بقية العلوم على مايتسع له العمر ويساعد فيه الوقت . ولاتستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء ، فإن العلم كثير، والعمر قصير . وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها ، وكل مايطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسي فيه المطلوب ويستكثر منه ، فاقتصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب و تنطق به ، ومن غريبه على غريب القرءان وغريب الحديث ، ودع التعمق فيه . واقتصر من النحو على ما يتماق بالكتاب والسنة ، فا من علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء .

ويحن نشير اليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها:

فالاقتصار في التفسير مايبلغ ضعف القرءان في المقدار ، كما صنفه على الواحدى النيسا بورى وهو الوجيز ، والاقتصاد مايبلغ ثلاثة أضعاف القرءان كما صنفه من الوسيط فيه ، وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه ، فلا مرد له الى انتهاء العمر .

وأما الحديث فالاقتصار فيه تحصيل مافى الصحيحين بتصحيح نسخةعلى رجل خبير بعلم متن الحديث.

وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفيت فيه عاتجم المعنك من قبلك ، والكأن تمول على كتبهم، وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ، ولكن تحصله تحصيلا تقدر منه على طاب ماتحتاج اليه عند الحاجة . وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف اليهما ماخرج عنهما مما ورد في المسندات الصحيحة . وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما تقل من الضعيف والقوى والصحيح

والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ، ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم .
وأما الفقه فالاقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزنى رحمه الله ، وهو الذي رتبناه في خلاصة المختص . والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله ، وهو القدر الذي أوردناه في الوسيط من المذهب ، والاستقصاء ما أوردناه في البسيط ، الى ماوراء ذلك من المطولات

وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التي نقلها أهل السنة من الساف الصالح لاغير، وما وراء ذلك طاب لكشف حقائق الأمور من غيرطرية تها. ومقصود حفظ السنة محصيل رتبة الاقتصارمنه بمعتقد مختصر ، وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب، والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة ، وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد، ويحتاج اليه لمناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العامي، وذلك لاينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم .وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئًا يسيراً فقاما ينفع معه الكلام، فانك إن أفحمته لم يترك مذهبه، وأحال بالقصور على نفسه، وقدّر أن عند غيره جوابا ما وهو عاجز عنه ، وإنما أنتمابس عليه بقوة المجادلة. وأما العامي إذا تُصرف عن الحق بنوع جدل يمكن أن يرد اليه عِثله قبل أن يشتد التعصب الأهواء. فاذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم ، إذ التعصب سبب يرسخ العقائد في النفوس ، وهو من آفات العلماء السوء، فانهم يبالغون في التعصب للحق، وينظرون إلى المخالفين بعـين الازدراء والاستحقار، فتنبعث منهم الدعوي بالمكافأة والمقابلة والمعاملة، وتتوافر بواعثهم على طاب نصرة الباطل، ويقوى غرضهم في التمسك بما نسبوا اليه ، ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح في الخلوة لا في معرض التعصب والتحقير لأنجحوا فيه .ولكن لماكان الجاه لايقوم إلابالاستتباع ولا يستميل الأتباع مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم، أتخذوا التعصب عادتهم وآلتهم وسبوه ذبًا عن الدين و نضالًا عن المسلمين ، وفيه على التحقيق هلاك الخاق ورسوخ البدعة في النفوس

وأما الخلافيات التي أحدثت في هذه الأعصار المتأخرة ، وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات مالم يعهد مثلها في السلف ، فإياك وأن تحوم حولها ، واجتنبها

اجتناب السم القاتل، فأنها الداء العضال، وهو الذي رد الفقهاء كلهم الى طلب المنافسة والمباهاة على ماسياً تيك تفصيل غوائلها و آفاتها. وهذا الكلام ربحا يسمع من قائله ، فيقال: الناس أعداء ماجهلوا. فلا تسبن ذلك، فعلى الخبير سقطت ؛ فاقبل هذه النصيحة بمن ضيع العمر فيه زمانا، وزاد فيه على الأوليرن تصنيفا و تحقيقا وجدلا وبيانا، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه، فهجره واشتغل بنفسه ؛ فلا يغر نك قول من يقول: الفتوى عماد الشرع، ولا يعرف علله إلا بعلم الخلاف، فإن علل المذهب مذكورة في المذهب، والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة، وكانوا أعلم بعال الفتاوى من غيرهم، بل هي مع أنها غير مفيدة في علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه الذي يشهد له حدس المفتى إذا صح ذوقه في الفقه المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه عن الأرغان الذي يشهد له حدس المفتى إذا صح ذوقه في الفقه لا يمكن تمشيته على شروط الجدل في أكثر الأمر. فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه المقتضيات الجدل وجبن عن الإذعان لذوق الفقه، وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت الحدل و يتعلل بأنه يطاب علل المذهب، وقد ينقضى عليه العمر ولا تنصرف همته إلى علم المذهب. فكن من من ياتعب في الإغواء والإضلال

وبالجلة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك في العالم وحدك مع الله ، و بين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار، و تأمل فيايعنيك مما بين يديك ، و دع عنك ماسواه، والسلام و العرض والحساب والجنة والنار، و تأمل فيايعنيك مما بين يديك ، و دع عنك ماسواه، والسلام وقد رأى بعض الشيو خ بعض العالماء في المنام فقال له : ماخبر تلك العلوم التي كنت بحادل فيها و تناظر عليها ؟ فبسط يده و نفخ فيها ، وقال : طاحت كلهاهباء منثورا، وما انتفعت كالا بركعتين خلصتا لى في جوف الليل ! وفي الحديث (١) « مَاضَلَ قَوْمْ بَعْدُ هُدًى كَانُواعَلَيْه إِلاَّ وَثُوا الْجُدَلُ » ثم قرأ (مَاضَرَبُوهُ لَكَ إِلاَّ جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمْ خَصِمُونَ) . وفي الحديث في مدى أُوثُوا الجُدلَ » ثم قرأ (مَاضَرَبُوهُ لَكَ إِلاَّ جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمْ خَصِمُونَ) . وفي الحديث في مدى قوله تعالى : (فَأَمَّا اللَّذِينَ فِي قُلُو بِهِمْ زَيْغُ) الآية (٢) هم أهل الجدل الذين عناه الله بقوله تعالى : (فَأَمَّا الله بقوله تعالى : يكون في آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ، و يفتح (فَا حُذَرْهُمُ) . وقال بعض الساف : يكون في آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ، و يفتح



⁽۱) حديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أو توا الجدل :الترمذى وابن ماجه من حديث أبى أمامة، قال الترمذى حسن صحيح

⁽٢) حديث هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فاحذرهم : متفق عايه من حديث عائشة

لهم باب الجدل. وفي بعض الأخبار (') « إِنَّكُمْ فِي زَمَانِ أَلْهُمْتُمُ فِيهِ ٱلْعَمَلَ وَسَيَأْتِي قَوْمُ اللهُمُونَ ٱلجُدَلَ » وفي الخبر المشهور ('') « أَ بْغَضُ ٱلْخُلْقِ إِلَى ٱللهِ تَعَالَىٱلْأَلَدُ ٱلْخُصِمُ » وفي الخبر ('') « مَا أُوتِي قَوْمُ ٱلْمَنْطِقَ إِلاَّ مُنعُوا ٱلْعَمَلَ » . والله أعلم الخبر ('') « مَا أُوتِي قَوْمُ ٱلْمَنطِقَ إِلاَّ مُنعُوا ٱلْعَمَلَ » . والله أعلم

الباب الرابع

في سبب اقبال الخلق على علم الخداف

وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

اعلم أن الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولاها الخلفاء الراشدون المهديون ، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى ، فقهاء فى أحكامه ، وكانوا مستقلين بالفتاوى فى الأقضية ، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادرا ، فى وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة ، فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها ، وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا ، وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهاده ، كما نقل من سيره . فاما أفضت الخلافة بعده إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام ، اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء ، وإلى استصحابهم فى مجمع أحوالهم لاستفتائهم فى مجارى أحكامهم .

وكان قد بقى من علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول ، وملازم صفو الدين ، ومواظب على سمت علماء السلف ، فكانوا إذا مطلبوا هربوا وأعرضوا ، فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات

فرأى أهل تلك الأعصار عز العاماء وإقبال الأئمة والولاة عليهم مع إعراضهم عنهم، فاشرأبوا لطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة، فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة، وتعرفوا اليهم، وطابوا الولايات والصلات منهم، فنهم من

⁽١) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل: لم أجده

⁽٧) حديث أبغض الخلق الى الله الألد الخدم: متفق عليه من حديث عائشة

⁽٣) حديث ما أوتى قوم المنطق إلا منعوا العمل: لم أجد له أصلا

حرم ومنهم من أنجح ، والمنجح لم يخل من ذل الطاب ومهانة الابتذال ، فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبين ، وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض عن السلاطين أذلة بالإِقبال عليهم، إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله. وقد كان أكثر الاقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدّة الحاجة اليها في الولايات والحكومات، ثم ظهر بعده من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد، ومالت نفسه إلى سماع الحجيج فيها ، فعامت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام ، فأكب الناس على علم الكلام ، وأكثروا فيه التصانيف، ورتبوا فيه طرق المجادلات، واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات، وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة وقمع المبتدعة ، كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوي الدين و تقلد أحكام المسلمين ،إشفاقا على خلق الله و نصيحة لهم، ثم ظهر بعد ذلُّك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه، لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصو مات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد، ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه، وبيان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص ، فترك الناس الكلام وفنون العلم ، وانثالوا على المسائل الخلافيــة بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص، وتساهلوا في الحلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيره، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير على المذهب وتمهيد أصول الفتاوي، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات، ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات، وهم مستمرون عليه إلى الآن ، ولسناندري ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار .فهذا هو الباعث على الاكباب على الخلافيات والمناظرات لاغير ، ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو الى علم آخر من العلوم لمالوا أيضا معهم، ولم يسكتوا عن التعلل بأن مااشتغاوا به هو علم الدين ، وأن لامطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين.

بياس التلبيسي في تشبيه هذه المناظرات

بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس الى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحثة عن الحق ليتضح ، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، هكذا كان عادة الصحابة رضى الله عنهم فى مشاوراتهم: كتشاورهم فى مسألة الجد والإخوة ، وحد شرب الحمر ، ووجوب الغرم على الامام إذا أخطأ ، كما نقل من إجهاض المرأة جنينها خوفا من عمر رضى الله عنه ، وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها ، وما نقل عن الشافعي وأحمد ومحمد ابن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء ، رحمهم الله تعالى

و يطلعك على هذا التلبيس ماأذكره، وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ، ولكن له شروط وعلامات ثمان :

شرط المناظرة لطلب الحق

الأول – أن لايشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان. ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب ، ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول: غرضي أستر عورة من يصلى عريانا ولا يجد ثوبا ، فان ذلك رعا يتفق ، ووقوعه ممكن ، كايزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن ، والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمور هي فرض عين بالاتفاق . ومن توجه عليه رد وديعة في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات الى الله تعلى عصى به ، فلا يكفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات مالم يراع فيه الموقت والشرط والترتيب .

الثانى ـ أن لايرى فرض كفاية أهم من المناظرة ، فان رأى ماهو أهم وفعل غيره عصى بفعله ، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشر فوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء ، فاشتغل بتعلم الحجامة وزعم أنه من فروض الكفايات ، ولو خلا البلد عنها لهمك الناس، وإذا قيل له فى البلد جماعة من الحجامين وفيهم غنية ، فيقول : هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية . فيال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة المامة بجاعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفى البلد فروض كفايات مهملة لاقائم بها . فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهملة ولا يلتفت الفقهاء اليها ، وأقربها الطبيب شرعا ، ولا يرغب أحد من الفقهاء فى الاشتغال به . وكذا الأمر بالمعروف والنهى عن الطبيب شرعا ، ولا يرغب أحد من الفقهاء فى الاشتغال به . وكذا الأمر بالمعروف والنهى عن المنبوسا ومفروشا وهو ساكت ، ويناظر فى مسألة لا يتفق وقوعها قط ، وإن وقعت قام بها ملبوسا ومفروشا وهو ساكت ، ويناظر فى مسألة لا يتفق وقوعها قط ، وإن وقعت قام بها

جاعة من الفقهاء ، ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات، وقد روى أنس رضى الله عنه أنه « قيل يَارَسُولَ اللهِ (١ مَتَى يُتُرْكُ الأَمْرُ بِاللهُ عنه أنه « قيل يَارَسُولَ اللهِ (١ مَتَى يُتُرْكُ الأَمْرُ بِاللهُ عنه أنه « قيل يَارَسُولَ اللهِ اللهُ فَقَالَ عليه السّلامُ : إِذَا ظَهَرَتِ اللهُ الْمُنَاةُ فِي خِيَارِكُمْ وَالْفَاحِسَةُ فِي شِرَارِكُمْ وَ مَحَوَّلَ اللّهُ فَقَالَ عليه السّلامُ : إِذَا ظَهَرَتِ اللهُ المُنافَقُهُ فِي خِيَارِكُمْ وَالْفَاحِسَةُ فِي شِرَارِكُمْ وَمَحَوَّلَ اللّهُ فَي اللهُ اللهُ فَي أَرَاذِلِكُمْ " »

الثالث — أن يكون المناظر مجتهدا يفتي برأيه لاعذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما، حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك مايوافق رأى الشافعي وأفتي بما ظهر له ، كما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأعمة ، فأما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل الحصر وإنما يفتي فيما أيسال عنه ناقلا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجز له أن يتركه ، فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره ، وما يشكل عليه يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فاني لست مستقلا بالاجتهاد في أصل الشرع ؟ ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أوقولان لصاحبه لكان أشبه به، فانه رِعًا يفتى بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط، بل ربماترك المسألة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبتوتا الرابع _ أن لا يناظر إلا في مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالبًا ، فان الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع، أو ما يغلب وقوعه كالفرائض، ولا نرى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تعم البلوي بالفتوى فيها ، بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيتسع مجال الجدل فيهاكيفهاكان الأمر. وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خبرية أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات ، فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون المسألة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار. أو لأنها ليست من الطبول فلا نطول فيها الكلام، والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول الخامس _ أن تكون المناظرة في الخلوة أحب اليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر

[﴿] الباب الرابع ﴾

⁽۱) حدیث أنس قیل یارسول الله متی یترك الأمر بالمعروف والنهی عن المنكر : ابن ماجه باسناد حسن م ۱۰ ــ إحیاء

والسلاطين. فإن الخلوة أجمع للفهم، وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق، وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محقاً كان أو مبطلا، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والمجامع ليس لله، وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكامه، وربما يقترح عليه فلا يحيب، وإذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يغادر في قوس الاحتيال منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام

السادس _ أن يكون في طاب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه، ويرى رفيقه معينا لاخصا، ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق، كما لو أخذ طريقا في طلب ضالته فنبهه صاحبه على ضالته في طريق آخر، فانه كأن يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به ، فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم ، حتى إن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه و نبهته على الحق وهو في خطبته على ملاً من الناس، فقال: أصابت امرأة وأخطأ رجل. وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال: ليس كذلك ياأمير المؤمنين ولكن كذا وكذا ، فقال: أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم. واستدرا أبن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى : لاتسألوني عن شيء وهذا الحبر بين أظهركم ، وذلك لما سئل أبوموسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل، فقال: هو في الجنة، وكان أمير الكوفة، فقام ابن مسعود فقال أعده على الأمير فلعله لم يفهم ، فأعادوا عليه ، فأعاد الجواب ، فقال ابن مسعود: وأنا أقول: إن قتل فأصاب الحق فهو في الجنة ، فقال أبوموسى: الحق ماقال. وهكذا يكون إنصاف طالب الحق. ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال لايحتاج إلى أن يقال أصاب الحق، فإن ذلك معلوم لكل أحد. فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه ، وكيف يخجل به ، وكيف بجمهد في مجاحدته بأقصى قدرته ، وكيف يذم من أفحمه طول عمره ، ثم لايستحيمن تشبيه نفسه بالصحابة رضى الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق!

السابع _ أن لا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل، ومن إشكال إلى إشكال، فه كذا كانت مناظر ات السلف، و يُخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له وعليه ، كقوله: هذا لا يلزمني ذكره ، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك ، فان الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ، و يجب قبوله . وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقيس

المستدل على أصل بعلّة يظنها فيقال له: ماالدايل على أن الحكم في الأصل معلل بهذه العلة ؟ فيقول: هذا ماظهر لى فان ظهر المكماهو أوضح منه وأولى فا ذكره حتى أنظر فيه ، فيصر المعترض ويقول: فيه معان سوى ماذكرته وقدعر فتهاو لاأذكرها إذ لا يلزمني ذكرها ؟ ويقرل المستدل: عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا ، ويصر المعترض على أنه لا يلزمه ، ويتوخى مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله، ولا يعرف هذا المسكين أن قوله إنى أعرفه ولاأذكره إذلا يلزمنى ، كذب على الشرع ، فانه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى و تعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها ، وإن كان صادقا فقدفسق وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظامة الجهل إلى نور العلم . ولا خلاف أن إظهار وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظامة الجهل إلى نور العلم . ولا خلاف أن إظهار الذى أبدعناه بحكم التشهى والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمنى ، وإلا فهو الذي أبدعناه بحكم التشهى والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمنى ، وإلا فهو لازم بالشرع ، فانه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق .

فتفحّص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضى الله عنهم: هل سمعت فيها مايضاهي هذا الجنس؟ وهل منع أحدمن الانتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية؟ بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس، إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر، وكانوا ينظرون فيه

الثامن – أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ممن هو مشتغل بالعلم ، والغالب أنهم المحترزون من مناظرة الفحول والأكابر خوفا من ظهور الحق على ألسنتهم ، فيرغبون فيمن دونهم طمعا في ترويج الباطل عليهم

ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة؛ ولكن في هذه الشروط الثمانية مايهديك إلى من يناظر لله ومن يناظر لعلة

واعلم بالجملة أن من لإيناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدو له ولا يزال يدعوه إلى هلاكه، ثم يشتغل عناظرة غيره في المسائل التي المجهد فيهامصيب أومساهم للمصيب في الأجر، فهو ضحكة للشيطان، وعبرة للمخلصين. ولذلك شمت الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي نعددها ونذكر تفاصيلها. فنسأل الله حسن العون والتوفيق.

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها

من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والإنجام، وإظهار الفضل والشرف والتشدق عند الناس، وقصد المباهاة والمهاراة واستهالة وجوه الناس، هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله ، المحمودة عند عدو الله إبليس، ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتزكية النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخر إلى الفواحش الظاهرة: من الزنا، والقذف والقتل والسرقة، وكما أن الذي خُيِّر بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه، فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره، فكذلك من غلب الشرب فأقدم عليه، فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره، فكذلك من غلب عليه حب الإفحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة، دعاه ذلك إلى إضار الخبائث كلها في النفس، وهيج فيه جميع الأخلاق المذمومة. وهذه الأخلاق ستأتى أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ربع المهلكات، ولكنا نشير الآن إلى مجامع ماتهيجه المناظرة:

فنها الحسد، وقد قال رسول الله صلى الله على وسلم (۱) « ألحسدُ يَأْ كُلُ أَلَاسَاتُ كَمَا تَا خُمَد تَأْ كُلُ النّائِر عن الحسد، فانه تارة يغلب و تارة يغلب، و تارة يحمد كلامه وأخرى يحمد كلام غيره ؛ فما دام يبقى فى الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر، أو يظن أنه أحسن منه كلاما وأقوى نظرا، فلا بدأن يحسده ويحب زوال النعم عنه ، وانصراف القلوب والوجوه عنه اليه . والحسد نار محرقة ، فمن بلى به فهو فى العذاب فى الدنيا ، ولعذاب الآخرة أشد وأعظم ، ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما : خذوا العلم حيث وجدتموه ؛ ولا تقالوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فأنهم يتغايرون كما تتغاير التيوس فى الزريبة

ومنها التكبر والترفع على الناس ، فقدقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ تَكَـبَّرَ وَضَعَهُ ٱللهُ عليه

⁽١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب: أبو داود من حديث أبى هريرة ، وقال البخارى لا يصح ، وهو عند ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف ، وفي تاريخ بغداد باسناد حسن

⁽ ٧) حديثُ مَن تكبر وضعه الله _ الحديث : الخطيب من حديث عمر باسناد صحيح وقال غريب من حديث الثوري ولابن ماجه نحوه من حديث أبى سعيد بسند حسن

وَمَنْ تَوَاضَعَ رَفَعُهُ اللهُ ». وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى () « العظمة أإزاري والدكبرياء ردائي ، فَنَ نَازَعَني فيهما قَصَمْتُهُ ». ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال ، والترفع إلى فوق قدره، حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانحفاض، والقرب من وسادة الصدر والبعد منها، والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق . وربما يتعلل الغبي والمكار الخداع منهم بأنه يبغي صيانة عز العلم، (٢) و «أنَّ المُؤْمِنَ منهميَّ عَنِ الإِذْلَالِ لِنَفْسِهِ » فيعبر عن التواضع الذي أثني الله عليه وسائر أنبيائه بالذل ، وعن التكبر المحقوت عند الله بعز الدين ، تحريفا للاسم ، وإضلالا للخلق به ، كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرها .

ومنها الحقد ، فلا يكاد المناظر يخلو عنه . وقد قال صلى الله عليه وسلم (٣) « أُ لُمُوْمِنَ لَيْسَ بِحَقُود » . وورد فى ذم الحقد مالا يخفى ، ولا نرى مناظرا يقدر على أن لا يضمر حقدا على من يحرك رأسه من كلام خصمه ، ويتوقف فى كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء ، بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضهار الحقد وتربيته فى نفسه ، وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق ، ويترشح منه إلى الظاهر لامحالة فى غالب الأمر . وكيف ينفك عن هذا ، ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه ، واستحسان جميع أحواله فى إيراده وإصداره ؟ بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه انغرس فى صدره حقد لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر الدهر الدهر

ومنها الغيبة ، وقد شبهها الله بأكل الميتة ، ولا يزال المناظر مثابرا على أكل الميتة ، فانه لاينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته . وغاية تحقظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولايكذب في الحكاية عنه ، فيحكى عنه لامحالة مايدل على قصور كلامه وعجزه و نقصان فضله ، وهو الغيبة . فأما الكذب فبهتان ، وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التمرض لعرض من يعرض عن كلامه و يصغى إلى خصمه و يقبل عليه ، حتى ينسبه إلى الجهل والجاقة وقلة الفهم والبلادة .

⁽١) حديث الكبرياء ردائى والعظمة ازارى _ الحديث: أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة، وهو عند مسلم بلفظ الكبرياء رداؤه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

⁽٢) حديث نهى المؤمن عن إذلال نفسه: الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لاينبغي للمؤمن أن مذل نفسه

⁽٣) حديث المؤمن ليس محقود : لم أقف له على أصل

ومنها تزكية النفس ، قال الله تعالى: (فَلَا تُزَكُوا أَنفُسَكُمْ هُو أَعْلَمُ بَمَن الثّناء على نفسه لحكيم: ما الصدق القبيح ؟ فقال: ثناء المرء على نفسه . ولا يخلو المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة ، والتقدم بالفضل على الأقران . ولا ينفك في أثناء المناظرة عن قوله: لست ممن يخفي عليه أمثال هذه الأمور ، وأنا المتفنن في العلوم ، والمستقل بالأصول وحفظ الأحاديث ، وغير ذلك مما يتمدح به تارة على سبيل الصلف ، وتارة للحاجة إلى ترويج كلامه . ومعلوم أن الصلف والتمدح مذمومان شرعا وعقلا .

ومنها التجسس و تتبع عورات الناس ، وقدقال تعالى : (وَلا تَجَسَّسُوا). والمناظر لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه و تتبع عورات خصومه ، حتى إنه ليخبر بورود مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ، ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه فى إفضاحه و تخجيله إذا مست إليه حاجة ، حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه و عن عيوب بدنه فعساه يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ، ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به إن كان متاسكا ، ويستحسن ذلك منه ، ويعد من لطائف التسبب ، ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبجحا بالسفاهة والاستهزاء ، كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من فحو لهم .

ومنها الفرح لمساءة الناس والغم لمساره، ومن لا يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين ، فكل من طلب المباهاة بإظهار الفضل يسره لامحالة مايسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامو نه فى الفضل ، ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر ، فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبتها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها ، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره ، فكأ نه يشاهد شيطانا ماردا أوسبعاضاريا ! فأين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجرى بين علماء الدين عند اللقاء ، وما نقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والنساه في السراء والضراء ، حتى قال الشافعي رضى الله عنه : العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل . فلا أدرى كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة ، وما ترتم متصل . فلا أدرى كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة ؟ هيهات هيهات! و ناهيك بالشر فهل يتصور أن ينسب الأنس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة ؟ هيهات هيهات و ناهيك بالشر شرا أن يُلزمك أخلاق المنافقين ، و يبرئك عن أخلاق المؤمنين والمتقين

ومنها النفاق ، فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه، وهم مضطرون اليه ، فأنهم يلقون

الحصوم و محبيهم وأشياعهم ولا يجدون بدّا من التودد اليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد عكانهم وأحوالهم، ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق و فجور، فأنهم متوددون بالألسنة متباغضون بالقلوب. نعوذ بالله العظيم منه! فقدقال صلى الله عليه وسلم (١) « إِذَا تَعَلَّمَ النَّاسُ الْعِلْمَ وَتَركُوا الْعَمَلَ وَتَحَابُوا بِالْأَلْسُنِ وَتَبَاغَضُوا بِالْقُلُوبِ وَتَقَاطَعُوا فِي الأَرْصَارَهُمْ "رواه الحسن، وقد صح ذلك بمشاهدة هذه الحالة

ومنها الرياء وملاحظة الخلق، والجهد فى استمالة قلوبهم وصرف وجوههم . والرياء هو الداء العضال الذى يدعو إلى أكبر الكبائر، كما سيأتى فى كتاب الرياء، والمناظر لايقصد إلا الظهور عند الخلق، وانطلاق السنتهم بالثناء عليه

⁽١) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالألسن وتباغضوا بالقلوب الحديث : الطبرانى من حديث سلمان باسناد ضعيف

الترمذي: حسن على الحديث : الترمذي وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، قال الترمذي : حسن

فهذه عشر خمال من أمهات الفواحش الباطنة ، سوى ما يتفق لغير المماسكين منهم : من الخصام المؤدى الى الضرب واللكم واللطم، و عزيق الثياب ، والأخذباللحى ، وسب الوالدين وشتم الأستاذين ، والقذف الصريح ، فان أولئك ليسوا معدودين في زمرة الناس المعتبرين ؛ وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر . نعم قد يسلم بعضهم من بعضها ، مع من هو ظاهر الانحطاط عنه ، أو ظاهر الارتفاع عليه ، أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله المقارنين له في الدرجة

ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل، لم نطو لل بذكرها و تفصيل آحادها: مثل الأنفة، والغضب، والبغضاء، والطمع، وحب طلب المال والجاه، للتمكن من الغلبة، والباهاة، والأشر، والبطر، و تعظيم الأغنياء والسلاطين، والتردد اليهم، والأخذ من حرامهم، والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة، والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء، والخوض فيما لا يعني، وكثرة الكلام، وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب، واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدرى المصلى منهم في صلاته ماصلى، وما الذي يقرأ ومن الذي يناجيه، ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التي تعين في المناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة: من تحسين العبارة، وتسجيع اللفظ، وحفظ النوادر، إلى غير ذلك من أمور لا يحصى. والمناظرون يتفاو تون فيها على حسب درجاتهم، ولهم درجات شتى، ولا ينفك أعظمهم دينا وأكثرهم عقلا عن جمل من مواد هذه الأخلاق، وإنما غايته إخفاؤها وعاهدة النفس بها.

واعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه و نيل الثروة والعزة ، وهي لازمة أيضا للمشتغل بعلم المذهب والفتاوي إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران

وبالجُملة هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة . فالعلم لايهمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد ، أو يحييه حياة الأبد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ اللهَ عَالِمِ " لَا يَنْفَعُهُ اللهُ بِعِلْمِهِ » فلقد ضره مع أنه لم ينفعه ، وليته نجا منه رأساً برأس ؛ وهيهات هيهات! فخطر العلم عظيم ، وطالبه طالب الملك المؤيد والنعيم السرمد ، فلا

ينفك عن المُـلك أو الهُـلك، وهو كطالب الملك في الدنيا، فان لم يتفق له الإِصابة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإِذلال، بل لابد من لزوم أفضح الأحوال

فان قلت: في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم، إذ لولا الوعد الرياسة لاندرست العلوم. فقد صدقت فيما ذكر ته من وجه، ولكنه غير مفيد، إذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالعصافير ما رغب الصبيان في المكتب، وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة، ولولاحب الرياسة لاندرس العلم، ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج، بل هو من الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم (۱) إنَّ الله كيونيد هذا الدين بألو بمل الله عليه وسلم فيهم فيهم (۱) وقال من الدين قال صلى الله عليه وسلم فيهم في أن الله كيونيد وقال من الدين قال على الله عليه وسلم فيهم في أن الله كيونيد وقال الله عليه وسلم أنه أنله كيونيد وقال الله عليه وسلم فيهم ولا كان يدعو إلى ترك الدنيا، وذلك فيمن كان ظاهر على في نفسه هالك، وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا، وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف، ولكنه يضمر قصد الجاه. فثاله مثال الشمع على عترة في نفسه ويستضيء به غيره و فصلاح غيره في هلاكه. فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها

أقسام العلماء

فالعلماء الدنيا والمقبلون عليها ؛ ولم المعد نفسه وغيره ، وهم المصرحون بطلب الدنيا والمقبلون عليها ؛ وإما مهلك نفسه وإما مسعد نفسه وغيره ، وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهره وقصد وقصد في الباطن قبول مسعد غيره ، وهو الذي يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصد في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه . فانظر من أي الأقسام أنت ، ومن الذي اشتغلت بالاعتداد له ؛ فلا تظنن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل . وسيأتيك في كتاب الرياء بل في جميع ربع المهلكات ماينني عنك الريبة فيه ، إن شاء الله تعالى

⁽١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لاخلاق لهم: النسائي من حديث أنس باسناد صحيح

⁽٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر: متفق عليه من حديث أبي هريرة

الباب انحامين

فى آ داب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فآدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ، ولكن تنظم تفاريقها عشر جمل : الوظيفة الأولى ـ تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف ؛ إذ العلم عبادة القاب، وصلاة السر، وقربة الباطن إلى الله تعالى. وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخباث ، فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف. قال صلى الله عليه وسلم (١) « ُ بنِيَ ٱلدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ » وهو كذلك باطنا وظاهرا ؛ قال الله تعالى : (إِنَّمَا ٱلْشُرِكُونَ نَجَسٌ) تنبيها للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحسّ ، فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر ، أي باطنه ملطخ بالخبائث. والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه، وخبائث صفات الباطن أَهُم بِالاجتنابِ ، فانها مع خبثها في الحال مهلكات في الما ل ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « لَاتَدْخُلُ (١) ٱلْمَلَائِكَةُ يَبْتًا فِيهِ كَابٌ » والقاب بيت هو منزل اللائكةومهبط أثرهم ومحل استقرارهم ؛ والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد ، والحسد والكبر والعجب ، وأخواتها ، كلاب نابحة ؛ فأنَّى تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب، و نورالعلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة ؟ (وَمَا كَانَ لِبَشَرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ ٱللَّهُ إِلاَّ وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابِ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَايَشَاء) وهكذا مايرسل من رحمة العلوم إلى

﴿ الباب الحامس ﴾

⁽١) حديث بنى الدين على النظافة: لم أجده هكذا. وفى الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة: تنظفوا فان الاسلام نظيف. وللطبراني فى الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود: النظافة تدعو الي الايمان (٢) حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب: متفق عليه من حديث أبي طلحة الانصاري

القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بها ، وهم المقدسون المطهرون المبرءون من الصفات

المذمومات، فلا يلاحظون إلاطيبا ،ولا يعمرون عا عندهم من خزائن رحمةالله إلا طيبا طاهرا. ولستأقول: المراد بلفظ البيت هو القلب، وبالكاب هوالغضب والصفات المذمومة، ولكني أقول: هو تنبيـه عليه. وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر. ففارق الباطنية بهذه الدقيقة، فانهذه طريق الاعتبار، وهومسلك العلماء والأبرار، إذ معنى الاعتبارأن يعبر ماذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه، كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة: بأن يعبرمنها الى التنبه لكو نه أيضا عرضة للمصائب؛ وكون الدنيا بصدد الانقلاب؛ فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة. فاعبر أنت أيضا من البيت الذي هو بناء الخلق ، إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ؛ ومن الكلب الذيذم لصفته لا لصورته وهو مافيه من سبعية و نجاسة ، الى الروح الكلبية وهي السبعية واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره الى الدنيا والتكاب عليها والحرص على التمزيق لأعراض النَّاسِ ، كلب في المعنى ، وقلب في الصورة ، فنور البصيرة يلاحظ المعانى لا الصور ؛ والصور في هذا العالم غالبة على المعاني ، والمعاني باطنة فيها ، وفي الآخرة تتبع الصورُ المعاني، وتغلب المعاني، فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية، فيحشر الممزق (١) لأعراض الناس كلبا ضاريا، والشره إلى أموالهم ذئبا عاديا ، والمتكبر عليهم في صورة نمر، وطالب الرياسة في صورة أسد. وقد وردت بذلك الأخبار ، وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار

فان قلت: كم من طالب ردىء الأخلاق حصل العلم. فهيهات ماأبعده عن العلم الحقيق النافع في الآخرة الجالب للسعادة! فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصى سموم قاتلة مهلكة. وهل رأيت من يتناول سما مع علمه بكو نه سما قاتلا؟ إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلفقو نه بألسنتهم مرة، ويرددو نه بقلو بهم أخرى، وليس ذلك من العلم في شيء، قال ابن مسعود رضى الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب. وقال بعضهم:

⁽١) حديث حشر الممرق لأعراض الناس في صورة كاب ضار _ الحديث: الثعلبي في النفسير من حديث البراء بسند ضعيف

إِمَا العلم الخشية لقوله تعالى: (إِنَّمَا يَخْشَى اللهُ مِن عِبَادِهِ ٱلْمُلَمَاءُ). وكأنه أشار إلى أخص عمرات العلم . ولذلك قال بعض المحققين : معنى قولهم : تعلمنا العلم لغيرالله فأبى العلم أن يكون إلا لله ، أن العلم أبي وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقته ، وإنما حصل لنا حديثه وألفاظه

فان قلت : إنى أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برَّزوا في الفروع والأصول، وعُدوا من جملة الفحول، وأخلاقُهم ذميمة لم يتطهروا منها. فيقال: إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن مااشتغلوا به قليل الغناء من حيث كو نه علما ، و إنما غناؤه من حيث كُونه عملا لله تعالى اذا قصد به التقرب الى الله تعالى . وقد سبقت الى هذا إشارة ، وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح، إن شاء الله تعالى

الوظيفة الثانية — أن يقلل علائقه من الاشتغال بالدنيا، ويبعد عن الأهل والوطن، فان العلائق شاغلة وصارفة ، وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ، ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ، ولذلك قيل: العلم لايعطيك بعضه حتى تعطيه كلك. فاذا أعطيته كلك فأنت من عطائه إياك بعضه على خطر . والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بعضه، واختطف الهواء بعضه، فلا يبقى منه ما يجتمع و يبلغ المزدرع الوظيفة الثالثة – أن لايتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم ، بل يلقى اليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ، ويذعن لنصيحته إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق. وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته ، قال الشعبي : صلى زيد بن ثابت على جنازة فقر بت اليه بغلته ليركبها ، فجاء ابن عباس (١) فأخذ بركابه ، فقال زيد: خلّ عنه ياابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعاماء والكبراء ، فقبَّل زيد بن ثابت يده وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينـا صلى الله عليه وسلم. وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « لَيْسَ مِنْ أَخْلَاقِ ٱلْدُوْمِنِ النَّامَلُّقُ إِلاَّ فِي طَلَبِ ٱلْعِلْمِ ». فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ، ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة

⁽١) حــديث أخذ ابن إعباس بركاب زيد بن ثابت وقوله هكذا أمرنا أن نفعل بالعلمـــاء: الطبراني والحاكم والبيهقي في المدخل الا أنهم قالوا: هكذا نفعل. قال الحاكم صحيح الاسنادعلي شرط مسلم

⁽٢) حديث ليس من أخلاق المؤمن الملق الا في طلب العلم: إبن عدى من حديث معاذ وأبي أمامة باسنادين

إلا من المرموقين المشهورين، وهو عين الحماقة. فإن العلم سبب النجاة والسعادة. ومن يطلب مهربا من سبع ضار يفترسه لم يفرق بين أن يرشده الى الهرب مشهور أو خامل، وضراوة سباع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع. فالحكمة ضالة المؤمن يغتنمها حيث يظفر بها، ويتقلد المنة لمن ساقها اليه كائنا من كان، فلذلك قيل:

العلم حرب للفتى المتعالى كالسيل حرب للمكان العالى

فلا ينال العلم إلا بالتواضع و إلقاء السمع . قال الله تعالى : (إِنَّ في ذَلِكَ لَذَكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبُ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُو سَهِيدٌ). ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلا للعلم فهما ثم لاتعينه القدرة على الفهم حتى يلقي السمع وهو شهيد حاضر القلب، ليستقبل كل ماألقي اليه بحسن الاصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة. فليكن المتعلم لمعلمه كأرض دمثة نالت مطرا غزيرا فشربت جميع أجزائها، وأذعنت بالكلية لقبوله. ومها أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه ، فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه ،إذ التجربة "تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعها ، فكم من مريض محرور يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قو"ته إلى حد يحتمل صدمة العلاج، فيعجب منه من لاخبرة له به. وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر: ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطْيِعَ مَعِيَ صَبْرًا ، وَكَيْفَ تَصِبْرُ عَلَى مَالَمْ تَحُطْ بِهِ خُبْرًا) ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال: (فَإِنِ أَتَّبِعْتَنِي فَلَا تَسْأُلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا) ثم لم يصبر ولم يزل في مراودته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما. وبالجملة كل متعلم استبقى لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران . فان قلت : فقد قال الله تعالى : ﴿ فَأَسْأَلُوا أَهْلَ ٱلذِّ كُرِ إِنْ كُنْتُمْ لَاتَعْلَمُونَ) فالسؤال مأمور به

فاعلمأنه كذلك ، ولكن فيما يأذن المعلم في السؤال عنه ، فان السؤال عما لم تبلغ مرتبتك الى فهمه مذموم ، ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال ، أى دع السؤال قبل أوانه فالمعلم أعلم عما أنت أهلله ، و بأوان الكشف ، ومالم يدخل أوان الكشف في كل درجة من مراقي الدرجات لا يدخل أوان السؤال عنه . وقد قال على رضى الله عنه : إن من حق العالم

أن لاتكثر عليه بالسؤال ، ولا تعنته في الجواب ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تأخذ بثو به إذا نهض ، ولا تفشى له سرا ، ولا تغتابن أحدا عنده ، ولا تطلبن عثرته ، وإن زل قبلت معذرته ، وعليك أن توقره و تعظمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته

الوظيفة الرابعة – أن يحترز الخائض في العلم في مبدأ الأمر عن الاصغاء إلى اختلاف الناس ، سواء كان ماخاض فيه من علوم الدنيا أو علوم الآخرة ، فان ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ، ويفتر رأيه ويؤيسه عن الادراك والاطلاع ، بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الحميدة الواحدة المرضية عند أستاذه ، ثم بعد ذلك يصغى الى المذاهب والشبه ، وإن لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأى واحــد وإنما عادته نقل المذاهب وما قيل فيها ، فليحذر منه ، فان إضلاله أكثر من إرشاده ، فلا يصلح الأعمى لقود العميان وإرشادهم ، ومن هذاحاله يعد في عمى الحيرة وتيه الجهل. ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار، وندب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوى على مخالطة الكفار. ولهذا يمنع الجبان عن التهجم على صف الكفار، ويندب الشجاع له. ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عهم من المساهلات جائز ، ولم يدر أن وظائف الأقوياء تخالف وظائف الضعفاء . وفي ذلك قال بعضهم : من رآني في البداية صار صديقا ، ومن رآ بي في النهاية صار زنديقا ، إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن ، وتسكن الجوارح إلاعن رواتب الفرائض، فيتراءى للناظرين أنها بطالة وكسل وإهمال، وهيهات. فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور، وملازمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام. وتشبه الضعيف بالقوى فما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهي اعتـذار من يلقي نجاسة يسيرة في كوز ماء ، ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقي في البحر والبحر أعظم من الكوز ، فما جاز للبحر فهو للكوز أجوز . ولا يدرى المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فتنقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته ، والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحيله إلى صفته . ولمثل هذا جوز للنبي صلى الله عليه وسلم مالم يجو "ز لغيره (١) «حَتَّى أُبِيحَ لَهُ تَسْعُ نِسْوَ ۗ فِي»

⁽١) حديث أبيح له صلى الله عليه وسلم تسع نسوة ، وهو معروف. وفي الصحيحين من حديث ابن عباس : كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع _ الحديث

إذكان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل إلى نسائه وإنكثرن. وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما يينهن من الضرار اليه ، حتى ينجر إلى معصية الله تعالى فى طلبه رضاهن، فما أفلح من قاس الملائكة بالحدادين

الوظيفة الحامسة - أن لايدع طالب العلم فنّا من العلوم المحمودة ولا نوعا من أنواعه إلا وينظر فيه نظرا يطلع به على مقصده وغايته ، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه ، و إلا اشتغل بالأهم منه واستوفاه ، و تطرف من البقية ، فأن العلوم متعاونة ، و بعضها مر تبط ببعض ، ويستفيد منه في الحال الانفكاك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله ، فأن الناس أعداء ماجهلوا ، قال تعالى « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيقُولُونَ هَذَا إِفْكُ قَدِيمْ " » . قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مر مريض * يجد مرا به الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالعبد إلى الله تعالى، أو معينة على السلوك نوعا من الإعانة. ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود، والقُوام بها حفظة كحفاظ الرباطات والثغور، ولكل واحد رتبة، وله بحسب درجته أجر في الآخرة اذا قصد به وجه الله تعالى

الوظيفة السادسة – أن لا يخوض فى فن من فنون العلم دفعة ، بل يراعى الترتيب، و يبتدى الأهم ، فإن العمر اذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالبا فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه، و يكتفى منه بشمه ، و يصرف جمام قوته فى الميسور من عامه الى استكال العلم الذى هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة ، أعنى قسمى المعاملة والمكاشفة ، فغاية المعاملة المكاشفة ، وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى . ولست أعنى به الاعتقاد الذى يتلقفه العامى وراثة أو تلقفا ، ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة فى تحصين الكلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم ، بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى فى قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الحبائث حتى ينتهى إلى رتبة إيمان أبى بكر رضى الله عنه ('الذي «لَوْ وُزِنَ بِإِيمَانِ الْعَالِمُ الذي لاَنِ يد من مناعته كلاما ، وكان يعجز عنه عمر وعمان وعلى على العامى إلا فى صنعة الكلام ، ولأجله سميت صناعته كلاما ، وكان يعجز عنه عمر وعمان وعلى

³¹¹

⁽۱) حدیث لو وزن ایمان أبی بکر بایمان العالمین لرجح : ابن عدی من حدیث ابن عمر باسناد ضعیف ورواه البیهتی فی الشعب موقوفا علی عمر باسناد صحیح

وسائر الصحابة رضى الله عنهم ، حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذى وقر فى صدره . والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى مايسمعه على وفقه ، و يزعم أنه من ترهات الصوفية ، وأن ذلك غير معقول ، فينبغى أن تتئد فى هذا فعنده ضيعت رأس المال ، فكن حريصا على معرفة ذلك السر الحارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ، ولا يرشدك اليه إلا حرصك فى الطلب

وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل، وهو بحر لايدرك منتهى غوره. وأقصى درجات البشر فيه رتبة الأنبياء، ثم الأولياء، ثم الذين يلونهم. وقد روى أنه رئى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدها رقعة فيها: إن أحسنت كل شيء فلا تظنن أنك أحسنت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء، وفي يد الآخر: كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظاً حتى إذا عرفته رويت بلا شرب.

الوظيفة السابعة — أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذى قبله ، فان العلوم مرتبة ترتيبا ضروريا ، وبعضها طريق إلى بعض ، والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدريج ، قال الله تعالى : (الدين آتيناهم الكرتاب يَتْلُونه حق تلاوته) أى لا يجاوزون فناحتى يحكموه علما وعملا . وليكن قصده في كل علم يتحراه الترقى إلى ماهو فوقه ، فينبغى أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه ، ولا بمخالفتهم موجب علمهم بالعمل ، فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعلين فيها بأنها لوكان لها أصل بلادركه أربابها ، وقد مضى كشف هذه الشبه في كتاب معيار العلم . وترى طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهدوه من طبيب ، وطائفة اعتقدواصحة النجوم لصواب اتفق لواحد ، وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ شاهدوه من طبيب ، وطائفة اعتقدواصحة النجوم لصواب اتفق لواحد ، وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفق لآخر ، والكل خطأ ، بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه . ولذلك قال على رضى الله عنه : لا تعرف الحق تعرف أهله

الوظيفة الثامنة _ أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم، وأن ذلك يراد به شيئان: أحدهما شرف الثمرة، والثاني وثاقة الدليل وقوته، وذلك كعلم الدين وعلم الطب، فان ثمرة أحدهما الحياة الأبدية، وثمرة الآخر الحياة الفانية، فيكون علم الدين أشرف. ومثل علم الحساب وعلم الذجوم، فإن علم الحساب أشرف لوثاقة أدلته وقوتها، وإن نسب الحساب إلى الطب كان

10136

phice.

الطب أشرف باعتبار ثمرته ، والحساب أشرف باعتبار أدلته ، وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين . وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله ، والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم . فإياك وأن ترغب إلا فيه ، وأن تحرص إلاعليه

الوظيفة التاسعة _ أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة ، وفي المآل القرب من الله سبحانه والترقى إلى جوار الملاّ الأعلى من الملائكة والمقربين، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه ومماراة السفهاء ومباهاة الأقران، وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأُقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة. ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقارة إلى سائر العلوم، أعنى علم الفتاوي وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة، وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والمتمات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية. ولا تفهمن من غلو ًنا في الثناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم، فالمتكفلون بالعلوم كالمتكفلين بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله ، فنهم المقاتل ، ومنهم الرِّدْء ، ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهده. ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلة الله تعالى دون حيازة الغنائم، فَكَذَلِكَ العاماء، قال الله تعالى: (يَرْ فَعِ ٱللهُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ دَرَجَاتٍ). وقال تعالى: (هُمْ دَرَجَاتُ عِنْـدَ ٱللهِ). والفضيلة نسبية، واستحقارنا للصيارفة عند قياسهم بالملوك لايدل على حقارتهم اذا قيسوا بالكناسين. فلا تظنن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر، بل الرتبة العليا للأنبياء، ثم الأولياء، ثم العلماء الراسخين في العلم ، ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم . وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيراً يَرهُ، ومَنْ يعمل ْ مثقال ذرة شراً يره ، ومن قصد الله تعالى بالعلم أيّ علم كان ، نفعه ، ورفعه لامحالة

الوظيفة العاشرة – أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد ، كيما يؤثر الرفيع القريب على البعيد ، والمهم على غيره . ومعنى المهم مايهمك ، ولا يهمك إلا شأنك فى الدنيا والآخرة . وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرءان وشهد له من نور البصائر ما يجرى مجرى العيان ، فالأهم ما يبقى أبد الآباد ؛ وعند ذلك تصير الدنيا منزلا ، والبدن مركبا ، والأعمال سعيا إلى المقصد . ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى ، ففيه النعيم كله ، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره م ١٢ . أول - إحياء ما ١٢ . أول - إحياء

2 Mars

and of

23,89

17/0/2/

مراتب العاوم إلا الأقلون. والعلوم بالاضافة إلى سمادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم، أعني النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون مايسبق إلى فهم العوام والمتكلمين، على ثلاث مراتب، تفهمها بالموازنة بمثال: وهو أن العبد الذي علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له: إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعاً ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقك في الطريق مانع ضروري فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك، فله ثلاثة أصناف من الشغل: (الأول) تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة. و(الثاني) السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلا بعد منزل. و(الثالث) الاشتغال بأعمال الحج ركنا بعد ركن ، ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الإحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة. وله في كل مقام منازل ، من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن أول سلوك البوادي إلى آخره ، ومن أول أركان الحج الى آخره . وليس قرب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في إعداد الزاد والراحلة ، ولا كقرب من ابتدأ بالسلوك، بلهوأقرب منه. فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام: قسم يجرى مجرىإعدادالزاد والراحلة وشراء الناقة ، وهو علم الطب والفقه وما يتعلق عصالح البدن في الدنيا. وقسم يجرى مجرى ساوك البوادي وقطع العقبات، وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشامخة التي عجز عنها الأولون والآخرون إلاالموفقين، فهذا سلوك الطريق، وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله. وكما لايغني علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها ، كذلك لايغني علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب، ولكن المباشرة دون العلم غير مكن .وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه ، وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ماذكرناه في تراجم علم الكاشفة ، وهاهنا نجاة وفوز بالسعادة ، والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة. وأما الفوز بالسعادة فلايناله إلا العارفون بالله تعالى ، وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالرَّوْح والريحان وجنة النعيم . وأما المنوعون دون ذروة الكال فلهم النجاة والسلامة ، كما قال الله عز وجل: (فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّ بِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ ٱلْيَمينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ ٱلْيُمِينِ). وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم ينتهض له ، أو انتهض إلى جهته

لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل، فهو من أصحاب الشمال، ومن الضالين، فله نُزُل من حميم و تصلية جميم

واعلم أن هذا هو حق اليقين عندالعاماء الراسخين ، أعنى أنهم أدر كوه بمشاهدة من الباطن هى أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار ، وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع ، وحالمم حال من أخبر فصدق ، ثم شاهد فحقق ، وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والإيمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان . فالسعادة وراء علم المكاشفة ، وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة . وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات . وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن؛ ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى الملبس والمطعم والمسكن، وهو منوط بالسلطان ، وقانو نه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه . وأما أسباب الصحة فني ناصية الطبيب . ومن قال : العلم عامان : علم الأبدان وعلم الأديان، وأشار به الى الفقه ، أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة

فان قلت: لم شبهت علم الطب والفقه باعداد الزاد والراحلة ؟

فاعلم آن الساعى إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ، ولست أعنى بالقاب اللحم المحسوس ، بل هو سرمن أسرار الله عز وجل لايدركه الحس ، ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالوح ، وتارة بالنفس المطمئنة . والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الأولى لذلك السرمن السر ، وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة . وكشف الغطاء عن ذلك السرمن علم المكاشفة ، وهو مضنون به بل لارخصة في ذكره . وغاية المائذون فيه أن يقال : هو جوهر نفيس ودرعزيز أشرف من هذه الأجرام المرئية ، وإناهو أمر إلهي ، كما قال تعالى : « وَيَسْأَلُونَكُ عَنِ الرُّوحِ قُلِ اللهُ وَكَن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن ، فلله الخلق والأمر جميعا ، والأمر أعلى من الخلق ، وهده الجوهرة من نسبة سائر أعضاء البدن ، فلله الخلق والأمر جميعا ، والأمر أعلى من الخلق ، وهده الجوهرة أن يحملنها وأشفقن منها، من عالم الأمر . ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها، فان القائل بقدم الأرواح مغرور جاهل لايدرى ما يقول . فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن ، فهو وراء مانحن

Righ

بصدده. والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب، فمنه مصدرها، واليه مرجعها. وأما البدن فمطيتها التي تركبها وتسعى بواسطتها. فالبدن لهافي طريق الله تعالى كالناقة للبدن في طريق الحج ، وكالراوية الخازنة للماء الذي يفتقر اليه البدن ، فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ، ولا يخفى أن الطب كذلك، فانه قد يحتاج اليه في حفظ الصحة على البدن ، ولو كان الانسان وحده لاحتاج اليه ، والفقه يفارقه في أنه لوكان الانسان وحده ربماكان يستغني عنه، ولكنه خلق على وجهلاء كنه أن يعيش وحده ،إذلايستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه ، بالحراثة والزرع والخبز والطبخ، وفي تحصيل الملبس والمسكن، وفي إعداد آلات ذلك كله ، فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ، ومهما اختلط الناس وثارت شهواتهم بجاذبوا أسباب الشهوات ، وتنازعوا وتقاتلوا ، وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج ، كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل ، وبالطب يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل، وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج، وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأفعال فقه ، وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية . فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب اذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلفها وشراء الراوية وخرزها اذالم يسلك بادية الحج، والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجرى في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائقُ الأسباب التي بها تستحكم الخيــوط التي تخرز بها الراوية للحج. ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك الى سالكي طريق الحج أو ملابسي أركانه. فتأمل هذا أولاً ، واقبل النصيحة مجّانا بمن قام عليه ذلك غالبا ولم يصل اليه إلا بعد جهد جهيد، وجراءة تامة على مباينة الخلق العامة والخاصة، في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهوة. فهذا القدركاف في وظائف المتعلم

بيابه وظائف المدشد المعلم

اعلم أن للانسان في علمه أربعة أحوال، كحاله في اقتناء الأموال: اذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا، وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال، وحال إنفاق على نفسه

فيكون منتفعا، وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا، وهو أشرف أحواله. فكذلك العلم يقتني كما يقتني المال، فله حال طلب واكتساب، وحال تحصيل يغني عن السؤال، وحال استبصار وهو التفكر في المحصّل والممتع به، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال. فمن علم وعمل وعمّ فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات، فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها، وكالمسك الذي يطيّب غيره وهو طيب. والذي يعلم ولا يعمل به كالدفتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم، وكالمسن الذي يشحذ غيره ولا يقطع، والإبرة التي تكسو غيرها وهي عارية، وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق، كما قيل:

ماهو إلا ذبالة وقدت * تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمرا عظيما وخطرا جسيما، فليحفظ آدابه ووظائفه الوظيفة الأولى ـ الشفقة على المتعامين ، وأن يجريهم مُجرى بنيه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (') « إِنَّمَا أَنَا لَـكُمْ مِثْلُ ٱلْوَالِدِ لِوَلَدِهِ » بأن يقصد إنقاذهم من نارالآخرة، وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا، ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين، فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية؛ والمعلم سبب الحياة الباقية، ولولا المعلم لأنساق ماحصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم، وإنما المملم هو المفيد للحياة الأخروية الدائمة، أعنى معلم علوم الآخرة ، أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا ، فأما التعايم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك، نعوذ بالله منه. وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتما بوا ويتعاونوا على المقاصدكلها ، فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادد ، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ، ولا يكون إلا التحاسدوالتباغض إن كان مقصدهم الدنيا ، فان العاماء وأبناء الآخرة مسافرون الى الله تعالى ، وسالكون اليه الطريق من الدنيا ، وسنوها وشهورها منازل الطريق ، والترافق في الطريق بين المسافرين الى الأمصار سبب التواد والتحاب، فكيف السفر الى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة ؟ فلذلك لأيكون بين أبناء الآخرة تنازع ،ولا سعة في سعادات الدنيا، فلذلك لاينفك عن ضيق التزاحم .

⁽١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده : أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة

والعادلون الى طلب الرياسةبالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى: (إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) وداخلون في مقتضى قوله تعالى: (ٱلْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ عَدُوْ ۚ إِلاَّ ٱلْمُتَّامِينَ)

الوظيفة الثانية _ أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلب على إفادة العلم أجرا ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً ، بل يعلّم لوجه الله تعالى وطلبا للتقرب اليه ؛ ولا يرى لنفسه منَّة عليهم وإن كانت المنة لازمة عليهم ، بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تتقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذي يعيرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فمنفعتك بها تزيد على منفعة صاحب الأرض، فكيف تقلده منة و ثو ابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى، ولولا المتعلم مانلت هذا الثواب؟ فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى ، كما قال عز وجل : ﴿ وَ يَاقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ ۚ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلاَّ عَلَى أُللَّهِ ﴾فان المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والمخدوم هو العلم ، إذ به شرف النفس؛ فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه، فجعل المخدوم خادما والخادم مخدوما ، وذلك هو الانتكاس على أم الراس . ومثله هو الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكسي رءوسهم عند ربهم. وعلى الجلة فالفضل والمنة للمعلم. فأنظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرهما ، فأنهم يبذلون المال والجاه و يتحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات، ولو تركوا ذلك لتركوا ولم يختلف اليهم، ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة ، وينصر وليه ، ويعادى عدوه ، وينتهض جهارا له في حاجاته ، ومسخرا بين يديه في أوطاره ، فان قصّر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه ، فأخسِسْ بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ، ثم لايستحيى من أن يقول: غرضي من التدريس نشر العلم تقربا الى الله تعالى ونصرة لدينه! فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاغترارات.

الوظيفة الثالثة — أن لا يدع من نصح المتعلم شيئا ، وذلك بأن يمنعه من التصدى لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خنى قبل الفراغ من الجلى ، ثم ينبهه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تقبيح ذلك في نفسه بأقصى

Mrs

ما يمكن، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده ، فان علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر الى العلم الذي يطلبه: فان كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوي في الخصومات والأحكام ، فيمنعه من ذلك ، فان هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولامن العلوم التي قيل فيها: تعلمنا العلم لغير الله فأبي العلم أن يكون إلا لله ، وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث ، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها ، فاذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه ، فانه يشمر له طمعا في الوعظ والاستتباع ، ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره ، إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة ، وذلك يوشك أن يؤدي الى الصواب في الآخرة حتى يتعظ المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة ، وذلك يوشك أن يؤدي الى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ، و يجرى محب القبول والجاه مجرى الحب الذي ينثر حوالي الفخ ليقتنص به الطير ، وقد فعل الله ذلك بعباده ، إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها الى بقاء النسل ، وخلق به الطير ، وقد فعل الله ذلك بعباده ، إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها الى بقاء النسل ، وخلق أيضا حب الجاه ليكون سببا لإحياء العلوم . وهذا متوقع في هذه العلوم

فأما الخلافيات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لهامع الإعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب، وغفلة عن الله تعالى، وتماديا في الضلال، وطلبا للجاه، إلا من تداركه الله تعالى برحمته، أو مزج به غيره من العلوم الدينية، ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة. فانظر واعتبر، واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد، والله المستعان. وقد رئى سفيان الثورى رحمه الله حزينا، فقيل له: مالك؟ فقال: صرنا متجراً لأبناء الدنيا، يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضيا أو عاملا أو قهرمانا

الوظيفة الرابعة وهي من دقائق صناعة التعليم - أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ماأمكن ، ولا يصرح ، و بطريق الرحمة لا بطريق التو بيخ ، فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة ، ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإصرار ، إذ قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم (۱ « لَوْ مُنعَ النّاسُ عَن فَت الْبَعْر لَفَتُوهُ وَقَالُوا مَا نَهُ عِنْ فَت الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم (۱ على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهيا عنه ، فما منائمينا عَنه أولاً وفيه شَيْء " وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهيا عنه ، فما ذكرت القصة معك لتكون سمرا ، بل لتتنبه بها على سبيل العبرة ، ولأن التعريض أيضا عيل

⁽١) حديث لو منع الناسعن فت البعر لفتوه _ الحديث: لم أجده

النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه، فيفيد فرح التفطن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لايعزب عن فطنته

الوظيفة الخامسة _ أن المتكفل ببعض العلوم ينبغى أن لايقبت فى نفس المتعلم العلوم التى وراءه كمعلم اللغة إذ عادته تقبيح علم الفقه ، ومعلم الفقه عادته تقبيح علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن العجائز ، ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول : ذلك فروع وهو كلام فى حيض النسوان ، فأين ذلك من الكلام فى صفة الرحمن . فهذه أخلاق مذه ومة المعله بين ينبغى أن تجتنب ، بل المتكفل بعلم واحد ينبغى أن يوسع على المتعلم طريق التعلم فى غيره ؛ وإن كان متكفلا بعلوم فينبنى أن يراعى التدريج فى ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة

الوظيفة السادسة _ أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه ، فلا يلقى اليه ما لا يبلغه عقله ، فينفره أو يخبط عليه عقله ، اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال : (() « نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِياءِ أُمِرْ نَا أَن مُ نُوْبِلَ النَّاسَ مَنَازِهَمُ * وَنُكَلَمُهُمْ عَلَى الله عَدْرِ عُقَدُولِهُمْ » . فليبث اليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا أَحَدُ مُحَدِّثُ قُومًا فيليبث اليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا أَحَدُ مُحَدِّثُ قُومًا بَحَدِيثُ لاَ تَبْلُغُهُ مُقُولُهُمْ إِلاَّ كَانَ فَتْنَةً عَلَى البَعْمِهِمْ » . وقال على رضى الله عنه وأشار إلى صدره : إن هاهنا لعلوما جمّة لو وجدت لها حملة . وصدق رضى الله عنه ، فقلوب الأبرار قبور الأسرار ، فلا ينبغي أن يفشي العالم كل مايعلم إلى كل أحد . هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلا للانتفاع به ، فكيف فيما لا يفهمه ؟ وقال عيسى عليه السلام : لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير ، فا الحكمة خير من الجوهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير . ولذلك قيل : كل لكل عبد بمعيار عقله ، وزن له بميزان فهمه حتى تسلم منه وينتفع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت عبد بمعيار عقله ، وزن له بميزان فهمه حتى تسلم منه وينتفع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار . وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب ، فقال السائل : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) قال : « مَن گنمَ عُلماً نَافِعاً جَاء يَوْمَ الْقِيمَامَة مُلْجَمًا بِلِجَامٍ مِن فَارٍ » !

⁽۱) حدیث نحن معاشر الانبیاء أمر نا أن نبزل الناس منازلهم _ الحدیث: رویناه فی جزء من حدیث أبی بکر ابن الشخیر من حدیث عمر أخصر منه ، وعند أبی داود من حدیث عائشة: انزلوا الناس منازلهم (۲) حدیث من کتم علما نافعا جاء یوم القیامة ملج بلجام من نار: ابن ماجه من حدیث أبی سعید باسناد ضعیف ، و تقدم حدیث أبی هریرة بنحوه

فقال: اترك اللجام واذهب فإن جاء من يفقه وكتمته فليلجمني، فقد قال الله تعالى: (وَلَا تُؤْتُوا السَّفَهَاءَ أَمُواكَكُمُ) تَنْبِيهِ على أن حفظ العلم ممن يفسده ويضره أولى ، وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق :

فأصبح مخزونا براعية الغنم فلا أنا أضحى أنأطوقه البهم وصادفت أهلا للعلوم وللحكم وإلا فمخزون لدى ومكتم ومن منع المستوجبين فقدظلم

أأنثر دراً بين سارحة النَّعم لأنهم أمسوا بجهل لقدره فان لطف الله اللطيف بلطفه نشرت مفيدا واستفدت مودة فن منح الجهال علما أضاعه

الوظيفة السابعة - أن المتعلم القاصر ينبغي أن ياقي اليه الجلي اللائتي به ، ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقا وهو يدخره عنه ، فان ذلك يفتر رغبته في الجلي ، ويشوش عليه قلبه ، ويوه اليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق ، ها من أحد إلا وهو راض عن الله البخل به عنه ، وأشدهم حماقة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكال عقله . وبهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع ، ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل ، وحسن مع ذلك سريرته ، ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك ، فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده ، بل ينبغي أن يخلي وحرفته ، فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر الحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص ، فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي ، وينقلب شيطانا مريدا يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم العبادات ، وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصددها ، وعلا بل يقتصر معهم على تعليم الجنة والذار ، كما نطق به القرءان ، ولا يحرك عليهم شبهة ، فانه بل يعام من الرغبة والرهبة في الجنة والنار ، كما نطق به القرءان ، ولا يحرك عليهم شبهة ، فانه البحث ، فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الحلق ، ودوام عيش الخواص

الوظيفة الثامنة – أن يكون المعلم عاملا بعامه ، فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك باللبصائر والعمل يدرك بالأبصار ، وأرباب الأبصار أكثر ، فاذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئا وقال للناس لا تتناولوه فانه سم مهلك ، سخر الناس به والمهموه ، وزاد م ١٧٠ : أول – إحياء

حرصهم على مانهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به . و مَثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود ، فكيف ينتقش الطين عالا نقش فيه ، ومتى استوى الظل والعود أعوج ؟! ولذلك قيل فى المعنى :

لاتنه عن مخلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى: (أَتَأَمُرُون النَّاسَ بِأَ لُبِرِ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ). ولذلك كان وزر العالم فى معاصيه أكبر من وزر الجاهل، إذ يزل برَّلته عاكم كثير، ويقتدون به، و «مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيَّئَةً فَعَكَيْه وزْرُهَا وَوزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا» ، ولذلك قال على رضى الله عنه : قَصَم ظهرى رجلان : عالم منهتك ، وجاهل متنسّك ، فالجاهل يغر الناس بتنسكه ، والعالم يغرهم بتهتكه . والله أعلم

البائ السادكي

نى آفات العلم

وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ماورد من فضائل العلم والعاماء، وقد ورد في العاماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذابا يوم القيامة، فن المهات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين عاماء الدنيا وعاماء الآخرة، ونعنى بعاماء الدنيا عاماء السوء الذين قصده من العلم التنعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة عندأهلها، قال صلى الله عليه وسلم: ﴿ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَا با يَوْمَ الْقيامَةِ عَالَمَ لَهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وسلم أنه قال (١ ﴿ لَا يَكُونُ الْلَرُ وَعَالِما لَهُ عَلَيْهُ وَسلم أنه قال (١ ﴿ لَا يَكُونُ الْلَرُ وَعَالِما لَهُ عَلَيْهُ وَسلم أنه قال (١ ﴿ لَا يَكُونُ الْلَرُ وَعَالِما لَهُ عَلَيْهُ وَسلم أنه قال (١ ﴿ لَا يَكُونُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسلم أنه قال (١ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسلم اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّه

﴿ الباب السادس ﴾

⁽١) حديث لايكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا : ابن حبان فى كتاب روضة العقلاء ، والبيهتي فى المدخل موقوفا على أبى الدرداء ، ولم أجده مرفوعا

⁽٢) حدیث العلم علمان علم علىاللسان ـ الحدیث : الترمذى الحکیم فى النوادر، و ابن عبدالبر من حدیث الحسن مرسلا باسناد صحیح ، و أسنده الخطیب فى التاریخ من روایة الحسن عن جابر باسناد جید، و أعله ابن الجوزى

أَلله تَعَالَىٰ عَلَىٰ خَلْقِهِ ؟ وَعَلَمْ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّا فِعُ » . وقال صلى الله عليه وسلم (() « كَا تَتَعَلَّمُوا الْدِلْمَ فَي آخِرِ الزُّ مَانِ عُبَّاذَ جُهَّالٌ وَعُلَمَا اللهُ عَلَيهُ وَقَالَ صلى الله عليه وسلم (() « كَا تَتَعَلَّمُوا الْدِلْمَ لِنَّبَاهُوا بِهِ النَّهُ وَالْمَعُوا بِهِ السُّفَهَاءَ، وَلْتَصْرِفُوا بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْكُمْ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ لَتُبَاهُوا بِهِ النَّهُ اللهُ عَليه وسلم: « مَن كَتَم عِلْمًا عِنْدَهُ أَبِحُهُ اللهُ بِلِجَامٍ مِن نَارٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم (() عَنْ مَن الله عليه وسلم (اللهُ عَلَيْكُمْ مِن اللهُ عَليه وسلم (اللهُ عَليه وسلم (اللهُ عَليه وسلم (اللهُ عَليه وسلم (اللهُ عَلَيْكُمْ مِن اللهُ عَليه وسلم (اللهُ عَنْ اللهُ عَليه وسلم (اللهُ عَنْ اللهُ عَليه واللهُ عَليه واللهُ عَنْ اللهُ عَليه واللهُ عَليه واللهُ عَنْ اللهُ عَليه واللهُ عَنْ اللهُ عَليه واللهُ عَنْ اللهُ عَليه واللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم، فان العالم إما متعرض لهلاك الأبد، أولسعادة الأبد، وإنه بالخوض في العلم قد حُرم السلامة إن لم يدرك السعادة

وأما الآثار ، فقد قال عمر رضى الله عنه : إن أخوف ماأخاف على هذه الأمة المنافق العليم. قالوا : وكيف يكون منافقا عليما ؟ قال : عليم اللسان جاهل القلب والعمل . وقال الحسن رحمه الله : لاتكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكاء ، ويجرى في العمل مجرى السفهاء . وقال رجل لأبي هريرة رضى الله عنه : أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه ، فقال : كنى بترك العلم إضاعة له . وقيل لابراهيم بن عيينة : أى الناس أطول ندما ؟ قال : أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لايشكره ، وأما عند الموت فعالم مفرسط . وقال الخليل بن أحمد : الرجال

⁽١) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال أوعلماء فسقة : الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف

⁽٢) حديث لاتعاموا العلم لتباهوا به العلماء _ الحديث : ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح

⁽٣) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال _ الحديث : أحمد من حديث أبي ذر باسناد جيد

⁽٤) حديث من ازداد علما ولم يزدد هدى لم يزدد من الله الا بعدا : أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس وحديث على باسناد ضعيف إلا أنه قال : زهدا . وروى ابن حبان فى روضة العقلاء موقوفا على الحسن : من ازداد علما ثم ازداد على الدنيا حرصا لم يزدد من الله إلا بعدا . وروى أبو الفتح الاذرى فى الضعفاء من حديث على من ازداد بالله علما ثم ازداد للدنيا حبا ازداد الله عليه غضبا

أربعة : رجل يدري ويدري أنه يدري ، فذلك عالم فاتبعوه ، ورجليدري ولايدري أنه يدري، فذلك نائم فأيقظوه ، ورجل لايدري ويدري أنه لايدري،فذلك مسترشد فأرشدوه ، ورجل لايدري ولايدري أنه لايدري، فذلك جاهل فارفضوه. وقال سفيان الثوري رحمه الله: يهتف العلم بالعمل فان أجابه وإلا ارتحل. وقال ابن المبارك: لا يزال المرء عالما ما طلب العلم ، فاذا ظن أنه قد علم فقد جهل. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: إنى لأرحم ثلاثة: عزيز ً قوم ذل، وغني قوم افتقر، وعالما تلعب به الدنيا. وقال الحسن :عقوبة العاماء موت القلب، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة. وأنشدوا:

ومن يشتري دنياه بالدين أعجب عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواه فهو من ذين أعجب وقال صلى الله عليه وسلم: (١) «إِنَّ ٱلْعَالَمَ لَيُعَذَّبُ عَذَابًا يَطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ ٱسْتِعْظَامًا لِشِدَّة

عَذَا بِهِ » أراد به العالم الفاجر . وقال أسامة بن زيد: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (٢) : « يُؤْتَىٰ بِٱلْمَالِمِ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ فَيُلْقَىٰ فِي الْنَّارِ فَتَنْدَاقِ أَقْتَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ ٱلِحْمَارُ بِالرُّحَىٰ فَيَطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَالَكَ ؟ فَيَقُولُ : كُنْتُ آمُرُ بِأَخَلِيْ وَلَا آتِيهِ ، وأَنهَى عَنِ الشُّرِّ وَآتِيهِ » . وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصى عن علم . ولذلك قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ فِي ٱلدَّرْكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ لأنهم جحدوا بعد العلم، وجعل اليهود شراً من النصاري مع أنهم ماجعلوا لله سبحانه ولداً ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة ، إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة ، إذ قال الله : (يَعْرِ فُونَهُ كَمَا يَعْرِ فُونَ أَبْنَاءَهُمْ) وقال تدالى: (فَعَامَّا جَاءَهُمْ مَاعَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ، فَلَعْنَةُ ٱللهِ عَلَى ٱلْكَافِرِينَ ﴾ . وقال تعالى فى قصة بلعام بن باعوراء : (وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَٱنْسَاخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ ٱلشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ)

⁽١) حديث إن العالم يعذب عذابا يطيف به أهل النار _ الحديث : لم أجده بهذا اللفظ ، وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده

⁽ ٧) حديث أسامة بن زيد : يؤتى بال-الم يوم القيامة ويلقى في النار فتندلق أقبابه _ الحديث : متفق عليه بلفظ ارجل بدل العالم

حتى قال: (فَمَثَلُهُ كَمَثَلُ إِلَّاكَا أَبِ إِنْ تَحْمُلُ عَلَيْهِ يَلْهَتُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَتُ)فكذلك العالم الفاجر، فان بلعام أوتى كتاب الله تعالى فأخلد إلى الشهوات، فشبه بالكلب، أى سواء أوتى الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات

وقال عيسى عليه السلام: مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لاهى تشرب الماء ولا هى تترك الماء يخلص الى الزرع. ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نتن ، ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى

فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من الجاهل؛ وأن الفائزين المقربين همعلماء الآخرة، ولهم علامات:

فنها أن لايطلب الدنيا بعامه ، فان أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدورتها وانصرامها ، وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ، ويعلم أنهما متضادتان ، وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى ، وأنهما ككفى الميزان مهمارجحت إحداهما خفت الأخرى ، وأنهما كالمشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر ، وأنهما كقدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ ؛ فبقدر ماتصب منه في الآخر حتى يمتليء يفرغ الآخر ؛ فان من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بألمها ثم الصرام مايصفو منها ، فهو فاسد العقل ، فان المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك ، فكيف يكون من العاماء من لا إيمان له ؟ ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة و دوامها فهو كافر مسلوب الا يمان ، فكيف يكون من العاماء من لا إيمان له ؟ ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة ، وأن الجمع بينهما طمع في غير مطمع ، فهو جاهل بشرائع الأبياء كلهم ، بل هو كافر بالقرءان كله من أوله الى آخره ، فكيف يعد من زمرة العاماء ؟ ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان فكيف يعد من حزب العاماء من هذه درجته ؟

وفى أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى: إن أدنى ماأصنع بالعالم اذا آثر شهوته على محبتى أن أحرمه لذيذ مناجاتى. ياداود لاتسأل عنى عالما قد أسكرته الدنيا فيصد ك عن طريق محبتى ، أولئك قطاع الطريق على عبادي. ياداود اذا رأيت لى طالبا فكن له خادما.

عدد مات علماء الا خرة يا داود من رد إلى هاربا كتبته جهبذا ، ومن كتبته جهبذا لم أعذبه أبداً ». ولذلك قال الحسن رحمه الله : عقو بة العلماء موت القلب ، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة . ولذلك قال يحيى بن معاذ : إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا . وقال سعيد بن المسيتبرحمه الله : إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فهو لص . وقال عمر رضى الله عنه : إذا رأيتم العالم محب للدنيا فاتهموه على دينكم ، فان كل محب يخوض فيما أحب . وقال مالك بن دينار رحمه الله : قرأت في بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول : إن أهون ماأصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتي من قلبه . وكتب رجل إلى أخ له : إنك قد أو تيت علما فلا تطفئن نور علمك بظلمة الذنوب فتبق في الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم . وكان يحيي بن نور علمك بظلمة الذنوب فتبق في الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم . وكان يحيي بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا: ياأصحاب العلم قصوركم قيصرية ، وبيوتكم كسروية وأثوا ابكم ظاهرية ، وأخفافكم جالوتية ، ومراكبكم قارونية ، وأوانيكم فرعونية ، وما تمكم جاهلية ، ومذاهبكم شيطانية ، فأين الشريعة الحدية ! قال الشاعر :

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فَكَيف إذا الرعاة لها ذئاب وقال آخر:

يامعشر القراء ياماح البلد مايصاح الملح إذا الملح فسد! وقيل لبعض العارفين: أترى ان من تكون المعاصى قرة عينه لا يعرف الله ؟فقال: لأأشك أن من تكون الدنيا عنده آثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى. وهذا دون ذلك بكثير. ولا تظنن أن ترك المال يكفى فى اللحوق بعلماء الآخرة ، فان الجاه أضر من المال. ولذلك قال بشر: حدّثنا، باب من أبواب الدنيا ، فاذا سمعت الرجل يقول حدثنا فاعايقول أوسعوا لى . ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر مابين قمطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا أشتهى أن أحدث ، ولو ذهبت عنى شهوة الحديث لحدثت . وقال هو وغيره : إذا اشتهيت أن تحدث فاسكت ، فاذا لم تشته فحدث . وهذا لأن التلذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تنعم فى الدنيا ، فن أجاب شهوته فهو من أبناء الدنيا . ولذلك قال الثورى : فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد ، وكيف لاتخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين طلى الله عليه وسلم : (وَلَوْ لا أَنْ ثَبَتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْ كُنُ إليهم شيئنًا قايلًا)

وقال سهل رحمه الله: العلم كله دنيا ، والآخرة منه العمل به ، والعمل كله هباء إلا الاخلاص: وقال الناس كلهم موتى إلا العاماء ، والعاماء أسكارى إلا العاملين ، والعاماون كلهم مغرورون إلا المخلصين ، والمخلص على وجل حتى يدرى ماذا يختم له به. وقال أبو سلمان الدارا بى مغرورون إلا المخلصين ، والمخلص على وجل حتى يدرى ماذا يختم له به. وقال أبو سلمان الدارا بى رحمه الله: إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا. وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية ، أو طلب الحديث الذي لا يحتاج اليه في طلب الآخرة . وقال عيسى عليه السلام: كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق وقال عيسى عليه السلام: كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه ؟ وكيف يكون من أهل العلم من يطاب الكلام ليخبر به لاليعمل به ؟ وقال صالح بن كيسان البصرى: أدركت الشيوخ وهم يتعو ذون بالله من الفاجر العالم بالسنة . وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال :قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « مَن طَلَبَ عِامًا ممّا مُيْتَغَى ل بِه وجه الله عنه قال :قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « مَن طَلَبَ عِامًا ممّا مُيْتَغَى ل بِه وجه الله عنه قال :قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « مَن طَلَبَ عِامًا ممّا مُيْتَغَى ل بِه عَرضًا مِن الدُنْ يُنا لَم يَجِد عَرف المُؤنّة يَو مُ الْقيامَة »

وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم ، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال عز وجل في علماء الدنيا : (وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَعَلَّى عَلَماء الدنيا : (وَإِذْ أَخَذُ اللهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتَبَيِّنُهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) وقال تعالى في علماء الآخرة : (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْدِكَتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ للله لا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ الله تَعَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله العلماء لايَشْتَرُونَ بَآيَاتِ الله تَعَلَى الله عَلَيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عَنْدَ رَبِهِمْ) وقال بعض السلف : العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء ، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين . وفي معني القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه

وروى أبو الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (٢) « أَوْحَى الله عَنْ وَجَلَّ إِلَىٰ بَعْضِ الأَنْبِيَاءِ: قُلْ لِلَّذِينَ يَتَفَقَّهُونَ لِغَيْرِ الدِّينَ، وَيَتَعَلَّمُونَ لِغَيْرِ الدِّينَ، وَيَتَعَلَّمُونَ لِغَيْرِ الْعَمَلِ،

⁽۱) حدیث أبی هریرة من طلب علما نما یبتغی به وجه الله لیصیب به عرضاً _ الحدیث: أبی داود و ابن ماجه باسناد جید

⁽٢) حديث أبى الدرداء أوحي الله الى بعض الأنبياء : قل للذين يتفقهون لغير الدين ـ الحديث : ابن عبد البر باسناد ضعيف

وَيَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الآخِرَةِ ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ مُسُوكًا لْكِبَاشِ وَقُلُو بُهُمْ كَفُلُو بِ الذِّيَابِ أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَىٰ مِنَ الْعَسَلِ ، وَقُلُو بُهُمْ أَمَرُ مِنَ الصَّبْرِ ، إِيَّاىَ يُخَادِعُونَ ، وَ بِي يَسْتَهَزِ وَنَ : لَأَفْتَحَنُ لَهُمْ فِتْنَةً تَذَرُ الْخُلِيمَ حَيْرَانًا »

وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) « عُلَمَاءِ هَذِهِ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ طَمْعًا وَلَمْ وَالْكَرَامُ يَشْتَرَ بِهِ ثَمَنًا ، فَذَلِكَ يُصَلّى عَلَيْهِ طَيْرُ السَّمَاءِ وَحِيتَانُ الْمَاءِ وَدَوَابٌ اللَّ رْضِ وَالْكَرَامُ يَشْتَرَ بِهِ ثَمَنًا ، فَذَلِكَ يُصَلّى عَلَيْهِ طَيْرُ السَّمَاءِ وَحِيتَانُ الْمَاءِ وَدَوَابٌ اللَّ رُضِ وَالْكَرَامُ الْمَا اللهُ عَنَّ وَجَلَّ يَوْمَ القيمامة سَيدًا شَريفا حَتَّى يُرَافِقَ المُرْسَلِينَ ، وَرَجُلْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنَّ وَجَلَّ يَوْمَ القيمامة سَيدًا شَريفا حَتَى يُرَافِق المُرْسَلِينَ ، وَرَجُلْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنَّ عَلَيْهِ طَمَعًا وَاللهُ عَلَى اللهُ عَنَّ ، فَذَلِكَ يَأْتِي مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

وأشد من هذا ماروى أن رجلاكان يخدم موسى عليه السلام فحعل يقول: حدثنى موسى صفى الله ، حدثنى موسى نجى الله ، حدثنى موسى كايم الله ، حتى أثرى وكثر ماله ، ففقده موسى عليه السلام ، فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبرا ، حتى جاءه رجل ذات يوم وفى يده خنزير وفى عنقه حبل أسود ، فقال له موسى عليه السلام : أتعرف فلانا ؟ قال : نعم ، هو هذا الخنزير ؛ فقال موسى : يا رب أسألك أن ترده إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا ؟ فأوحى الله عز وجل اليه : لو دعو تنى بالذى دعانى به آدم فمن دو نه ما أجبتك فيه ، ولكن أخبرك لم صنعت هذا به : لأنه كان يطلب الدنيا بالدين

وأغلظ من هذا ماروي معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا في رواية عن النبي

⁽١) حديث ابن عباس علماء هذه الأمة رجلان الحديث: الطبراني في الأوسط باسناد ضعيف

صلى الله عليه وسلم قال: (١) «مِن فَتِنَةَ أَلْعَا لِمِ أَنْ يَكُونَ ٱلْكَلَامُ أَحَبَ إِلَيْهِ مِنَ ٱلاسْتِمَاع، وَ فِي الْكُلَّامِ تَنْمِينٌ وَزِيَادَةٌ وَلَا يُؤْمَنُ عَلَى صَاحِبِهِ أَخْطَأً ، وَ فِي الْصَّمْتِ سَلَامَة "وَعِلْم"، وَمِن ٱلْمُلَمَاءِ مَنْ يَخْزُنُ عِلْمَهُ فَلَا يُحِبُ أَنْ يُوجَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ فَذَلِكَ فِي ٱلدَّرْكِ ٱلأَوّل مِنَ النَّارِ، وَمِنَ ٱلْعُلَمَاءِ مَنْ يُكُونُ فِي عِلْمِهِ عِنْزِلَةِ ٱلسُّلْطَانِ إِنْ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عِلْمِهِأُو مُؤُونَ بِشَيْءِ مِنْ حَقِّهِ غَضِبَ فَذَلِكَ فِي ٱلدَّرْكِ ٱلثَّانِي مِنَ ٱلنَّارِ ، وَمِنْ الْفُلْمَاءِ مَنْ يَجْعَلُ عِلْمَهُ وَغَرَائِبَ حَدِيثِهِ لأَهْلِ الشَّرَفِ وَالْيُسَارِ وَلَا يَرَى أَهْلَ الْخَاجَةِ لَهُ أَهْلًا فَذَلِكَ فِي الدَّرْك الثَّالِثِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ ٱلْعُلَمَاءِ مَنْ يَنْصِتُ نَفْسَهُ لِلْفُتْيَا فَيُفْتَى بِٱلْخُطَأ ، وَٱللهُ تَعَالَى يُبغِضُ ٱلْمُتَكَلِّفِينَ فَذَلِكَ فِي ٱلدَّرُكِ ٱلرَّا بِعِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ ٱلْعُلَمَاءِ مَن يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ ٱلْيَهُود وَالنُّصَارَى لِيَغْزُرُ بِهِ عِلْمُهُ فَذَلِكَ فِي ٱلدَّرْكِ ٱلْخُامِسِ مِنَ النَّارِ، وَمِنَ ٱلْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَّخِلْ عِلْمَهُ مُرُوءةً وَنُبْلاً وَذِكْرًا فِي النَّاسِ فَذَلِكَ فِي الدَّرْكِ السَّادِسِ مِن النَّارِ ، وَمِنَ ٱلْعُلَمَاءِ مَنْ يَسْتَفِرَ ۚ الزَّهُوْ وَٱلْعُجْبُ فَإِنْ وَعَظَ عَنَفَ وإِنْ وُعِظَ أَنِفَ فَذَلِكَ فِي الْدَّرْكُ السَّابِع مِنَ النَّارِ. فَعَلَيْكَ يَا أَخِي بِٱلصَّمْتِ فَبِهِ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَضْحَكَ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ أَوْ تَمْشِي في غَيْر أَرَب »

وفي خبر آخر (() « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُنْشَرُ لَهُ مِنَ النَّنَاءِ مَا يَمْلاً مَابَينَ الْمَشْرِقِ وَالْمَوْبِ
وَمَا يَزِنُ عِنْدَ اللهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ) وروى أن الحسن حمل اليه رجل من خراسان كيسا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز وقال: ياأبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة. فقال الحسن: عافاك الله تعالى، ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك، إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا، لق الله تعالى يوم القيامة

⁽١) حديث معاذ من فتنة العالم أن يكون الـكلام أحب اليه من الاستماع _ الحديث: أبو نعيم وابن الجوزى في الموضوعات

⁽٢) حديث إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة: لمأجده هكذا وفي الصحيحين من حديث أبى هريرة: إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لايزن عند الله جناح بعوضة

م ١٤ : أول _ إحياء

ولا خلاق إله! وعن جابر رضى الله عنه موقو فا ومرفوعا قال بقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « لَا تَجُ لِلهُ أَوْ اعْدُدُ كُلُّ عَالِم اللهُ عَالِم اللهُ عَالِم اللهُ عَالِم اللهُ عَلَى اللهُ عَل

وقال الأوزاعي رحمه الله: شكت النواويس مأتجد من نتن جيف الكفار، فأوحى الله اليها: بطون علماء السوءاً نتن مما أنتم فيه. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: بلغني أن

⁽١) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم _ الحديث: أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات

⁽٢) حدیث مررت لیلة أسری بی بأقوام تقرض شفاههم : قاریض من نار _ الحدیث : ابن حبان من حدیث أنس

⁽٣) حديث هلاك أمنى عالم فاجر وشر الشرار شرار العلماء ـ الحديث : الدارمي من رؤية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلا با خر الحديث نحوه، وقد تقدم ولم أجد صدر الحديث

الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان. وقال أبو الدرداء رضى الله عنه: ويال لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات. وقال الشعبى: يطلع يوم القيامة قوم من أهل الخانة على قوم من أهل النار فيقولون لهم: ماأدخلكم ألنار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديبكم وتعليمكم ؟ فيقولون: إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ، و ننهى عن الشرو نفعله . وقال حاتم الأصم رحمه الله: ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو . وقال مالك بن دينار : إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القيطر عن الصفا . وأنشدوا :

اذ عبت منهم أمورا أنت تأتيها فالموبقات لعمرى أنت جانيها وأنت أكثر منهم رغبة فيها

ياواعظ الناس قد أصبحت متها أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدا تعيب دنيا و ناسا راغبين لها وقال آخر:

لاتنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله: مررت بحجر بمكة مكتوب عليه: اقلبني تعتبر ، فقلبته فاذا عليه مكتوب الله علم بن أدهم رحمه الله علم من من مذكر بالله ناس لله ؛ وكم من مخوق بالله جرىء على الله ، وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله ؛ وكم من داع إلى الله فار من الله ؛ وكم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله ! وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله: لقد أعر بنا في كلامنا فلم نلحن ولحنا في أعمالنا فلم نعرب . وقال الأوزاعي: إذا جاء الإعراب ذهب الخشوع

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن عَنْم أنه قال : حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : كنا ندرس العلم في مسجد ُ قباء إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (۱) « تَعَلَمُوا مَاشِئْتُم وَ أَن تَعَلَمُوا فَلَنْ يَأْجَرَ كُم مُ اللهُ حَتَى تَعْمَلُوا » وقال عيسى وسلم فقال (۱) « تَعَلَمُوا مَاشِئْتُم أَن تَعَلَمُوا فَلَنْ يَأْجَرَ كُم مُ الله حَتَى تَعْمَلُوا » وقال عيسى

⁽۱) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة تعلموا ماشئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملواً علقمة بن عبد البر وأسنده ابن عدى وابو نعيم والخطيب في كتاب اقتضاء العلم للعمل من حديث معاذ فقط بسند ضعيف ورواه الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح

عليه السلام: مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر حملها فافتضحت ؛ فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رءوس الأشهاد. وقال معاذ رحمه الله: احذروا زَكَّة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعو نه على زلته. وقال عمر رضى الله عنه : إذا زل العالم زل بزلته عالم من الخلق . وقال عمر رضى الله عنه : ثلاث بهن ينهدم الزمان: إحداهن زلة العالم. وقال ابن مسعود: سيأتي على الناس زمان تملَّح فيه عذو بة القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ عالمه ولامتعلمه ، فتكون قلوب علمائهم مثل السباخ من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة، وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإيثارها على الآخرة ، فعند ذلك يسابها الله تعالى ينابيع الحكمة ، ويطنى مصابيح الهدى من قلوبهم ، فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر في عمله ، فما أخصب الألسن يومئذ وما أجدب القلوب! فوالله الذي لاإله إلا هو ماذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى ، والمتعامين تعاموا لغير الله تعالى . وفي التوراة والانجيل مكتوب : لا تطابوا علم مالم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة رضى الله عنه: إنكم في زمان من ترك فيه عُشر مايعلم هلك ، وسياني زمان من عمل فيه بعشر مايعلم نجا ، وذلك لـكثرة البطالين

واعلم أن مثل العالم مثل القاضي، وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) «أَلقَضَاةُ ثَكَرَّتُهُ : قَاضِ قَضَى بِأَكْقٌ وَهُو َ يَعْلَمُ فَذَلِكَ فِي أَلْجُنَّةٍ ، وَقَاضٍ قَضَى بِأَلْجُو رِ وَهُو َ يَعْلَمُ أَوْ لَا يَعْلَمُ فَهُو َ فِي النَّارِ ، وَقَاضِ قَضَى بِغَيْرِ مَا أُمَرَ اللهُ بِهِ فَهُو فِي النَّارِ » . وقال كعب رحمه الله : يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ، ويخوفون الناس ولايخافون ، ويهون عن غشيان الولاة ويأتونهم، ويؤثرون الدنيا على الآخرة، يأكلون بألسنتهم، يقربون الأغنياء دون الفقراء ، يتغايرون على العلم كما تتغاير النساء على الرجال ، يغضب أحدهم على جليسه إذا جالس غيره ، أولئك الجبارون أعداء الرحمن . وقال صلى الله عايه وسلم (٢) «إِنَّ الشَّيْطَانَ رُبَّعَا يُسَوِّفُكُم بِأَلْعِلْمِ » فقيل يارسول الله وكيف ذلك ؟ قال صلى الله عليه وسلم :

⁽١) حديث القضاة ثلاثة _ الحديث: أصحاب السنن من حديث بريدة ، وهو صحيح (١) حديث إن الشيطان ربا سبقكم بالعلم _ الحديث : في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف

« يَقُولُ : أَطْلُبِ ٱلْعِلْمَ وَلَا تَعْمَلُ حَتَّى تَعْلَمَ ، فَلَا يَزَالُ لِلْعِلْمِ قَائِلاً وَلِلْعَمَلِ مُسَوِّفًا حَتَّى يَمُوتَ وَمَا عَمَلَ »

وقال سَرى السَّقَطى: اعتزل رجل للتعبد كان حريصا على طلب علم الظاهر، فسألته فقال: رأيت في النوم قائلا يقول لى إلى كم تضيع العلم ضيعك الله! فقلت: إنى لأحفظه، فقال حفظ العلم العمل به . فتركت الطلب وأقبلت على العمل . وقال ابن مسعود رضى الله عنه: ليس العلم بكثرة الرواية إنما العالم لخشية . وقال الحسن: تعاهو اماشئتم أن تعاموا فوالله لايأجركم الله حتى تعملوا، فإن السفهاء همتهم الرواية ، والعلماء همتهم الرعاية . وقال مالك رحمه الله: إن طلب العلم لحسن ، وإن نشره لحسن إذا صحت فيه النية ، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فلا تؤثرن عليه شيئا

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: أنزل القرءان ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا، وسيأتى قوم يثقفو نه مثل القناة ليسوا بخياركم، والعالم الذى لا يعمل كالمريض الذى يصف الدواء، وكالجائع الذى يصف لذائذ الأطعمة ولا يجدها وفي مثله قوله تعالى: (وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ). وفي الخبر (() « مِمَّا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي زَلَّةُ عَالِمٍ وَجِدَالُ مُنَا فِقِ في الْقُرُءانِ »

ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة ، المرغب في الطاعات ، مجتنبا للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقيل والقال . فمثال من يعرض عن علم الأعمال ويشتغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيبا حادقا في وقت ضيق يخشى فواته ، فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب ، وترك مهمه الذي هو مؤاخذبه ، وذلك محض السفه . وقد روى (٢) « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فَقال : عَلَمْني مِن ْ غَرَائِبِ الْعِلْم، فَقَالَ لَهُ : مَاصَنَعْتَ في رَأْسِ الْعِلْم؟

⁽١) حديث مما أخاف على أمتى زلة عالم _ الحديث : الطبراني من حديث أبي الدرداء، ولابن حان نحوه من حديث عمران بن حصين

⁽٢) حديث ان رجلا جاء الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم _ الحديث: ابن السني وأ و نعيم في كتاب الرياضة لهما وابن عبد البرمن حديث عبد الله بن المسور مرسلا وهو ضعيف جد ا

فَقَالَ: وَمَا رَأْسُ أُلْعِلْمٍ؟ قَالَ صلى لله عليه وسلم: هَلْ عَرَفْتَ الرّبَّ تَعالى ؟ قَالَ نَعَمْ. قَال فَمَاصَنَعْتَ فِي حَقِّهِ؟ قَالَ : ماشَاءَ اللهُ . فَقَالَ صلى الله عليه وسلم : هَلْ عَرَفْتَ الْمُوثَ؟ قَالَ نَعَمْ. قَالَ فَمَا أَعْدَدْتَ لَهُ ؟ قَالَ : مَاشَاء الله . قَالَ صلى الله عليه وسلم : اذْهَبْ فَأَحْكُمْ مَاهُنَاكَ ثُمُّ تَعَال نُعَلِّمُكَ مِنْ غَرَا بُبِ الْعِلْمِ»

بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهما: أنه قال له شقيق: منذكم صحبتني ؟ قال حاتم: منذ ثلاث و ثلاثين سنة. قال: فما تعامت منى في هذه المدة ؟ قال: ثماني مسائل. قال شقيق له: إنَّا لله وإنا اليه رَاجِعُون ، ذهب عمرى معك ولم تتعلم إلا ثماني مسائل! قال ياأستاذ لم أتعلم غيرها، وإني لا أحب أن أكذب. فقال: هات هذه الثماني مسائل حتى أسمعها

قال حاتم: نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد محب محبوبا فهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه ، فجعلت الحسنات محبوبي ، فاذا دخلت القبر دخل محبوبي معي ، فقال أحسنت ياحاتم، فما الثانية؟

فقال: نظرت في قول الله عز وجل: ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَن الهُوَىٰ فَإِنَّ الْجِينَّةَ مِي الْمَأْوَى) فعلمت أن قوله سبحانه هو الحق، فأجهدت نفسى في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى

الثالثة: أنى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه، ثم نظرت الى قول الله عز وجل: (مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَذُ وَمَا عِنْدَ اللهِ بَاقِ) فَكُمَا وَقَعَ مَعَى شيء له قيمة ومقدار وجهته الى الله ليبقى عنده محفوظا

الرابعة: أنى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحسب والشرف والنسب، فنظرت فيها فاذا هي لاشيء ، ثم نظرت الى قول الله تعالى : (إِنَّ أَكُرْ مُكُمُّم عِنْدَ الله أَتْقًا كُمْ) فعمات في التقوى حتى أكون عند الله كريما

الخامسة: أنى نظرت الى هـ ذا الخلق وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا، وأصل هذا كله الحسد، ثم نظرت الى قول الله عز وجل: (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعْيِشْتُهُمْ في الْحَيَاةِ الدُّنيَّا) فتركت الحسد واجتنبت الجلق، وعامت أن القسمة من عند الله سبحانه، فتركت عداوة الخلق عني

السادسة: نظرت الى هذا الخلق يبغى بعضهم على بعض، ويقاتل بعضهم بعضا، فرجعت إلى قول الله عزوجل (إنَّ الشيَّطَانَ لَـ كُمْ عَدُو ٌ فَاتَخِذُوهُ عَدُو اً) فعاديته وحده واجتهدت في أخذ حذري منه ، لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لى ، فتركت عداوة الخلق غيره

السابعة : نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل فيما لايحل له ، ثم نظرت الى قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَةً فِي اللَّهِ رَزْقُهَا) فعلمت أنى واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها ، فاشتغلت بما لله تعالى على "، و تركت مالى عنده

الثامنة: نظرت الى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق: هذا على ضيعته، وهذا على تجارته، وهذا على صناعته، وهذا على صحة بدنه، وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله، فرجعت الى قوله تعالى: (وَمَنْ يَتَوَكَلَ عَلَى اللهِ فَهُو حَسْبُهُ) فتوكلت على الله عز وجل، فهو حسى.

قال شقيق: ياحاتم وفقك الله تعالى ، فانى نظرت في علوم التوراة والأنجيل والزبور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة ، وهي تدور على هذه الثمان مسائل ، فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة .

فهذا الفن من العلم لا يهتم بادراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة ، فأما علماء الدنيا فيشتغلون عالم يتسر به اكتساب المال والجاه ، ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم عليهم السلام . وقال الضحاك بن مزاحم : أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع ، وهم اليوم ما يتعلمون إلا الكلام

ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشرب، والتنعم في الملبس، والتجمل في الأثاث والمسكن، بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك، ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى، ويميل الى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك، وكلما زاد الى طرف القلة ميله ازداد من الله قربه،

وارتفع في علماء الآخرة حزبه . ويشهدلذلك ماحكي عن أبي عبد الله الخوَّاص ، وكان من أصحاب حاتم الأصم ، قال : دخلت مع حاتم الى الرسى ومعنا ثلثمائة وعشرون رجلا نريد الحج وعليهم الزرمانقات وليس معهم جراب ولاطعام، فدخلنا على رجل من التجار متقشف يحب الْمُسَاكِينَ ، فأَصَافَنَا تَلَكَ اللِّيلَةِ ، فلماكان من الغد ، قال لحاتم : ألك حاجة ؟ فاني أريد أن أعود فقيها لنا هو عليل. قال حاتم: عيادة المريض فيها فضل، والنظر إلى الفقيه عبادة، وأنا أيضا أجيء معك ، وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري ، فلما جئنا إلى الباب فاذا قصر مشرف حسن ، فبق حاتم متفكراً يقول: باب عالم على هذه الحالة! ثم أذن لهم فدخاوا ، فاذا دار حسناء قوراء ، واسعة نزهة ، وإذا بزة وستور ، فبقى حاتم متفكرا ، ثم دخلوا الى المجلس الذى هو فيه ،وإذا بفرُش وطيئة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام وبيده مذبة ، فقعد الزائر عنـــد رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم ، فأومأ اليه ابن مقاتل أن اجلس ، فقال : لاأجلس ، فقال : لعل لك حاجة ، قال : نعم ، قال : وما هي ؟ قال : مسألة أسألك عنها ، قال : سل ، قال : قم فاستو جالسا حتى أسألك ، فاستوى جالسا ، قال حاتم : علمك هـذا من أين أخذته ؟ فقال : من الثقات حدثوني به ، قال : عمن ؟ قال : عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن؟ قال : عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ؟ قال: عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل ، قال حاتم: ففيها أداه جيرائيل عليه السلامعن الله عز وجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأداه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه، وأصحابه إلى الثقات، وأداه الثقات اليك: هل سمعت فيه من كان في داره إشراف وكانت سعتها أكثر ،كانله عند الله عزجل المنزلة أكبر ؟ قال : لا، قال: فكيف سمعت؟ قال: سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقد م لآخرته، كانت له عند الله المنزلة. قال له حاتم: فأنت بمن اقتديت: أبالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم والصالحين رحمهم الله، أم بفرعونو نمروذ أول من بني بالجص والآجر ؟ ياعلماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول: العالم على هذه الحالة ،أفلا أكون أناشراً منه ؟وخرج منعنده فازداد ابن مقاتل مرضا ، وبلغ أهل الرّى ماجرى بينه و بين ابن مقاتل ، فقالوا له : إن الطنافسي بقزوين أكثر توسعا منه،

فسار حاتم متعمدا فدخل عليه ، فقال : رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعاّمني مبتدأ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة . قال نعم وكرامة ، ياغلام هات إناءً فيه ماء ، فأتى به فقعد الطنافسي فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال: هكذا فتوضأ ، فقال حاتم: مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد، فقام الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعا أربعا ، فقال الطنافسي: ياهـذا أسرفت، قال له حاتم: فيماذا ؟ قال: غسلت ذراعيك أربعا، فقـال حاتم: ياسبحان الله العظيم: أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف! فعلم الطنافسي أنه قصد ذلك دون التعلم ، فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوما ، فلما دخل حاتم بغداد اجتمع اليه أهل بغداد فقالوا: ياأبا عبد الرحمن أنت رجل ألكن أعجمي وليس يكلمك أحد إلا قطعته ، قال : معي ثلاث خصال أظهر بهن على خصمي : أفرح إذا أصاب خصمي ، وأحزن إذا أخطأ ،وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه . فبلغ ذلك الامام أحمد بن حنبل فقال: سبحان الله ماأعقله! قوموا بنا اليه، فلما دخلوا عليه قالله: ياأبا عبد الرحمن ما السلامةمن الدنيا؟ قال : ياأبا عبدالله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال: تغفر للقوم جهلهم، وتمنع جهلك منهم ، وتبذل لهم شيئك ، وتكون من شيئهم آيسا ، فاذا كنت هكذا سامت ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة ، فقال : ياقوم أية مدينة هذه ؟ قالوا مدينةرسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فأين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلى فيه ؟ قالوا : ما كان له قصر إنما كان له بيت لاطيء بالأرض، قال: فأنن قصور أصحابه رضي الله عنهم؟ قالوا: ما كان لهم قصور إنما كان لهم يبوت لاطئة بالأرض، قال حاتم : ياقوم فهذه مدينة فرعون ! فأُخذوه وذهبوا به الى السلطان وقالوا: هذا العجمي يقول: هذه مدينة فرعون، قال الوالى: ولم ذلك ؟ قال حاتم : لا تعجل على أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فقلت : مدينة من هذه ؟ فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت فأين قصره، وقص القصة، ثم قال: وقد قال الله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لَـكُمْ فِي رَسُولِ ٱللهِ أَسْوَةٌ كَسَنَةٌ) فأنتم بمن تأسيتم : أبرسول الله صلى الله عليه وسلم أم بفرعون أول من بني بالجص والآجر ؟ فخلوا عنه وتركـوه . فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى ، وسيأتى من سيرة السلف في البذاذة وترك التجمل مايشهد لذلك في مواضعه

احتناباطباع تورعا

انصاف العلماء للحوم

والتحقيق فيه : أن التزين بالمباح ليس بحرام ، ولكن الخوض فيه يوجب الأنس به حتى يشق تركه ، واستدامة الزينة لاتمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصى: من المداهنة، ومراعاة الخلق ومراءاتهم، وأمور أخر هي محظورة، والحزم اجتناب ذلك ، لأن من خاض في الدنيا لايسلم منها ألبتة ، ولو كانت السلامة مبذولة مع الخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يبالغ في ترك الدنيا حتى (١) « نَزَعَ الْقَمِيصَ الْمُطَرَّزَ بِالْعَلَمِ» « وَنَزَعَ خَاتَمُ الَّذَهَبِ (٢) فِي أَثْنَاء الْخُطْبَة » إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه

وقد حكى أن يحيي بن يزيد النوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما:

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين . من يحيى بن يزيد بن عبدالملك إلى مالك بن أنس . أما بعد : فقد بلغني أنك تلبس الدقاق ، و تأكل الرقاق ، وتجلس على الوطيء، وتجعل على بابك حاجبا، وقد جلستَ مجلس العلم، وقد ضربت اليك المطي، وارتحل اليك الناس، وانخذوك إماما، ورضوا بقولك، فانق الله تعالى يامالك، وعليك بالتواضع . كتبت اليك بالنصيحة مني كتابا ما اطلع عليه غير الله سبحانه و تعالى . والسلام فكتب اليه مالك:

إلى يحيى بن يزيد. سلام الله عليك. أما بعد: فقد وصل إلى كتابك فوقع مني موقع النصيحة والشفقة والأدب، أمتعك الله بالتقوى، وجزاك بالنصيحة خيرا، وأسأل الله تعالى التوفيق، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، فأما ماذ كرت لى أنى آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطيء ، فنحن نفعل ذلك ، ونستغفر الله تعالى ، فقد قال الله تعالى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللهِ ٱلَّتِي أُخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطّيّبَاتِ مِنَ ٱلرِّزْقِ). وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا . والسلام

فانظر الى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، وأفتى بأنه مباح ، وقد صد ق فيهما جميعاً ، ومثل مالك في منصبه اذا سمحت نفسه بالأنصاف والاعتراف في مثل

⁽١) حديث نزع القميص المعلم: متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة: متفق عليه من حديث ابن عمر

هذه النصيحة ، فتقوى أيضا نفسه على الوقوف على حدود المباح ، حتى لا يحمله ذلك على المراءاة والمداهنة ، والتجاوز الى المكروهات ، وأما غيره فلا يقدر عليه . فالتعريج على التنعم بالمباح خطر عظيم، وهو بعيد من الخوف والخشية . وخاصية عاماء الله تعالى الخشية . وخاصية الخشية التباعد من مظان الخطر

الخرزمی مخالطة السماطين ومنها - أن يكون مستقصيا عن السلاطين ، فلا يدخل عليهم ألبتة مادام يجد الى الفرار عنهم سبيلا ، بل ينبغى أن يحترز عن مخالطتهم وإن جاءوا اليه ، فإن الدنيا حلوة خضرة ، وزمامها بأيدى السلاطين ، والمخالط لهم لايخلو عن تكلف فى طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم ، مع أنهم ظامة ، و يجب على كل متدين الإنكار عليهم ، وتضييق صدوره باظهار ظامهم و تقبيح فعلهم . فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تجملهم فيزدرى نعمة الله عليه، أو يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهنا لهم ، أو يتكلف فى كلامه كلاما لمرضاتهم و تحسين حالهم ، وذلك هو البهت الصريح ، أو أن يطمع فى أن ينال من دنياهم ، وذلك هو السحت . وسيأتى فى كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين ومالا يجوز من الأدرار والجوائز وغيرها.

وقد قال صلى الله عليه وسلم (۱) «مَنْ بَدَا جَفَا - يعنى من سكن البادية جفا - وَمَن أُتَبَعَ الْصَّيْدُ فَوْنَ عَفَلَ، وَمَنْ أَتَى السَّلْطَانَ أُفْتَـ بَنَ » وقال صلى الله عليه وسلم (۲) «سَيْكُونُ عَلَيْكُمْ أَمَر الْحِ تَعْر فَوْنَ مِنْ كُره فَقَدْ سَلَم ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِي وَتَابَعَ مِنْهُمْ وَتُنْكُرُونَ، فَمَنْ أَنْكُر فَقَدْ بَرِيء ، وَمَنْ كُره فَقَدْ سَلَم ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِي وَتَابَعَ مَنْهُمْ وَتُنْكُرُونَ، فَمَنْ أَنْكُر فَقَدْ بَرِيء ، وَمَنْ كُره فَقَدْ سَلَم ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِي وَتَابَعَ أَبْعَدَهُ الله تُعَلَى الله عَلَى الله عليه وسلم «كَا، مَاصَلُوا» . وقال سفيان : في جهنه والإسكنه إلا القُراء الزائرون اله لوك . وقال حذيفة : إيا كم ومواتف الفتن ، قيل : وما هي ؟ قال : أبواب الأمراء ، يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ماليس فيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۳) « اُلْهُ اَمَاءُ أَمَنَاءُ الرَّسُلُ عَلَى عَبَادِ الله تَعَالَى مَالَم عُنَا الطُوا

⁽١) حديث من بدا جفا الحديث: أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابن عباس

⁽٢) حديث سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون _ الحديث: مسلم من حديث أم سلمة

⁽٣) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله _ الحديث : العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزى في الموضوعات

السَّلَاطِينَ ، فَإِذَافَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا ٱلْرُسُلَ فَٱحْذَرُوهُمْ وَٱعْتَزِلُوهُمْ » رواه أنس

وقيل للأعمش: لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك ، فقال : لا تعجلوا : ثلث يوتون قبل الادراك، وثلث يلزمون أبو اب السلاطين فهم شر الخلق. والثاث الباقى لا يفلح منه إلا القليل . ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله : اذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فاحترزوا منه فانه لص . وقال الأوزاعي : مامن شيء أبغض الى الله تعالى من عالم يزور عاملا . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) «شرارُ الْفُلَمَاء الذينَ يَأْتُونَ الأُمْرَاء ، وَخِيارُ الاُمْرَاء اللهُ مَرَاء اللهُ عَلَم المُعْلَمَاء »

وقال مكحول الدمشقي رحمه الله: من تعلم القرءان وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تملقا اليه وطمعا فيما لديه ، خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه . وقال سمنون : ماأسمج بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال : هو عندالأمير ! قال : وكنت أسمع أنه يقال : إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جر بت ذلك ، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك ، وأنتم ترون ما ألقاه به من الغاظة والفظاظة وكثرة المخالفة لمواه ، ولو د دت أن أنجو من الدخول عليه كفافا، مع أني لا آخذ منه شيئا، ولا أشرب له شربة ماء ، ثم قال : وعلماء زماننا شر من علماء بني اسرائيل : يخبرون السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ، ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستثقلهم وكره دخولهم عليه ، وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم

وقال الحسن: كان فيمن كان قبلكم رجل له قدَم في الاسلام وصحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم. قال عبدالله بن المبارك، عنى به سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه، قال: وكان لا يغشى السلاطين، وينفر عنهم. فقال له بنوه: يأتى هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحبة والقدم في الاسلام فلو أتيتهم! فقال: يابنى آتى جيفة قد أحاط بها قوم، والله ائن استطمت لا أشاركهم فيها! قالوا يا أبانا إذن نهلك هز الا، قال: يابنى لأن أموت مؤمنا مهز ولا أحب إلى من أن أموت منافقا سمينا! قال الحسن: خصمهم والله، إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن، دون الايمان. وقال من أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق ألبتة، وهو مضاد للايمان. وقال أبو ذر لسلمة: يا سلمة لا تغش أبواب السلاطين فانك لا تصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من

⁽١) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء: ابن ماجـــه بالشطر الأول نحوه من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

> وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى الحسن: أما بعد فأشر على بأقوام أستعين بهم على أمر الله تعالى فكتب اليه:

أما أهل الدين فلا يريدونك، وأما أهل الدنيا فلن تريدهم، ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة

هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، وكان أزهد أهل زمانه ، فاذا كان شرط أهل الدين لهرب منه فكيف يستنسب طلب غيره و مخالطته . ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثورى وابن المبارك والفضيل وابراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيره ، إما لميلهم الى الدنيا ، وإما لمخالطتهم السلاطين

التحرج من الفتيا ومنها - ألا يكون مسارعا إلى الفتيا ، بل يكون ، توقفا ومحترزا ماوجد إلى الخلاص سبيلا، فان سئل عما يعلمه تحقيقا بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلى، أفتى ، و إن سئل عما يظنه باجتهاد و تخمين احتاط و دفع عن نفسه سئل عما يشك فيه قال : لاأدرى ، و إن سئل عما يظنه باجتهاد و تخمين احتاط و دفع عن نفسه وأحال على غيره إن كان في غيره غنية . هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم . و في الحبر « العلم من الله تعالى في عنيه ، و سُنّة قامّة من و لا أدرى » قال الشعبى : لا أدرى نصف العلم ، ومن سكت حيث لا يدرى لله تعالى فليس بأقل أجر ا ممن نطق ، لان الاعتراف بالجهل

⁽١)حدیث العلم ثلاثة :كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدرى : الخطیب فی أسماء من روی عن مالك موقوفا على ابن عمر ولأبی داود و ابن ماجه من حدیث عبدالله بن عمر مرفوعا نحوه مع اختلاف وقد تقدم

أشد على النفس. فهكذا كانت عادة الصحابة والساف رضي الله عنهم

كان ابن عمر اذا سئل عن الفتيا قال: اذهب الى هذا الأمير الذي تقلد أمو رالناس فضعها في عنقه . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : إن الذي يفتى الناس في كل ما يستفتو نه لمجنون . وقال مُجنة العالم لاأدرى ، فانأخطأها فقد أصيبت مقاتله . وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله : ايس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم، يقول انظر وا الى هذا سكو تهأشدعلي من كلامه . ووصف بعضهم الأبدال فقال : أكلهم فاقة ، و نومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة ، أى لايتكامون حتى يسألوا ، وإذا سئلوا ووجدوا من يكفيهم سكتوا ، فان اضطروا أجابوا . وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام.

ومرّ على وعبد الله رضى الله عنهما برجل يتكلم على الناس، فقال: هذا يقول اعرفوني. وقال بعضهم: إنما العالم الذي إذا سئل عن المسألة فكا نما يقلع ضرسه. وكان ابن عمر يقول: تريدون أن تجعلونا جسرا تعبرون علينا الى جهنم؟ وقال أبو حفص النيسا بورى :العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة : من أين أجبت ؟ وكان ابراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول : لمجدوا غيري حتى احتجتم الي ؟ وكان أبو العالية الرياحي وابراهيم بن أدهم والثورى يتكاءون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير ، فاذا كثروا انصرفوا . وقال صلى الله عليه وسلم (١) مَا أَدْرِي أَعُزَيْنُ نَبِي الْمُ لَا ، وَمَا أَدْرِي أَنُبَّعُ مَلْعُونُ أَمْ لَا ، وَمَا أَدْرِي ذُو أَلْقَرْ نَيْنِ نِيُّ أَمْ لَا »(٢) «ولماسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خَيْرِ ٱلْبِقَاعِ فِي ٱلْأَرْضِ وَشَرّهَا ، قَالَ: كَأَدْرِي، حَتَّى نَزَلَ عليه جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلامُ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ : كَاأَدْرِي، إِلَى أَنْ أَعْلَمَهُ ٱلله عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ خَيْرَ ٱلْبِقَاعِ ٱلْمَسَاجِدُ ، وَشَرَّهَا ٱلأَسْوَاقُ »

وكان ابن عمر رضي الله عنهما "يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع. وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة. وكان في الفقهاء من يقول لاأدرى أكثر ممن يقول أدرى ، منهم سفيان الثورى ، ومالك بن أنس، وأحمد بن حنبل

⁽١) حديث ما أدري أعزير نبى أم لا _ الحديث: أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٢) حديث لما سئل عن خير البقاع وشرها قال لا أدرى حتى نزل جبريل _ الحديث: أحمد وأبو يعلى والبزار والحاكم وصححه ونحوهمن حديث ابن عمر

والفضيل بن عياض ، وبشر بن الحارث. وقال عبدالرحمن بن أبى ليلى : أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنهم أحد "يسأل عن حديث أوفتيا إلا ود" أن أخاه كفاه ذلك . وفي لفظ آخر: كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ، ويردها الآخر الى الآخر الحل الأول

وقال تعالى: (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرِ مِنْ نَجُو الهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُ وَفِ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ) الآية. ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأى من أهل الكوفة في المنام فقال: مارأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأى ؟ فكره وجهه وأعرض عنه ، وقال: ماوجدناه شيئا ، وما حمدنا عاقبته. وقال ابن حصين: إِن أحدهم ليفتى في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضى الله عنه جمع لها أهل بدر! فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة. وفي الحديث (إِذَا رَأَيْتُمُ (٢) أَلرَّ جُلَ قَدْ أُو تِيَ صَمْتًا وَزُهْدًا فَا قُتَرَ بُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلَقَّنُ الحِّكُمة ».

⁽١) حديث كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة _ الحديث: الترمذي وابن ماجه من حديث أم حبيبة قال الترمذي حديث غريب

⁽٢) حديث اذا رأيتم الرجل قد أوتي صمتا وزهدا _الحديث: ابن ماجه من حديث أبن خلاد باسناد ضعيف

وقيل: العالم إما عالم عامة وهو المفتى وهم أصحاب السلاطين، أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المنفردون

وكان يقال: مثل أحمد بن حنبل مثل و جلة: كل أحد ينترف منها، ومثل بشر بن الحارث مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد. وكانوا يقولون: فلان عالم، وفلان متكلم، وفلان أكثر كلاما، وفلان أكثر عملا. وقال أبوسليان: المعرفة إلى السكوت أقرب منها الى الكلام. وقيل: إذا كثر العلم قل الكلام، واذا كثر الكلام، قل العلم. وكتب سلمان الى أبى الدرداء رضى الله عنها وكان «قدآ خي " يَنْهُما رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم» نيا أخي : بلغني أنك قعدت طبيبا تداوى المرضى، فانظر فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء وإن كنت متطببا فالله الله الله كالمتقل الورداء يتوقف بعد ذلك اذاسئل. وكان أنس رضى الله عنه إذا سئل يقول: سلوا مولانا الحسن. وكان ابن عباس رضى الله عنها اذا وحكى أنه روى صحابى فى حضرة الحسن عشرين حديثا فسئل عن تفسيرها فقال: ماعندى الامارويت، فأخذ الحسن فى تفسيرها حديثا حديثا حديثا فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه، فأخذ الصحابى كفاً من حصى ورماه به وقال: تسألونى عن العلم وهذا الحبر بين أظهركم!

ومنها _ أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ، ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه ، وصدق الرجاء في انكشاف ذلك ، من المجاهدة والمراقبة ، فان المجاهدة تفضى إلى المشاهدة ، ودقائق علوم القلوب تتفجر بها ينابيع الحكمة من القلب ، وأما الكتب والتعليم فلا تني بذلك ، بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعد إنما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة، والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة ، والانقطاع إلى الله تعالى عما سواه ، فذلك مفتاح الالهام ، ومنبع الكشف ، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة . وكم من مقتصر على المهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القاب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الألباب!

⁽١) حديث مؤاخاته صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبى الدرداء: البخارى من حديث أبى جعفة

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ عَمِلَ عِمَا عَلَمَ وَرَّتُهُ ٱللهُ عِلْمَ مَالَمْ يَعْلَمْ » وفي بعض الكتب السالفة: يا بني اسرائيل لا تقولوا: العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض، ولا في تخوم الأرض من يصعد به، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به، العلم مجعول في قلوبكم، تأدبوا بين يدى بآداب الروحانيين، وتخلقوا لى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يفطيكم ويغمركم . وقال سهل بن عبد الله التُّسترى رحمه الله : خرج العاماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ، ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء، ثم تلاقوله تعالى: (وَعِنْدَهُ مَفَا لِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلاَّ هُو َ) الآية. ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنـور الباطن حاكم على علم الظاهر لمـا قال صلى الله عليـه وسلم : « أَسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَ إِنْ أَفْتَوْكَ وَأَفْتَوْ لَا وَأَفْتَوْ لَا » . وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى : (٢) « لَا يَزَالُ ٱلْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى بِأَلنَّوَ افِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَيْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ ٱلَّذِي يَسْمَعُ بِهِ »الحديث. فكم من معان دقيقة من أسرار القرءان تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفاسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين ، وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على المفسرين استحسنوه، وعلموا أن ذلك من تبيهات القلوب الزكية، وألطاف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة اليه ، وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب، فان كل علم من هذه العلوم بحر لايدرك عمقه، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه، و بحسب ما وفق له من حسن العمل

وفي وصف هؤ لاءالعلماء قال على رضي الله عنه في حديث طويل: «القلوب أوعية وخيرها أوعاها للخير ، والناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل النجاة ، وهمج رعاع أتباع لكل ناعق ، يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ، العلم خير من المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والعلم يُزكو على الانفاق والمال ينقصه الانفاق ، والعلم دين يدان به ، تكتسب به الطاعة في حياته، وجميل الأحدوثة بعد وفاته ، العلم حاكم والمال

م ١٦ : أول _ احياء

محكوم عليه، ومنفعة المال ترول برواله، مات خُرَّان الأموال وهم أحياء، والعاماء أحياء باقون ما بقى الدهر. ثم تنفس الصعداء، وقال: هاه! إن ها هناعاما جمَّا لو وجدت له حملة، بل أجد طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا، ويستطيل بنعم الله على أوليائه، ويستظهر بحجته على خلقه، أو منقاداً لأهل الحق لكن ينزرع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة، لا يصيرة له لاذا ولا ذاك، أو منهوما باللذات سلس القياد في طلب الشهوات، أو مغرى بجمع الأموال والادخار منقاداً لهواه، أقرب شبها بهم الأنعام السائمة، اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه، ثم لاتخلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهر مكشوف، وإما خائف مقهور، لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته؛ وكم وأين أولئك هم الأقلون عدداً، الأعظمون قدرا، أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوهامن وراءه، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلانوا مااستوعر منه المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الغافلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل الأعلى، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه، وأمناؤه وعماله في أرضه، والدعاة إلى دينه. ثم بكي وقال: واشوقاه إلى رؤيتهم!!»

فهذا الذي ذكره أخيرا هو وصف علماء الآخرة ، وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة

ومنها _ أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين، فان اليقين هو رأس مال الدين ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) « اليُقينُ الإِيمَانُ كُلتُهُ » فلا بد من تعلم علم اليقين ، أعنى أوائله ، ثم ينفتح للقلب طريقه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (۲) «تعكّمُوا اليُقينَ» ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين ، وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم ، وقليل من اليقين خير من كثير من العمل . وقال صلى الله عليه وسلم لما قيل له : رجل حسن اليقين من الذنوب ، ورجل مجهد في العبادة قليل اليقين ، فقال صلى الله عليه وسلم "« مَامِنْ آدَمِي

اليقين من قول خالد بن معدان

⁽١) حديث اليقين الايمان كله: البيهتي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود باسناد حسن (٢) حديث تعلموا اليقين : أبو نعيم من رواية ثور بن يزيد مرسلا وهو معضل ورواه ابن أبي الدنيا في

⁽٣) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب: الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أنس باسناد مظلم

إِلاَّ وَلَهُ ذُنُوبُ » ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب، لأنه كال أذنب تاب واستغفر وندم، فتكفر ذنوبه، ويبقى له فضل يدخل به الجنة، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (۱) «إِنَّ مِن أَقَلِّ مَا أُوتِيتُم الْيقين وَعَزيمة الصَّبْر وَمَن أُعْطِي حَظَّهُ مِنهُما لَم يُبال مَا فَاتَهُ مِن قيام اللَّي لوصيام النَّهار ». وفي وصية لقمان لابنه: يا بني لا يستطاع العمل إلا باليقين، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه، ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه

وقال يحيى بن معاذ: إن للتوحيد نورا ، وللشرك نارا ، وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين . وأراد به اليقين . وقد أشار الله تعالى في القرءان إلى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات

فأن قلت : فمامعنى اليقين ، وما معنى قو ته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطابه وتعلمه ، فإن مالاتفهم صورته لا يمكن طلبه ؟

معنى اليقين

فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين: أما النظار والمتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك، إذ ميل النفس إلى التصديق بالشيء له أربع مقامات:

به عن عدم الشك، إد ميل النفس إلى التصديق بالشيء له اربع مقامات:

الأول - أن يعتدل التصديق والتكذيب، ويعبر عنه بالشك، كما إذا سئلت عن شخص اصطرع النظار معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك، فإن نفسك لاتميل إلى الحكم فيه باثبات والمتكلمين ولا نفى ، بل يستوى عندك إمكان الأمرين، فيسمى هذا شكا

الثانى - أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بامكان نقيضه ، ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول ، كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لو مات على هذه الحالة هل يعاقب ؟ فان نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها الى العقاب ، وذلك لظهور علامات الصلاح ، ومع هذا فأنت تجو ز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريرته ، فهذا التجويز مساو لذلك الميل ، ولكنه غير دافع رجمانه . فهذه الحالة تسمى ظنا

الثالث_ أن تميل النفس الى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره، ولو خطر بالبال تأبى النفس عن قبوله، ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة، إذ لو أحسن صاحب

⁽۱) حديث من أولى ماأوتيتم اليقين وعزية الصبر _ الحديث: لم أقف له على أصل وروى ابن عبد البر من حديث معاذ ماأنزل الله شيئا أقل من اليقين ولا قسم شيئا بين الناس أقل من الحلم _ الحديث

هذا المقام التأمل والاصغاء الى التشكيك والتجويز اتسعت نفسه للتجويز، وهذا يسمى اعتقادا مقاربا لليقين، وهو اعتقاد العوام فى الشرعيات كلها، إذ رسخ فى نفوسهم بمجرد السماع، حتى إن كل فرقة تثق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها، ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نفر عن قبوله

الرابع _ المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لايشك فيه و لا يتصور الشكفيه ، فاذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقينا عند هؤلاء. ومشاله أنه إذا قيل للعاقل: هل في الوجود شيء هو قديم؟ فلا يمكنه التصديق به بالبديمة ، لأن القديم غير محسوس، لا كالشمس والقمر ، فانه يصدق بوجودهما بالحس ، وليس العلم بوجود شيء قديم أزلى ضروريا مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، بل مثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال، فان هذا أيضًا ضروري ، فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجو دالقديم على طريق الارتجال والبديهة. ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقا جزما ويستمر عليه ، وذلك هو الاعتقاد، وهو حال جميع العوام. ومن الناس من يصدّق به بالبرهان وهو أن يقال له: إن لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثة ، فان كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال ، فالمؤدى الى المحال ، فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة ، لأن الأقسام ثلاثة : وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة ، أوكلها حادثة ، أو بعضها قديمة وبعضها حادثة ، فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم، وإن كان الكل حادثًا فهو محال، إذ يؤدي الى حدوث بغير سبب، فيثبت القسم الثالث أو الأول ، وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقينا عند هؤلاء ، سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل ، كالعلم باستحالة حادث بلاسبب ، أو بتواتر كالعلم بوجود مكة ، أو بتجر بة كالعلم بأن السقمونيا المطبوخ مسهل ، أو بدليل كماذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك. فكل علم لاشك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء، وعلى هذا لايوصف اليقين بالضعف ، إذ لا تفاوت في نفي الشك .

البغين في الاصطلاح الثاني – اصطلاح الفقهاء والمتصوقة وأكثر العاماء، وهو أن لا يلتفت فيه اصطلاح الففهاء والمتبار التجويز والشك ، بل الى استيلائه وغلبته على العقل ، حتى يقال : فلان ضعيف اليقين والمنصرة

بالموت مع أنه لاشك فيه ، ويقال: فلان قوى اليقين في إتيان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لايأتيه . فهما مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجويز والمنع ، سمى ذلك يقينا . ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والانفكاك عن الشك فيه ، ولكن فيهم من لايلتفت اليه ، ولا الى الاستعداد له ، وكا نه غير موقن به . ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متسعا لغيره، فيعبر عن مثل هذه الحالة بقو "ةاليقين . ولذلك قال بعضهم : مارأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت . وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقو"ة . ونحن إعا أردنا بقولنا : إن من شأن عاماء الآخرة صرف العناية الى تقوية اليتين بالمغنيين جميعا ، وهو نفي الشك ، ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها

فاذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام، بالقوّة والضعف، والكثرة والقلة ، والخفاء والجلاء ، فأما بالقو"ة والضعف فعلى الاصطلاح الشاني ، وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب، ودرجات معانى اليقين في القوّة والضعف لاتتناهى، وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني .وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضا، أما فيما يتطرق اليه التجويز فلا ينكر،أعني الاصطلاح الثاني، وفيما انتفى الشك أيضا عنه لاسبيل الى إنكاره، فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود فُدَكُ مثلاً ، وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام مع أنك لاتشك في الأمرين جميعا ،اذمستندها جميعا التواتر؛ ولكن ترى أحدها أجلي وأوضح في قلبك من الثاني، لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة المخبرين، وكذلك يدرك الناظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة ، فانه ليس وضوح ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما في نني الشك، وهذا قد ينكره المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال. وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين ، كما يقال: فلان أكثر علما من فلان ، أي معلوماته أكثر ، ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين في جميع ماورد الشرع به ، وقد يكون قوى اليقين في بعضه فان قلت : قد فهمت اليقين وقو ته وضعفه ، وكثرته وقلته ، وجلاءه وخفامه ، بمعنى نفي

الشك، أو بمعنى الاستيلاء على القلب، فما معنى متعلقات اليقين ومجاريه، وفيماذا يطلب اليقين، فانى مالم أعرف مايطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه ؟

محارى اليقين

فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من عجارى اليقين، فإن اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة، ومتعلقه المعلومات التي وردت بها الشرائع، فلا مطمع في إحصائها، ولكني أشير إلى بعضها وهي أمهاتها:

فن ذلك التوحيد: وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب، ولا يلتفت إلى الوسائط، بل يرى الوسائط مسخرة لاحكم لها ، فالمصدق بهذا موقن ، فان انتفى عن قلبه مع الايمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين ، فان غلب على قلبه مع الايمان غلبة أزالت عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم، ونر للوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنع بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما، بل يراهما التين مسخرتين وواسطتين ، فقد صار موقنا بالمعنى الثاني، وهو الأشرف، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته . ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب ، وأن القدرة الأزلية هي المصدر للكل ، استولي على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم ، وصار موقنا بريئا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق . فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابّة في الأرْض إلاً على ألله وزوّهُما) ، واليقين بأن ذلك يأتيه ، وأن ما قدر له سيساق اليه . ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجملا في الطلب ، ولم يشتد حرصه وشرهه و تأسفه على مافاته ، وأثر هذا اليقين أيضا حجلة من الطاعات والأخلاق الحيدة

ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن مَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ خَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ، وهو اليقين بالثواب والعقاب ، حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبر الى الشبع ، ونسبة المعاصى الى العقاب كنسبة السموم والأفاعي الى الهلاك ، فكا يحرص على الطاعات كلها قليلها على التحصيل للخبر طلبا للشبع فيحفظ قليله وكثيره ، فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلها وكثيرها ، وكثيرها ، وكثيرها ، وكثيرها ولل قد يوجد لعموم المؤمنين ، أما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون.

وغرة هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات، والمبالغة في التقوى، والتحرز عن كل السيئات، وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ

ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ، ومشاهد لهواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك ، فهذا متيةن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك ، وأما بالمعنى الثانى وهو المقصود فهو عزيز يختص به الصديقون . وثمرته أن يكون الانسان في خلوته متأدبا في جميع متأدبا في جميع أحواله ، كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر اليه ، فانه لايزال مطرقا متأدبا في جميع أعماله ، متماسكا محترزا عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ، ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة ، إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريرته كما يطلع الخلق على ظاهره ، فتكون مبالغته في في أعماله الظاهرة ، إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريرته كما يطلع الخلق على ظاهره ، تزيين ظاهره لسائر الناس ، وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار، والذل تزيين ظاهره لسائر الناس ، وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار، والذل والاستكانة والخضوع ، وجلة من الأخلاق المحمودة . وهذه الأخلاق تورث أنوا عامن الطاعات رفيعة ، فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة . وهذه الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان المتفرعة من الأغصان المتفرعة من الأخلاق كالمثار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان . وهذه الأصل والأساس ، وله مجار وأبواب أكثر مما عددناه . وسيأتي ذلك من المنجيات ، إن شاء الله تعالى . وهذا القدر كاف في معني اللفظ الآن

ومنها - أن يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا ، يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكو نه ونطقه وسكوته ، لا ينظر اليه ناظر إلا وكان نظره مذكرالله تعالى ، وكانت صورته دليلاعلى عمله ، فالجواد عينه مرآته ، وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع . وقد قيل : ماألبس الله عبدا ألبسة أحسن من خشوع في سكينة ، فهي لبسة الأنبياء ، وسيما الصالحين والصديقين والعلماء

وأما التهافت في الكلام والتشدق ، والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر ، والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه ، وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به . وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التُسترى رحمه الله : عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله ، وهم المفتون في الحلال والحرام ، وهذا العلم لا يورث الحشية ؛ وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأيام الله ، وهم عموم المؤمنين؛ وعالم بالله تعالى و بأمر الله الله و المؤمنين وعالم بالله تعالى و بأمر الله ولا بأيام الله ، وهم عموم المؤمنين؛ وعالم بالله تعالى و بأمر الله ولا بأيام الله و بأمر ا

تعالى وبأيام الله تعالى ، وهم الصديقون ، والخشية والخشوع إنما تعلب عليهم . وأراد بأيام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة . فمن أحاط علمه بذلك عظم خو فه وظهر خشوعه

وقال عمر رضى الله عنه: تعاموا العلم، وتعاموا للعلم السكينة والوقار والحلم، وتواضعوا لمن تتعامون منه، وليتواضع لكم من يتعلم منكم، ولا تكونوا من جبابرة العاماء، فلا يتموم علم بجهلكم. ويقال ما آتى الله عبدا عاما إلا آتاه معه حاما و تواضعا و حسن خلق و رفقا؛ فذلك هو العلم النافع. وفي الأثر: من آناه الله عاما وزهدا و تواضعا و حسن خلق فهو إمام فذلك هو العلم النافع. وفي الأثر: من آناه الله عاما وزهدا و تواضعا و حسن خلق فهو إمام المتقين. وفي الحبر (۱) « إن من خيار أُمَّتي قو ما يَضْحَكُونَ جَهْرًا مِنْ سَعَة رَحْمَة الله، ويَبْكُونَ سَرَّا مِنْ خَوْف عَذَابِه ، أَبْدَانُهُمْ فِي الأَرْض وَقُلُو بُهُمْ فِي السَّمَاء ، أَرْوَاحُهُمْ فِي النَّانِيَا وَعُقُولُهُمْ فِي السَّمَاء ، أَرْوَاحُهُمْ فِي النَّانِيَا وَعُقُولُهُمْ فِي السَّمَاء ، وقال الحسن: الحلم وزير العلم ، والرفق أبوه ، والتواضع سر باله

وقال بشر بن الحارث: من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى ببغضه فانه ممقوت في السماء والأرض. ويروى في الاسرائيليات أن حكيما صنف ثلاثمائة وستين مصنفا في الحكمة حتى وصن بالحكيم، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم: قل لفلان ملائت الأرض نفاقا ولم تردني من ذلك بشيء وإنى لاأقبل من نفاقك شيئا. فندم الرجل وتركذلك وخالط العامة ومشى في الأسواق وواكل بني إسرائيل و تواضع في نفسه ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم: قل له : الآن وفقت لرضاى وحكى الأزاعى رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول : ينظر أحدكم إلى الشرطى في ستعيذ بالله منه ؛ و ينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوفين إلى الرياسة فلا يمقتهم وهم أحق بالمقت من ذلك الشرطى . وروى أنه (" قيل : يَارَسُولَ الله أَيُّ الاَّ عَمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ أَحق بالمقت من ذلك الشرطى . وروى أنه (" قيل : يَارَسُولَ الله أَيُّ الاَّ عَمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ

⁽١) حديث إن من خيار أمتى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله و يبكون سرا أمن خوف عذابه الحديث : الحاكم والبيهتي في شعب الآيان وضعفه من حديث عياض بن سليمان

⁽٢) حديث قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله الحديث: لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسلا: سئل النبي صلى الله عليه وسلم: أي الأعمال أفضل قال أن : وت يوم : وت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى. وللدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلا ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الحير خيار العلماء. وقد تقدم

أَجْتَنَابُ أَلْمَانِهِ مَ وَلَا يَزَالُ فُوكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ الله تَعَالَى . قيل : فَأَىُّ الْأَصْحَابِ خَيْنَ؟ قال صلى الله عليه وسلم : صَاحِب إِنْ ذَكَرْتَ الله أَعانَك ، وَإِنْ نَسِيتَهُ ذَكَرْكَ . قِيلَ : فَأَىُّ اللَّصْحَابِ شَرْ ؟ قال صلى الله عليه وسلم : صَاحِب إِنْ نَسِيتَ لَمْ يُذَكّرُكَ ، وَإِنْ ذَكَرْتَ لَمْ الله عليه وسلم : صَاحِب إِنْ نَسِيتَ لَمْ يُذَكّرُكُ ، وَإِنْ ذَكَرْتَ لَمْ يُعنَك . قيل : فَأَىُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ قال : أَشَدُهُمْ لله خَشْيَة . قيل : فَأَى النَّاسِ شَرْ ؟ قال : فَكَال : فَكَال نَه عليه وسلم : الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم : الله عليه وسلم : الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله وسلم الله وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله وسلم الله وسلم الله وسلم الله وسلم الله الله وسلم الله وسلم

وقال صلى الله عليه وسلم (١) «إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ أَمَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ فَكُرًا فِي الدُّنْيَا، وَأَشَدُّ النَّاسِ فَرَحًا فِي الدُّنْيَا، وَأَشَدُّ النَّاسِ فَرَحًا فِي الآخِرَةِ وَأَكْثَرُ النَّاسِ ضَحْكًا فِي الآخِرَةِ أَكْثَرُهُم بُكَاءً فِي الدُّنْيَا، وَأَشَدُّ النَّاسِ فَرَحًا فِي الآخِرَةِ أَكْثَرُهُم بُكَاءً فِي الدُّنْيَا، وَأَشَدُّ النَّاسِ فَرَحًا فِي الآخِرَةِ أَطُولَهُمْ حُزْنًا فَي الدُّنْيَا»

وقال على رضى الله عنه فى خطبة له: ذمتى رهينة وأنا به زعيم ، إنه لا يهيج على التقوى زرع قوم ، و لا يظمأ على الهدى سبخ أصل ، و إن أجهل الناس من لا يعرف قدره ، و إن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قَشَ عاما أغار به فى أغباش الفتنة ، سمناه أشباه له من الناس وأرذالهم عالما ، و لم يعش فى العلم يوما سالما ، بكر واستكثر ، فما قل منه وكنى خير مماكثر وألهى ، حتى إذا ارتوى من ماء آجن ، وأكثر من غير طائل ، جلس للناس معاما لتخليص ما التبس على غيره ، فان نزلت به إحدى المهات هيأ لها من رأيه حشو الرأى ، فهو من قطع الشبهات فى غيره ، فان نزلت به إحدى المهات هيأ لها من رأيه حشو الرأى ، فهو من قطع الشبهات فى مثل نسج العنكبوت لا يدرى أخطأ أم أصاب ، ركاب جهالات ، خباط عشوات ، لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ، ولا يعض على العلم بضرس قاطع فيغنم ، تبكى منه الدماء ، وتستحل بقضائه الفروج الحرام ، لا ملىء والله بإصدار ما ورد عليه ، ولا هو أهل لما فوض اليه ، أولئك الذين حلت عليهم المشلات ، وحقت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا . وقال على رضى الله عنه: اذا سمعتم العلم فا كظموا عليه ولا تخلطوه بهزل فتمجه القلوب

وقال بعض السلف: العالم إذا ضحك ضَدَّكَة مَج من العلم عجة. وقيل: إذا جمع المعلم

⁽١) حديث إن أكثرالناس أمناً يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا_ الحديث: لم أجد له أصلا م ١٧: أول _ إحياء

ثلاثًا تمت النعمة بها على المتعلم : الصبر ، والتواضع ، وحسن الخلق ، وإذا جمع المتعلم ثلاثًا تمت النعمة بها على المعلم: العقل، والأدب، وحسن الفهم. وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرءان لاينفك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرءان للعمل لا للرياسة. وقال ابن عمر رضى الله عنها (١) « لَقَدْ عِشْنَا بُرْهَةً مِنَ ٱلدَّهْرِ وَإِنَّ أَحَدَنَا يُؤْتَى ٱلإِيمَانَ قَبْلَ ٱلْقُرْءَانِ، وَتَنْزِلُ السُّورَةُ فَيَتَعَلَّمُ حَلَّا لَهَا وَحَرَامَهَا وَأُوامِرَهَا وَزُواجِرَهَا، وَمَا يَنْبَغَى أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا، وَلَقَدْ رَأَيْتُ رجَالاً يُؤتَى أَحَدُهُمْ ٱلْقُرْءَانَ قَبْلَ ٱلإِيمَانِ فَيَقْرَأُ مَا بَيْنَ فَاتِحَةِ ٱلْكِتَابِ إِلَى خَاتِمَتِهِ لَا يَدْرِي مَا آمِرُهُ وَمَا زَاجِرُهُ وَمَا يَنْبَغَى أَنْ يَقِفَ عَنَدَهُ ، يَنْشُرُهُ أَشَرَ ٱلدَّقَلَ» وفي خبر آخر عثل معناه (٢) «كُنَّا أُصْحَابَ رَسُولِ ٱللهِ صلى الله عليه وسلم أُوتِينَا ٱلإِيمَانَ قَبْلَ ٱلْقُرْءَانِ ، وَسَيَأْتِي بَعْدَ كُمْ قَوْمْ يُوْ تَوْنَ ٱلْقُرْءَانَ قَبْلَ ٱلإِيمَانِ يُقيِمُونَ حُرُوفَهُ وَيُضَيِّعُونَ حُدُودَهُ وَحُقُوقَهُ يَقُولُونَ قَرَأْنَا فَهَنْ أَقْرَأُ مِنَّا وَعَلِمْنَا ۚ فَمَنْ أَعْلَمُ مِنَّا ؟ فَذَلِكَ حَثْظَهُمْ» وفي لفظ آخر: «أُولَئِكَ شِرَارُ هَذِهِ ٱلأُمَّةِ» وقيل: خمس من الأخلاق هي من علامات عاماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل: الخشية، والخشوع ، والتواضع ، وحسن الخلق ، و إيثار الآخرة على الدنيا، وهو الزهد، فأما الخشية فمن قوله تعالى: (إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُـامَاءُ). وأما الخشوع هَن قوله تعالى: (خَاشِعِينَ للهِ كَايَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللهِ ثَمَنًا قَليِلًا). وأما التواضع فمن قوله تعالى: (وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ). وأماحسن الخلق فمن قوله تعالى (فَجَا رَحْمَةٍ مِنَ ٱللهِ لِنْتَ نَظَمْ) وأما الزهد فمن قوله تعالى ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ وَ يُلَكُّمْ ۚ ثُوَابُ ٱللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ

صَالِحًا) ولما تلا (٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ ٱللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ

⁽١) حــديث ابن عمر لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الآيان قبل القرءان_الحديث : الحاكم وصححه على شرط الشيخين والبيرقي

⁽٢) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الايان قبل القرءان ـ الحديث: ابن ماجه من حديث جندب مختصرا مع اختلاف

⁽٣) حديث لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم «فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام» الحديث الحاكم والبيهتي في الزهد من حديث ابن مسعود

صَدْرَهُ للإِسْلَامِ) فقيل له: ماهذا الشَّرْحُ ؟ فقال ؟ إِن النُّورَ إِذا قُذِفَ فِي الْقَلْبِ الْنُشَرَحَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْفَسَحَ ، قيل : فَهَلْ لِذَلِكَ مِن عَلَامَةٍ ؟ قال صلى الله عليه وسلم : نَعَمْ : التَّجَافِي عَنْ دَارِ النُّرُ ورِ ، وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ النُّلُودِ ، وَالْاسْتَعْدَادُ لِلْمُوْتِ قَبْلَ نُزُولِهِ »

ومنها _ أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب و يهيج الوسواس و يثير الشر ، فان أصل الدين التوقى من الشر ، ولذلك قيل :

عرفت الشر لا للشركن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

ولأن الأعمال الفعلية قريبة ، وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان ، و إنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها ، وهذا مما تكثر شعبه ويطول تفريعه ، وكل ذلك مما يغلب مسيس الحاجة اليه ، و تعم به البلوى في سلوك طريق الآخرة

وأما عاماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفريعات في الحكومات والأقضية ، ويتعبون في وضع صور تنقضي الدهور ولا تقع أبدا ، وإن وقعت فانما تقع لغيرهم لا لهم ، وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة ، ويتركون ما يلازمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار، في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم . وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بمهم غيره النادر ، إيثارا للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه ، وشركها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق ! وجزاؤه من الله أن لاينتفع في الدنيا بقبول الخلق ، بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ، ثم يرد القيامة مفلسام تحسرا على مايشاهده من ربح العاملين وفوز المقربين ، وذلك هو الخسران المبين

ولقد كان الحسن البصرى رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وأقربهم هديا من الصحابة رضى الله عنهم ، اتفقت الكلمة فى حقه على ذلك ، وكان أكثر كلامه فى خواطر القلوب ، وفساد الأعمال ، ووساوس النفوس ، والصفات الخفية الغامضة ، من شهوات النفس . وقد قيل له : ياأبا سعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فهن أين أخذته ؟ قال : من حذيفة بن اليمان . وقيل لحذيفة : نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن قال : من حذيفة بن اليمان . وقيل لحذيفة : نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن

أين أخذته ؟ قال: خصتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) «كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ عَنِ الْخَدْيُو وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ نَحَافَةَ أَنْ أَقَعَ فِيهِ وَعَامْتُ أَنَّ الْخَدْيُو لَا يَسْبِقُنِي عِامُهُ ». وقال مرة: «فَعَلَمْتُ أَنَّ اللهُ عَنِ الشَّرِّ لَا يَعْرِفُ الشَّرَ لَا يَعْرِفُ النَّهُ عَنْ الْفَالِ اللهَ عَمَال ، وَكُنْتُ أَقُولُ يَارَسُولَ الله : الله مَا لَمَنْ عَمِلَ كَذَا وَكَذَا ؟ يَسْأَلُونَهُ عَنْ فَضَائِلِ اللَّهُ عَمَال ، وَكُنْتُ أَقُولُ يَارَسُولَ الله : مَا يُفْسِدُ كَذَو كَذَا ؟ فَامَّا رَآنِي أَسْأَلُهُ عَنْ آفَاتِ اللَّهُ عَمَال خَصَّنِي بِهِذَا الله لِمُ الله عَمَال خَصَّنِي بِهِذَا اللهُ إِلَا عَمَال خَصَّنِي بِهِذَا اللهُ إِلَى اللهُ عَنْ آفَاتِ اللهُ عَمَال خَصَّنِي بِهِذَا الله لمُ

وكان حذيفة رضى الله عنه أيضا قدخص بعلم المنافقين ، وأفرد بعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن ، فكان عمر و عثمان وأكابر الصحابة رضى الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة . وكان يسأل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقى منهم، ولا يخبر بأسمائهم . وكان عمر رضى الله عنه يسأله عن نفسه : هل يعلم فيه شيئا من النفاق ؟ فبرأه من ذلك . وكان عمر رضى الله عنه الما دعن الى جنازة ليصلى عليها نظر : فان حضر حذيفة صلى عليها ، وإلا ترك . وكان يسمى صاحب السر

وقيل هذا تزويق المذكرين ، فأين التحقيق ، ويرون أن التحقيق في قادئق المجادلات . ولقد صدق من قال :

الشَّارَق شتى وطُرُق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد لأيعرفون ولا تُتدرى مقاصدُهم فهم على مهل يمشون تُقصاد والناس في غفلة عما يراد بهم فجلهم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم، فإن الحق مر"، والوقوف عليه صعب، وإدراكه شديد، وطريقه مستوعر، ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة، فإن ذلك نزع للروح على الدوام، وصاحبه ينزل منزلة الشارب

⁽١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أساله عن الشر_ الحديث: أخرجاه مختصرا

للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء، وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه، فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت، ومتى تكثرالرغبة في هذا الطريق. ولذلك قيل: إنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلما في الوعظ والتذكير، ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال انقلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة: منهم سهل التُستركى، والصبيحى، وعبد الرحيم، وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى، وإلى هؤلاء عدد يسير قلّما يجاوز العشرة، لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص، وما يبذل للعموم فأمره قريب

ومنها _ أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه ، لا على الصحف والكتب، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره، و إنما المقلَّد صاحبُ الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله ، وإنما يقلد الصحابة رضى الله عنهم من حيث إن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم إذا قلد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقي أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصا على فهم أسراره ، فان المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله، وفعله لابد وأن يكون اسر فيه ، فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال ، فانه إن اكتفى بحفظ مايقالكان وعاء للعلم ، ولا يكون عالمًا . ولذلك كان يقال : فلان من أوعية العلم ، فلا يسمى عالمًا اذا كان شأ نه الحفظ من غير اطلاع على الحركم والأسرار، ومن كشف عن قابه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعا مقلَّدا ، فلاينبغي أن يقلد غيره . ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما (١) «مَامِنْ أَحَدٍ إِلاَّ يُؤْخَذُ مِنْ عِلْمِهِ وَيُتْرَكُ إِلاَّ رَسُولَ ٱللهِ صلى الله عليه وسلم » وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه ، وقرأ على أبيّ بن كب ، ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعًا. وقال بعض السلف: ماجاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس والدين، وما جاءنا عن الصحابة رضى الله عنهم فنأخذ منه و تترك ، وما جاءنا عن التابعين فهم رجال و يحن رجال

وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم، واعتلاق قلوبهم أمورا أدركت بالقرائن، فسددهم ذلك الى الصواب من حيث لايدخل في الرواية والعبارة

⁽١) حديث ابن عباس مامن أحد الا يؤخذ من عامه ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم: الطبراني من من حديثه يرفعه بلفظه من قوله: ويدع

إذ فاض عليهم من نور النبوة مايحرسهم في الأكثر عن الخطأ . وإذا كان الاعتماد على المسموع من الغير تقليدا غير مرضى فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد ، بل الكتب والتصانيف من الفير تقليدا غير مرضى فالاعتماد على الصحابة وصدر التابعين ، وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة ، وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين ، بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب ، لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرءان وعن التدبر والتذكر ، وقالوا : احفظوا كما كنا نحفظ ، ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضى الله عليه وسلم ، وخافوا اتكال الناس على المصاحف ، وقالوا : تترك القرءان يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم ، حتى وقالوا : تترك القرءان يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم ، حتى أشار عمر رضى الله عنه و بقية الصحابة بكتثب القرءان في مصحف واحد . وكان أحمد بن حنبل صدر أبى بكر رضى الله عنه لذلك ، فجمع القرءان في مصحف واحد . وكان أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ ، ويقول : ابتدع مالم تفعله الصحابة رضى الله غنهم

أوائل المصنفات نى الاسلام

وقيل: أول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريج في الآثار، وحروف التفاسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضى الله عنهم بمكة، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن، جمع فيه سننا مأثورة نبوية، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس، ثم جامع سفيان الثه دى.

ابنداد تصنیف السکلام

ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام، وكثر الخوض في الجدال، والغوص في الإندراس إبطال المقالات، ثم مال الناس اليه وإلى القصص والوعظ بها، فأخذ علم اليقين في الاندراس من ذلك الزمان، فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب، والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان، وأعرض عن ذلك إلا الأقلون، فصار يسمى المجادل المتكلم عالما، والقاص المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالما، وهذا لأن العوام هم المستمعون اليهم، فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره، ولم تكن سيرة الصحابة رضى الله عنهم وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم، فاستمر عليهم اسم العلماء، وتوارث اللقب خلف عن سلف، وأصبح بها مباينة هؤلاء لهم، فاستمر عليهم اسم العلماء، وتوارث اللقب خلف عن سلف، وأصبح

علم الآخرة مطويا، وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم: كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان ، يقولون: فلان أكثر علما، وفلان أكثر كلاما، فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام. هكذا ضعف الدين في قرون سالفة ، فكيف الظن بزمانك هذا؟ وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الانكار يستهدف لنسبته إلى الجنون، فالأولى أن يشتغل الانسان بنفسه ويسكت

ومنها أن يكون شديد التوقى من محدثات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور ، فلا يغرنه إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضى الله عنهم ، وليكن حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم ، وما كان فيه أكثر همهم : أكان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية و تولى الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة ، أم كان في الخوف والحزن والتفكر والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب دقيق الإثم وجليله، والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكايدالشيطان ، إلى غير ذلك من علوم الباطن

مفياس العلم الصحيح واعلم تحقيقا أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف ، فمهم أخذ الدين ، ولذلك قال على رضى الله عنه : خيرنا أتبعنا لهذا الدين لله اقبل له : خالفت فلانا. فلا ينبغى أن يكترث بمخالفة أهل الدصر في موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن الناس رأوا رأيا فيما هم فيه لميل طباعهم اليه ، ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة ، فاد عوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه . ولذلك قال الحسن ؛ بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة ، فاد عوا أنه لا سبيل إلى الجنة لمن رأى مثل رأيه ، ومترف محدثان أحدثا في الاسلام : رجل ذو رأى سيء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ، ومترف يعبد الدنيا، لها يغضب ولها يرضى وإياها يطلب ، فارفضوها إلى النار ، وإن رجلا أصبح في يعبد الدنيا بين مترف يدعوه إلى دنياه ، وصاحب هوى يدعوه إلى هواه ، وقد عصمه الله تعالى منها ، يحن إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويقتني آثارهم ، متعرض لأجر عظيم ، فكذلك كونوا

وقد روى عن ابن مسعود موقوفا ومسندا (١) أنه قال : « إِنَّمَا هُمَا أَثْنَتَان : ٱلْكَلَّامُ

⁽١) حديث ابن مسعود إنما هما اثنتان الـكلام والهدى _الحديث: ابن ماجه

وَاكُهُدْىُ ، فَأَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللهِ تَعَالَى، وَأَحْسَنُ الْهَدْ يَهَدْىُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم ، أَلَا وَإِيَّا كُمْ وَمُحْدَثَاثُ الأَمْورِ فَإِنَّ شَرَّ الاَّمُورِ مُحْدَثَاثُهَا ، وَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةً بِدْعَةً ، وَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةً بِدْعَةً ، وَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةً بِدْعَةً وَاللهُ مُورِ مُحْدَثَاثُهُا ، وَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةً بِدْعَةً وَاللهُ مَا هُو آتٍ وَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةً ضَلَالَةً ، أَلَا لَا يَطُولَنَ عَلَيْ كُمُ الأَمَدُ فَتَقْسُو قُلُو بُكُمْ ، أَلَا كُلُ مَا هُو آتٍ وَإِنَّ كُلُ اللهُ عَلَيْ كُمْ اللهُ مَدُ فَتَقْسُو قُلُو بُكُمْ ، أَلَا كُلُ مَا هُو آتٍ وَرِيبٌ ، أَلَا إِنَّ الْبَعِيدَ مَا لَيْسَ بَآتٍ »

وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « طُوبَىٰ لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ وَأَنْفَقَ مِنْ مَالٍ اكْتَسَبَهُ مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ ، وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالحِلَمَ ، وَجَانَبَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالْحِلَمَ ، وَجَانَبَ أَهْلَ النَّالَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ ، وَصَلَحَتْ بَسريرَ لُهُ ، وَعَزَلَ الزَّلَلِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ ، وَصَلَحَتْ بَسريرَ لُهُ ، وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ ، طُوبَىٰ لَمَنْ ذَلَّ فِي نَفْسِهِ وَحَسُنَتْ خَلِيقَتُهُ ، وَصَلَحَتْ بَسريرَ لُهُ ، وَعَزلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ ، طُوبَىٰ لَمَنْ عَمِلَ بِعِلْمِهِ وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ قَولِهِ ، وَوَسِعَتْهُ السَّنَةُ وَلَمْ يَعَدُهَا إِلَى بِدْعَةٍ »

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول: حُسن الهدى فى آخر الزمان خير من كثير من العمل، وقال: أنتم فى زمان خيركم فيه المسارع فى الأمور، وسيأتى بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المتثبت المتوقف لىكثرة الشبهات. وقد صدق، فمن لم يتوقف فى هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه، هلك كما هلكوا. وقال حذيفة رضى الله عنه: أعجب من هذا أن معروف كم اليوم منكر زمان قد مضى، وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى، وإنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غيرمستخف به. ولقد صدق، فان أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات فى عصر الصحابة رضى الله عنهم، إذ من غرر المعروفات فى زماننا تزيين المساجد و تنجيدها، وإنفاق الأموال العظيمة فى دقائق عماراتها، وفرش البسط الرفيعة فيها

ولقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعة. وقيل إنه من محدثات الحجاج، فقد كان الأولون قلما يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا

⁽۱) حدیث طوبی لمن شغله عیمه عن عیوب الناس و أنفق مالا اكتسبه _ الحدیث: أبو نعیم من حدیث الحسین ابن علی بسند ضعیف و البزار من حدیث أنس أول الحدیث و آخره ، و الطبر انی و البیهقی من حدیث ركب المصری و سط الحدیث و كلها ضعیفة

وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ، ويزعمون أنه من أعظم القربات . وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرءان والأذان

ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة ، وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب ، مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها ؛ إلى نظائر ذلك

ولقد صدق ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال : أنتم اليوم في زمانٍ الهوى فيه تابع للعلم ،وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى . وقد كان أحمد بن حنبل يقول: تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب، ماأقل العلم فيهم! والله المستعان. وقال مالك بن أنس رحمه الله: لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هـذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ، ولم يكن العاماء يقولون: حرام ولا حلال ، ولكن أدركتهم يقولون: مستحب ومكروه. ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب، فأما الحرام فكان فحشه ظاهرا. وكان هشام بن عروة يقول: لا تسألوهم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فانهم قد أعدوا له جوابا ، ولكن سلوهم عن السنة فأنهم لايمرفونها . وكان أبو سلمان الداراني رحمه الله يقول : لاينبغي لمن ألهم شيئًا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمدالله تعالى إذ وافق مافي نفسه. وإنما قال هذا لأن ماقد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب، وربمايشوش صفاء القاب فيتخيل بسببه الباطل حقا. فيحتاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار. ولهذا لما أحدث مروان المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه فقال: يامروان ماهذه البدعة ؟ فقال: إنها ليست ببدعة ، إنها خير مما تعلم ، إن الناس قد كثروا فاردت أن يبلغهم الصوت، فقال أبو سعيد: والله لاتأتون بخير مما أعلم أبدًا ، ووالله لاصليت وراءك اليوم! وإنما أنكر ذلك عليه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) «كَانَ يَتُوكَأُ فِي خُطْبَةَ ٱلْعِيدِ وَالْاسْدِسْقَاءِ عَلَى قَوْسِ أَوْ عَصاً » لَا عَلَى أَلِنْ عَبَى

⁽۱) حديث كان يتوكأ فى خطبة العيد والاستسقاء على قوس او عصا: الطبرانى من حديث البراء ونحوه فى يوم الأضحى ليس فيه الاستسقاء وهوضعيف ورواه فى الصغير من حديث سعد الفرظ كان اذا خطب فى العيدين خطب على قوس واذا خطب فى الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن ماجه بلفظ كان اذا خطب فى الحرب خطب على قوس _ الحديث

م ١٨ ; أول _ إحياء

وفي الحديث المشهور (() « مَنْ أَحْدَثَ فِي دِيننَا مَالَيْسَ مِنْهُ فَهُو رَدُّ ». وفي خبر آخر: « مَنْ (٢) غَشَّ أُمَّتِي فَعْلَيْهِ لَعْنَةُ الله والله والله والله: وما غش المتك ؟ قال ﴿ أَنْ يَبْقَدِعَ بِدْعَةً يَحْمِلُ النَّاسَ عَلَيْهَا » وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « إِنَّ لله عَنْ وَجَلَّ مَلَكًا يُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ: مَنْ خَالَفَ سُنَةَ رَسُولِ الله عليه وسلم لَمْ تَنَلُهُ شَمَاعَتُهُ » ومثال الجانى على الدين بابداع مايخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثال من عصى الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة ،وذلك قد يغفر له؛ فأما قلب الدولة فلا. وقال بعض العلماء: ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء، وماسكت عنه السلف فالكلام فيه تكلف. وقال غيره: الحق ثقيل من جاوزه ظلم ، ومن قصر عنه عجز، ومن وقف معه اكتفى . وقال صلى الله عليه وسلم (١) « عَلَيْكُمْ و بِالنَّمْطِ اللهُ وسَطِ اللَّهِ عليه وسلم الله عليه والله عليه والله عليه والله عليه والله والله عليه والله والله

وقال ابن عباس رضى الله عنها: الضلالة لها حلاوة فى قلوب أهلها، قال الله تعالى: (وَذَرِ اللّذِينَ اللّهُ عَمَلِهِ فَرَ اللّهُ عَمَلِهِ فَرَ الْخَرَ الْذِينَ اللّهُ عُمَلِهِ فَرَ الْخَرَ الله عَنْ الله عَنْ الله الله الله الله الله الله الله عنهم فرجعوا الله عَلَى عن إبليس لعنه الله أنه بن جنوده في وقت الصحابة رضى الله عنهم فرجعوا الله عَد عَمَ وقال : ما شأنكي ؟ قالوا : ما رأينا مثل هؤلاء : ما نصيب منهم شيئا وقدأ تعبو نا، فقال : إن لا تقدرون عليهم : قد صحبوا نبيهم ، وشهدوا تنزيل ربهم ، ولكن سيأتى بعدهم قوم تنالون ونهم حاجت كي . فاما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا الله منكسين ، فقالوا : ما رأينا أعجب من هؤلاء : نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر النهار رأينا أعجب من هؤلاء : نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر النهار

⁽١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد: متفق عليه من حديث عائشة بلفظ : في أمرنا ماليس منه ، وعند أبي داود فيه

⁽ ٧) حديث من غش أمتى فعليه لعنة الله _الحديث:الدار قطني في الأفراد من حديث أنس بسند ضعيف جداً

⁽٣) حديث إن لله ملكا ينادى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته: لم أجد له أصلا

⁽٤) حديث عليكم بالنمط الأوسط_الحديث: أبو عبيد في غريب الحديث موقوفا على على بن أبى طالب ولم أجده مرفوعا

أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات، فقال: إنكم لن تنالوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيده، واتباعهم لسنة نبيهم، ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقر أعينكم بهم، تلعبون بهم العبا، وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم، إن استغفروا لم يغفر لهم، ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات. قال: فياء قوم بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع، فاستحلوها، واتخذوها دينا، لا يستغفرون الله منها، ولا يتوبون عنها، فسلط عليهم الأعداء، وقلدوهم أين شاءوا

فان قلت :من أين عَرَف قائلُ هذا ماقاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حد ثه بذلك؟ فاعلم أن أرباب القلوب يكاشفون بأسرار الملكوت ، تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورود عليهم من حيث لا يعلمون ، و تارة على سبيل الرؤيا الصادقة ، و تارة في اليقظة على سبيل كشف المعانى بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام ، وهذا أعلى الدرجات ، وهي من درجات النبو ق العالية ، كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبو ق

وإذ غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى ، وانقطع الطمع من إصلاحهم ، فالاسلم لذى الدين المحتاط العزلة والانفراد عنهم ، كماسياتي في كتاب العزلة بيانه، إن شاء الله تعالى . ولذلك كتب يوسف بن أسباط الى حذيفة المر عشى : ماظنك بمن بقى لا يجد أحدا لايذكر الله تعالى معه إلا كان آثما أو كانت مذاكرته معصية ، وذلك أنه لا يجد أهله ؟ ولقد صدق ، فان خالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة ، أو سكوت على منكر . وإن أحسن أحواله أن يفيد علما أو يستفيده . ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطاب يفيد علما أو يستفيده ، علم أن المستفيد إنما يريد أن يجعل ذلك آلة الى طلب الدنيا ، ووسيله الى الشر ، فيكون هو معينا له على ذلك ؟ وردءاً وظهيرا و مهيئا لا سبابه ، كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق . فالعلم كالسيف ، وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو ، ولذلك لا يرخص له في البيع من يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق

فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات عاماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق عاماء السلف . فكن أحد رجلين : إما متصفا بهذه الصفات ، أومعترفا بالتقصيرمع الإقرار به وإياك أن تكون الثالث فتلبس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين ، وتشبه سيرة البطالين بسيرة العاماء الراسخين ، وتلتحق بجهلك وإنكارك بزمرة الهالكين الآيسين . نوذ بالله من خدع الشيطان ،فهم هلك الجمهور. فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لاتغره الحياة الدنيا ، ولا يغره بالله الغرور!

الباب السابع

فى العقل وشرفه وعقيقته وأقسامه

يان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لايحتاج إلى تكلف فى إظهاره ، لاسما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل. والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه ، والعلم يجرى منه مجرى الثمرة من الشجرة ، والنور من الشمس ، والرؤية من العين ، فكيف لايشرف ماهو وسيلة السعادة فى الدنيا والآخرة ؟

أوكيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحتشم العقل، حتى إن أعظم البهائم بدناو أشدها ضراوة وأقواها سطوة اذا رأى صورة الانسان احتشمه وهابه ، لشعوره باستيلائه عليه ، لما خص به من إدراك الحيل. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) « الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَا لَنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ» وليس ذلك لـ كمرة ماله ، ولا لـ كبر شخصه ، ولا لزيادة قوته ، بل لزيادة تجربته التي هي عُرة عقله ، ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع ، ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما و قعت أعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريمة ، هابوه ، وتراءى لهم ما كان يتلاً لأعلى ديباجة وجهه من نور النبوة ، وإن كان ذلك باطنا في نفسه بطون العقل فشرف العقل مدرك بالضرورة . وإنما القصد أن نورد ماوردت به الأخبار والآيات في ذَكُر شَرِفُهُ ، وقد سهاها لله نورا في قوله تعالى : ﴿ أُللَّهُ نُورُ الْسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كُمِشْكُاهٍ ﴾ . وسمى العلم المستفاد منه روحا ووحيا وحياة ، فقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) . وقال سبحانه : (أَوَ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ). وحيث ذكر النور والظامة أراد به العلم والجهل ، كقوله : ﴿ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الَظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « يَأْيُّهَا الْنَّاسُ أَعْتَمِلُوا عَنْ رَبِّكُمْ وَتَوَاصَوْا بِٱلْعَقَلِ تَعْرِفُوا مَا أُمِرْتُم بِهِ وَمَا نَهِيتُمْ عَنْهُ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ يُنْجِذُكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ يُنْجِذُكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّ ٱلْعَاقِلَ مَنْ أَطَاعَ ٱللَّهَ وَ إِنْ كَانَ دَمِيمَ ٱلْمَنْظُرِ حَقِيرَ ٱلْخُطَرِ دَنِيَّ ٱلْمَـنْزلَةِ رَثَّ ٱكَمْيْئَةِ ، وَ إِنَّ أَجُّاهِلَ مَنْ ءَصَى ٱللهَ تَعَالَى وَ إِنْ كَانَ جَمِيلَ ٱلْمُنْظَرِ ءَظِيمَ ٱلْخُطَرِ شَرِيفَ ٱلْمَنْزِلَةِ حَسَنَ لْهُيْئَةَ فَصِيحًا نَطُوقًا ، فَٱلْقِرَدَةُ وَأَنْكُنَازِيرُ أَعْقَلُ عِنْدَ ٱللهِ تَعَالَى مِمَّنْ عَصَاهُ ، وَلَا تَغْتَرَّ

[﴿] الباب السابع في العقل ﴾

⁽١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته : ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من حديث أبي رافع بسند ضعيف

⁽٢) حديث يأيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالتقل _الحديث: داود بن المحبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحارث بن أبي أسامة عن داود

بِتَعْظِيمٍ أَهْلِ الدُّنْيَا إِيَّا كُمْ فَإِنَّهُمْ مِنَ الخُاسِرِينَ ». وقال صلى الله عليه وسلم (١) «أَوَّلُ مَاخَلَقَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَجَلَا فِي وَجَلَا فِي وَجَلَا فِي وَجَلَا فِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنَّ وَجَلَ : وَعِنَّ فِي وَجَلَا فِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنَّ وَجَلَ : وَعِنَّ فِي وَجَلَا فِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنَّ وَبِكَ أَعَاقِبُ ». مَا خَلَقْتُ خَلَقًا أَكُر مَ عَلَى مَنْكَ ، بِكَ آخُذُ ، وَ بِكَ أَعْطِي ، وَ بِكَ أَعْلِي ، وَ بِكَ أَعَاقِبُ ». مَا خَلَقْتُ خَلَقًا أَكُر مَ عَلَى مَنْكَ ، بِكَ آخُذُ ، وَ بِكَ أَعْطِي ، وَ بِكَ أَثِيبُ ، وَ بِكَ أَعَاقِبُ ». فان قلت : فهذا العقل إن كان عرضا فكيف خلق قبل الأجسام ؟ و إن كان جو هرافكيف فان قلت : فهذا العقل إن كان عرضا فكيف خلق قبل الأجسام ؟ و إن كان جو هرافكيف

يكون جوهر قائم بنفسه ولايتحيز؟

فاعلم أن هذا من علم المكاشفة ، فلا يليق ذكره بعلم المعاملة . وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة . وعن أنس رضى الله عنه (٢) قال « أَثْنَى قَوْ ثُمْ عَلَى رَجُلِ عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم حَقَّى بَالغُوا ، فقال وا فقال على الله عليه وسلم : كَيْفَ عَقْلُ الرَّجُلِ ؟ فقالُوا : ثُخْبِرُكُ عَنِ اجْتِهَادِهِ فِي الْهِبَادَةِ وَأَصْنَافِ الله عليه وسلم : إِنَّ الله عمق اجْتِهَادِهِ فِي الْهِبَادَةِ وَأَصْنَافِ الله عليه وسلم : إِنَّ الله عمق وسلم : إِنَّ الله عمق اجْتِهَادِهِ فِي الْهِبَادَةِ وَأَصْنَافِ الله عليه وسلم : إِنَّ الله عمق مِنْ الله عليه وسلم الله عليه وسلم أَنْ يُحَمِّلُهِ أَ كُثَرَ مِنْ فُجُورِ الْفَاجِرِ ، وَ إِنَّمَا يَرْ تَفِعُ الْهِبَادُ عَدًا فِي السَّرَجَاتِ الزُّلْفَى مِنْ رَجِّهُمْ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ » . وعن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مِنْ وَمَا تَمَّ الله عليه وسلم (١) ﴿ وَمَا تَمَ الله عليه وسلم (١) ﴿ وَمَا تَمَ الله عليه وسلم (١) ﴿ وَمَا تَمَ اللهُ عَلَيْ وَمُولِ مُشْنُ خُلُقُهِ حَتَّى يَكُمُلُ عَقْلُهُ ﴾ . وقال صلى الله عليه وسلم (١) ﴿ إِن اللهُ عَلَيْ وَمَلَى عَقْلُهُ وَمَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَمَا عَلَى عَمْدُولُهُ وَعَلَى عَدْرَجَةَ الصَّاعُمُ الْقَامِمِ وَلَا يَتِمُ لَوْجُلٍ حُسْنُ خُلُقِهِ حَتَّى يَتِمِ عَقْلُهُ فَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى عَدْوَهُ وَالْلِيسَ » وَلَا يَلِيسَ عَلَى فَعْدُولُهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ وَالْمُ وَلَا عَلَى عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَدُولُونُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَى وَلَوْ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الل

(٢) حديث أنس أثنى قوم على رجل عندالنبي صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فى الثناء فقال: كيف عقل الرجل الحديث: ابن المحبر في العقل بتمامه والترمذي الحكيم في النوادر مختصراً

(٣) حديث عمر ما اكتسب رجل مثل فضل عقل _ الحديث: ابن المحبر في العقل وعنه الحارث بن أبي أسامة

⁽١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل _ الحديث : الطبراني في الأوسط من حــديث أبي أمامة وأبو نعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين

[.] على الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث : ابن المحبر من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به . والحديث عند الترمذي مختصر دون قوله ولا يتم ، من حديث عائشة وصححه

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « لِكُلِّ شَيْءٍ دِعَامَةُ وَدِعَامَةُ أَ الْمُؤْمِنِ عَقْلُهُ ، فَبِقَدْرِ عَقْلِهِ تَكُونُ عِبَادَتُهُ ، أَمَا سَمِعْتُمْ قُولَ الفُجَّارِ فِي النَّارِ : «لَو ْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ!» . وعن عمر رضى الله عنه أنه قال لهنيم الدارى (١) : « مَا السَّوْ دَدُ فِيكُمْ ؟ قالَ الْعَقْلُ . قالَ : صَدَقْتَ : سَأَلْت رَسُولَ الله عليه وسلم كما سَأَنْتُكَ فَقَالَ كَمَا قُلْتَ ، ثُمُ قالَ : سَأَلْتُ جِبْرِيلَ عَلَيهِ السَّوَلُ الله عليه وسلم كما سَأَنْتُكَ فَقَالَ كَمَا قُلْتَ ، ثُمُ قالَ : سَأَلْتُ عَبْرِيلَ عَلَيهِ السَّكُمُ : مَا السَّوْدُدُ فَقَالَ : الله عليه وسلم فَقَالَ : يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَّةً الْسَائِلُ يَومًا عَلَى رَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم فَقَالَ : يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَّةً وَمَطِيَّةً أَنْ الله عَلْهُ مُ عَقْلًا » . وَعَن البراء بن عازب رضى الله عنه (٢) قالَ « كَثَرَتُ وَمَطِيَّةً الْسَائِلُ يَومًا عَلَى رَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم فَقَالَ : يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَّةً وَمَعْرَفَةً بِأَ كُمْ عَقْلًا » . وَقَالَ : الْعَقْلُ ، وَأَحْسَنُكُمْ دُلَالَةً وَمَعْرَفَةً بِالْخُجَةِ أَفْضَلُ كُمُ عَقْلًا » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال () « كَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِن غَزْوَةِ أَمُحدِ سَمِعَ النَّاسَ يَقُولُونَ : فَكَرَنُ أَشْجَعُ مِنْ فَكَرَنَ وَفَكُونَ أَبْلَى مَالَم " يُبْلِ فَكَرَنْ وَفَحُو هَذَا ، فَقَالَ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم : أمَّا هَذَا فَلاَ عَلْمَ لَكُمْ بِهِ ، قَالُوا : وَكَيْفَ ذَلِكَ يَارَسُولَ الله ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : إنَّهُمْ قَاتَلُوا عَلَى قَدْرِ مَاقَسَمَ الله له لَهُمْ مِنَ الْعَقَلِ ، وَكَانَت الله ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : إنَّهُمْ قَاتَلُوا عَلَى قَدْرِ مَاقَسَمَ الله له لَهُمْ مِنَ الْعَقَلِ ، وَكَانَت نَصْرَتُهُمْ وَنِيَّتُهُمْ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ فَأُصِيبَ مِنْهُمْ مَن أُصِيبَ عَلَى مَنَازِلَ شَتَى ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقَيَامَةِ الْقَيَامَةِ الله الله الله عليه وسلم عَلَى قَدْرِ فَقُولِهِمْ فَأُصِيبَ مِنْهُمْ مَن أُصِيبَ عَلَى مَنَازِلَ شَتَى ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقَيَامَةِ اللهُ قَدْرِ غَقُولِهِمْ فَاللهِمْ وَقَدْرِ عُقُولِهِمْ » .

وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال (٥): «جَدَّ أَنْلَلَا يُكَةُ وَٱجْتُهَدُوا

⁽١) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله _ الحديث : ابن المحبر وعنه الحارث

⁽٢) حديث عمر أنه قال لتميم الدارى ما السودد فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ــ الحديث: ابن المحبر وعنه الحارث

⁽٣) حديث البراء كثرت المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يأيها الناس ان لكل شيء مطية – الحديث : ابن المحبر وعنه الحارث

⁽٤) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون كان فلان أشجع من فلان ــ الحديث : ابن المحبر

⁽٥) حديث البراء بن عازب جد الملائكة واجتهدوا فى طاعة الله بالعقل ـ الحديث ابن المحبر كذلك وعنه الحارث فى مسنده ورواه البغوى فى معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة غبر البراء وهو بالسند الذى رواه ابن المحبر

في طَاعَة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْعَقْلِ، وَجَدَّ اللهُ وْمِنُونَ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ فَأَعْمَلُهُم بِطَاعَة الله عَها قالت (١) «قُلْتُ يَارَسُول الله بَطَاعَة الله عَها قالت (١) «قُلْتُ يَارَسُول الله بَعَ يَتَفَاضَلُ النَّاسُ فِي الدُّنْيَا ؟ قَالَ : بِالْعَقْلِ ، قُلْتُ : وَفِي اللّاخِرَةِ ؟ قَالَ : بِالْعَقْلِ ، قُلْتُ اللهُ عليه وسلم : يَاعَائِشَةُ : وَهَلْ عَمِلُوا إِلاَّ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَ بِقَدْرِ مَا أَعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَوْمُ اللهُ مُ اللّهُ مُا وَالْمَالُولُ اللّهُ اللّهُ مُ اللّهُ اللّهُ مُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّ

وَعَنَ ابْنَ عِبَاسِ رَضَى الله عَنهِما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « لِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَةٌ وَمَطَيَةٌ أَ الْمِرْءِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَةٌ وَمَطَيَةٌ وَمَطَيَةٌ اللهِ وَلِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيةٌ وَعَامَةٌ الدِّينِ الْمَقْلُ ، وَلِكُلِّ قَوْمِ عَايَةٌ وَعَايَةٌ الْعِمَادِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ قَوْمِ عَايَةٌ وَعَايَةٌ الْعَمَادِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ قَوْمِ عَايَةٌ وَبِضَاعَةُ اللهِ الْمَقْلُ ، وَلِكُلِّ تَاجِرِ بِضَاعَةٌ وَبِضَاعَةُ اللهِ عَلَمَةٌ وَعَمَارَةٌ وَعَمَارَةُ اللهَ عَن وَقَيْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيه وسلم (٢) عَقْلُ مَ وَلَكُلِّ سَفْرِ فُسْطَاطْ وَفُسْطَاطُ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ فَي طَاعَةِ اللهِ عَنَ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ مِن اللهُ عَلَيه وسلم (١) : « إِنَّ أَحَبُّ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ مِن اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ مَ فَعَلَ اللهُ عَلَيه وسلم (١) : « إِنَّ أَحْبُ اللهُ عَلَى عَقْلُ اللهُ عَنَ وَعَلَ اللهُ عَلَيه وسلم (١) : « إِنَّ أَحْبُ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ مِ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ مُ فَيَا وَقَلْ مَا وَقَلْ اللهُ عَلَيه وسلم (١) « أَنْ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُ مُ فَيَا وَقَلْ مَا وَقَلْ اللهُ عَلَيه وسلم (١) « أَنْ أَقَلَكُمُ وَقَلْ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا أَمْرَكُمْ وَقَالَ مَا اللهُ عَلَيه وسلم (١) « أَنْ أَقَلَكُمُ وَقَلْ اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى عَوْلًا اللهُ عَلَيه وسلم (١) « وَإِنْ كَانَا قَلْكُمُ " لَطُوتُ عَالَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَيه وسلم (١) وإِنْ كَانَا قَلْكُمُ " لَطُوتُ عَالَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى عَوْلًا اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فَيَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْ

⁽١) حديث عائشة قلت يارسول الله بأى شيء يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل ـ الحديث ابن المحبر والترمذي الحكيم في النوادر نحوه

⁽ ٢) حديث ابن عباس لكل شيء آلة وعدة وان آلة المؤمن العقل ـ الحديث: ابن المحبر وعنه الحارث

⁽٣) حديث ان أحب المؤمنين الى الله من نصب فى طاعة الله _ الحديث ابن المحبر من حديث ابن عمر ورواه أبومنصور الديامي فى مسند الفردوس باسناد آخر ضعيف

⁽٤) حديث أي عقلا أشدكم لله خوفا _ الحديث: ابن المحبر من حديث أبي قتادة

بيان مقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته ، وذهل الأكثرون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة ، فصار ذلك سبب اختلافهم

والحق الكاشف للغطاء فيه: أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان ، كما يطلق اسم العين مثلا على معان عدة ، وما يجرى هذا المجرى ، فلا ينبغى أن يطلب لجميع أقسامه حد

واحد، بل يفردكل قسم بالكشف عنه

فالأول – الوصف الذي يفارق الانسان به سائر البهائم، وهو الذي استعد به لقبول العلوم النظرية ، وتدبير الصناعات الخفية الفكرية ، وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل: إنه غريزة يتهيأ بها إدراك العلوم النظرية ، وكا نه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الأشياء. ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل الى مجرد العلوم الضرورية، فان الغافل عن العلوم والنائم يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم. وكما أن الحياة غريزة بها يتهيأ الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية، فكذلك العقــل غريزة بهاتهيأ بعض الحيوانات للعلوم النظرية . ولو جاز أن يسوى بين الانسان و الحمار في الغريزة والادراكات الحسية ، فيقال : لافرق بينهما إلا أن الله تعالى بحكم إجراءالعادة يخلق في الانسان علوما وليس يخلقها في الحار والبهائم ، لجاز أن يسوتي بين الحمار وألجماد في الحياة ، ويقال: لافرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الحمار حركات مخصوصةً بحكم إجراء العادة ، فانه لو قدر الحمار جمادا ميتا لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فالله سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد، وكما وجب أن يقال: لم يكن مفارقته للجهاد في الحركات إلا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة ، فكذا مفارقة الانسان البهيمة في إدراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل، وهو كالمرآة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة ، وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استعدت للرؤية. فنسبة هذه الغريزة الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ، ونسبة القرءان والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر، فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الغريزة م ١٩: أول - إحياء

الثانى _ هى العلوم التى تخرج إلى الوجود فى ذات الطفل الميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات: كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، وأن الشخص الواحد لايكون فى مكانين فى وقت واحد، وهو الذى عناه بعض المتكلمين حيث قال فى حد العقل: إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات. وهو أيضا صحيح فى نفسه، لأن هذه العلوم موجودة، وتسميتها عقلا ظاهر، وإنما الفاسد أن تنكر تلك الغريزة ويقال: لا موجود إلا هذه العلوم

الثالث علوم تستفاد من التجارب بمجارى الأحوال ، فان من حنكته التجارب وهذبته المذاهب يقال إنه عاقل في العادة ، ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غبى غمر جاهل ،فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا

الرابع _ أن تنتهى قوة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور، ويقمع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها، فاذا حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلا، من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة، وهذه أيضا من خواص الانسان التي بها يتميز عن سائر الحيوان. فالأول هو الأس والسنخ والمنبع، والثاني هو الفرع الأقرب اليه، والشالث فرع الأول والشاني، إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب، والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي الغاية القصوى، فالأولان بالطبع، والأخيران بالاكتساب، ولذلك قال على كرم الله وجهه:

رأيت العقل عقلين فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع كا لاتنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم: (١) «مَاخَلَقَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهُ مِنَ ٱلْعَقْلِ » والأخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِذَا تَقَرَّبَ النَّاسُ بِأَ بُوابِ ٱلْبِرِّ

⁽١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل: الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من رواية الحسن عن عدة من الصحابة

⁽٢) حديث اذا تقرب الناس بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك: أبو نعيم في الحلية من حديث على اذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها الى ربنا عز وجل فا كتسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزلفة والقرب. والسناده ضعيف

وَالاً عُمَالِ الصَّالِحَةِ فَتَقَرَّبُ أَنْتَ بِعَقَلْكَ » وهو المرادبقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بي المدراء رضى الله عنه (۱ « اُزْدَهْ عَقَلا تَزْدَهْ مِنْ رَبِّكَ قُرْبًا » فقال : با بي أنت وَأْمِّي وَكَيْفَ لِي بِذَلِكَ ؟ فقال : « اُجْتَنَبْ عَارِمَ اللهِ تَعَالَى وَأَدِّ فَرَائِضَ اللهِ سُبْحَانَهُ تَكُنْ عَاقِلاً ، وَاعْمَلْ بِذَلِكَ ؟ فقال : « اُجْتَنَبْ عَمَالِ تَزْدَهْ فِي عَاجِلِ اللَّهْ نِيَا رَفْعَةً وَكَرَاهَةً وَتَنَلْ فِي آجِلِ العُقْبَى بِهَامِنْ بِالْصَالِحَاتِ مِنَ الأَعْمَالِ تَزْدَهْ فِي عَاجِلِ اللَّهْ نِيَا رَفْعَةً وَكَرَاهَةً وَتَنَلْ فِي آجِلِ العُقْبَى بِهَامِنْ رَبِّكُ عَزَّ وَجَلَّ القُوْرْبُ وَالْعِزْ » وعن سعيد بن المسيب (۲) « أَنَّ عُمرَ وَأُبَى بَن كَعْبِ وَأَبَا هُمَنْ عَمرَ وَأُبِي اللهُ عَلَيه وسلم فَقَالُوا : يَارَسُولَ اللهِ مَن هُمْرَيْرَةً رَضِى اللهُ عَليه وسلم فَقَالُوا : يَكْرَسُولَ اللهِ مَن الله عليه وسلم : الله عليه وسلم قَوْلُ : قَالُوا : فَمَاحَتُهُ وَجَادَتْ كَفَهُ وَعَظُمَتْ مَنْ اللهُ عَليه وسلم : إلله عليه وسلم قَوْلُ : قَالُوا : الله عليه وسلم : الله عليه وسلم : إلله عَليه وسلم فَوَالَ عَلَى الله عَليه وسلم فَوَالَ عَنْ الله عَليه وسلم فَوَالَ عَلَى الله عَليه وسلم فَوَالَ مَن عَلَى الله عَليه وسلم فَوَالَ مَن المَن فِي الدنيا خسيسا ذليلا ، وَمَالَ الله عليه وسلم في حديث آخر (۳) « إِنَّمَا الْعَاقِلُ مَن آمَنَ بِالله وَصَدَقَ رُسُلُهُ وَعَمْلَ الله وَعَدَة وَمَدَقَ وَمَدَقَ رُسُلُهُ وَعَمْلُ الْعَاقِلُ مَن آمَنَ الله وَالَة وَمَدَق رُسُلَهُ وَعَمْلُ اللّهُ وَعَمْلُ اللّهُ وَعَمْلُ الطَاقِلُ هَا الله وَاللّهُ وَاللّه الله وَالله وَلَهُ وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله و

ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة وكذافي الاستعال، وإنما أطلق على العلوم من حيث إنها عمرتها كما يعرف الشيء بثمرته، فيقال: العلم هو الحشية، والعالم من يخشى الله تعالى، فان الحشية عمرة العلم، فتكون كالمجاز لغير تلك الغريزة، ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة. والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة، والاسم يطلق على جميعها، ولاخلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول. والصحيح وجودها، بل هي الأصل، وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة، ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب

⁽١) حديث ازدد عقلا تزدد من ربك قربا الحديث: قاله لأبي الدرداء: ابن المحبر ومن طريقه الحارث ابن أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر

⁽٧) حديث ابن السيب أن عمر وأبى بن كعب وأبا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل _ الحديث : ابن المحبر

⁽٣) حديث إنا العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته : ابن المحبر من حديث سعيد بن المسيب مرسلا وفيه قصة

يخرجها الى الوجود ، حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج ، وكأنها مستكنة فيها فظهرت . ومثاله الماء في الأرض ، فانه يظهر بحفر البئر ، ويجتمع ويتميز بالحس ، لا بأن يساق اليها شيء جديد . وكذلك الدهن في اللوز ، وماء الورد في الورد ، ولذلك قال تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُو رِهِمْ ذُرّيَّتَهُمْ وأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِمِمْ أَلَسْتُ بِرَبَّكُمْ وَأَوْهَا بَلَى) فالمراد به إقرار نفو مهم لا إقرار الألسنة ، فانهم انقسه وافي إقرار الألسنة حيث وجدت الألسنة والأشخاص الى مُقرّر والى جاحد ، ولذلك قال تعالى : (ولئن سأ لتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيقُولُنَ اللهُ) معناه : إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم (فطرة الله ألتي فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها) أي كل آدمي فطر على الايمان بالله عز وجل ، بل على معرفة الأشياء على ماهي عليه ، أعني أنها كالمضمنة فيها لقرب استعدادها للادراك

ثم لما كان الايمان مركوزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين: إلى من أعرض فنسى وهم الكفار، وإلى من أجال خاطره فتذكر فكان كمن حمل شهادة فنسيها بغفلة ثم تَذَكُرُهَا . ولذلك قال عَز وجل : (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ)(وَلِيَتَذَكَّرُ أُولُو ٱلأَلْبَابِ)(وَٱذْكُرُوا نِعْمَةَ ٱللهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ ٱلَّذِي وَاتَقَكُمْ بِهِ) (وَلَقَدْ يَسَّرْ نَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدّ كِرٍ). وتسمية هذا النمط تذكرًا ليس ببعيد، في كأن التذكر ضربان: أحدهماأن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود، والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة. وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ، تقيلة على من مستروحه السماع والتقليد دون الكشف والعيان ، ولذلك تراه يتخبط في مثلهذه الآيات ، ويتعسف في تأويل التذكر و إقرار النفوس أنواعا من التعسفات ، و يتخايل اليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات ، وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر اليها بعين الاستحقار ، ويعتقد فيها التهافت. ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالأواني المصفوفة في الدار فيقول : مالهذه الأواني لاترفع من الطريق وترد إلى مواضعها ؟ فيقال له إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصرك . فكذلك خلل البصيرة يجرى مجراه وأطم منه وأعظم، إذ النفس كالفارس، والبدن كالفريس، وعمى الفارس أضر من عمى الفرس.

ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى: (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) وقال تعالى: (وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الآية. وسمى ضده عمى افقال تعالى: (وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الآية. وسمى ضده عمى افقال تعالى: (وَمَنْ كَانَ تعالى: (فَإِنَّهَ الْأَبْوَ لِكَ بَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ) وقال تعالى: (وَمَنْ كَانَ تعالى: (فَإِنَّهُ اللهُ تعلى فَهُو فَهُو فَي اللهُ عَلَى وَأَضَلُ سَبِيلًا). وهذه الأو ورالتي كشفت للا نبياء بعضها كان بالبصيرة الموسمى الكلرؤية

وبالجلة من لم تكن بصيرته الباطنة ثاقبة ، لم يعلق به من الدين إلا قشوره ، وأمثلته دون لبابه وحقائقه . فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها

بياب تفاوت النفوس في العقل

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ، ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله ، بل الأولى والأهم المبادرة الى التصريح بالحق

والحق الصريح فيه أن يقال: إن التفاوت يتطرق الى الأقسام الأربعة سوى القسم الثانى وهو العلم الضرورى بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات، فان من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين، وكون الشيء الواحد قديما حادثا، وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه إدراكا محققا من غير شك. وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها

أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات ، فلا يخفي تفاوت الناس فيه ، بل لا يخفي تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه ، وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة ، إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ، ولكن غير مقصور عليه ، فان الشاب قد يعجز عن ترك الزنا ، واذا كبر وتم عقله قدر عليه ، وشهوة الرياء والرياسة ترداد قوة بالكبر لا ضعفا ، وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعرف لغائلة تلك الشهوة ، ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرة ، وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن

طبيبا وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرة ، ولكن اذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه أشد ، فيكون الخوف جندا للعقل و عدة له في قمع الشهوات وكسرها ، وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصى من الجاهل لقو ة عامه بضر رالمعاصى، وأعنى به العالم الحقيق دون أرباب الطيالسة وأصحاب الهذيان . فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل، وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلا أيضا ، فانه يقوى غريزة العقل ، فيكون جهة التفاوت في غريزة العقل ، فيكون التفاوت في التسمية اليه . وقد يكون بمجر دالتفاوت في غريزة العقل ، فانها اذا قويت كان قمعها الشهوة لامحالة أشد

وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب، فتفاوت الناس فيها لا ينكر ، فانهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ، ويكون سببه إما تفاوتا في الغريزة ، وإما تفاوتا في المهارسة . فأما الأول وهوالأصل أعنى الغريزة ، فالتفاوت فيه لاسبيل إلى جحده ، فانه مثل نور يشرق على النفس و يطلع صبحه . ومبادىء إشراقه عند سن التمييز ، ثم لايزال ينمو ويزداد نموا خنى التدريج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة . ومثاله نور الصبح ، فان أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ، ثم يتدرج إلى الزيادة ، إلى أن يكمل بطلوع قرص الشمس

و تفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر، والفرق مدرك بين الأعمش وبين حادالبصر، بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدريج في الإيجاد، حتى إن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة و بغتة بل تظهر شيئا فشيئا على التدريج، وكذلك جميع القوى والصفات. ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكائنه منخلع عن ربقة العقل

ومن ظن أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادى فهو أخس فى نفسه من آحاد السوادية، وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلف الناس فى فهم العلوم، ولما انقسموا الى بليد لايفهم بالتفهيم إلا بعد تعب طويل من المعلم، والى ذكى يفهم بأدنى رمن وإشارة، والى كامل تنبعث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم، كما قال تعالى: (يَكَادُ زَيْهُمَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَعْسَسُهُ نَارْ، نُورْ عَلَى نُورٍ) وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام، إذ يتضح لهم فى بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ، ويعبر عن ذلك بالالهام. وعن مثله يتضح لهم فى بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ، ويعبر عن ذلك بالالهام. وعن مثله

عبر الذي صلى الله عليه وسلم حيث قال (١) «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَتَ فَى رَوْعِي : أَحْبِبْ مَنْ أَحْبَبْتَ فَا إِنَّكَ مُفَارِقُهُ ، وَعِشْ مَا شِئْتَ فَا نَّكَ مَيِّتْ ، وَاعْمَلْ مَا شِئْتَ فَا نَّكَ عَبْزِي فَي إِلَهِ ». وهذا النمط من تعريف الملائكة للا نبياء يخالف الوحى الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ، ومشاهدة الملك بحاسة البصر ، ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروع. ودرجات الوحى كثيرة ، والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة ، بل هو من علم المكاشفة

ولا تظنن أن معرفة درجات الوحى تستدعى منصب الوحى ، إذلا يبعد أن يعرف الطبيب ُ المريض درجات الصحة ، ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وإن كان خاليا عنها ، فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر ، فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ، ولا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ، ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا

⁽۱) ان روح القدس نفث فی روعی أحبب من أحبت فانك مفارقه _ الحدیث :الشیرازی فی الألقاب من حدیث سهل بن سعد نحوه والطبرانی فی الأصغر والأوسط من حدیث علی و كلاهما ضعیف (۲) حدیث ابن سلام سئل النبی صلی الله علیه وسلم فی حدیث طویل فی آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت یارب هل خلقت شیئا أعظم من العرش _ الحدیث : ابن المحبر من حدیث أنس بتامه والترمذی الحكیم فی النوادر مختصرا

فإن قلت : فما بال أقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول؟

فأعلم أن السبب فيه أن الناس نقاوا اسم العقل والمعقول الى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والإلزامات، وهو صنعة الكلام، فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم أنكم أخطأتم فى التسمية، إذ كأن ذلك لا ينمحى عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسوخه فى القلوب، فذموا العقل والمعقول، وهو المسمى به عنده. فأمانو رالبصيرة الباطنة التى بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسله فكيف يتصور ذمه وقد أثنى الله تعالى عليه ؟ و إن ذم فما الذى بعده يحمد ؟ فان كان المحمود هو الشرع فيم علم صحة الشرع ؟ فان علم بالعقل المذموم الذى لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما. ولا يلتفت إلى من يقول: إنه يدرك بعين اليقين و نور الإيمان لا بالعقل، فانا نريد بالعقل ما ريده بعين اليقين و نور الإيمان لا بالعقل، فانا نريد بالعقل ما ريده بعين اليقين و نور الإيمان الآدمى عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور

وأكثر هذه التخبيطات إنما ثارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتخبطوا فيها لتخبط اصطلاحات الناس في الألفاظ. فهذا القدركاف في بيان العقل. والله أعلم

تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنّه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعدالعقائد . والحمدلله وحده أو لاو آخراً

الله المراكبة المراكب

م ٢٠ : أول _ إحياء

راسر ارم ارحم

رناب قرابهر العقائم وفيه أربعة فصول

الفصل الاول

فى ترجمة عقيدة أهل السنة فى كلتى الشهادة التى هى أحد مبانى الاسلام فنقول وبالله التوفيق:

الحمد لله المبدىء المعيد، الفعال لما يريد، ذى العرش الجيد، والبطش الشديد، الهادى صفوة العبيد، الى المنهج الرشيد، والمسلك السديد، المنع عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائده عن ظامات التشكيك والترديد، السالك بهم الى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد، المتجلى لهم فى ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التى لا يدركها إلامن ألتى السمع وهوشهيد، المعرّف إياهم أنه فى ذاته واحدلاشريك له، فرد لامثيل له، صمدلاضد له، منفردلاند له، وأنه واحد قديم لاأول له، أزلى لابداية له، مستمر الوجود لا آخر له، أبدى لا نهاية له، قيوم لا انقطاع له، دائم لا انصرام له، لم يزل ولا يزال موصوفا بنعوت الجلال، لا يقضى عليه بالا نقضاء والا نفصال، بتصرم الآباد وانقراض الآجال، بل هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، وهو بكل شىء عليم

التنزيه:

وأنه ليس بجسم مصور، ولا جوهر محدود مقدر، وأنه لا يماثل الأجسام، لا فى التقدير ولا فى قبول الانقسام، وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر، ولا بعرض ولا تحله الأعراض، بل لا يماثل موجودا ولا يماثله موجود، ليس كمثله شيء ولا هو مثل شيء، وأنه لا يحده المقدار، ولا تحويه الأقطار، ولا تحيط به الجهات، ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات، وأنه

مستو على العرش على الوجه الذي قاله ، وبالمغي الذي أراده ، استواء منزها عن المماسة والاستقرار، والتمكن والحلول والانتقال ، لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ، ومقه ورون في قبضته ، وهو فوق العرش والسماء ، وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى ، فوقية لا تزيده قربا إلى العرش والسماء ، كما لا تزيده أبعدا عن الأرض والثرى ، بل هو رفيع الدرجات عن الأرض والثرى ، وهو مع ذلك قريب من كل موجود ، وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد ، وهو على كل شيء شهيد ، إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام ، كما لا تعاثل ذاته ذات الأجسام ، وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ، قرب أن يحويه مكان ، كما تقدس عن أن يحده زمان ، بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، وأنه با ئن عن خلقه بصفاته ، ليس في ذاته سواه ، ولا في سواه ذاته ، وأنه مقدس عن التغير والانتقال ، لا تحله الحوادث ، ولا تعتريه ولا في سواه ذاته ، وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول ، من في الذات بالأ بصار ، نعمة منه واطفا بالأبرار في دار القرار ، وإتماماً منه للنعيم بالنظر إلى وجهه الكريم

الحياة والقدرة:

وأنه تعالى حى قادر، جبار قاهر ، لايعتريه قصور ولا عجز ، ولا تأخذه سنة ولانوم، ولا يعارضه فناء ولا موت ، وأنه ذو الملك والملككوت ، والعزة والجبروت ، له السلطان والقهر ، والخلق والأمر ، والسموات مطويات بيمينه ، والخلائق مقهورون فى قبضته ، وأنه المنفرد بالخلق والاختراع ، المتوحد بالإيجاد والابداع ، خلق الخلق وأعمالهم ، وقد وراقهم وآجالهم ، لا يشذ عن قبضته مقدور ، ولا يعزب عن قدرته تصاريف الأمور ، لا تحصى مقدوراته ، ولا تتناهى معلوماته

العلم:

وأنه عالم بجميع المعلومات ، محيط بما يجرى من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات ، وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، بل يعلم دييب النملة السوداء، على

الصخرة الصاء، في الليلة الظلماء، ويدرك حركة الذرّ في جوّ الهواء، ويعلم السر وأخفى، ويطلع على هو اجس الضمائر، وحركات الخواطر، وخفيات السرائر، بعلم قديم أزلى لم يزل موصوفا به في أزل الآزال، لا بعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال

الأورادة:

وأنه تعالى مريد للكائنات مدبر للحادثات، فلا يجرى في الملك والملكوت قليل أو كثير، صغير أو كبير، خير أو شر، نفع أو ضر، إيمان أو كفر، عرفان أو نكر، فو زأو خسران، زيادة أو نقصان، طاعة أو عصيان، إلا بقضائه وقدره، وحكمته ومشيئته، فما شاءكان ومالم يشأ لم يكن، لايخرج عن مشيئته لفتة ناظر، ولا فلتة خاطر، بل هو المبدىء المعيد، الفعال لما يريد، لا راد لأمره، ولا معقب لقضائه، ولا مهرب لعبد عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته، ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته، فلو اجتمع الإنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيئته لعجزوا عن ذلك، وأن إرادته قاعة بذاته في جملة صفاته، لم يزل كذلك موصوفا بها، مريداً في أزله لوجود وأن إرادته قا أوقاتها التي قدّرها فو جدت في أوقاتها كما أراده في أزله من غير تقدّم و لا تأخر، بل وقعت على وفق عامه وإراته من غير تبدل ولا تغير، دبر الأمور لا بترتيب أفكار، ولا تربص زمان، فلذلك لم يشغله شان عن شان

السمع والبصر:

وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى ، لايعزب عن سمعه مسموع و إن خنى ، ولايغيب عن رؤيته مرئى وإن دق ، ولا يحجب سمعه بعد ، ولا يدفع رؤيته ظلام ، يرى من غير حدقة وأجفان ، ويسمع من غير أصمخة وآذان ، كما يعلم بغير قلب ، ويبطش بغير جارحة ، ويخلق بغير آلة ، إذ لاتشبه صفاته صفات الخلق ، كما لاتشبه ذاته ذوات الخلق

الكلام:

ر وأنه تعالى متكلم آمر" ناه ، واعد" متوعد ، بكلام أزلى قديم قائم بذاته ، لا يشبه كلام الخلق ، فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطكاك أجرام ، ولا بحرف ينقطع

باطباق شفة أو تحريك لسان ، وأن القرءان والتوراة والأنجيل والزبوركتبه المنزلة على رسله عليهم السلام، وأن القرءان مقروء بالألسنة ، مكتوب في المصاحف ، محفوظ في القلوب، وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى ، لا يقبل الانفصال، والافتراق ، بالانتقال إلى القاوب والأوراق، وأن موسى صلى الله عليـه وسلم سمع كلام الله بغير صوت ولاحرف، كما يرى ا لأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهم ولاعرض، وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً ، عالما ، قادراً ، مريدا ، سميعا ، بصيراً ، متكلماً ، بالحياة ، والقدرة ، والعلم ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، لا بمجرد الذات

وأنه سبحانه وتعالى لاموجود سواه إلا وهو حادث بفعله، وفائض من عدله، على أحسن الوجوه وأكلها، وأتمها وأعدلها، وأنه حكيم في أفعاله، عادل في أقضيته، لا يقاس عدله بعدل العباد، إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره، ولايتصور الظلم من الله تعالى، فأنه لايصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما ، فكل ما سواه من إنس وجن ، وملك وشيطان وسماء وأرض وحيوان ، و نبات وجماد وجوهر وعرض، ومدرك ومحسوس ـحادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا، وأنشأه إنشاء بعد أن لم يكن شيئا، إذ كان في الأزل موجوداً وحده ولم يكن معه غيره ، فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته ، وتحقيقا لما سبق من إرادته، ولما حق في الأزل من كلته، لا لافتقاره اليه وحاجته، وأنه متفضل بالخاق والاختراع والتكليف لاعن وجوب، ومتطول بالانعام والاصلاح لا عن لزوم، فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان، إذ كان قادراً على أن يصب على عباده أنواع العذاب، ويبتليهم بضروب الآلام والأوصاب. ولو فعل ذلك لكان منه عدلاً ، ولم يكن منه قبيحاً ولا ظاماً ، وأنه عن وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد ، لا بحكم الاستحقاق واللزوم له، إذ لا يجب عليه لأحـد فعل، ولا يتصور منه ظلم، ولا يجب لأحد عليه حق، وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإيجابه على ألسنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العةل ، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة ، فبلغوا أمره ونهيه ووعده ووعيده ، فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به

معنى الكلمة الثانية وهي الشهادة للرسل بالرسالة

وأنه بعث النبى الأمى القرشى محمداً صلى الله عليه وسلم برسالته إلى كافة العرب والعجم والجنوالانس، فنسخ بشريعته الشرائع إلا ماقرره منها، وفضّله على سائر الأنبياء، وجعله سيد البشر، ومنع كال الا يمان بشهادة التوحيد، وهو قول لاإله إلا الله مالم تقترن بها شهادة الرسول وهو قولك. محمدرسول الله، وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنياو الآخرة، وأنه لا يتقبل إعان عبدحتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت، وأوّله سُؤالُ (۱) مُنكر وَنكير وَهُما شخصان مُميبان هائلان مُيقعدان العبد في قبره سويّا ذا رُوح وجسد فيساً لانه عن التّوحيد والرسالة ويقولان له من ربّك وما دينك وَمن نبينك ؟ وَهُما (٢) فَتَانا القبر (٦) ، وَسُؤَالُهُما وَالرُّوح على المنابِع والرُّوح على الله عن المنابِع والرُّوح على المنابِع والمنابِع والمنا

(٢) حديث انهما فتانا القبر:أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتاني القبر فقال عمر: أترد علينا عقولنا _ الحديث

(٣) حديث ان سؤالها أول فتنة بعد الموت: لم أجده

(٤) حديث عذاب القبر :أخرجاه من حديث عائشة انكم تفتنون أو تعذبون فى قبوركم ــ الحديث . ولهما من حديث أبى هريرة وعائشة استعاذته صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر

(٥) حديث الايان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته فى العظم انه مثل طباق السموات والارض: البيهقي فى البعث من حديث عمر قال الايان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤهن بالجنة والناو والميزان ـ الحديث . وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبى داود من حديث عائشة أما فى ثلاثه مواطن لايذكر أحد أحدا عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل ، زاد ابن مردويه فى تفسيره قالت عائشة أى حبى قد علمنا الموازين هي الكفتان فيوضع فى هذه الشيء ويوضع فى هذه الشيء ويوضع فى هذه الشيء ويوضع فى هذه الشيء عند الميزان .ومن حديث الله بن عمر فى حديث البطاقة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة _ الحديث ، وروى ابن شاهين فى كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطاق الدنيا كلها

⁽١) حديث سؤال منكر ونكير: الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة اذا قبر الميت أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهم المنكر وللآخر النكير. وفي الصحيحين من حديث أنس أن العبد اذا وضع في قبره و تولى عنه أصحابه وأنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعد انه _ الحديث

السَّمُوات وَالْأَرْضِ، توزن فيه الأعمال بقدرة الله تعالى، والصنج يومئذ مشافيل الذر والخردل، تحقيقا لمَّمَا م العدل، وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور، فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله، وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله (۱) وَأَنْ يُوْمِنَ بِأَنَّ الصِّرَاطَ حَقُّ، وَهُو جَسْرُ مَمْدُودُ عَلَى مَثْنِ جَهَنَمَ أَحَدُ مِنَ السَّيْف وَأَدَقُ مِن الشَّعرة تَرْ لُ عَلَيْه أَقْدَامُ الله عليه مَمْدُودُ عَلَى مَثْنِ بَهَمَّا أَحَدُ مِن السَّيْف وَأَدَقُ مِن الشَّعرة تَرْ لُ عَلَيْه الله عليه وسلم بِحُكْمِ الله سُبْحَانَه فَتَهُوي بهم إلى النَّارِ وَتَشْبُتُ عَلَيْه أَقْدَامُ الله عليه وسلم فَيُسَافُونَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ (۱) وَأَنْ يُوْمِنَ بِالْحُوضِ الله رُود: حَوْض مُحَمَّد صلى الله عليه وسلم فيسَافُونَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ (۱) وَأَنْ يُوْمِنَ بِالْحُوضِ الله ورُود: حَوْض مُحَمَّد صلى الله عليه وسلم في مَنْ بَعْدَد بَوْل الجنة وبعد جَواز الصِّراط (۱) مَنْ شَرِب مِنْهُ شَرْبَة مَسِيرة شهر ، مَاؤُهُ أَشَدُ بِيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِن الْعَسَل حَوله أَبْدَاقِ الله مِن اللَّبَن وَالْحَلَى مِن النَّه عِن عَدَدُهَا بِعَدَد نَجُو مَ السَّماء (١) فيه مِيزابَانِ يَصُبَّانِ فيه مِن الْعَسَل حَوله أَبْرِيقُ عَدَدُها بِعَدَد نَجُو مَ السَّماء (١) فيه مِيزابَانِ يَصُبَّانِ فيه مِن الْعَسَل حَوله أَبْرِيقُ عَدَدُها بِعَدَد نَجُو مَ السَّماء (١) فيه مِيزابَانِ يَصُبَّانِ فيه مِن

⁽۱) حديث الايمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر:الشيخان من حديث أبي هريرة ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم. ولهما من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم زاد مسلم قل أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفعه أحمد من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسلا ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث مايدل على أنه مرفوع

⁽۲) حديث الايان بالحوض وانه يشرب منه المؤمنون : مسلم من حديث أنس فى نزول «إنا أعطيناك الكوثر» هو حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة آنيته عدد النجوم .ولهما من حديث ابن مسعود وعقبة ابن عام وجندب وسهل بن سعد أنا فرطكم على الحوض ومن حديث ابن عمر أمالكم حوض كما بين عرباء وأدرج وقال الطبراني كما بينكم وبين جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض فى الصحيح من حديث أبى هريرة وأبى سعيد وعبد الله بن عمر وحذيفة وأبى ذر وحابس بن سمرة وحارثة بن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسماء

⁽٣) حديث من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا عرضه مسيرة شهر أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولهما من حديث أنس فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء . وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء

⁽٤) حديث فيه ميزابان يصبان من الكوثر: مسلم من حديث ثوبان يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدها من ذهب والآخر من ورق

الْكُو ْرَ (ا) وَأَنْ نُيوْمِنَ بِالْحُسابِ وَتَفَاوُتِ النَّاسِ فيه إِلَى مُنَاقَشِ فِي الْحُسابِ وَإِلَى مُسَامَحٍ فِيهِ ، وَإِلَى مَنْ اللهُ تَعَالَى (ا) مَنْ شَاء مِنَ الْأَنْبِياءِ عَنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ ، وَمَنْ شَاء مِنَ الْكُفَّارِ عَنْ تَكْذِيبِ الْمُرْسَلِينَ (ا) وَيَسْأَلُ اللهُ تَعَالَى عَنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ ، وَمَنْ شَاء مِنَ الْكُفَّارِ عَنْ تَكْذِيبِ الْمُرْسَلِينَ (ا) وَيَسْأَلُ الْمُسْلِمِينَ عَنِ اللهِ عَنْ تَكْذِيبِ الْمُرْسَلِينَ (اللهُ عَنْ اللهُ تَعَالَى اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ الله

- (١) حديث الايمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه الي مناقش في الحساب ومسامح فيه والي من يدخل الجنة بغير حساب :البيهق في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما الايمان قل أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالموت وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله _ الحديث . وهو عند مسلم دون ذكر الحساب . وللشيخين من حديث عائشة من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى « فسوف يحاسب حسابا يسيرا » قل ذلك العرض ولهما من حديث ابن عباس عرضت على الأمم فقيل هذه أمتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . ولمسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب زاد البيهق في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه بعده هذه الزيادة فقال فهلا استزدته فأعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه عمر فهلا استزدته ؟ قال : قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قل عمر فهلا استزدته ؟ قال : قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قل الحدث
- (٢) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين:

 البخارى من حديث أبى سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يارب فيقول هل

 بلغت فيقول نعم فيقال لأمته فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمته

 الحديث . ولابن ماجه يجيء النبي يوم القيامة _ الحديث وفيه فيقال هل بلغت قومك _ الحديث

 (٣) حديث سؤال المبتدعة عن السنة: ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بشيء من القدر سئل عنه
- (٣) حديث سؤال المبتدعة عن السنة: ابن ماجه من حديث عائشة من تـكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة . ومن حديث أبى هريرة مامن داع يدعو الى شيء الا وقف يوم القيامة لازما لدعوة مادعا اليه وان دعا رجل رجلا واسنادهما ضعيف
- (٤) حديث سؤال المسلمين عن الاعمال : أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول مايحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته _ الحديث . وسيأتي في الصلاة
- (o) حديث اخراج الموحدين من النار حتى لايبقي فيها موحد بفضل الله سبحانه : الشيخان من حديث أبى هريرة فى حديث طويل حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لايشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لاإله الا الله ـ الحديث

مُوَ حَدِّ، وأَنْ يُوْمِن (البَّهُ يَعْاَلُهُ عَالَى) ومن بقى من المؤمنين ولم يكن له شفيع ، أُخْرِج بفضل الله عن وجل ، فَلا يُخْلُدُ فِي النَّارِ مؤمن بل يخرُجُ منها مَن كَانَ فِي قلبه مِثْقَالُ دُرَّةٍ مِن الْمؤمنين ولم يكن له شفيع ، أُخْرِج بفضل الله عز وجل ، فَلا يُخْلُدُ فِي النَّارِ مؤمن بل يخرُجُ منها مَن كَانَ فِي قلبه مِثْقَالُ دُرَّةٍ مِن الْإِيمَان ، وَأَن يَعْتَقِدَ فَضْلَ الصَّحَا بة رضى الله عنهم وَتَر "يبَهُمْ ، وَأَن الله عنهم ، (القَّاسِ بَعْدَ النَّي صلى الله عنهم وسلم أَبُو بكر مُم عُمر أُم عُمر أَم على رضى الله عنهم ، (الله عنهم الظَّنَ بحميع الصحابة ، و يُرثني عليهم كما أثني الله عز وجلورسوله صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين الظَّنَ بحميع الصحابة ، ويُرثني عليهم كما أثني الله عز وجلورسوله صلى الله عليه وسلم أجمعين في من أهل الحق وعصابة السنة ، وفارق رهْط الضلال وحزب البدعة . فنسأل الله كمال اليقين ، وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته ، إنه أرحم الراحمين . وصلى الله على سيدنا وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته ، إنه أرحم الراحمين . وصلى الله على سيدنا عمد وعلى كل عبد مصطفى

الفعل الثانى

فى وجه التدريج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد اعلم أن ما ذكرناه فى ترجمة العقيدة ينبغى أن يقدم إلى الصبى فى أول نشوه ليحفظه حفظا

(۱) حديث شفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقى من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا نخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان ابن ماجه من حديث عثان بن عفان يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم . وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الايمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه فيقول الله تعالي شفعت الملائكة وشفعت النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط _ الحديث:

(٢) حديث أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على البخارى من حديث ابن عمر قال كنا نحير بين الناس فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير أبا بكر ثم عمر ابن الخطاب ثم عثمان بن عفان ولأبى داود كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حى أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضى الله عنهم زاد الطبراني ويسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا ينكره

(٣) حديث أحسان الظن مجميع الصحابة والثناء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى وللشيخين من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي . وللطبراني من حديث ابن مسعود اذا ذكر أصحابي فأمسكوا

ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئا فشيئا، فابتداؤه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان والتصديق به، وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان. فمن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرحه في أول نشو"ه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان، وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مباديها التلقين الحرد والتقليد الحض، نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء، على معني أنه يقبل الازالة بنقيضه لوألق اليه، فلابد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعلى حتى يترسخ ولا يتزلزل، وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام، بل يشتغل بتلاوة القرءان وتفسيره، وقراءة الحديث ومعانيه، ويشتغل بوظائف العبادات، فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخا بما يقرع سمعه من أدلة القرءان وحجه، وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها، وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها، وبما يسرى اليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم، وسياهم وسماعهم وهيا تهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له، فيكون أول التلقين كإلقاء بذر في الصدر، وتكون هذه الأسباب كالسقى والتربية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى وبرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء

وينبغى أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة ، فان ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده ، وما يفسده أكثر مما يصلحه ، بل تقويته بالجدل تضاهى ضرب الشجرة بالمدقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها وربما يفتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب، والمشاهدة تكفيك في هذا بيانا ، فناهيك بالعيان برهانا

فقس عقيدة أهل الصلاح والتق من عوام الناس بعقيدة المتكامين والمجادلين ، فترى اعتقاد العامى فى الثبات كالطود الشاه خلا تحركه الدواهي والصواعق ، وعقيدة المتكام الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيط مرسل في الهواء تفيئه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا ، الامن سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً ، كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً اذ لافرق في التقلد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول ، فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه

ثم الصبي اذا وقع نشوه على هذه العقيدة ان اشتغل بكسب الدنيا لم ينفتح له غيرها ، ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق ، إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد ، فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلا .وإن

أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة ، وساعده التوفيق حتي اشتغل بالعمل ، ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى ، واشتغل بالرياضة والمجاهدة ، انفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهى يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده عز وجل إذ قال : (وَالنَّنِيَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهُ دِينَهُمْ شُبُلنَا وَإِنَّ الله لَمَ الله المسر الذي وقر في صدر أبي النفيس الذي هو غاية إعان الصديقين والمقربين ، واليه الاشارة بالسر الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضى الله عنه حيث فضل به الخلق . وانكشاف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة و درجات الباطن ، في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى، وفي الاستضاءة بنور اليقين ، وذلك كتفاوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم ، إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه

مسئلة

فان قلت: تعلَّم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو مباح أومندوب اليه؟ فاعلم أن للناس في هذا غلوا وإسرافا في أطراف: فمن قائل إنه بدعة وحرام، وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام. ومن قائل أنه واجب وفرض إما على الكفاية أو على الأعيان، وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات، فانه تحقيق لعلم التوحيد، ونضال عن دين الله تعالي

والى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف. قال ابن عبد الاعلى رحمه الله: سمعت الشافعي رضى الله عنه يوم ناظر حفصا الفرد وكان من متكلمي المعترلة يقول: لأن يلقي الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله غير لهمن أن يلقاه بشيء من علم الكلام. ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه. وقال أيضا: قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط، ولأن يبتلي العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام. وحكى الكرابيسي أن الشافعي رضى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام. وحكى الكرابيسي أن الشافعي رضى ولله عن شيء من الكلام فغضب وقال سل عن هذا حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله. ولما مرض الشافعي رضى المرض الشافعي رضى الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا: فقال حفص الفرد:

لاحفظك الله ولارعاك حتى تتوب مما أنت فيه . وقال أيضا : لوعلم الناس مافي الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد . وقال أيضا اذا سمعت الرجل يقول : الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد با أنه من أهل الكلام ولا دين له. قال الزعفر أبي قال الشافعي حكمي في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في القبائل والشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذفي الكلام

وقال أحمد بن حنبل: لا يفلح صاحب الكلام أبداً ، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفى قلبه دغل. وبالغ فى ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابافى الرد على المبتدعة ، وقال له و يحك ألست تحكى بدعتهم أولا ثم تر دعليهم! ألست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة و التفكر في تلك الشبهات فيدعوهم ذلك إلى الرأى والبحث! وقال أحمد رحمه الله: علماء الكلام زنادقة

وقال مالك رحمه الله: أرأيت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد؟ يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت. وقال مالك رحمه الله أيضًا: لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء. فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا

وفال أبو يوسف: من طلب العلم بالكلام تزندق

وقال الحسن: لاتجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم. وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا. ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا: ماسكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لعامهم بما يتولد منه من الشر : ولذلك : قال النبي صلى الله عليه وسلم (١) « هَلَكَ أُكُتْنَـطُّعُونَ ، هَلَكَ أُكُتْنَـطُّعُونَ هَلَكَ ٱلْمُتَنَطِّعُونَ؟)أي المتعمقون في البحث والاستقصاء

واحتجوا أيضا بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه (٢) فقد عَلَّمَهُمْ ٱلاسْتِنْجَاءِ (٣) وَنَدَبَّهُمْ إِلَى عِـلْم

⁽۱) حدیث هلك المتنطعون مسلم من حدیث ابن مسعود (۲) حدیث أن النبی صلی الله علیه وسلم علمهم الاستنجاء مسلم من حدیث سلمان الفارسی (۳) حدیث ندیهم إلی علم الفرائض و أثنی علیهم: ابن ماجه من حدیث أبی هریرة تعلموا الفرائض و علموها الناس الحدیث ولاترمذی من حدیث أنس و أفرضهم زید بن ثابت

الْفَرَائِضِ وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ (' وَنَهَاهُمْ عَنِ الْكَلَامِ فِي الْقَدَرِ وَقَالَ: أَمْسِكُوا عَن الْقَدَرِ » وعلى هذا استمر الصحابة رضى الله عنهم فالزيادة على الاستاذ طغيان وظلم ، وهم الاستاذون والقدوة ، ونحن الاتباع والتلامذة

وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا: إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر والعرض. وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب، إذ ما من علم إلاوقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولو عرض عليهم عبارة النقض والكسر والتركيب والتعدية وفساد الوضع، الى جميع الاسئلة التي تورد على القياس، لما كانوا يفقهو نه فاحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث آنية على هيئة جديدة لاستعالها في مباح.

و إن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نعنى به الا معرفة الدليل على حدوث العالم و وحدانية الخالق وصفاته كما جاء فى الشرع ، فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل ؟

وعلى الجمَـلة فالقَرَءان من أُوله إلى آخره محاجة مع الكفار. فعمدة أدلة المتكلمين في

⁽١) حديث نهاهم عن الكلام في القدر وقال : أمسكوا : تقدم في العلم

التوحيد قوله تعالى (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَ أَنْ اللهُ لَفَسَدَتَا) . وفى النبوة : (وَ إِنْ كُنْتُمْ فِيرَيْبِ
مِمَّا نَزَّ لْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْنُوا بِشُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ) وفى البعث : (قُلْ يُحْيِيهَا الذَّى أَنْشَأَهَا أُوَّلَ مَرَّةٍ)
الى غير ذلك من الآيات والأدلة

ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين و يجادلونهم قال تعالى: (وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) فالصحابة رضى الله عنهم أيضا كانو المحاجون المنكرين و يجادلون ولكن عند الحاجة ، وكانت الحاجة اليه قليلة في زمانهم

وأو ل من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة الى الحق على بن أبى طالب رضى الله عنه ، اذ بعث ابن عباس رضى الله عنهما الى الحوارج فكامهم فقال: ما تنقمون على إمامكم ؟ قالوا: قاتل ولم يسب ولم يغنم. فقال: ذلك في قتال الكفار ، أرأيتم لو سبيت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فو قعت عائشة رضى الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب ؟ فقالوا: لا ، فرجع منهم الى الطاعة بمجادلته ألفان

وروى أن الحسن ناظر قدريا فرجع عن القدر. و ناظر على بن أبى طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية. و ناظر عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يزيد بن عميرة فى الاعان ، قال عبد الله لو قلت إلى مؤمن لقلت إلى فى الجنة ، فقال له يزيد بن عميرة : يا صاحب رسول الله هذه زلة منك ، وهل الايمان الا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزات وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ، ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة ، فمن أجل ذلك نقول انا مؤمنون ولا نقول انا من أهل الجنة ، فقال ابن مسعود : صدقت والله إنها منى زلة ، فينبغى أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا ، وعند الحاجة لا بطريق التنصيف والتدريس واتخاذه صناعة ، فيقال اما قلة خوضهم فيه فانه كان لقلة الحاجة اذ لم تكن البدعة تظهر فى ذلك الزمان

واما القصر فقد كان الغاية إلحام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وازالة الشبهة ، فلو طال إشكال الخصم أو لجاجه لطال لامحالة إلزامهم ، وماكانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها

وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه فهكذاكان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث

أيضا، فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لاتنفق إلا على الندور إما ادخاراً ليوم وقوعها وإن كان نادراً، أو تشحيذاً للخواطر، فنحن أيضا نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة، أو هيجان مبتدع، أو لتشحيذ الخاطر، أو لادخار الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال، كمن يعد السلاح قبل القتال ليوم القتال. فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين

النحقيق في حكم الجدل فان قلت: فما المختار عندائه فيه فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ، بل لا بدفيه من تفصيل. فاعلم أو لا أن الشيء قد يحرم لذاته كالحمر والميتة وأعنى بقولى لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الإسكار والموت. وهذا إذا سئلنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام، ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار، وإباحة تجرع الحمر إذا غص الانسان بلقمة ولم يجدما يسيغها سوى الخرر. وإلى مايحرم لغيره كالبيع على يبع أخيك المسلم في وقت الخيار، والبيع وقت النداء، وكأكل الطين، فانه يحرم لما فيه من الاضرار. وهذا ينقسم إلى مايضر قليله وكثيره، فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسم الذي يقتل قليله وكثيره، وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالاباحة كالعسل، فان كثيره يضر بالمحرور، وكأكل الطين وكان اطلاق التحريم على الطين والحمر، والتحليل على العسل، التفات الى أغلب الأحوال. فإن تصدي شيء تقابلت فيه الاحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل

فنعودالى علم الكلام و نقول: إن فيه منفعة وفيه مضرة ، فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب اليه أو واجب كما يقتضيه الحال ، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضر ار ومحله حرام . أما مضرته فإثارة الشبهات ، و تحريك العقائد ، و إزالتها عن الجزم والتصميم ، فذلك مما يحصل في الابتداء ، ورجوعها بالدليل مشوك فيه ، و يختلف فيه الاشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق

وله ضرر آخر فى تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة ، وتثبيته فى صدوره ، بحيث تنبعث دواءيهم ويشتد حرصهم على الأصرار عليه ، ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذى يثور من الجدل ، ولذلك ترى المبتدع العامى يمكن أن يزول اعتقاده باللطف فى أسرع زمان ، إلا

اذا كان نشؤه فى بلد يظهر فيها الجدل والتعصب ، فانه لو اجتمع عليه الأو لون والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره ، بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين وفرفة المخالفين يستولى على قلبه و يمنعه من ادراك الحق ، حتى لو قيل له : هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويعرفك بالعيان أن الحق مع خصمك ، لكره ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه. وهذا هو الداء العضال الذى استطارفي البلاد والعباد ، وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب . فهذا ضرره

وأما منفعته ، فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه ، وهيهات ، فايس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخبيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف ، وهذا اذا سمعته من محدّث أو حشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ماجهلوا . فأسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قلاه بعد حقيقة الخبرة ، وبعد التغلل فيه الى منتهى درجة المتكامين ، وجاوز ذلك الى التعمق في علوم أخر تناسب نوع الكلام ، وتحقق أن الطريق الى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود

ولعمرى لا ينفك الكلام عن كشف و تعريف وايضاح لبعض الأمور، ولكن على الندور في أمور جلية تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام، بل منفعته شيء واحد، وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام، وحفظها عن تشويشات المبتدعة بانواع الجدل، فان العامى ضعيف يستفزه جدل المبتدع و إن كان فاسدا، ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها، إذ ورد الشرعبها لما فيها من صلاح دينهم ودنياه، و أجمع السلف الصالح عليها، والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبيسات المبتدعة، كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظامة والغصاب. واذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته في نبغى أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر، اذ لا يضعه إلا في موضعه، وذلك في وقت الحاجة، وعلى قدر الحاجة

و تفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها معها تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكر ناه ، فان تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربحا يثير لهم شكا ، ويزلزل عليهم الاعتقاد ، ولا يمكن القيام بعد ذلك بالاصلاح

وأما العامي المعتقد للبدعة فينبغى أن يدعى إلى الحق بالتلطف لا بالتعصب، وبالكلام اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرءان والحديث الممزوج بفن من الوعظ والتحذير ، فأن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين، إذ العامى إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده. فأن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدرون على دفعه . فالجدل مع هذا ومع الأول حرام ، وكذا من وقع في شك ، إذ يجب إزالته باللطف والوعظ ، والأدلة القريبة المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام

واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عامي اعتقد البدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق ، وذلك فيمن ظهر له من الأنس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ والتحذيرات العامية ، فقد انتهى هذا إلى حالة لايشفيه منها إلا دواء الجدل . فجاز أن يلقى اليه

واما فى بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذى ذكرناه ، ولا يتعرض للأدلة ، ويتربص وقوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة

فانكانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخدعوا ، فلا بأس أن يعلموا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت إليهم . وهذا مقدار مختصر . وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره

فان كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكر ناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة ، وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد ، إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين

فان أقنعه ذلك عنه ، وإن لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة مزمنة ، والداء غالباً ، والمرض سارياً ، فليتلطف به الطبيب بقدر إمكانه ، وينتظر قضاء الله تعالى فيه ، إلى أن ينكشف له الحق بتنبيه من الله سبحانه ، أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له

فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجى نفعه

م ٢٢ : أول _ إحياء

فأما الخارج منه فقسمان (أحدهما) بحث عن غير قو اعد العقائد، كالبحث عن الاعتمادات وعن الأكوان، وعن الادراكات، وعن الخوض في الرؤية: هل لها ضديسمي المنع أو العمي؛ وإن كان فذلك واحد هو منع عن جميع مالايري، أو ثبت لكل مرئي يمكن رؤيته منع بحسب عدده، إلى غير ذلك من الترهات المضلات. والقسم الثاني: زيادة تقرير لتلك الأدلة في غير تلك القواعد، وزيادة أسئلة وأجوبة، وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضلالا وجهلا في حق من لم يقنعه ذلك القدر. فرب كلام يزيده الإطناب والتقرير غموضاً

ولو قال قائل: البحث عن حكم الادراكات والاعتمادات فيه فائدة تشحيذ الخواطر، والخاطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد، فلا بأس بتشحيذه، كان كقوله لعب الشطر نج يشحذ الخاطر فهو من الدين أيضا، وذلك هوس، فان الخاطر يتشحذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام، والحال التي يذم فيها، والحال التي يحمد فيها، والشخص الذي ينتفع به، والشخص الذي لا ينتفع به

فان قلت مهما اعترفت بالحاجة اليه في دفع المبتدعة ، والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة ، فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرهما ، وما لم يشتغل العاماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ، ولو ترك بالكلية لا ندرس ، وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة مالم يتعلم ، فينبغى أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضا من فروض الكفايات ، بخلاف زمن الصحابة رضى الله عنهم ، فان الحاجة ما كانت ماسة اليه

فاعلم أن الحق أنه لا بد فى كل بلد من قائم بهذا العلم ، مستقل بدفع شبه المبتدعة إلتى ثارت فى تلك البلدة ، وذلك يدوم بالتعليم ، ولكن ليسمن الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير ، فأن هذا مثل الدواء والفقه مثل الغداء ، وضرر الغذاء لا يحذر ، وضرر الدواء محذور لما ذكر نا فيه من أنواع الضرر

فالعالم ينبغي أن يخصص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال

(احداها) التجرد للعلم والحرص عليه ، فان المحترف يمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت.

(الثانية) الذكاء والفطنة والفصاحة ، فان البليد لا ينتفع بفهمه والقدم لا ينتفع بحجاجه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجى فيه نفعه

(الثالثة) أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى، ولا تكون الشهوات غالبة عليه ، فان الفاسق بادني شبهة ينخلع عن الدين ، فان ذلك يحل عنه الحجرو يرفع السد الذي بينه وبين الملاذ، فلا يحرص على إزالة الشبة بل يغتنمها ليتخلص من أعباء التكليف، فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه

واذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المحمودة في الكلام إنما هي منجنس حجج القرءان من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب، المقنعة للنفوس، دون التغلغل في التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس، وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوذة وصناعة تعلمها صاحبها للتلبيس. فاذا قابله مثله في الصنعة قاومه. وعرفت أن الشافعي وكافة السلف انما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه مرن الضرر الذي نبهنا عليه ، وأن ما نقل عرف ابن عباس رضي الله عنهما من مناظرة الخوارج وما نقل عن علىّ رضي الله عنه من المناظرة في القدّر وغيره ، كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة ، وذلك مُحمود في كل حال . نعم : قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقلتها، فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك . فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها ، وحكم طريق النضال عنها وحفظها . فأما ازالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ماهي عليه ، وإدراك الآسرار التي يترجمها ظاهر ألفاظ هذه العقيدة ، فلا مفتح له الا المجاهد ، وقمع الشهوات والاقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات، وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله

فان قلت : هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار ، وبعضها جلي يبدو أولاً ، وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب، وهذا يكاد يكون مخالفا للشرع، إذ

الحقيقة والشريعة

ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلن ، بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم الى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيره، وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئًا وجمَدوا عليه، فلم يَكُن لهم ترق الى شأوالعلاء، ومقامات العاماء والأولياء، وذلك ظاهر من أدلة الشرع. قال صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّ لِلْقُرْءَانِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَحَدًّا وَمَطْلَعًا » وقال على وضى الله عنه وأشار الى صدره: ان ها هنا علوما جمة لو وجدت لها حملة . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « نَحَنُ مَعَا شِرَ ٱلْأَنْ بِياءِ أُمِرْ نَا أَنْ نُكَالِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عُقُو لِهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « مَا حَدَّثَ أَحَدُ قَو مًا بِحَدِيثٍ لَمْ تَبْلُغُهُ ءُقُولُهُمْ إِلاَّ كَانَ فِتْنَـةً عَلَيْهِمِ » وقال الله تعالى : (وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَالُ نَصْرِبُهَا للِنَّاسِ وَمَا يَعْ قِلْهَا إِلاَّ ٱلْعَالِمُونَ). وقال صلى الله عليه وسلم (* ﴿ إِنَّ مِنَ ٱلْعِلْمِ كَهَيْئَةِ ٱلْمُكَنُّونَ لَا يَعْلَمُهُ إِلاَّ ٱلْعَا لِمُونَ بِاللهِ تَعَالَى» الحديث الى آخره كما أوردناه فى كتاب العلم. وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « لَو تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُم قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُم كَثِيرًا » فليت شعرى إن لم يكن ذلك سرا منع من إفشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أولمعنى آخر ، فلم لم يذكره لهم، ولاشك أنهم كانوايصدقونه لوذكره لهم؟

وقال ابن عباس رضى الله عنها فى قوله عز وجل: (الله الذَّى خَلَقَ سَبْعَ سَلمُواتٍ وَمِنَ اللَّه وقال ابن عباس رضى الله عنها فى قوله عز وجل: (الله الجتمونى . وفى لفظ آخر لقلتم الله كافر وقال أبو هريرة رضى الله عنه خفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما أحدها فبثثته وأما الآخر لو بثثته لقطع هذا الحلقوم . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « مَا

⁽١) حديث ان للقرآن ظاهرا وباطنا الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه

⁽٢) حديث نحن معاشر الانبياء أمرنا أن نكلم الناس على عقولهم _ الحديث: تقدم في العلم

⁽٣) حديث ماحدث أحد قوما بحديث لم تبلغه عقولهم _ الحديث : تقدم في العلم

⁽٤) حديث ان من العلم كهيئة المكنون _ الحديث تقدم في العلم

⁽ ٥) حديث لوتعامون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا أخرجاه من حديث عائشة وأنس

⁽٦) حديث ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام _ الحديث: تقدم في العلم

فَضَلَكُمُ ۚ أَبُو بَكُرٍ بِكُثْرَةِ صِيَامٍ وَلاَ صَلَاةٍ وَلَـكِن ْ بِسِرِّ وَقَرَ فِي صَدْرِهِ » رَضِيَ اللهُ عَنْهُ . ولاشك في أن ذلك السركان متعلقا بقواءد الدين غير خارج منها ، وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بظواهره على غيره

وقال سهل النسترى رضى الله عنه: للعالم ثلاثة علوم: علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر، وعلم باطن لايسعه إظهاره الالأهله، وعلم هو يينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد. وقال بعض العارفين: إفشاء سر الربوبية كفر. وقال بعضهم: للربوبية سرلو أظهر البطلت النبوة، وللنبوة سرلو كشف لبطل العلم، وللعاماء بالله سر لو أظهروه لبطلت الأحكام وَهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فما ذكره ليس بحق، بل الصحيح أنه لا تناقض فيه، وأن الكامل من لا يطفىء نور معرفته نور ورعه، وملاك الورع النبوة مسألة

فان قلت: هذه الآيات والأخبار يتطرق اليها تأويلاب ، فبين لناكيفية اختلاف الظاهر والباطن ، فان الباطن إن كان مناقضا للظاهر ففيه إبطال الشرع ، وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة ، وهو كفر ، لان الشريعة عبارة عن الظاهر ، والحقيقة عبارة عن الباطن ، وإن كان لا يباقضه ولا يخالفه فهو هو ، فيزول به الانقسام ، ولا يكون لاشرع سر لايفشى ، بل يكون الخفى والجلى واحداً

فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما ، وينجر الى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة ، وهو غرض هذه الكتب ، فان العقائد التى ذكر ناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقينها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها ، لا بأن يتوصل الى أن ينكشف لنا حقائقها ، فان ذلك لم يكلف به كافة الخلق ، ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه فى هذا الكتاب ، ولولا أنه عمل ظاهر القاب لاعمل باطنه لما أوردناه فى الشطر الاول من الكتاب واعا الكشف الحقيق هو صفة سر القاب وباطنه ، ولكن اذا ابحر الكلام الى تحريك خيال فى مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز فى حله :

فن قال: إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر ، فهو الى الكفر أقرب منه الى الأكثرون في منه الى الأسرار التي يختص بها المقربون يدركها ، ولا يشاركهم الأكثرون في

عملها ، ويتنعون عن إفشامها اليهم ترجع الى خمسة أقسام

القسم الأول - أن يكون الشيء في نفسه دقيقا تكل أكثر الافهام عن دركه، فيختص بدركه الخواص، وعليهم أن لا يفشوه الى غير أهله، فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك وإخفاء سر الروح () و «كَف رُسُول الله صلى الله عليه وسلم عَنْ بيانه » من هذا القسم، فان حقيقته مما تكل الأفهام عن دركه، وتقصر الأوهام عن تصور كنهه

ولا تظنن أن ذلك لم يكن مكشوفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فان من لم يعرف الروح فكا أنه لم يعرف نفسه ، فكيف يعرف ربه سبحانه ؟ ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفا لبعض الأولياء والعلماء ، وان لم يكونوا أنبياء ، ولكنهم يتأدبون بآداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه ، بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجماهير عن دركه ، ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الاالظواهر للأفهام : من العلم ، والقدرة ، وغيرها ، حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها الى علمهم وقدرتهم ، اذكان لهم من الأوصاف ما يسمى علما وقدرة ، فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ، ولو ذكر من صفاته ماليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه ، بل لذة الجماع اذا ذكرت للصبي أو العنين للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه ، بل لذة الجماع اذا ذكرت للصبي أو العنين علم الله يفهمها الأعناسبة الى لذة المطعوم الذي يدركه ، ولا يكون ذلك فها على التحقيق . والمخالفة بين لذة الجماع والأكل

وبالجملة فلا يدرك الانسان الا نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال، أو مما كانت له من قبل، ثم بالمقايسة اليه يفهم ذلك لغيره، ثم قد يصدق بأن بينهما تفاو تافي الشرف والكمال، فليس في قوة البشر إلا أن يثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بان ذلك أكمل وأشرف، فيكون معظم تحويه على صفات نفسه لاعلى ما اختص الرب تعالى به من الجلال، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « لا أُحْصِي ثَناءً عكيك أنت كما أثنيت على نفسيك ويس المعنى أنى أعجز عن التعبير عما أدركته ، بل هو اعتراف بالقصور

⁽١) حديث كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيأ _ الحديث: (١) حديث لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده

عن إدراك كنه جلاله. ولذلك قال بعضهم: ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عزوجل. وقال الصدّيق رضى الله عنه: الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ولنقبض عنان الكلام عن هذا النمط. ولنرجع الى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكل الأفهام عن أدراكه، ومن جملته الروح، ومن جملته بعض صفات الله تعالى. ولعل الاشارة الى مثله فى قوله صلى الله عليه وسلم (۱) «إِنَّ للهِ سُبْحاً نَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِن أُنُو رِلُو كَشَفَهَا لَا شَرْحاتُ سُبُحاتُ فَهُ سَبْعِينَ حَجَابًا مِن أُنُو رِلُو كَشَفَهَا لَا شَرْحَاتُ سُبُحاتُ وَجُهِهِ كُلَّ مِن أَدْرَكَهُ » بَصَرُهُ

القسم الثانى — من الخفيات التى تمتنع الأبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا يكل الفهم عنه ، ولكن ذكره يضر با كثر المستعمين ، ولا يضر بالابياء والصديقين . وسر القدر الذي منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم ، فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق ، كما يضر نور الشمس بابصار الخفافيش ، وكما تضر رباح الورد بالجعل ، وكيف يبعد هذا وقولنا أن الكفر والزنا والمعاصي والشرور كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيئته حق في نفسه وقد أضر سهاعه بقوم ، اذ أوم ذلك عندم أنه دلالة على السفه ، ونقيض الحكمة والرضا بالقبيح والظلم . وقد ألحد بن الرواندي وطائفة من المخذولين بمثل ذلك ، وكذلك سر القدر ، ولو أفشي لأوم عند أكثر الخلق عجزا اذ تقصر أفهامهم عن ادراك ما يزيل ذلك الوم عنهم . ولو قال قائل : ان القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعدأ لفسنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوما ، ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخو فامن الضرر ، فلعل المدة اليها بعيدة فيطول الامد ، ولوذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا . فهذا المعني لو اتجة وصح فيكون مثالا لهذا القسم

⁽۱) حدیث ان لله سبعین حجابا من نور لو کشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدرکه بصره أبو الشیخ ابن حبان فی کتاب العظمة من حدیث أبی هریرة بین الله و بین الملائکة الذین حول العرش سبعون حجابا من نور واسناده ضعیف. وفیه أیضا من حدیث أنس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لحبریل هل تری ربك قال ان بینی و بینه سبعین حجابا من نور وفی الأ كبر للطبرانی من حدیث سهل بن سعد دون الله تعالی ألف حجاب من نور وظلمة ولمسلم من حدیث أبی موسی حجابه النور لو کشفه لأحرقت سبحات و جهه ما انتهی الیه بصره من خلقه ولابن ماجه شیء أدکه بصره

القسم الثالث _ أن يكون الشيء بحيث لوذكر صريحا لفهم ولم بكن فيه ضرر ، ولكن يكنى عنه على سبيل الاستعارة والرمن ، ليكون وقعه فى قلب المستمع أغلب ، وله مصلحة فى أن يعظم وقع ذلك الأمر فى قلبه ، كما لو قال قائل : رأيت فلانا يقله الدر فى أعناق الخنازير ، فكني به عن افشاء العلم و بث الحكمة الى غير أهلها ، فالمستمع قد يسبق الى فهمه ظاهر اللفظ ، والمحقق اذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولاكان فى موضعه خنزير تفطن لدرك السر والباطن ، فيتفاوت الناس فى ذلك. و من هذا قال الشاعر : رجلان خياط و آخر حائك * متقابلان على السماك الأعزل لا كان ينسج ذاك خرقة مدبر * ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فانه عبر عن سبب سماوى في الاقبال والادبار برجلين صانعين . وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أومثله ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (۱) إِنَّ المَسْجِدَ لَيَنْزَوي مِنَ النَّخَامَةِ كُمَ تَنْزَوى الجُلْدَةُ عَلَى النَّارِ» وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة . ومعناه أن روح المسجد كو نه معظما ورمى النخامة فيه تحقير له ، فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجلدة . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : (۱) «أمًا يُخْشَى اللّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللهُ رَاْسَهُ رَاْسَ حَمَارِ!؟ » وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ، ولكن من حيث المعني هو كائن ، إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله ، بل بخاصيته وهى البلادة والحمق . ومن رفع رأسه قبل الامام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحمق وهو المقصود ، دون الشكل الذي هو قالب المعنى ، اذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فأنها متناقضان

وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلي أو شرعي

أما العقلي فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم: (٣) « قَلْبُ اللهُ عَلَيْ فَلْ بَعْد فيها أَصَابِعِ الرَّهُمْنِ » إذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع

⁽١) حديث ان السجد لينزوي من النخامة _ الحديث : لم أجد له أصلا

⁽٢) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام _ الحديث : أخرجاه من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث قلب العبدبين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخنى ، وكني بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعا في تفهم تمام الافتدار . ومن هذا القبيل في كنايته عن الاقتدار قوله تعالى : (إِنَّمَا قَوْ لُنَا لِشَيْءِ إِذَا أَرَدْ نَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ) فان ظاهره ممتنع ؛ إذ قوله : (كن) إن كان خطابا للشيء قبل وجوده فهو محال ؛ إذ المعدوم لايفهم الخطاب حتى يمتثل ، وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ، ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهيم غاية الاقتدار عدل اليها

وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكنا ، ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى : (أُنْوَلَ مِنَ السَّمَاء ماءً فَسَالَت أُوْدِيَة فَهَدُرِها) الآية ، وأن معنى الماء ها هنا هو القرءان ، ومعنى الأودية هى القلوب ، وأن بعضها احتملت شيئا كثيراً ، وبعضها قليلا ، وبعضها لم يحتمل ، والزبد مثل الكفر والنفاق ، فانه وإن ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت ، والهداية التي تنفع الناس تمكث. وفي هذا القسم تعمق جماعة فأو لوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراط وغيرهما ، وهو بدعة ، إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية ، وإجراؤه على الظاهر غير محال ، فيجب إجراؤه على الظاهر

القسم الرابع - أن يدرك الانسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والنوق بأن يصير حالاملابسا له ، فيتفاوت العلمان ويكون الأول كالقشر ، والثاني كاللباب ، والأول كالظاهر ، والثاني كالباب ، وذلك كما يتمثل للانسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم ، فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة يينهما ، ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكال له . فكذلك العلم والايمان والتصديق ، إذ قد يصدق الانسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ، ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع ، بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدرا كات متباينة . (الأول) تصديقه بوجوده قبل وقوعه . (والثاني) عنيد وقوعه فوالثالث) بعد تصرمه ، فان تحققك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال . وكذلك من علوم الدين مايصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ماقبل ذلك، ففرق بين علم المريض بالصحة و بين علم الصحيح بها . ففي هذه الأقسام الأربعة تتفاوت ففرق بين علم المريض بالصحة و بين علم الصحيح بها . ففي هذه الأقسام الأربعة تتفاوت

الخلق، وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر، بل يتممه و يكمله كما يتمم اللب القشر. والسلام القسم الخامس – أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال، فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويمتقده نطقا، والبصير بالحقائق يدرك السر فيه. وهذا كقول القائل: قال الجدار للوتد: لم تشقني؟ قال: سل من يدقني فلم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي. فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال. ومن هذا قوله تعالى: (ثُمَّ اسْتَوَى إلى السَّمَاء وَهِي دُخانٌ فَقَالَ هَمَا وَللاَّرْضِ الْتُمَا مَوْعًا أَوْكُرُهُما قالتا أَتَيْنَا طَائِمِينَ). فالبليد يفتقر في فهمه الى أن يقدر لهما حياة و عقلا، وفهما للخطاب، وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السهاء والأرض فتجيبان بحرف وصوت وتقولان: أتينا طائمين، والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال، وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين الى التسخير. ومن هذا قوله تعالى: (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ) فالبليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للجهادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحان الله ليتحقق تسبيحه، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان، بل كو نه مسبحا بوجوده، ومقدسا بيتحقق تسبيحه، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان، بل كو نه مسبحا بوجوده، ومقدسا بذاته، وشاهدا بوحدانية الله سبحانه، كما يقال

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد

وكما يقال: هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعها بحسن التدبير وكمال العلم، لا يمعني أنها تقول أشهد بالقول، ولكن بالذات والحال. وكذلك: ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده و يبقيه ويديم أوصافه ويرده في أطواره، فهو بحاجته يشهد لخالقه بالتقديس، يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين على الظواهر، ولذلك قال تعالى: (وَلَكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ). وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا. وأما المقربون والعاماء الراسخون فلا يفقهون أصلا. وأما المقربون والعاماء الراسخون فلا يفقهون كنهه وكماله، إذ لكل شيء شهادات شي على تقديس الله سبحانه و تسبيحه، ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته. وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة. فهذا الفن أيضا مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في عامه، وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر

و فى هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد: فمن مسرف فى رفع الظو اهر انتهى الى تغيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها ، حتى حملوا قوله تعالى: (وَتُكَامِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ) وقوله تعالى: (وَقَالُو اللهُ اللهَ اللهُ اللهَ اللهَ اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ اللهُ اللهَ اللهُ اللهُ

الناُويل والنفويض كُلَّ شَيْءٍ) وكذلك المخاطبات التي تجرى من منكر ونكير، وفي الميزان والصراط والحساب، ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم: (أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ ٱلْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ) زعموا أن ذلك كله بلسان الحال

وغلا آخرون في حسم الباب، منهم أحمد بن حنبل رضى الله عنه حتى منع تأويل قوله: (كُن ْ فَيَكُونُ) وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل مكون ، حتى سمعت بعض أصحابه يقول : إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ : قوله صلى الله عليه وسلم (۱) « الحُجَرُ الأسودُ يُعَينُ الله في أرْضِهِ » وقوله صلى الله عليه وسلم « قَدْبُ الله عليه وسلم (۱) إلى أَصْرَبُ عَن أَصا بِع الرَّ عَن سما الباب أرباب الظواهر نفس الرَّ عَن أباب الظواهر

والظنَ بأحمد بن حنبل رضَى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار ، والنزول ليس هو الانتقال ، ولكنه منع من التأويل حسما للباب ، ورعاية لصلاح الخلق ، فانه إذا فتح الباب اتسع الخرق ، وخرج الأمر عن الضبط ، وجاوز حد الاقتصاد ، إذ حد ما جاوز الاقتصاد لا ينضبط ، فلا بأس بهذا الزجر

ويشهد له سيرة السلف ، فانهم كانوا يقولون أمر وها كهاجاءت ، حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء : الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طائفة الى الاقتصاد ، وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه، وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ، ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية

وزاد المعتزلة عليهم حتى أوّلوا من صفاته تعالى الرؤية ، وأوّلوا كونه سميعا بصيرا ، وأوّلوا المعراج ، وزعموا أنه لم يكن بالجسد ، وأوّلوا عذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وجلة من أحكام الآخرة ، ولكن أقروا بحشر الأجساد ، وبالجنة واشتمالها على المأكولات والمشمومات والمنكوحات والملاذ المحسوسة ، وبالنار واشتمالها على جسم محسوس محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم

⁽١) حديث الحجر يمين الله فى الأرض الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث انى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن أحمد من حديث أبى هريرة فى حديث قال فيه وأجد نفس ربكم من قبل اليمن ورجاله ثقات

ومن ترقيهم الى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد فى الآخرة ، وردوه الى آلام عقلية وروحانية ، ولذات عقلية ، وأنكروا حشر الأجساد ، وقالوا ببقاء النفوس ، وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بعذاب و نعيم لا يدرك بالحس . وهؤلاء هم المسرفون

وحد الاقتصاد بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الاالموفقون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لابالسماع. ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا الى السمع والألفاظ الواردة: فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه، وما خالف أولوه. فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد ،فلايستقر له فيها قدم، ولا يتعين له موقف ، والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد بن حنبل رحمه الله

والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد فى هذه الأمور داخل فى علم المكاشفة، والقول فيه يطول، فلا نخوض فيه. والعرض بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف له. فقد انكشفت بهذه الأقسام الخسة أموركثيرة

وإذا رأينا أن نقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها ، وأنهم لا يكلفون غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذاكان خوف تشويش لشيوع البدعة فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوامع من الأدلة مختصرة من غير تعمق ، فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع، ولنقتصر فيها على ما حررناه لأهل القدس ، وسميناه الرسالة القدسية في قواعد العقائد، وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب

الفصل الثالث

من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول:

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين ، وآثر رهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين ، وجنبهم زيغ الزائغيين وضلال الملحدين ، ووفقهم للاقتداء بسيد المرسلين ، وسد دهم للتأسى بصحبه الأكرمين ، ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحبل المتين ، ومن سير الأولين وعقائده بالمنهج المبين ، فجمعوا

بالقبول بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول ، وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلاالله محمد رسول الله ليس له طائل ولامحصول ، إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول ، وعرفوا أن كلتي الشهادة على إيجازها تتضمن إثبات ذات الاله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول ، وعلموا أن بناء الإيمان على هذه / الأركان وهي أربعة ، ويدوركل ركن منهاعلى عشرة أصول:

الركن الأول: في معرفة ذات الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول، وهي: العلم بوجود الله تعالى ، وقدمه ، وبقائه ، وأنه ليس بجوهر ، ولاجسم ولا عرض، وأنه سبحانه ليس مختصا بجهة ولا مستقراً على مكان ، وأنه يرى ، وأنه واحد

الركن الثانى: في صفاته ، ويشتمل على عشرة أصول ، وهو: العلم بكونه حيا ، عالما ، قادراً ، مريداً ، سميماً ، بصيراً ، متكلما ، منزها عن حلول الحوادث ، وأنه قديم الكلام ، والعلم ، والإرادة

الركن الثالث: في أفعاله تعالى ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، وأنه المكتسبة للعباد ، وأنها مرادة لله تعالى ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع ، وأن له تعالى تكليف مالا يطاق ، وأن له إيلام البرى ، ولا يجب عليه رعاية الأصلح ، وأنه لا واجب إلا بالشرع ، وأن بعثه الأنبياء جائز وأن نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالمعجزات

الركن الرابع: في السمعيات ، ومداره على عشرة أصول ، وهي: إثبات الحشر ، والنشر، وسؤال منكر ونكير، وعذاب القبر، والميزان، والصراط، وخلق الجنة والنار، وأحكام الإمامة، وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم، وشروط الإمامة

فاما الركن الأوّل من أركان الايمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحدومداره على عشرة أصول

الأصل الأول: معرفة وجوده تعالى

وأوَّل ما يستضاء به من الأنوار ، ويسلك من طريق الاعتبار ، ما أرشد اليه القرءان ، فليس بعد بيان الله سبحانه بيان . وقد قال تعالى : (أَلَمْ نَجُعْلَ ٱلْأَرْضَ مِهَاداً ، وَٱلْجِبَال أُوْتَادًا ، وَخَلَقْنَا كُمْ ۚ أَزْوَاجاً ، وَجَعَلْنَا نَوْمَكُم ۚ سُبَاتاً ، وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبِاَساً ، وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ، وَبَنَيْنَا فَو ْقَكُم ْ سَبْعًا شِدَادًا ، وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ، وَأَنْزَلْنَا مِنَ أَثْلُعْصِرَاتٍ مَاءً ثُجَّاجًا ، لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ، وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا) وقال تعالى : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَٱلْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي ٱلْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ، وَمَا أُنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِن ۚ كُلِّ دَا بَةٍ وَتَصِرِيفِ الرِّيَاحِ وَالسَّحَابِ أُ الْسَخَّرِ لَبْنَ السَّمَاءِ وَأَلْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) وقال تعالى: (أَلَمْ تُرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللهُ سَبْعَ سَمُواتِ طِبَاقًا وَجَعَـلَ ٱلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ، وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعيِدُ كُمْ فِهِمَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا) وقال تعالى : (أَفَرَأُ يْتُمْ مَا تَمْنُونَ ، أَأْ نْتُمْ تَخَلْقُو نَهُ أَمْ نَحْنُ أَخْالِقُونَ) إِلَى قوله : (لِلْمُقُوبِينَ) فليس يخفي على من معه أدنى مُسْكَة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات ، وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات، وبدائع فطرة الحيوان والنبات، أن هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره ، وفاعل يحكمه ويقدره ، بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيره، ومصرفة بمقتضى تدبيره، ولذلك قال الله تعالى : (أَفِي اللهِ شَكَّ فَاطِرِ السَّمْوَاتِ وَأَكْارْضِ) . ولهذا بعث الأنبياء صلوات ، الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا : لا إله إلا الله ، وما أمروا أن يقولوا : لنا إله وللعالم إله ،فإِن ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي عنفوان شبابهم

العلم بوجوده تعالی ولذلك قال عز وجل: (وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُواَتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ) وقال تعالى : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فَطْرةَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لَخِلْقِ اللهِ ذَلِكَ اللهِ عن إقامة البرهان، ولكنا الدِّينُ الله المنظار والاقتداء بالعاماء النظار نقول:

البرهان، العقلى على وجوده من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى فى حدوثه عن سبب يحدثه ، والعالم حادث ، فاذاً لا يستغنى فى حدوثه عن سبب في ، فان كل حادث مختص بوقت يجوز فى العقل تقدير تقديمه وتأخيره ، فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يفتقر بالضرورة الى المخصص . وأما قولنا : العالم حادث ، فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون ، وهما حادثان ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، ففي هذا البرهان ثلاث دعاوى :

الأولى: قولنا: إن الأجسام لاتخلو عن الحركة والسكون، وهذه مدركة بالبديهة والاضطرار، فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار؛ فانمن عقل جسما لاساكنا ولامتحركا، كان لمتن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا

الثانية: قولنا: إنهما حادثان. ويدل على ذلك تعاقبهما ووجو دالبعض منهما بعد البعض، وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شوهد منها وما لميشاهد. فما من ساكن إلاوالعقل قاض بجواز حركته، وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه، فالطارىء منهما حادث لطريانه، والسابق حادث لعدمه، لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه، على ما سيأتى بيانه و برهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى و تقدس

الثالثة: قولنا: ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. و برهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أوّل لها ، ولو لم تنقض تلك الحوادث بجملتها لا تنتهى النوبة الى وجود الحادث الحاضر فى الحال ، وانقضاء مالا نهاية له محال؛ ولأنه لو كان للفلك دورات لانهاية لها لكان لا يخلو عددها عن أن تكون شفعا أو وترا ، أو شفعاو وتراجميعا، أولا شفعا ولا وترا ؛ فان ذلك جمع أولا شفعا ولا وترا ؛ فان ذلك جمع بين النفى والاثبات ، إذ فى إثبات أحدها نفى الآخر ، وفى نفي أحدها إثبات الآخر ، ومحال بين النفى والاثبات ، إذ فى إثبات أحدها نفى الآخر ، وفى نفي أحدها إثبات الآخر ، ومحال

أن يكون شفعا ؛ لأن الشفع يصير وترا بزيادة واحد ، وكيف يعوز مالانهاية لهواحد؟! ومحال أن يكون وترا إذ الوتر يصير شفعا بواحد ، فكيف يعوزها واحد مع أنه لانهاية لأعدادها ؟ ومحال أن يكون لاشفعا ولا وترا ، إذ له نهاية .فتحصل من هذا أن العالم لا يخلو عن الحوادث فهو إذا حادث . وإذا ثبت حدوثة كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة الأصل الثاني

القدم

العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزلى ليس لوجوده أول بل أول كل شيء وقبل كل ميت وحى و برهانه أنه لو كان حادثا ولم يكن قديما لافتقر هو أيضا إلى محدث، وافتقر محدثه إلى محدث، وتسلسل ذلك إلى ما لانهاية، وما تسلسل لم يتحصل، أو ينتهى إلى محدث قديم هو الأول ، وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه

الأصل الثالث

العلم بأنه تعالى مع كو نه أزليا أبديا ليس لوجوده آخر ، فهو الأولوالآخر ،والظاهروالباطن، لأن ما ثبت قدمه استحال عدمه

البقاء

وبرهانه: أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بمعدم يضاده ، ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه ، فكما يجتاج طريان الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم إلى سبب ، وباطل أن ينعدم بمعدم يضاده ، لأن ذلك المعدم لو كان قديما لما تصور الوجود معه ، وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه ، فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده ؟ فإن كان الضد المعدم حادثا كان محالا إذ ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحادث حتى يدفع وجوده ، بل الدفع أهون من القطع ، والقديم أقوى وأولى من الحادث

الأصل العل بأنه

كونه جوهرأ

العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز، بل يتعالى و يتقدس عن مناسبة الحيز و برهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه، ولا يخلو من أن يكون ساكنا فيه أو متحركا عنه، فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان، وما يخلو عن الحوادث فهو حادث، ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم، فان سماه مسمّم جوهراً

ولم يرد به المتحيز كان مخطئا من حيث اللفظ لا من حيث المعنى

الأصل الخامس

النزه عن الجسمية

العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر ، إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر ، وإذا بطل كونه جوهراً مخصوصاً بحيز بطل كونه جسما ، لأن كل جسم مختص بحيز وم كب من جوهر ، فالجوهر يستحيل خاوه عن الافتراق والاجتماع ، والحركة والسكون ، والهيئة والمقدار . وهذه سمات الحدوث ، ولو جاز أن يعتقد أن صائع الدالم جسم ، لجاز أن يعتقد الالهية الشهس والقمر ، أو لشيء آخر من أقسام الأجسام . فان تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسما من غير إرادة التأليف من الجواهر ، كان ذلك غلطا في الاسم ، مع الإصابة في نفي معنى الجسم

الأصل السادس

النزه عن كونه عرضاً العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل ، لأن العرض مايحل في الجسم، فكل جسم فهو حادث لا محالة ، ويكون محدثه موجوداً قبله ، فكيف يكون حالا في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره ، ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ؟ ولأنه عالم قادر مريد خالق، كما سيأتي بيانه ، وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض ، بل لا تعقل إلا لموجود قائم بنفسه ، مستقل بداته ، وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ، ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ، وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام ، فإذاً لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء ، بل هوالحي القيوم الذي ليس كمثله شيء . وأني يشبه المخلوق خالقه ، والمقدور مقدره ، والمصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه ؟! فاستحال القضاء عليها عماثلته ومشابهته

الأصل السابع _ العلم بأن الله تعالى منزه الذات عن الاختصاص بالجهات

النزه عن الجهة والمكانه فان الجهة إما فوق، وإما أسفل، وإما يمين، وإما شمال: أوقدام، أو خلف. وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان، إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلا، والآخر يقابله ويسمى رأسا. فحدث اسم الفوق لما يلى جهة الرأس، م ٢٤: أول _ إحياء

واسم السفل لما يلي جهة الرجل، حتى إن النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تحتا، وإن كان في حقنا فوقا. وخلق للإنسان المدين وإحداهما أقوى من الأخرى في الغالب، فحدث اسم اليمين للأقوى، واسم الشمال لما يقابله، وتسمى الجهة التي تلي اليمين يمينا ، والأخرى شمالا ، وخلق له جانبين يبصر من أحدهما ويتحرك اليه ، فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم اليها بالحركة ، واسم الخلف لما يقابلها : فالجهات حادثة بحدوثالإِنسان ، ولولم يخلق الإنسان بهذه الخلقة بل خلق مستدير اكالكرة ، لم يكن لهذه الجهات وجود ألبتة ، فكيف كان في الأزل مختصا بجهة والجهة حادثة؟ أو كيف صار مختصا بجهة بعد أن لم يكن له: أبأن خلق العالم فوقه، وتعالى عن أن يكون له فوق، إذ تعالى أن يكون له رأس، والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس، أو خلق العالم تحته، فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل ، والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل، وكل ذلك مما يستحيل في العقل، ولأن المعقول من كونه مختصا بجهـة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر، أو مختص بالجواهر اختصاص العرض ، وقد ظهر استحالة كونه جوهراً أو عرضا ، فاستحال كونه مختصا بالجهة. وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطا في الاسم مع المساعدة على المعنى ، ولأنه لوكان فوق العالم لكان محاذيا له، وكل محاذ لجسم فإِما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر، وكل ذلك تقدير محوج بالضرورة إلى مقدر، ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر. فأما رفع الأيدى عند السؤال إلى جهـة السماء، فهو لأنها قبلة الدعاء، وفيه أيضا إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء ، تنبيها بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء ، فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء

الأصل الثامن

العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذى أراد الله تعالى بالاستواء ، وهو الذى لاينافى وصف الكبرياء ، ولا يتطرق اليه سِمات الحدوث والفناء ، وهو الذى أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال فى القرءان : (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِى دُخَانٌ) وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء ، كما قال الشاعر :

الاستواء

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق واضطر أهل الجافل الى تأويل قوله تعالى: (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْمَا كُنْتُم) إذ حمل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم ، وحمل قوله صلى الله عليه وسلم: «قَلْبُ الدُّوْمِنِ بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ مِن أَصا بِيعِ الرَّحْمٰنِ » على القدرة والقهر ، وحمل قوله صلى الله عليه وسلم: « اَلْحُجَرُ اُلْأَسُودُ يَمِينُ الله فِي أَرْضِهِ » على التشريف والإكرام ؛ لا نه لو ترك على عليه وسلم: « الله عَبْرُ الله فَكُونُ الله فِي أَرْضِهِ » على التشريف والإكرام ؛ لا نه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال ، فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون المتمكن على الله على الله الله وما يؤدى الى المحال فهو محال الأصل التاسع

العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والمقدار مقدسا عن الجهات والأقطار ، مرئي بالأعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار ، لقوله تعالى: (وُجُوهُ يَوْمَئِذِ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّمَا نَاظِرَةٌ) ولا يُرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل: (لَا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَارُ وَهُو يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام: (لَنْ تَرَافِي). وليت شعرى الأبصار) ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام: (لَنْ تَرَافِي). وليت شعرى كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام ؟! وكيف سأل كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام ؟! وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالا ؟! ولعل الجهل بذوى البدع والأهواء من الجهلة الأغبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم !

وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر ، فهو أنه غير مؤد الى المحال ، فان الرؤية نوع كشف وعلم ، إلا أنه أتم وأوضح من العلم ، تإذا جاز تعلق العلم به وليس فى جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة . وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس فى مقابلتهم ، جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة ، وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة ، جاز أن يرى كذلك

الاصل العاشر

العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له ، فرد لا ند له ، انفرد بالخلق والابداع واستبد بالإيجاد والاختراع ، لا مثل له يساهمه ويساويه ، ولا ضد له فينازعه ويناويه . وبرها نه قوله تعالى : (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةُ إِلاَّ اللهُ لَفَسَدَاً) وبيانه : أنه لو كانا اثنين وأراد

الرؤية

الوحدانية

أحدها أمراً فالثاني إن كان مضطرا الى مساعدته كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ولم يكن إلها قادرًا ، و إن كان قادرًا على مخالفته ومدافعته كان الثاني قويا قاهرًا ، والأول ضعيفًا قاصرًا ولم يكن إلها قادراً

(الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

العلم بأن صانع العالم قادر ، وأنه تعالى فى قوله : ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَي ۚ وَقَدِيرٌ ۗ) صادق ، لأن العالم محكم في صنعته ، مرتب في خلقته ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسج والتأليف متناسب التطريز والتطريف، ثم توهم صدور نسجه عن ميت لااستطاعة له ، أو عن إنسان لاقدرة له ، كان منخلعا عن غريزة العقل ، ومنخرطا في سلك أهل الغباوة والجهل

العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات، ومحيط بكل المخلوقات، لايعزب عن عامه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، صادق في قوله : (وَهُو َ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) و مرشد إلى صدقه بقوله تعالى: (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ أَلَّجِينُ) أرشدك إلى الاستدلال بالخلق علي العلم بأنك لاتستريب في دلالة الخلق اللطيف، والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف، علي علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف، فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف

الأصل الثالث

العلم بكونه عز وجل حيا ، فإن من ثبت عامه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ، ولوتصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عنــد ترددها في الحركات والسكنات، بل في حياة أرباب الحرف والصناعات، وذلك انغاس في غمرة الجهالات والضلالات

الاصل الرابع

العلم بكونه تمالى مريدا لأفعاله ، فلا موجود إلاوهو مستند إلى مشيئته وصادر عن

الارادة

إرادته ، فهو المبدىء المعيد ، والفعال لما يريد ، وكيف لا يكون مريدا وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه خلك بعينه قبله أو بعده ، والقدرة تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة ، فلابد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين ، ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده ، لجاز أن يغني عن القدرة حتى يقال : وجد بغير قدرة ، لأنه سبق العلم بوجوده فيه الأصل الخامس

السمع والبصر

الكلام

العلم با نه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هواجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير، ولا يشذ عن سمعه صوت ديب النملة السوداء في الليلة الظاماء على الصخرة الصاء، وكيف لا يكون سميعا بصيراً والسمع والبصر كال لامحالة وليس بنقص ؟ فكيف يكون المخلوق أكل من الحالق، والمصنوع أسنى وأتم من الصانع ؟ وكيف تعتدل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعته ؟ أوكيف تستقيم حجة إبراهيم صلى الله عليه وسلم على أبيه إذ كان يعبد الأصنام جهلا وغيا، فقال له : «لم تعبد محبة إبراهيم أولا يُبْصِرُ وَلا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً» ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ود لالته ساقطة، ولم يصدق قوله تعالى : (وَ تِلكَ حُجَّنُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيم عَلَى قَوْمِهِ) وكما عقل كو نه فاعلا بلا جارحة ، وعالما بلا قلب ودماغ ، فليعقل كو نه بصيرا بلا حدقة ، وسميعا بلا أذن ، إذ لا فرق ينهما

الاصلالسادس

أنه سبحانه و تعالى متكلم بكلام ، وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف ، بل لا يشبه كلامه كلام غيره ، كما لا يشبه وجوده وجود غيره . والكلام بالحقيقة كلام النفس ، وإنما الأصوات قطعت حروفا للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات، وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء ، حيث قال قائلهم:

إنالكلام لفي الفؤاد وإنما * جعل اللسان على الفؤاد دليلا!

ومن لم يعقله عقله ولأنهاه 'نهاه عن أن يقول: لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بقدرتى الحادثة قديم، فاقطع عن عقله طمعك، وكف عن خطابه لسانك. ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء، وأن الباء قبل السين في قولك: بسم الله، فلا يكون

السين المتأخر عن الباء قديما ، فنزه عن الالتفات اليه قلبك ، فلله سبحانه سر فى إبعاد بعض العباد ، ومن يضلل الله فما له من هاد ، ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام فى الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليستنكر أن يرى فى الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم يرغيره ، فليعقل فى حاسة السمع ما عقله فى حاسة البصر . وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات ، فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارات . وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة فى ورقة صغيرة ومحفوظة فى مقدار ذرة من القاب وأن كل ذلك مرئى فى مقدار عدسة من الحدقة من غير أن تحل ذات السموات والأرض والجنة والنار فى الحدقة والقلب والورقة ، فليعقل كون الكلام مقروءاً بالألسنة ، محفوظا فى القلوب ، مكتوبا فى المصاحف ، من غير حلول ذات الكلام فيها ، إذ لو حلت محفوظا فى الورق ، ولاحترق بكتاب الله ذات الكلام في الورق ، ولاحترق

الاصل السابع

قدم الكلام

والصفات

والتزهعي

ماول الحوادث

أن الكلام القائم بنفسه قديم، وكذا جميع صفاته، إذيستحيل أن يكون محلا للحوادث داخلا تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعتريه التغيرات ولا تحله الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفا بمحامد الصفات، ولا يزال في أبده كذلك منزها عن تغير الحالات، لأن ماكان محل الحوادث لا يخلو عنها، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، وإنما ثبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير و تقلب الأوصاف، فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير، وينبني على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته، وإنما الحادث يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير، وينبني على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته، وإنما الحادث هي الأصوات الدالة عليه. وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده، حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له عاما متعلقا بما في قلب أبيه من الطلب، صار مأموراً بذلك الطلب الذي دل عليه قو له عز وجل: (أخْلَعْ نَعْلَيْكَ) بذات الله، ومصير موسى عليه السلام الطلب الذي دل عليه قو له عز وجل: (أخْلَعْ نَعْلَيْكَ) بذات الله، ومصير موسى عليه السلام الطلب البه بعد وجوده، إذ خلقت له معرفة بذلك الطاب، وسمع لذلك الكلام القديم

الأصل الثامن

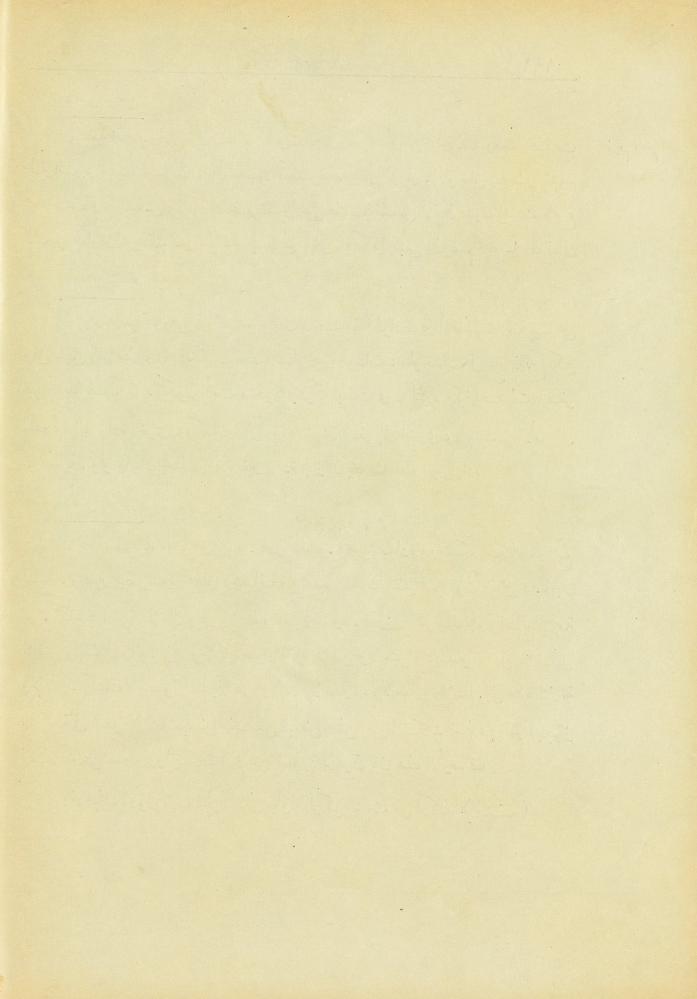
أن علمه قديم ، فلم يزل عالما بذاته وصفاته ، وما يحدثه من مخلوقاته ، ومهما حدثت فرم العلم المخلوقات لم يحدث له علم بها ، بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلى ، إذلو خلق لنا علم بقدوم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك علم تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجدد علم آخر . فهكذا ينبغى أن يفهم قدم علم الله تعالى

أن إرادته قديمة ، وهي في القدم تعلقت بإحداث الحوادث في أوقاتها الللائقة بها على وفق سبق العلم الأزلى ، إذلوكانت حادثة لصار على الحوداث ، ولوحدثت في غير ذاته لم يكن هو مريدا لها ، كما لا تكون أنت متحركا بحركة ليست في ذاتك ، وكيفها قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى ، وكذلك الارادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ، ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية . ولو جاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة

الأصل العاشر

أن الله تعالى عالم بعلم ، حى بحياة ، قادر بقدرة ، ومريد بارادة ، ومتكلم بكلام ، وسميع بسمع ، وبصير ببصر . وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة . وقول القائل : عالم بلا علم ، كقوله : غنى " بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم ، فات العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل . وكما لا يتصو "رقاتل بلا قتل ولا قتيل ولا يتصو "رقتيل بلاقاتل ولا قتل ، كذلك لا يتصو "رعالم بلا علم ، ولا علم بلا معلوم ، ولا معلوم بلا عالم . بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض : فمن جوز انفكاك العالم عن العلم فايجو "زنفكاك العالم عن العلم فايجو "نفكاك ه عن العلم ع

(تم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني وأوله الركن الثالث من أركان الإيمان)

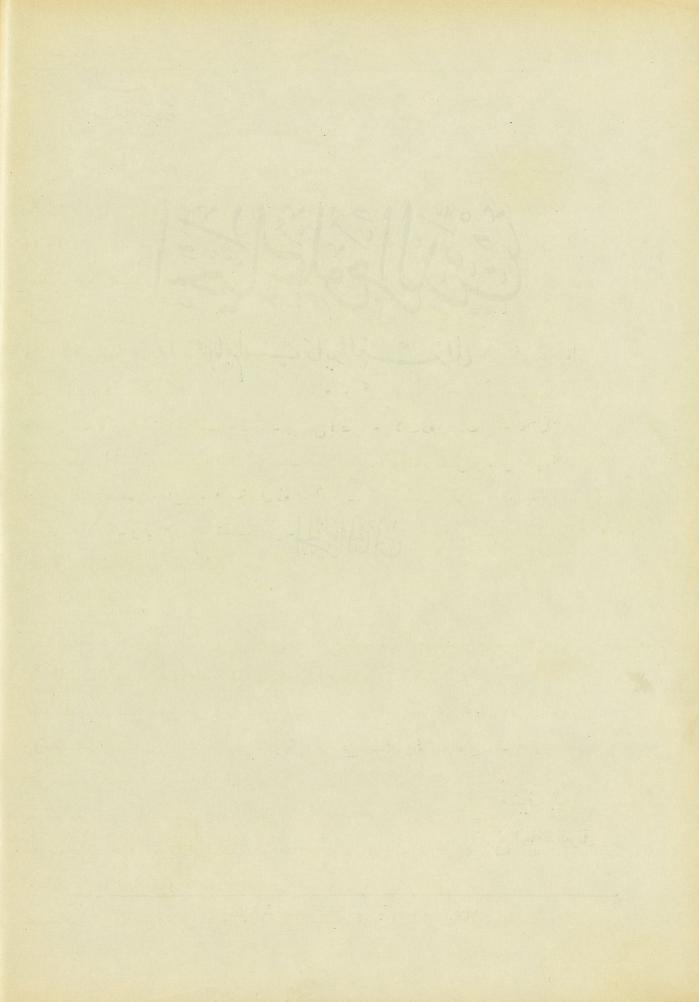


لجنت نثالثت فرالانسرلامية

المراب عامرالغ سرال

الخِيْظًا لِثَانِي

مضاف إليه تخريج الحافظ المراق



الركن الثالث: العلم بأفعال الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول الأول

العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه ، لا خالق له سواه ولا محدث له إلا إياه ، خلق الخلق وصنعهم ، وأوجد قدرتهم وحركتهم ، فجميع أفعال عباده مخلوقة له ، ومتعلقة بقدرته ، تصديقا له في قوله تعالى: (اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) وفي قوله تعالى: (وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) وفي قوله تعالى (وأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أو اجْهَرُوا به إِنَّهُ عَليم بذات خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) وفي قوله تعالى (وأسِرُوا قَوْلَكُمْ أو اجْهَرُوا به إِنَّهُ عَليم بذات الصُّدُور. أَلايعُلمُ مَن خَلَق وَهُو اللَّطيفُ أَخَيبُو) أمر العباد بالتحرز في أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإضارهم العامه بموارد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق ، وكيف لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لاقصور فيها ، وهي متعلقة بحركة أبدان العباد ، والحركات متماثلة ، وتعلق القدرة بها لذاتها ؟ هما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها ؟ أو تعلق يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من يتحير فيه عقول ذوى الألباب ؟ فكيف انفردت هي باختراعها دون رب الأرباب وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب؟هيهات هيهات! ذلت الخلوقات ، وتفرد بالملك والملكوت جبار الأرض والسموات

الأصلالثاني

أن انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب، بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا، وخلق الاختيار والمختار جميعا. فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليست بكسب له. وأما الحركة فخلق للرب تعالى صفة ووصف للعبد وكسب له، فانها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه، وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة، فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا، وكيف تكون جبرا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية؟ أوكيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها، وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتصاد في الاعتقاد، وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا، و بقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنه بالاكتساب، وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط، إذ

كسب العبد

قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلا بها ، وهي عندالاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق . فبه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصا بحصول المقدور بها الأصل الثالث

ارادة الله فعل العبد

أن فعل العبد وإن كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كو نه مراداً لله سبحانه ، فلا يجرى في الملك والملكوت طرفة عين ولا لفتة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته، وبإرادته ومشيئته، ومنه الشر والخير، والنفع والضر، والاسلام والكفر، والعرفان والنكر، والفوز والخسران، والغواية والرشد، والطاعة والعصيان، والشرك والإيمان، لاراد لقضائه، ولامعقب لحكمه ، يضل من يشاء ويهدى من يشاء ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . ويدل عليـه من النقل قول الأمة قاطبة : ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وقول الله عز وجل : (أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا) وقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرهها ولا يريدها وإنما هي جارية على وفق إرادة العدو إبليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجــاري على وفق إرادة العدو أكثرمن الجارى على وفق إرادته تعالى، فليت شعرى،كيف يستجيز المسلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والاكرام إلى رتبة لو ردت اليها رياسة زعيم ضيعة لاستنكف منها ! إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته ، والمعصية هي الغالبة على الخلق ، وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى . وهذا غاية الضعف والعجز ، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً . ثم مهما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صح أنها مرادة له

فإن قيل: فكيف ينهى عمايريد ويأمر بمالا يريد؟ قلنا الأمر غير الارادة ، ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ويخالفه بين يديه ، فقال له: أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو يأمره بما لايريد امتثاله ، ولو لم يكن آمراً لما كان عذره عند السلطان ممهدا ، ولو كان مريداً له لامتثاله لكان مريداً له لاك نفسه ، وهو محال

الأصل الرابع

تفضل اللّہ باللق أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع، ومتطول بتكليف العباد، ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه. وقالت المعتزلة: وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد، وهو محال، إذ هو الموجب والآمر والناهى، وكيف يتهدف لإيجاب أو يتعرض للزوم وخطاب؟ والمراد بالواجب أحد أمرين: إما الفعل الذى فى تركه ضرر إما آجل كما يقال: يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه فى الآخرة بالنار، أوضرر عاجل كما يقال: يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت، وإما أن يرادبه الذى يؤدى عدمه إلى محال، كما يقال: وجود المعلوم واجب، إذ لا يموت، وإما أن يرادبه الذى يؤدى عدمه إلى محال، أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر، وأن أراد به المعنى الثانى فهو مسلم، إذ بعد سبق العلم لابد من وجود المعلوم وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم، وقوله: يجب لمصلحة عباده، كلام فاسد، فانه اذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب فى حقه معنى . ثم ان مصلحة العباد فى أن يخلقهم فى دار البلايا و يعرضهم للخطايا ثم مصلحة العباد فى أن يخلقهم فى دار البلايا و يعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب، فما فى ذلك غبطة عند ذوى الألباب

الأصل الخامس

النكليف يما لايطان أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق مالا يطيقونه ، خلافا للمعتزلة ، ولولم يجزذلك لاستحال سؤال دفعه ، وقد سألو اذلك فقالوا : « رَبّناً وَلا تحمّلناً ما لاطاقة كنا به »ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباجهل لا يصدقه ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في جميع أقواله ، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدقه ، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه ؟ وهل هذا الامحال وجوده ؟

الأصل السادس

جواز ایلام انحلق أن لله عز وجل إيلام الخلق و تعذيبهم من غير جرم سابق ، ومن غير ثواب لاحق ، خلافا للمعتزلة ، لأنه متصرف في ملكه ، ولا يتصو رأن يعدُو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه ، وهو محال على الله تعالى ، فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما . ويدل على جواز ذلك وجوده ، فان ذبح البهائم إيلام لها ، وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة

فارن قيل: إن الله تعالى يحشرها و يجازيها على قدرماقاسته من الآلام، و يجب ذلك على الله سبحانه فنقول: من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وُطئت، وكل بقة عُركت حتى يثيبها على آلامها، فقد خرج عن الشرع والعقل، اذيقال: وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه، فهو محال، وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعانى المذكورة للواجب

الأصل السابع

عدم رعاية الاصلح عليه

أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء ، فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكر ناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء ، بل لا يعقل في حقه الوجوب ، فانه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون . وليت شعرى بما يجيب المعتزلي في قوله : إن الاصلح واجب عليه في مسألة نعرضها عليه ، وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبى وبين بالغ ما تا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله عن الصبى لأنه تعب بالايمان والطاعات بعد البلوغ ، ويجب عليه ذلك عند المعتزلي ، فلو قال الصبى : يارب لم رفعت منزلته على ؟ فيقول : لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبى : أنت أمتتي في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضيل عليه بطول العمرله دوني فلم فضلته ؟ فيقول الله تعالى : لأني عامت عن الله عز وجل ، وعند هذا ينادى الكفار من دركات يظي ويقولون : يارب أما عامت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا أمتنا في الصبا فانا رضينا عا دون منزلة الصبى المسلم : فما ذا يجاب عن ذلك؟ وهل يجب عند هذا إلا القطع بأن الأمور الالهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال

فان قيل: مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلطعليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحاً لا يليق بالحكمة

قلنا: القبيح مالا يوافق الغرض، حتى إنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر، حتى يستقبح قتل الشخص أولياؤه ويستحسنه

أعداؤه ، فان أريد بالقبيح مالا يوافق غرض البارى سبحانه فهو محال ، إذ لاغرض له ، فلا يتصور منه قبيح ، كما لا يتصور منه ظلم ، إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير . وإن أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الغير فلم قلتم إن ذلك عليه محال ؟ وهل هذا إلا مجرد تشهى يشهد بخلافه ما قد فرضناه من مخاصمة أهل النار ؟ ثم الحكيم معناه العالم بحقائق الأشياء القادر على فعلها على وفق إرادته ، وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح ، وأما الحكيم منا يراعى الأصلح نظر النفسه ليستفيد به في الدنيا ثناءً وفي الآخرة ثوابا ، أو يدفع به عن نفسه آفة ، وكل ذلك على الله سبحانه وتعالى محال

الأصل الثامن

أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه ، لا بالعقل ، خلافاً للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال ، فإن العقل لا يوجب العبث ، وإما أن يوجبها لفائدة وغرض ، وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى ، فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد ، بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سيان . وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال ، بل يتعب به وينصرف عن الشهوات بسببه ، وليس في المآل بلا الثواب والعقاب . ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليها مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان ، إذ ليس له إلى أحدها ميل ولا به لأحدها اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ؟ ولقد ذل من أخذ هذا من المقايسة بين الحالق والمخلوق عيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدها دون الآخر عيث فإن قيل : فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه ، فإذا قال المكلف للنبي : إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى فيه ، فإذا قال المكلف للنبي : إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى إلا بالنظر ، ولست أقدم على النظر ، أدّى ذلك إلى إلحام الرسول صلى الله عليه وسلم

قلنا: هـذا يضاهى قول القائل للواقف فى موضع من المواضع: إن وراءك سبعاً ضارياً فإن لم تبرح عن المكان قتلك ، وإن التفت وراءك و نظرت عرفت صدقى . فيقول الواقف:

لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائى ، ولا ألتفت ورائى ولا أنظر ما لم يثبت صدقك . فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك، ولا ضرر فيه على الهادى المرشد، فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن وراءكم الموت ، ودونه السـباع الضارية والنيران المحرقة إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا لى صدقى بالالتفات إلى معجزتى وإلا هلكتم، فمن التفت عرف واحترز ونجا، ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى، ولا ضرر عَلَى َّ إِن هلك الناس كامهم أجمعون، وإنما عَلَى البلاغ المبين. فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت، والعقل يفيد فهم كلامه والإِحاطة بإِمكان ما يقوله في المستقبل، والطبع يستحث على الحَذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضرراً. ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر المتوقع، فان العقل لا يهدى إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات. فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب. ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يـكن الوجوب ثابتًا ، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة

بعثة الانبياء مائزة

أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام ، خلافا للبراهمة حيث قالوا: لا فائدة في بعثتهم إذ في العقل مندوحة عنهم ، لأن العقل لايهدى إلى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهدى إلى الأدوية المفيدة للصحة ، فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء، ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ، ويعرف صدق النبي بالمعجزة

الأصل العاشر

أن الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين ، و ناسخا لما قبله من شرائع اليهودوالنصاري والصابئين، وأيده بالمعجز ات الظاهرة والآيات الباهرة (١) «كَأَنْشقاق أُلْقَمَر» (٢) « وتَسْبِيحِ أَخْصَى » (٣) « وَ إِنْطَاقِ أَلْعَجْمَاءِ وَمَا تَفَجَّرَ مِنْ بِيْنِ أَصاَ بِعِهِ مِنَ أَلْمَاءِ »

ثبوت نبوة خاتم النبيين

⁽١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس (٢) حديث تسبيح الحصىالبيهتي في دلائل النبوة من حديث أبى ذر وقال صالح بن أبى الأخضر ليس بالحافظ والمحفوظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر

⁽٣) حديث إنطاق العجاء أحمد والبيهق باسناد صحيح من حديث يعلي بن مرة في البعير الذي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم أهله وقد ورد فى كلام الضبوالذئب والحرة أحاديثرواها البيهتي فى الدلائل

ومن آياته الظاهرة التي تحدي بها مع كافة العرب القرءان العظيم ، فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهد فوا لسبيه و نهبه وقتله وإخراجه كما أخبر الله عن وجل عنهم ، ولم يقدروا على معارضته بمثل القرءان ، إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرءان و نظمه ، هذا مع ما فيه من أخبار الأولين ، مع كونه أمياً غير ممارس للكتب ، والإ نباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال ، كقوله تعالى : (لَتَدْخُلنَّ المَسْجِدَ اللهِ أَلْوسَكُم ومُفقطرين) وكقوله تعالى : (لَله عُلبَتِ الرُّومُ فِي أَدْني الأرْض وَهُ مَن أَعنين رُبُوسَكُم ومُفقطرين) وكقوله تعالى : (ألم غُلبَتِ الرُّومُ فِي أَدْني الأرْض وَهُ مَن أَعنين مَن في بضيع سنين)

ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلا لله تعالى ، فهما كان مقرونا بتحدى النبي صلى الله عليه وسلم ينزل منزلة قوله: صدقت ، وذلك مثل القائم بين أيدى الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك اليهم ، فانه مهما قال للملك إن كنت صادقا فقم على سريرك ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك ، حصل للحاضرين علم ضرورى بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت

الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول

« أَخْشُرُ وَالنَّشُرُ » (۱) وقد ورد بهما الشرع ، وهو حق ، والتصديق بهما واجب لأنه في الخمر رالنمر الغقل ممكن . ومعناه الاعادة بعد الافناء ، وذلك مقدور لله تعالى ، كابتداء الانشاء ، قال الله تعالى : (قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أُوَّلَ مَرَّةٍ) فاستدل بالابتداء على الاعادة . وقال عز وجل : (مَا خَلْقُكُمُ وَلا بَعْثُكُم الاَّكَ كَنفْسٍ وَاحِدَةٍ) والاعادة ابتداء ثان ، فهو ممكن كالابتداء الأول

⁽۱) حدیث الحشر والنشر الشیخان من حدیث ابن عباس انکم لمحشورون الی الله _ الحدیث : ومن حدیث سهل یحشر الناس یوم القیامة علی أرض بیضاء _ الحدیث : ومن حدیث عائشة یحشرون یوم القیامة حفاة ومن حدیث أبی هریرة یحشر الناس علی ثلاث طرائق _ الحدیث : ولابن ماجه من حدیث میمونة مولاة النبی صلی الله علیه وسلم أفتنا فی بیت المقدس وأرض المحشر والمنشر الحدیث واسناده جید

الأصل الثاني

«سُؤَالُ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ» (() وقد وردت به الأخبار ، فيجب التصديق به ، لأنه ممكن ، إذ ليس يستدعى إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب ، وذلك ممكن في نفسه ، ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له ، فان النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند التنبه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (۲) « يَسْمَعُ كلامَ جبريلَ عَلَيْهِ السَّلامُ وَيُشَاهِدُهُ وَمَنْ حَوْلَهُ لَا يَسَوَلُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلامُ وَيُشَاهِدُهُ وَمَنْ حَوْلَهُ وَالدَيْمِ عَلَيْهِ السَّلامُ وَيُشَاهِدُهُ وَمَنْ حَوْلَهُ وَالرؤية لَمْ يدركوه

الأصل الثالث

« عَذَابُ أَنْقَبْرِ » وقد ورد الشرع به قال الله تعالى (") (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُواً وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْ خِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر ، وهو ممكن ، فيجب التصديق به ، ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور ، فان المدرك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الادراك إليها

الأصل الرابع

الميزان، وهوحق، قال الله تعالى: (وَنَضَعُ اللّهِ الرّبَ القِسْطَ لِيَوْمِ القيامَةِ). وقال تعالى: (فَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ اللّهِ يَعَالَى: (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) الآية. ووجهه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزنا بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى، فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد، حتى يظهر لهم العدل في العقاب، أو الفضل في العفو و تضعيف الثواب

(١) حديث سؤال منكر ونكير تقدم

(٣) حديث استماد من عذاب القبر أخرجاه من حديث أبى هريرة وعائشة وقد تقدم

سؤال منکد ونکیر

عذاب الفبر

الميزاب

⁽٢) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لايسمعونه ولا يرونه البخارى ومسلم من حديث عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ياعائشة هذا جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم

الأصل الخامس

الصراط

الصراط ، وهو جسر ممدود على متن جهنم ، أرق من الشعرة وأحد من السيف ، قال الله تمالى : (فَأُهْدُو هُمْ إِلَى صِرَاطِ أَلَجْدِيمِ ، وَقِفُو هُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ) . وهذا ممكن ، فيجب التصديق به ، فان القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط

الأصل السادس

الجنة والنار

أَن الجِنة والنار مخلوقتان ، قال الله تمالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِن ۚ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَر ْضُهَا السَّمْواتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ). فقوله تعالى : (أعدت)، دليل على أنها مخلوقة، فيجب إجراؤه على الظاهر إذ لا استحالة فيه . ولا يقال : لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى : « لاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعُلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ »

الامامة الحفة

أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم على رضي الله عنهم ، ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلا ، إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد، ولم يخفَ ذلك، فكيف خفي هــذا؟ وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا؟ فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالاختيار والبيعة . وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرق الإجماع ، وذلك ممـا لا يستجرىء على اختراعه إلا الروافض . واعتقاد أهل السنة تزكية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . وما جرى بين معاوية وعلى رضى الله عنهما كان مبنيًا على الإجتهاد لامنازعة من معاوية في الأمامة ، إذ ظن على رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشائر هم واختلاطهم بالعسكر يؤدى إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها ، فرأى التأخير أصوب ، وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغراء بالأئمة ويعرّض الدماء للسفك. وقدقال أفاضل العلماء: كل مجتهد مصيب. وقال قائلون: المصيب واحد، ولم يذهب إلى تخطئة على ذو تحصيل أصلا

الاصل الثامن

فضل الصحابة أن فضل الصحابة رضى الله عنهم على حسب ترتيبهم فى الحلافة ، إذ حقيقة الفضل ما هو ورد ورتيبم فضل عند الله عز وجل ، وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحى والتنزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل ، فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك

الأصل التاس

شروط الامامة

أن شرائط الامامة بعد الإسلام والتكليف خمسة : الذكورة ، والورع ، والعلم والكفاية ، ونسبة قريش ، لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « الاَعْمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ » وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالامام من انعقدت له البيعة أكثر الخلق ، والمخالف للا كثر باغ يجب رده إلى الانقياد إلى الحق

إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ، ولا يصرفهم عن الحق صارف

الاصل العاشر

انعفاد الامامة عند خوف الفتنة

أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للامامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانعقاد إمامته لأنا بين أن نحرك فتنة بالاستبدال ، فما يلقي المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية المصلحة ، فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بمزاياها ، كالذي يبني قصرا و يهدم ، صرا ، وبين أن نحكم بخلو "البلاد عن الأمام و بفساد الأقضية وذلك محال ، و نحن نقضي بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لمسيس حاجتهم ، فكيف لانقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة

فهذه الأركانُ الأربعة الحاوية للاصول الأربعين هي قواعد العقائد. فمن اعتقدها كان موافقاً لأهل السنة ومباينا لرهط البدعة. فالله تعالى يسددنا بتوفيقه، ويهدينا الى الحقو تحقيقه، عنه وسعة جوده وفضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

⁽١) حديث الثناء على الصحابة تقدم

⁽٢) حديث الائة من قريش النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر

الفصل الرابع

من قواعد العقائد

في الايمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال، وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان، ووجه استثناء السلف فيه، وفيه ثلاث مسائل

مسألة

اختلفوا في أن الاسلام هو الاعان أو غيره، وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه أو مرتبط به يلازمه؟ فقيل: إنها شيء واحد. وقيل: إنها شيآن لايتواصلان. وقيل إنها شيآن ولكن يرتبط أحدها بالآخر. وقد أورد أبو طالب المكي في هذا كلاما شديد الاضطراب كثير التطويل. فلنهجم الآن على التصريح بالحق من غير تعريج على نقل مالا تحصيل له. فنقول: في هذا ثلاثة مباحث: بحث عن موجب اللفظين في اللغة، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة. والبحث الأول لغوى، والثاني تفسيري، والثالث فقهي شرعي

البحث الأول في موجب اللغة

والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى: (وَمَا أَنْتَ بِمُوْمِنِ لَنَا) أي بمصدة والاسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والانقياد وترك التمرد والاباء والعناد . وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمانه . وأما التسليم فإنه عام في القلب واللسان والجوارح ، فأن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والجحود ، وكذلك الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح . فوجب اللغة أن الاسلام أعم ، والايمان أخص ، فكان الايمان عبارة عن أشرف أجزاء الاسلام ، فاذن كل تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديقاً

البحث الثاني عن إطلاق الشرع

والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعالها على سبيل الترادف والتوارد، وورد على سبيل الاختلاف، وورد على سبيل التداخل

أما الترادف فني قوله تعالى: (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ هَمَا وَجَدْنَا فِيهَا مَنْ عَيْرَ يَيْتِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) ولم يكن بالاتفاق إلا يبت واحد. وقال تعالى: (يَافَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ الْمَانَمُ وَاللّهُ عَلَى الله عليه وسلم : (') ﴿ يُنِي الله عَلَى خَمْسِ ﴾ ('') وسئل رسول الله عليه وسلم مرة عن الايمان فأجاب بهذه الحنس الإيمان مَعَلَى خَمْسٍ ﴾ ('') وسئل رسول الله على الله عليه وسلم مرة عن الايمان فأجاب بهذه الحنس وأما الاحتلاف فقوله تعالى: (قَالَتِ الله عَلَى الله عليه وسلم مرة عن الإيمان فأولوا أسئمنا) ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان هاهنا التصديق فقط ، وبالاسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح . و في حديث جبرائيل عليه السلام (' '') لمَّا سأله عن الإيمان . فقال وبالأسلام عن تُومِّ وَشَرِّهِ ﴾ فقال : فَمَا الْإِسْلاَمُ فأجاب بذكر الخصال الخمس فعبر بالاسلام عن وبالأهر بالقول والعمل . و في الحديث عن سعداً نه صلى الله عليه وسلم ('' ' فقال له شعد '' ، فقال عليه وسلم (' '' فقال له شعد أنه عليه وسلم وهو مُؤْمِن '، فقال عليه قال الله عليه وسلم : أوْ مُسْلمِ مَا فَاكَ عليه فَا عَادَ رسولُ الله عليه وسلم وسلم وسلم وسلم في وسلم عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم في الله عليه وسلم وسلم وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم وسلم وسلم الله عليه وسلم وسلم وسلم وسلم وسلم الله عليه وسلم وسلم وسلم و الله عليه وسلم وسلم و المنات عليه وسلم وسلم و الله عليه وسلم وسلم و الله عليه وسلم و الله و و المولة و الله و الله و الله وسلم و الله و اله

وأما التداخل فما روى أيضاً أنه سئل (° فقيل « أَيُّ ٱلْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « ٱلْإِسْلَامُ » فقال: أَيُّ ٱلْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « ٱلْإِسْلَامُ » فقال: أَيُّ ٱلْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « ٱلْإِيمَانُ » وهذا دليل على الاختلاف ، وعلى التداخل ، وهو أوفق الاستعالات في اللغة ، لأن الإيمان عمل من

⁽١) حديث بني الاسلام على خمس أخرجاه من حديث ابن عمر

⁽٢) حديث سئل عن الايمان فأجاب بهذه الخمس البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون ما الأيمان شهادة أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤتوا خمسا من المغنم

⁽٣) حديث جبريل لما سأله عن الايمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته _ الحديث : أخرجاه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهتي في البعث وقد تقدم

⁽٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الاخر فقال له سعد يارسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم ــ الحديث : أخرجاه بنحوه

⁽ o) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الاسلام فقال أى الاسلام أفضل فقال الايمان أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عنبسة بالشطر الاخير قال رجل يارسول الله أي الاسلام أفضل قال الايمان واسناده صحيح

الاعمال وهو أفضلها ، والاسلام هو تسليم إما بالقلب و إما باللسان و إما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب ، وهو التصديق الذي يسمى إيماناً . والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة

أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط، وهوموافق للغة. والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا، وهو أيضا موافق للغة، فإن التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعني لكل محل يمكن أن يوجد المعني فيه، فإن من لمس غيره ببعض بدنه يسمى لامسا وإن لم يستعرق جميع بدنه: فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الطاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله الاسلام على التسليم الطاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى: (قَالَتِ اللَّعْرَابُ آمَنَا قُلْ لَمْ أُتو مِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسْامَناً). وقوله صلى الله عليه وسلم: في حديث سعد «أو مُسْلِمْ "ك لأنه فضل أحدها علي الآخر، ويريد بالاختلاف تفاضل المستمين وأما التداخل فوافق أيضاً للغة في خصوص الإيمان، وهو أن يجعمل الإسلام وهو عن التسليم بالقلب وهو الذي عنيناه بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الايمان وعموم الاسلام للكل. وعلى هذا خرج قوله: (الايمان)، في جواب قول السائل: أي الاسلام أفضل؟ لأنه جعل الايمان خصوصاً من الاسلام فأدخله فيه

وأما استماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة على التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فان كل ذلك تسليم ، وكذا الايمان ، ويكون التصرف في الايمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر في معناه ، وهو جائز ، لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن و نتيجته . وقد يطلق إسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح ، فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفا لاسم الاسلام ومطابقا له ، فلا يزيد عليه ولا ينقص . وعليه خرج قوله : (فَمَا وَجَدْنَا فَهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ المُسْلِمِينَ)

البحث الثالث عن الحكم الشرعى

وللاسلام والايمان حكان أخروى ودنيوى

أما الأخروى فهو الأخراج من النار ، ومنع التخليد ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ('): « يَخْرُجُمِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيمَانٍ » وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب ، وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو ؟ فمن قائل : إنه مجرد العقد ، ومن قائل يزيد ثالثا وهو العمل بالاركان قائل يزيد ثالثا وهو العمل بالاركان

ونحن نكشف الغطاء عنه و نقول: من جمع بين هذه الثلائة فلاخلاف في أن مستقره الجنة: وهذه درجة

والدرجة الثانية: أن يوجد اثنان وبعض الثالث، وهو القول والعقد وبعض الأعمال، والكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر، فعند هذا قالت المعتزلة: خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر، بل اسمه فاسق، وهو على منزلة بين المنزلتين، وهو مخلد في النار وهذا باطل كما سنذكره

الدرجة الثالثة: أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح. وقد اختلفوا في حكمه ، فقال أبو طالب المكي: العمل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونه ، وادعى الاجماع فيه ، واستدل بأدلة تشعر بنقيض غرضه ، كقوله تعالى: (الذَّينَ آمَنُوا وَعَمِـاوُا الصَّالِحَاتِ) إذ هذا يدل على أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان ، و إلا يكون العمل في حكم المعاد. والعجب أنه ادعى الاجماع في هذا ، وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم: (٢) هو لا يكون العمل في المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب « لا يكفأر الآبعيد في النار بسبب الكبائر. والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له: من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة : فلا بد أن يقول نعم ، وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل، فنزيد و نقول : لو بق حياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات ، أو زني ثم مات

⁽١) حديث يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الآيان أخرجاه من حديث أبى سعيد الخدرى فى الشفاعة وفيه اذهبوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال ذرة من ايمان فأخرجوه – الحديث: ولهما من حديث أنس فيقال انطلق فأخرج منها من كان فى قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان وهو عندها متصل بلفظ خير مكان ايمان

⁽ ٧) حديث لاتكفروا أحدا لا بجحوده بما أقربه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن نخرج أحد من الايمان الا بجحود ما دخل فيه واسناده ضعيف

فهل يخلد في النار؟ فان قال نعم فهو مراد المعتزلة، وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركنا من نفس الايمان ولاشرطا في وجوده ولا في استحقاق الجنة به، وإن قال: أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلى ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية، فنقول: فما ضبط تلك المدة؟ وما عدد تلك الطاعات التي بتركها يبطل الايمان؟ وما عدد الكبائر التي بارتكابها يبطل الايمان؟ وهذا لايمكن التحكم بتقديره ولم يصر إليه صائر أصلا

الدرجة الرابعة: أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعال ومات، فهل نقول: مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى ؟ وهذا مما اختلف فيه. ومن شرط القول لتمام الإيمان يقول هذا مات قبل الايمان وهو فاسد، إذ قال صلى الله عليه وسلم « يَخْرُجُ مِنَ النّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمان ». وهذا قلبه طافح بالايمان، فكيف يجله في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر، كما سبق

الدرجة الخامسة: أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكامتي الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها، فيحتمل أن يجمل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة و نقول: هو مؤمن غير مخلد في النار، والإيمان هو التصديق الحض، واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان، وهذا هو الأظهر، إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب. وقد قال صلى الله عليه وسلم: « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَن ْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّة » ولا ينعدم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب، كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب. وقال قائلون : القول ركن إذ ليس كلتا الشهادة إخباراً عن القلب بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام، والأول أظهر وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا: هذا لا يدخل وابتداء شهادة والتزام، والأول أظهر وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا: هذا لا يدخل النار أصلا، وقالوا: إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار. وسنبطل ذلك عليهم

الدرجة السادسة: أن يقول بلسانه: لا اله إلا الله محمد رسول الله، ولكن لم يُصدق بقلبه، فلا نشك في أنه في فلا نشك في أنه في فلا نشك في أنه في من الكفار، وأنه مخلد في النار. ولا نشك في أنه في من الكفار، وأنه مخلد في النار. ولا نشك في أنه في

حكم الدنيا الذي يتعلق بالأُمَّة والولاة ، من المسامين ، لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطو عليه في قلبه ، وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الدنيوي فيا بينه وبين الله تعالى ، وذلك بأن يموت له فى الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستفتى ويقول :كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدى ، فهل يحل لى بيني وبين الله تعالى ؟ أو نكح مسامة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح ؟ هذا محل نظر، فيحتمل أن يقال . أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا، ويحتمل أن يقال: تناط بالظاهر في حق غيره ، لأن باطنه غير ظاهر لغيره ، وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى . والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ، ويلزمه إعادة النكاح . وَلذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين ، وعمر رضى الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضى الله عنه ، والصلاة فعل ظاهر في الدنياو إن كان من من العبادات. والتوقى عن الحرام أيضا من جملة ما يجب لله كالصلاة ، لقو له صلى الله عليه وسلم: « طَلَبُ ٱلْخَلَال فَرِيضَةٌ بَعْدَ ٱلْفَريضَةِ » وليس هذا مناقضاً لقولنا أن الارث حكم الاسلام وهو الاستسلام، بل الاستسلام التام هوما يشمل الظاهر والباطن، وهذه مباحث فقهية ظنية تبنى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة، فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع ، فما أفلح من نظر إلى العادات والمراسم في العلوم

شبه: المربة

فان قلت : فما شبهة المعتزلة والمرجئة ؟ وما حجة بطلان قو لهم؟ فأقول شبهتهم عمو مات القرءان أما المرجئة فقالوا : لا يدخل المؤمن النار وإز أتى بكل المعاصى لقوله عز وجل : (فَنَ وَلَاكُ مُوْمِنْ بِرَبِّهِ فَلاَ يَخَافُ بَخْساً وَلارَهَقاً) ولقوله عز وجل : (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولئك مُوْمِنْ بِرَبِّهِ فَلاَ يَخَافُ بَخْساً وَلارَهَقاً) ولقوله عز وجل : (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولئك مُوْمِنْ بِرَبِّهِ فَلاَ يَخَافُ بَخْساً وَلارَهَقاً) ولقوله : (كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيها فَوْجُ سالَمُهُ خَزَنَهُا) إلى قوله : (فَكَذَّبْنا وَقُلْنا مَا نَرَّلَ اللهُ مِنْ شَيْءٍ) فقوله : «كُلَّما أُلْقِي فِيها فَوْجُ » عام ، فينبغي أن يكون كل من ألقى في النار مكذباً ، ولقوله تعالى : (كَايَصْلَاهَا إِلاَّ اللهُ مُنْ قَيْ الذَّي كَذَّبَ وَتَوَلَى) وهذا حصر ألقى في النار مكذباً ، ولقوله تعالى : (كَايَصْلَاهَا إِلاَّ اللهَّ مُنْ قَيْ الذَّي كَذَّبَ وَتَوَلَى) وهذا حصر

وإثبات وَ نَنِي ، ولقو له تعالى : (مَنْ جَاء بِالْحُسَنَةِ ۖ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَ هُمْ مِنْ فَزَع ٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ) فالايمان رأس الحسنات ، ولقو له تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ وقال تعالى : ﴿ إِنَّالَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) ولا حجة لهم في ذلك ، فانه حيث ذكر الايمان في هذه الآيات أريد به الايمان مع العمل، إذ بيناً أن الايمان قد يطلق ويراد به الاسلام، وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العةاب. وقوله صلى الله عليه وسلم « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ إِيمَانِ » فَكَيف يخرج إِذا لَمْ يَدْخُلُ ؟ وَمَنِ القَرْءَانَ قُولُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفُرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفُرُ مَا ذُونَ ذُلكَ لِمَنْ يَشَاءٍ) والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقسام، وقوله تعالى : (وَمَن يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِنَ فيهَا) وتخصيصه بالكفر تحكُّم، وقوله تعالى: (أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابِ مُقِيمٍ). وقال تعالى : (وَمَن ْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ، ولابد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبين؛ لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون (١)، بل قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ ۗ إِلَّا واردُها) كالصريح في أن ذلك لا بد منه للكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه ، وقوله تعالى : (لا يَصْلَاهَا إِلَّا ٱلْأَشْقَى ٱلَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَىُّ) أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بِالأَشْقِ شَخْصًا معينًا أَيْضًا. وقوله تعالى: ﴿ كُلَّمَا أَنْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴾ أى فوج من الكفار . وتخصيص العمومات قريب . ومن هذه الآية وقع للأشعرى وطائفة من المنكلمين إنكار صيغ العموم، وأنهذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى: ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمُّ أَهْتَدَى) وقوله تعالى: ﴿ وَٱلْعَصْرِ إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلاَّ الذَّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّاكِماتِ) وقوله تعالى: (وَ إِنْ مِنْكُمْ ۚ إِلاَّ وَارِدُهَاكَانَ عَلَى رَبِّكَ حَنْماً مَقْضِيًّا) ثم قال : (ثُمَّ نُنَجِّىالَّذِينَ ٱتَّقُوْا) وقوله

⁽١) حديث تعذيب العصاة البخارى من حديث أنس «ليصيبن أقواماسفع من النار بذنوب أصابوها » الحديث ويأتى في ذكر الموت عدة أحاديث

تعالى: (وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَجَهَمَ). وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقروناً بالإيمان. وقوله تعالى: (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً جَهَزَاؤُهُ جَهَمَّ خالداًفيها) وهده العمومات أيضاً مخصوصة ، بدليل قوله تعالى: (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لَمِنْ يَشَاعُ) فينبغى أن تبق له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك . وكذلك قوله عليه السلام « يَخْرُجُ مِن النَّارِ مَن كَانَ فِي قَلْبهِ مِثْقَالُ ذَرَّةً مِن إِيمَان » وقوله تعالى: (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَن أَخْصَنَ عَمَلاً) وقوله تعالى: (إِنَّا لا نُضِيع أَجْر أَصل الايمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة ؟ وقوله تعالى: (وَمَن يَقْتُل مُؤ مُنا مُتَهَمِّداً) أي لا عانه وقد ورد على مثل هذا السبب

فإن قات : فقد مال الاختيار إلى أن الايمان حاصل دون العمل ، وقد اشتهر عن السلف قولهم : الايمان عقد وقول وعمل فما معناه ؟

قلنا: لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل له ومتمم ، كما يقال الرأس واليدان من الانسان ، ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد . وكذلك يقال التسبيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدها . فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الانسان ، إذ ينعدم بعدمه . و بقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض . وقد قال صلى الله عليه وسلم : (۱) « لَا يَزْ في الزَّا في حين يَزْ في وَهُو مُؤْمِن » والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ، ولكن ممناه غير مؤمن حقا إيماناً تاماً كاملاً ، كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف : هذا ليس بإنسان أي ليس له الكال الذي هو وراء حقيقة الانسانية

مسئلة

فان قلت: فقد اتفق السلف على أن الايمان يزيد وينقص: يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، فاذا كان التصديق هو الايمان فلا يتصورفيه زيادة ولا نقصان

فاقول: السلف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول، فما ذكروه حق، وإنما

(١) حديث : لا يزنى الزاني حين يزني وهو مؤمن : متفق عليه من حديث أبى هريرة

زیادة الایمال ونقصانه الشأن في فهمه ، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان وأركان وجوده ، بل هو مزيد عليه يزيد به ، والزائد موجود ، والناقص موجود ، والشيء لايزيد بذاته ، فلا يجوز أن يقال: الانسان يزيد برأسه ، بل يقال: يزيد بلحيته وسمنه ، ولا يجوز أن يقال: الصلاة تزيد بالركوع والسجود، بل تزيد بالآداب والسنن. فهذا تصريح بان الإيمان له وجود، ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان

فان قلت : فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة ؟ فأقول: إذا تركنا المداهنة ولم نكترث يتشغيب من تشغب وكشفنا الغطاء ارتفع الأشكال فنقول: الإيمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه

المرفات الايمائد

الأول – أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانشراح صدر، وهو إيمان العوام، بل إيمان الخلق كلهم إلاالخواص. وهذا الاعتقاد عقدة على القلب، تارة تشتد وتقوى، وتارة تضعف وتسترخي ،كالعقدة على الخيط مثلا، ولا تستبعد هـذا ، واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير، ولا بتخييل ووعظ، ولا تحقيق وبرهان. وكذلك النصراني والمبتدعة، وفيهم من يمكن تشكيكه بأدني كلام، و يمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو يخويف، مع أنه غير شاك في عقده كالأوّل ولكنها متفاوتان في شدة التصميم. وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً. والعمل يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادته ، كما يؤثر سقى الماء في عاء الأشجار . ولذلك قال تعالى : ﴿ فَرَادَهُمْ إِيمَانًا ﴾ وقال تعالى : (لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ . وقال صلى الله عليه وسلم : فيما يروى في بعض الأُخِبار ('`« ٱلْإِيمَانُ يَزِيدُ وَ يَنْقُصُ » وذلك بتأثير الطاعات في القلب ، وهذا لايدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإِيمان في هـــذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك ، بل من يعتقد في اليتيم معنى الرحمة إذا عمل

⁽١) حديث: الايمان يزيد وينقص: ابن عدى فى المكامل وأبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث أبى هريرة وقال ابن عدى باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحى يتعمد الكذب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبى هريرة وابن عباس وأبى الدرداء

عوجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به ، أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل . وكذلك معتقد التواضع إذا عمل عوجبه عملا مقبلا أو ساجدا لغيره أحس من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة . وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ، ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي هذا في ربع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالعقائد والقلوب ، فان ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت ، وأعنى بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس ، وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انهى الى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدها بالآخر ، وظن آخرون أنه لا عالم الا عالم الشهادة ، وهو هذه الأجسام المحسوسة . ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددها ثم ارتباطها عبر عنه فقال :

رق الزجاج وراقت الخمر * وتشابها فتشاكل الأمر فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فان هذا العالم خارج عن علم المعاملة ، ولكن بين العالمين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تذكشف عنها بالتكليف ، فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الاطلاق ، ولهذا قال على كرم الله وجهه: إن الايمان ليبدو لمعة يضاء ، فاذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء فاذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم ، وتلا قوله تعالى : (كلّا بَل رَانَ عَلَى قُلُو بَهِمْ) الآية

الأطلاق الشانى _ أن يراد به التصديق والعمل جميعا . كما قال صلى الله عليه وسلم : (1) « الأعانُ بضْعُ وَسَبْعُونَ بَاباً » و كما قال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَوْ فِي الزَّافِي حِينَ يَوْ فِي وَهُو مُؤْمِنٌ » و إذا دخل العمل في مقتضى لفظ الايمان لم تخف زيادته و نقصانه ، وهل يؤثر

⁽١) حديث: الايمان بضع وسبعون بابا: وذكر بعد هذا فزاد فيه: أدناها إماطة الأذى عن الطريق: البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة: الايمان بضع وسبعون: زاد مسلم فى رواية: وأفضلها قول لا الله الا الله وأدناها: فِذكره ورواه بلفظ المصنف الترمذي وصحيحه

ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق ؟ هذا فيه نظر . وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه الاطلاق الثالث _ أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانشراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة . وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ، ولكني أقول : الأم اليقيني الذي لا شك فيه تختلف طمأ نينة النفس إليه ، فليس طمأ نينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأ نينتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منها ، فان اليقينيات تختلف في درجات الايضاح ، ودرجات طمأ نينة النفس اليها . وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة ، فلا حاجة إلى الاعادة . وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الايمان و نقصانه حق ، وكيف لا وفي الأخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وفي بعض المواضع في خبر آخر (۱) « مثقال دينار » فأي معني لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت ؟ !

الاستثناء فی الافرار بالابماں والشك في المعان على السلف: أنا مؤمن إن شاء الله ، والاستثناء شك ، والشك في الايمان كفر ، وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويحترزون عنه ، فقال سفيان الثورى رحمه الله : من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ، ومن قال أنا مؤمن عقال الثورى رحمه الله : من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ، ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله ، كما أن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله ، مؤمناً عند الله ، كما أن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله ، وكذامن كان مسروراً أو حزينا أو سميعاً أو بصيراً . ولوقيل للانسان . هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله . ولما قال سفيان ذلك قيل له : فماذا نقول ؟ قال : قولوا آمنا وقيل للحسن : أمؤمن أنت ؟ فقال : إن شاء الله ، فقيل له : لم تستثني يا أبا سعيد في الايمان ؟ وقال : أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحق على الكلمة ، وكان يقول ما يؤمني أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فقتني وقال اذهب

⁽١) حديث: يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال دينار: متفق عليه من حديث أبى سعيد وسيأتي فى ذكر الموت وما بعده

لاقبلت ُ لك عملا فأنا أعمل في غير معمل. وقال ابراهيم بن أده. إذا قيل لك أمؤمن أنت؟ فقل لا إله إلا الله. وقيال مرة. قل: أنا لا أشك في الايمان وسؤالك إياى بدعة. وقيل لعلقمة: أمؤمن أنت؟ قال أرجو إن شاء الله. وقال الثورى: نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله، وماندرى ما نحن عند الله تعالى، فما معنى هذه الاستثناءات؟

فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه: وجهان مستندان إلى الشك لا في أصل الايمان ولكن في خاتمته أو كماله ، ووجهان لايستندان إلى الشك

الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة الشك: الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس، قال الله تعالى: (فَلا تُزَكُوا أَنفُسكُمْ) وقال: (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُونَ أَنفُسُهُمْ) وقال تعالى: (أَنظُر حَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى الله أَلْكَذِب). وقيل لحكيم. ما الصدق القبيح ؟ فقال: ثناء المرء على نفسه. والإيمان من أعلى صفات المجد، والجزم به تركية مطلقة، وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية كما يقال للإنسان أنت طبيب أو فقيه أومفسر ؟ فيقول نعم إن شاء الله، لافي معرض التشكيك، ولكن لاخراج نفسه عن تزكية نفسه. فالصيغة صيغة الترديد والتضعيف لنفس الحبر، ومعناه التضعيف للازم من لوازم الحبر وهو التزكية ومهذا التأويل لوسئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء

الوجه الثانى : التأدب بذكر الله تعالى فى كل حال ، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه ، فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى : (وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّى فَاعِلْ ذَلِكَ غَداً إِلاَّ أَنْ يَشَاءِ اللهُ) ثم لم يقتصر على ذلك فيا لا يشك فيه ، بل قال تعالى : (لَتَدْخُلُن أَلْسَجِدَ اللهُ عَلَى : (لَتَدْخُلُن الله سبحانه عالما بأنهم المشجد الحرام إن شاءالله آمنين مُحلقين رُبُوسَكُم ومُقَصِّرين) وكان الله سبحانه عالما بأنهم يدخلون لا محالة ، وأنه شاءه ، ولكن المقصود تعليمه ذلك ، فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوما كان أو مشكوكا ، حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر (۱) « السَّلامُ عَلَيْكُم وَارَ قَوْمٍ مُؤْ منين وَإِناً إِنْ شَاءَ اللهُ بِكُم وَلِعُونَ » واللحوق بهم غير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى ، وربط الأمور به ، وهذه الصيغة عير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى ، وربط الأمور به ، وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار بعرف الاستعال عبارة عن إظهار الرغبة والتمنى . فاذا قيل لك : إن فلانا دالة عليه حتى صار بعرف الاستعال عبارة عن إظهار الرغبة والتمنى . فاذا قيل لك : إن فلانا

⁽١) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين _ الحديث: مسلم من حديث أبي هريرة

يموت سريعا، فتقول: إن شاء الله، فيفهم منه رغبتك لا تشككك. وإذا قيل لك: فلان سيزول مرضه ويصح، فتقول: إن شاء الله، بمعنى الرغبة، فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة، وكذلك العدول إلى معنى التأدب لذكر الله تعالى كيف كان الأمر الوجه الثالث

مستنده الشك ، ومعناه : أنا مؤ من حقا إن شاء الله ، إذ قال الله تعالى لقو م مخصوصين بأعيانهم: (أُولَئِكَ مُمُ أُنُلْ وَمِنُونَ حَقًا *) فانقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كال الإيمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كال الإيمان حق من وجهين :

أحدها من حيث إن النفاق يزيل كال الايمان وهو خق لا تتحقق البراءة منه والثاني أنه يكمل بأعهال الطاعات ولا يدرى وجود ها على الكال. أما العمل فقد قال الله تعالى: (إِنَّمَا أُمْدُومَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالله وَرَسُولِه ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُو الْحَجْمُوا بِأَمْوَ الهِمْ وَأَ نفسهم وَ الله تعالى: (إِنَّمَا الله أُولئكَ مُ الصَّادِقُونَ *) فيكون الشك في هذا الصدق. وكذلك قال الله تعالى: في سبيل الله أُولئكَ مُ الصَّادِقُونَ *) فيكون الشك في هذا الصدق. وكذلك قال الله تعالى: (وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنَ آمُنَ بِالله والْيَوْمِ الْآخِرِ وَاللهَلَائِكَة وَالْكِتَابِ والنّبيّينَ *) فشرط عشرين وصفاً : كالوفاء بالعهد، والصبر على الشدائد، ثم قال تعالى: (أُولئكَ النّبين صَدَقُوا *) وقد قال تعالى: (يَرْفَعِ اللهُ النّبينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالنّبينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ *). وقال تعالى: (كَا يَسْتُوي مَنْكُمْ مَن أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ *) الآية. وقد قال تعالى: (مُمْ دَرَجَاتُ *) عندَ الله *)

وَقَالَ صَلَى الله عَلَيه وَسَلَمِ: (1) « أَلْإِيمَانُ عُرْيَانُ وَلِبَاسُهُ التَّقُوْى » الحديث. وقال صلى الله عليه وسلم: « أَلْإِيمَانُ بِضْعُ وَسَبَعُونَ بَابًا أَدْنَاهَا إِمَاطَةُ أَلْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ». فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإِيمان بالأعمال

⁽١) حديث الايمان عريان تقدم في العلم

^{*} الانفال الآية ٤ . الحجرات الآية ١٥ _ البقرة : ١٧٧ _ المجادلة : ١١ الحديد : ١٠ _ آل عمران : ٣٦١ *

أرتباطالا يمال. بالبراءة عن النفاق

بعضه الاثار

التي وردت ني

التخلى عن النفاق

78

وقال حذيفة رضى الله عنـــــه : (َ َ) ﴿ كَانَ الرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ بِا لَكَامِهَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَصِيرُ بِهَا مُنَافِقًا إِلَى أَنْ يَمُوتَ ، وَ إِنِّى لَأَسْمَهُمَا مِنْ أَحَدِكُم ۚ فِي ٱلْيُومِ عَشْرَ مَرَّاتِ ﴾

وقال بعض العاماء: أقرب الناس من النفاق من يرى أنه برى عمن النفاق. وقال حذيفة: «المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فكانوا إذ ذاك يُخفُونه وهم اليوم يُظْهِرونه» وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكماله، وهو خنى وأبعد الناس منه من يتخوفه، وأقربهم منه من يرى أنه برىء منه، فقد قيل للحسن البصرى: يقولون أن لا نفاق اليوم، فقال: يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشتم فى الطريق. وقال هو أوغيره: لو نبت للمنافقين أذناب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا

الله صلى الله عليه وسلم _ الحديث : البخارى الا أنه قال شر بدل أكثر

⁽١) حديث أربع من كن فيه فهو منافق _ الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو

⁽ ٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد _ الحديث: أحمد من حديث أبىسعيد وفيه ليث بن أبىسليم مختلف فيه

⁽٣) حديث أكثر منافق هذه الأمة قراؤها: أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عاص

⁽٤) حديث الشرك أخنى فى أمتي من دبيب النملة على الصفا: أبو يعلى وابن عدى وابن حبان فى الضعفاء من حديث أبي موسى وسيأتي فى ذم الجاه والرياء

⁽ o) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا . الحديث: أحمد باسناد فيه جهالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول

وسمع ابن عمر (١) رضى الله عنه رجلا يتعرض للحَجاج فقال : « أَرَأَ يْتَ لَوْ كَانَ حَاضِراً يَسْمَعُ أَكُنْتَ تَتَكَلَّمُ فِيهِ ؟ فَقَالَ : كَا، فَقَالَ : كُناَّ نَعُدُ هَــذَا نِفَاقاً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم »

وَقَالَ صَلَى الله عليه وسلم: « مَن كَانَ ذَا لِسَا نَيْنِ فِى الدُّنْيَا جَعَلَهُ اللهُ ذَالِسَا نَيْنِ فِي أ لآخِرَة » وقال أيضًا: صلى الله عليه وسلم « شَرُّ النَّاسِ ذُو أَلُوجُهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُؤُ لَا مِوجَهٍ وَيَأْتَيى هُؤُلَا مِوجَهٍ » هُؤُلَا مِوجَهٍ »

وقيل للحسن: إن قوماً يقولون إنا لا نخاف النفاق ، فقال : والله لأن أكون أعلم أنى برىء من النفاق أحبُ إلى من تلاع الأرض ذهباً . وقال الحسن : إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج . وقال رجل لحذيفة رضى الله عنه : إنى أخاف أن أكون منافقا ، فقال لوكنت منافقا ما خفت النفاق، إن المنافق قد أمن من النفاق . وقال ابن أبى مليكة : « أدركت ثلاثين ومائة . وفي رواية : خمسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق »

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « كَانَ جَالِسًافِي جَمَاعَة مِن أَصْحَابِهِ فَذَكَرُوا رَجُلاً وَأَكُو وَجُهُهُ يَقَطُّرُ مَا يَعِن وَجُلاً وَأَكُو وَجُهُهُ يَقَطُّرُ مَا يَعِن مَن أَثَر الوصُوعِ وَقَدْ عَلَق نَه لَهُ بِيدهِ وَ بَيْنَ عَيْنَيهِ أَثْرُ السَّجُودِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ هُوَهُذَا الرَّجُلُ أَثَر الوصُوعِ وَقَدْ عَلَق نَه له عِيه وسلم : أَرَى عَلَى وَجُهِهِ سَهُ مَةً مِنَ الشَّيْطَانِ ، خَاءِ الرَّجُلُ الله عَلَيه وسلم : أَرَى عَلَى وَجُهِهِ سَهُ مَةً مِنَ الشَّيْطَانِ ، خَاءِ الرَّجُلُ الله عَلَيه وسلم عَم الله عليه وسلم : نَشَدْ تَكَ الله هَل حَدَّثُت نَفْسَك حَتَّى سَلَم وَجَلَسَ مَع الْقُومِ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِمْ خَيْنُ مِنْك ؟ فَقَالَ : اللّهُمُ نَمَمْ » وقال صلى الله عليه وسلم عائم وَالله عليه وسلم عَالله عليه وسلم عَلَا الله عليه وسلم عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وشر ما أعلم وشر مالا أعلم

⁽۱) حدیث سمع ابن عمر رجلا یتعرض للحجاج فقال أرأیت لو کان حاضرا أكنت تتكلم فیه قال لا قال كنا نعــد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله علیه وسلم: أحمد والطبرانی بنحوه ولیس فیه ذكر الحجاج

⁽٢) حديث كان جالساً في جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً فأكثروا الثناء عليه فبيناهم كذلك إذ طلع رجل عليهم ووجهه يقطرماء من أثرالوضوء _ الحديث: أحمد والبزار والدارقطني من حديث أنس (٣) حديث اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم _ الحديث: مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ولأبي بكر بن الضحاك في النهائل في حديث مرسل

فَقَالَ : وَمَا يُؤْمِنُنِي وَٱلْقُلُوبُ بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمٰنِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ » وقد قال سبحانهُ : (وَبَدَا لَهُمُ مِنَ اللهِ مَاكُم ْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ *) قيل فى التفسير :عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت فى كفة السيئات

وقال سَرِيّ السَّقَطِى: لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور فخاطبه كل طير منها بلغة فقال: السلام عليك يا ولى الله، فسكنت نفسه إلى ذلك، كان أسيراً في يديها

فهذه الأَخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخني ، وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هلذ كر في المنافقين ؟ وقال أبوسليمان الداراني: سمعت من بعض الأُمراء شيئا فأردت أن أنكره فخفت أن يؤمر بقتلى ولم أخف من الموت ، ولكن خشيت أن يعرض لقلبى التزين للخلق عند خروج روحى فكففت. وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكماله وصفاءه لا أصله

فالنفاق نفاقان:

أقسام النفاق

أحدهما يُخرج من الدين ، ويُلحق بالكافرين ، ويُسلك في زمرة المخلدين في النار والثاني : يفضي بصاحبه إلى النار مدة ، أو ينقص من درجات عليين، ويحط من رتبة الصدِّيقين ، وذلك مشكوك فيه ، ولذلك حُسن الاستثناء فيه

وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية ، والأمن من مكر الله ، والعجب ، وأمور أخر لا يخلو عنها إلا الصدِّيقون

الوجه الرابع

وهو أيضا مستند إلى الشك، وذلك من خوف الخاتمة، فانه لا يدرى أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا، فإن ختم له بالكفر حبط عمله السابق، لأنه موقوف على سلامة الآخر، ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعا، فلو أفطر في أثناء نهاره بعد

^{*} الزمر: ٤٧

ذلك لتبين كذبه ، إذ كانت الصحة موقوفة على التمام الى غروب الشمس من آخر النهار ، وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ، ووصفه بالصحة فبل آخره بناء على الإستصحاب ، وهو مشكوك فيه ، والعاقبة مخوفة ، ولا جلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشيئة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضى به ، ولامطلع عليه لأحد من البشر ، فخوف الخاتمة كحوف السابقة . وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بنقيضه ، فن الذي يدرى أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى ؟

وقيل في معنى قوله تعالى: (وَجَاءَتْ سَكْرَةُ ٱلْمَوتِ بِٱكْوْقِ *) أى بالسابقة ، يعنى أظهرتها. وقال بعض السلف : إنما يوزن من الأعمال خواتيمها . وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا شكلبه

وقيل : من الذنوب ذنوب عقو بتها سوء الحاتمة نعوذ بالله من ذلك . وقيل : هي عقو بات دعوى الولاية والكرامة بالافتراء

وقال بعض العارفين: لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة ، لأنى لا أدرى ما يعرض عند باب الحجرة ، لأنى لا أدرى ما يعرض لقابى من التغيير عن التوحيد إلى باب الدار

وقال بعضهم: لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسينسنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات، لم أحكم أنه مات على التوحيد

وفى الحديث (١) « مَنْ قَالَ أَنَا مُؤْمِنَ فَهُو كَافِرْ ، وَمَنْ قَالَ أَنَا عَالِمْ فَهُو جَاهِلْ ». وقيل فى قوله تعالى : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً *) صدقًا لمن مات على الإِيمان ، وعدلاً لمن مات على الشرك . وقد قال تعالى : (وَللهِ عَاقِبَةُ ٱلْأُمُورِ *)

⁽١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل: الطبراني فى الأوسط بالشطر الاخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبى سليم تقدم والشطر الاول روى من قول يحى بن أبي كثير رواه الطبرانى فى الاصغر بلفظ من قال أنا فى الجنة فهو فى النار وسنده ضعيف

^{*} ق: ١٩ * الأنعام: ١٥ * الحج: ٤١

فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة ، كما أن الصوم عبارة عما يبرىء الذمة ، وما فسد قبل الغروب لا يبرىء الذمة ، فيخرج عن كونه صوماً ، فكذلك الإيمان ، بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضى الذى لا يشك فيه بعد الفراغ منه ، فيقال : أصمت بالأمس ؟ فيقول : نعم إن شاء الله تعالى . إذ الصوم الحقيق هو المقبول ، والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى . فن هذا حسن الإستثناء في جميع أعمال البر ، ويكون ذلك شكا في القبول ، إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله . فيحسن الشك فيه

فهده وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإِيمان، وهي آخر ما نختم به ڪتاب قواعد العقائد

تم الكتاب بحمد الله تعالى . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى !

الله المراد المر

كِن الْبِرُدُرُدُولُظِّهِ وَ

وهو الكتاب الثالث من ربع العبادات

بينمالتكالحجالحين

الحد لله الذي تلطف بعباده فتعبدهم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزكية لسرائرهم أنواره وألطافه، وأعدلظو اهرهم تطهيرا لها الماء المخصوص بالرقة واللطافة. وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجينا بركاتها يوم المخافة، وتنتصب جُنة بيننا وبين كل آفة:

أما بعد فقد قال النبي صلى الله عليه و سلم (۱) « أبني الدّينُ عَلَى النّظافَة » وقال صلى الله عليه و سلم (۲) « مِفْتَاحُ الصَّلاَةِ الطُّهُورِ » وقال الله تعالى (فيه رَجَالُ يُحبُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُ وا وَاللهُ يُحبُ الْمُطَّهِّرِينَ *) وقال النّبي صلى الله عليه و سلم (۱) « الطُّهُورُ نصْف ألا يِعان » قال الله تعالى (ما يُريدُ اللهُ ليَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِن حَرَجٍ وَلَـكِن يُريدُ ليُطَهِّر كُمْ *) فتفطن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر ، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه و سلم « الطهور نصف الأمور تطهير السرائر ، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه و سلم « الطهور نصف الأيمان » عمارة الظاهر بالتنظيف بافاضة الماء وإلقائه و تخريب الباطن وإبقائه مشحونا بالأخباث والأقذار هيهات هيهات

[﴿] كتاب الطهارة ﴾

⁽١) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفى الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف. والطبراني في الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود: النظافة تدعو الى الايمان

⁽٢) حديث مفتاح الصلاة الطهور * د ت ه من حديث على قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن

⁽٣) حديث الطهور نصف الايمان ت من حديث رجلمن بنى سليم وقال حسن ورواه مسلم من حديث أبى مالك الأشعري بلفظ شطر كما في الاحياء

^{*} هذه رموزيشير بها الحافظ العراق الىمراجع التخريج وبيانها أن خ للبخارى و م لمسلم و ت للترمذى و ن للنسائى و ه لابن ماجه و د لأبى داود وقط للدار قطنى وطس للطبرانى فى الأوسط وطص للطبرانى فى الأسغر وهق للبيهقى وحب لابن حبان وعق للعقيلى و ك للحاكم

^{*} التوبة: ١٠٨ * المائدة: ٣

مراتب الطهارة

والطهارة لها أربع مراتب

المرتبة الأولى: تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات المرتبة الثانية: تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام

المرتبة الثالثة: تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والرذائل الممقوتة

المرتبة الرابعة: تطهير السرعما سوى الله تعالى ، وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصديقين. والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها ، فإن الغاية القصوي في عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ، ولن تحل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر مالم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذلك قال الله عزوجل (قُلِ اللهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ *) لأنهما لا يجتمعان في قلب، وَمَا جَعَلَ اللهُ لرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ. وأماعمل القلب فالغاية القصوى عارته بالأخلاق المحمودة والعقائد المشروعة، ولن يتصف بها مالم ينظُّف عن نقائضها، من العقائد الفاسدة والرذائل الممقوتة، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هوشرط في الثاني. فكان الطهور شطر الإيمان بهذا المعني، وكذلك نطهير الجوارح عن المناهي أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول، وعمارتها بالطاعات الشطر الثاني، فهذه مقامات الإيمان، ولكل مقام طبقة ،ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة ،فلايصل إلى طهارة السرعن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق المحمود، ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارتها بالطاعات ، وكلا عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته، فلا تظن أن هـذا الأمر يدرك بالمني وينال بالهوينا ،نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالإضافة إلى اللب المطلوب، فصار يمعن فيها ويستقصى في مجاريها، ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء، وغسل الثياب، وتنظيف الظاهر، وطلب المياه الجارية الكثيرة، ظنا منه بحكم * الانعام: ١٩ م - ٥ - ثان - إحياء

الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط، وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير القلب، وتساهلهم في أمر الظاهر، حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو" منصبه توضأ من ماء في جرة نصرانية ، وحتى إنهم ماكانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة، بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخمص أقدامهم ، وعدوا الأشنان من البدع المحدثة ، ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات، ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزا في مضجعه كان من أكابرهم، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء، وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة (١) «كُنَّا نَأْكُلُ الشُّواء فَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَنُدْخِلُ أَصَابِعَنَا فِي ٱلْحُصَى ثُمَّ نَفْرِ كُهَا بِالثُّرابِ وَنُكَبِّرُ» وقال عمر رضى الله عنه (٢) « مَا كُنَّا نَعْرِفُ ٱلْأَشْنَانَ فِي عَصْرِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم » وأعما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها ، ويقال أول ماظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع: المناخل، والأشنان، والموائد، والشبع، فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم، الصلاة في النعلين أفضل ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) «لَمَّا نَزَعَ نَعْلَيْهِ فِي صَلاَتِه بِإِخْبَارِ جِبْرائِيلَ عليهِ السلامُ لَهُ أَنَّ بِهَا نَجَاسَةً » وخلع الناس نعالهم ، قال صلى الله عليه وسلم «لِمَ خَلَعْتُمْ ْ لِعَالَكُمْ ؟» وقال النخمي في الذين يخلعون نعالهم: وددت لوأن محتاجا جاء اليها فأخذها، منكرا لخلع النعال، فكذا كان تساهلهم في هذه الأمور، بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ، ويجلسون عليها، ويصلون فيالمساجد علىالأرض، ويأكلون من دقيق البر والشعير، وهو يداسبا لدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الابل والخيل مع كثرة تمرغها في النجاسات، ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات، فهكذا كان تساهلهم فيها ، وقد انتهت النوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة ، فيقولون هي مبني

⁽١) حديث كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصباء _ الحديث ه من حديث عبدالله بن الحارث ابن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة

⁽٧) حديث عمر ما كنا نعرف الأشنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنما كانت مناديلنا باطن أرجلنا ـ الحديث : لم أجده من حديث عمر ولابن ماجه نحوه مختصرا من حديث جابر

⁽٣) حدیث خلع نعلیه فی الصلاة اذ أخبره جبریل علیه الصلاة والسلام أن علیه نجاسة د ك و صححه من حدیث أبی سعیدالخدری

الدين ، فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعر وسها ، والباطن خراب مشحون بخبائث الكبر . والعجب . والجهل . والرياء . والنفاق ، ولا يستنكرون ذلك ولا يتعجبون منه ، ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر ، أومشي على الأرض حافيا، أوصلى على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة ، أو مشي على الفرش من غير غلاف للقدم من أدم ، أو توضأ من آنية عجوز ، أو رجل غير متقشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ، ولقبوه بالقذر ، وأخرجوه من زمهم ، واستنكفوا عن مؤاكلته وغالطته ، فسموا البذاذة التي هي من الإيمان قذراة ، والرعو نة نظافة ، فانظر كيف صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعامه فإن قلت : أفتقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في هيآتهم ونظافتهم من الحظورات أو المنكرات ؟

فأقول: حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل، ولسكني أقول: إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب، إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهى من المباحات، وقد يقترن بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات

فأماكونها مباحة فى نفسها فلايخنى أنصاحبها متصرف بها فى مالهوبدنه وثيابه ، فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة و إسراف

وأما مصيرها منكراً ، فبأن يجعل ذلك أصل الدين ، ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم « رُنِيَ الدِّينُ عَلَى النَّطَافَةِ » حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين ، أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق ، وتحسين موقع نظرهم ، فان ذلك هو الرياء المحظور، فيصير منكرا بهذين الاعتبارين

وأماكو نه معروفاً ، فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين ، وأن لا ينكر على من ترك ذلك ، ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ، ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه ، أو عن علم ، أو غيره ، فاذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل

قربة بالنية ، ولكن لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعني، فيصير شغلهم به أولى ، لأن الاشتغال بالطهارات يجدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات ، فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو اسراف وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغى أن يصرفوا من أوقاتهم اليه إلا قدر الحاجة ، فالزيادة عليه منكر في حقهم ، وتضييع العمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق من قدر على الانتفاع به . ولا يتعجب من ذلك فان حسنات الأبرار سيآت المقربين . ولا ينبغي للبطال أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابة ، إذ التشبه بهم في أن لا يتفرغ إلا لما هـ و أه منه ، كما قيل لداود الطـائى : لم لا تسرح لحيتك ؟ قال : إنى إذاً لَّفَارغ . فلهذا لاأرى للعـالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثيـاب احترازًا من أن يلبس الثياب المقصورة ، وتوهما بالقصار تقصيراً في الغسل ، فقد كانوا في العصر الأول يصلون في الفراء المدبوغة ، ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوغة في الطهارة والنجاسة ، بل كانوا يجتنبون النجاسة إذا شاهدوها ، ولا يدققون نظرهم في استنباط الاحتمالات الدقيقة ، بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم ، حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمور: لا تفعل ذلك فات النـاس لولم ينظروا اليه لكان صاحبه لا يتعـاطى هذا الإِسراف. فالناظر اليه مُعين له على الإسراف ، فكانوا يعدون جمام الذهن لاستنباط مثل هـذه الدقائق لا في احتمالات النجاسة ، فلو وجد العالم عاميا يتعاطى له غسل الثياب محتاطًا فهو أفضل ، فانه بالإضافة إلى التساهل خير، وذلك العامى ينتفع بتعاطيه، إذ يشغل نفسه الأمارة بالسوء بعمل المباح في نفسه ، فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال. والنفس إن لم تشغل بشيء شغلت صاحبها وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات ، فوقت العالم أشرف من أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظا عليه ، وأشرف وقت العامى أن يشتغل بمثله ، فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعال ، وترتيب فضائلها ، ووجه تقديم البعض منها على البعض ، فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا بحذافيرها

وإذا عرفت هذه المقدمة ، واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب ، فاعلم أناً في هذا الكتاب لسنانت كلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر ، لأنا في الشطر الأول من الكتاب لا نتعرض قصدا إلا للظواهر

فنقول: طهارة الظاهر الائة أقسام: طهارة عن الخبث، وطهارة عن الحدث، وطهارة عن الحدث، وطهارة عن الحدث، وطهارة عن النورة عن فضلات البدن، وهي التي تحصل بالقلم، والاستحداد، واستعال النورة والختان وغيره

القسم الاُول في طهارة الخبث

والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة

الطر فالأو"ل في المزال

وهي النجاسة. والأعيان ثلاثة: جمادات، وحيوانات، وأجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الحمر، وكل منتبذ مسكر

والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدها ، فإذا ماتت فكلها نجسة إلا خمسة : الآدمى ، والسمك ، والجراد ، ودود التفاح ، وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة ، وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرهما ، فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه

وأما أجزاء الحيوانات فقسمان: (أحدها) ما يقطع منه ، وحكمه حكم الميت. والشعر لا ينجس بالجز والموت ، والعظم ينجس. (الثاني) الرطوبات الخارجة من باطنه ، فكل ما ليس مستحيلا ولا له مقر فهو طاهر: كالدمع والعرق ، واللعاب ، والمخاط ، وماله مقر وهو مستحيل فنجس إلا ما هو مادة الحيوان: كالمني ، والبيض ، والقيح ، والدم ، والروث والبول نجس من الحيوانات كلها

ولا يعنى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة: (الأول) أثر النجو بعد الاستجار بالأحجار يعنى عنه ما لم يعْدُ المخرج

(الثانى) طين الشوارع وغبار الروث فى الطريق. يعنى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه، وهو الذي لا ينسب المتلطخ به إلى تفريط أو سقطة

(الثالث) ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخاو الطريق عنها ، فيعنى عنه بعد الدلك للحاجة

(الرابع) دمالبراغيث ما قل منه أوكثر ، إلاإذا جاوز حد العادة ، سواء كان فى ثوبك أو فى ثوب غيرك فلبسته

(الخامس) دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصديد. ودلك ابن عمر رضى الله عنه بثرة على وجهه ، فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل. وفى معناه ما يترشح من لطخات الدماميل التى تدوم غالبا ، وكذلك أثر الفصد إلا ما يقع نادرا من خُرَّاج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ، ولا يكون فى معنى البثرات التى لا يخلو الإنسان عنها فى أحواله.

ومسائحة الشرع في هذه النجاسات الخس تعرفك أنّ أمر الطهارة على التساهل، وما ابتدع فيها وسوسة لا أصل لهـا

الطرف الثاني في المزال به

وهو إما جامد، وإما مائع. أما الجامد فحجر الاستنجاء، وهو مطهر تطهير تجفيف، بشرط أن يكون صلبًا طاهرًا منشفًا غير محترم

وأما المائعات فلا يُزال النجاسات بشيء منها إلاالماء ، ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه

و يخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير علاقاة النجاسة طعمه . أو لو نه . أو ريحه ، فان لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين مَنَّا وهو خمسائة رطل برطل العراق ، لم ينجس ، لقوله صلى الله عليه وسلم : (١) « إِذَا بَلَغَ أَلْمَاءُ أُقلَّتَيْنِ لَمْ يَحُمِلْ خَبَثاً » وإن كان دو نه صار نجسا عند الشافعي رضي الله عنه . هذا في الماء الراكد

⁽١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر

وأما الماء الجارى إذا تغير بالنجاسة فالجرية المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحتها ، لأن جريات الماء متفاصلات . وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء ، وما عن يمينها وشهالها إذا تقاصر عن قلتين ، وإن كان جرى الماء أقوى مر جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر ، وما سفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر ، إلا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين ، وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجسا بالتفريق . هذا هو مذهب الشافعي رضى الله عنه

و كنت أود أن يكون مذهبه كمذهب مالك رضى الله عنه ، فى أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير ، إذ الحاجة ماسة إليه ، ومثار الوسواس اشتراط القلتين ، ولأجله شق على الناس ذلك . وهو لعمرى سبب المشقة ، ويعرفه من يجربه ويتأمله

ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطا لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة ، إذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولاالراكدة الكثيرة . ومن أول عصر رسو ل الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة ، ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات ، وكانت أو أنى مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحترزون عن النجاسات . وقد توضأ عمر رضى الله عنه عاء في جرة نصرانية . وهذا كالصر يح في أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء ، وإلا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبة تُعلم بظن قريب ، فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الاعصار دليل أول ، وفعل عمر رضى الله عنه دليل ثان

والدليل الثالث (١) « إِصْغَاءُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم الآناء لِلْهِرَّةِ » وَعَدَمُ تَغْطِيَةِ اللهَ اللهُ وَانِي مِنْهَا بعد أَن يرى أَنها تأكل الفأرة ، ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنانير فيها وكانت لا تنزل الآبار .

والرابع: أن الشافعي رضى الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير ونجسة إن تغيرت . وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه؟ وأى معنى لقول القائل: إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة؛

⁽١) حديث اصغاء الاناء للهرة الطبرانى فى الأوسط والدار قطنى من حديث عائشة وروى أصحاب السنن ذلك من فعل أبى قتادة

وإنأحيل ذلك على الحاجة ، فالحاجة أيضاماسة إلى هذا ، فلافرق بين طرح الماء في أجانة فيها توب نجس، أوطرح الثوب النجس في الأجانة فيها ماء، وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني والخامس: أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ، ولاخلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً ، وأيّ فرق بين الجارى والراكد . وليت شعرى هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوّة الماء بسبب الجريان؟ ثم ماحدُّ تلك القوة: أتجرى في المياه الجارية في أنا بيب الحمامات أم لا؟ فإن لم تجر فما الفرق، وإن جرت فما الفرق بين مايقع فيها وبين مايقع في مجرى الماء من الأواني علي الأبدان وهي أيضا جارية ؟ ثم البول أشـــد اختلاطا بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجرى عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع قلتان، فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة؟ والسادس : أنه إذا وقع رطل من البول في قلتين، ثم فرقتا فكل كوز يغترف منه طاهر ، ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ، وليت شعرى : هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعــد انقطاع الكثرة وزوالهــا مع تحقق بقاء أجزاء

والسابع: أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون ويغمسون الأيدى والأوانى في تلك الحياض مع قلة الماء ، ومع العلم بأن الأيدى النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها

فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير ، معوَّ لين على قوله صلى الله عليه وســـلم (١) « خُلِقَ ٱلْمَاءُ طَهُوراً لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٍ إِلاَّ مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْ نَهُ أَوْ رَيِحَهُ » وهـذا فيه تحقيق ، وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صـفة نفسه كل مايقع فيه وكان مغلوبا من جهته ، فكا ترى الكلب يقع في الملحة فيستحيل ملحاً، ويحكم بطهارته بصيرورته ملحا وزوال صفة الكلبية عنه ، فكذلك الخل يقع في الماء ،

⁽١) حديث خلق الله الماء طهورا لاينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه ه من حديث أبي أمامة باسناد ضعیف وقد رواه بدون الاستثناء د ن ت من حدیث أبی سعید وصححه د وغیره

وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فتبطل صفته ، ويتصوّر بصفة الماء وينطبع بطبعه ، إلا إذكثر وغلب . وتعرف غلبته بغلبة طعمه أولونه أوريحه

فهذا المعيار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوى على إزالة النجاسة ، وهو جدير بأن يعول عليه ، فيندفع به الحرج ، ويظهر به معنى كونه طهورا ، إذ يغلب عليه فيطهره ، كما صار كذلك فيما بعد القلتين ، وفي الغسالة ، وفي الماء الجارى ، وفي إصغاء الإناء للهرة

ولا تظن ذلك عفواً إذ لوكان كذلك لكان كأثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقى له نجسا، ولا ينجس بالغسالة، ولا بولوغ السنور في الماء القليل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم «كَ يَحْمِلُ خَبَثًا » فهو فى نفسه مبهم ، فانه يحمل إذا تغير فان قيل: أراد به إذا لم يتغير ، فيمكن أن يقال : إنه أراد به أنه فى الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة . ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين ، وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكر ناها ممكن . وقوله : « لا يحمل خبثا » ظاهره نفى الحمل أى يقلبه إلى صفة نفسه ، كما يقال للمملحة لا يحمل كلبا ولاغيره أى ينقلب ، وذلك لأن الناس قد يستنجون فى المياه القليلة وفى الغدران ويغمسون الأوانى النجسة فيها ثم يترد دون فى أنها تغيرت تغيرا مؤثرا أم لا . فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة

وَإِن قلت : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبَثًا » ومهما كثرت حملها ، فهذا ينقلب عليك فإنها مهما كثرت حملها حكما كما حسا ، فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا

وعلى الجملة فميلى فى أمور النجاسات المعتادة إلى التساهـل، فهما من سيرة الأولين، وحسما لمادة الوسواس، وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه فى مثل هذه المسائل الطرف الثالث فى كيفية الازالة

والنجاسة إن كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس، فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها. وإن كانت عينية فلابد من إزالة العين. وبقاء الطعم يدل على بقاء العين.

وكذا بقاء اللون إلافيما يلتصق به فهو معفو عنه بعد الحت والقرص . وأما الرائحة فبقاؤها يدل على بقاء العين . ولا يعنى عنها إلاإذا كان الشيء له رائحة فائحة يعسر إزالتها . فالدلك والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون . والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة بيقين ، فما لايشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا يصلى معه ، ولا ينبغى أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات

القسم الثانى طهارة الأحداث

ومنها الوضوء والغسل والتيمم ، ويتقدمها الاستنجاء

فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة ، إن شاء الله تعالى

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغى أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء، وأن يستتر بشيء إن وجده، وأن لا يكشف عورته قبل الاتهاء إلى موضع الجلوس، وأن لا يستقبل الشهس والقهر، وأن لا يستقبل الشهس والقهر، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء، والعدول أيضا عنها في البناء أحب، وإن استتر في الصحراء براحلته جاز، وكذلك بديله، وأن يتقي الجلوس في متحدث الناس، وأن يبول في الماء الراكد، ولا تحت الشجرة المثمرة، ولا في الجحر، وأن يتقي الموضع الصلب، ومهاب الرياح في البول استنزاها من رشاشه، وأن يتكيء في جلوسه على الرجل اليسرى، وإن كان في بنيان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليني في الحروج، ولا يبول قائماً. قالت عائشة رضي الله عنها (() « مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّيِّ صلى الله عليه وسلم كانَ يَبُولُ قَائِماً فَلَا تَصَدَّقُوهُ » وقال عمر رضي الله عنه (() رَآنِي « رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم وأنا أَبُولُ قَائِماً فَقَالَ: يَا تُحَرُّ لَا تَبُلُ قَائِماً . قالَ عُمَرُ : فَمَا بُلْتُ قَائِماً بَعْدُ » وفيه رخصة، وأنا أَبُولُ قَائِماً فَقَالَ: يَا تُحَرُّ لَا تَبُلُ قَائِماً . قالَ عُمَرُ : فَمَا بُلْتُ قَائِماً بَعْدُ » وفيه رخصة،

⁽١) حديث عائشة من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قتمًا فلا تصدقوه ت ن ه قال ت
هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح

⁽٢) حدیث عمر رآنی النبی صلی الله علیه وسلم وأنا أبول قدًّا فقال یاعمر لاتبل قاءًا ابن ماجه باسناد ضعیف ورواه ابن حبان من حدیث ابن عمر لیس فیه ذکر لعمر

إذ روى حذيفة رضى الله عنه « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (١) بَالَ قَائِمًا فَأْتَيْتُهُ بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأُ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيَّهِ » ولا يبول فى المغتسل ، قال صلى الله عليه وسلم (٢) « عَامَّةُ ٱلْوَسُواسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : قد وسع فى البول فى المغتسل اذا جرى الماء عليه ، ذكره الترمذى . وقال عليه السلام : « لاَ يَبُولَنَّ أَحَدُكُمُ فِى مُسْتَحَمِّة مُمَّ يَتُوضَا فيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ ٱلْوَسُواسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : إن كان الماء جاريا فلا بأس به

ولا يستصحب شيئاً عليه اسم الله تعالى أورسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولايدخل يبت الماء حاسر الرأس . وأن يقول عند الدخول : بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ، وعند الخروج : الحمدلله الذي أذهب عنى مايؤذيني وأبق على ماينفعنى . ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء ، وأن يعد النبل قبل الجلوس ، وأن لا يستنجى بالماء في موضع الحاجة ، وأن يستبريء من البول بالتنحنح والنثر ثلاثا وإمرار اليد على أسفل القضيب ، ولا يكثر التفكر في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأم . وما يجس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء ، فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ، ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس . وفي الخبر ("" «أنّه صلى الله عليه وسلم في على قلة الفقه . وفي حديث سلمان رضى الله عنه (ن) « علّم المروث ، ونها نا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول » وقال رجل لبعض الصحابة من العرب وقد خاصمه : لا أحسبك تحسن الحراءة ، قال: بلى وأيك إني لأحسنها وإني بها لحاذق : أبعد ألاثر وأعد المدر ، واستقبل الشيح ، واستدبر وأيك إلى لأحسنها وإني بها لحاذق : أبعد ألهد ألم أثر وأعد المدر ، واستقبل الشيح ، واستدبر وأسك إلى لأحسنها وإني بها لحاذق : أبعد ألهد ألم أن وأعد المدر ، واستقبل الشيح ، واستدبر وأست بل الشيح ، واستدبر واستقبل الشيع ، واستدبر واستقبل الشيد و المستوب واستقبل الشيون المراء واستقبل الشيع ، واستدبر واستقبل الشيور واستقبل الشيم واستوبر واستقبل الشيع ، واستدبر واستقبل الشيع ، واستدبر واستقبل الشيط واستوبر واستقبل الشيور واستقبل الشيط واستوبر واستقبل الشيور واستقبل الشيط واستوبر واستوب

⁽١) حديث أنه عليه الصلاة والسلام بال قائبا الحديث متفق عاير

⁽ ٢) حديث قال فى البول فى المغتسل عامة الوسواس منه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل قال الترمذي غريب قلت واسناده صحيح

⁽٣) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الانتضاح د ن . من حديث سفيان بن الحريم الثقفي أوالحريم بن سفيان وهو مضطرب كما قال ت وابن عبدالبر

⁽٤) حديث سلمان علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الحراءة الحديث م وقد تقدم في قواعد العقائد

-- 7mg --

الريح، وأَقعِى إقعاء الظبي ، وأجف ل إجفال النعام . الشيح : نبت طيب الرائحة بالبادية . والإقعاء هاهنا أن يستوفز على صدور قدميه ، والاجفال أن يرفع عجزه

ومن الرخصة أن يبول الانسان قريبا من صاحبه مستترا عنه (١) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شدة حيائه ليبين للناس ذلك

كيفية الاستنحاء

ثم يستنجي لمقعدته بثلاثة أحجار ، فإن أنقى بهاكني ، وإلا استعمل رابعا ، فإن أنقى؟ استعمل خامسا ، لأن الإنقاء واجب والإيتار مستحب . قال عليه السلام (٢) « مَن اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ » ويأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ويُمرّه بالمسح ، والإدارة الى المؤخر ، ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك وعره إلى المقدمة ، ويأخــ ذ الشالث فيديره حول المسربة إدارة ، فإن عسرت الادارة ومسح من المقدمة إلى المؤخر أجزأه ، ثم يأخـذ حجرا كبيرا بيمينه والقضيب بيساره وعسـح الحجر بقضيبه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثًا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار ، إلى أن لايرى الرطوبة في محل المسح ، فإن حصل ذلك بمرتين أتى بالثالثة ، ووجب ذلك إن أراد الاقتصار على الحجر ، و إن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار ، ثم ينتقل من ذلك الموضع إلى موضع آخر ، ويستنجى بالماء بأن يفيضه باليمني على محل النجو ، ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس اللمس، ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فإن ذلك منبع الوسواس

وليعلم أن كل مالا يصل إليه الماء فهو باطن ، ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر ، وكل ماهو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحد ظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله، ولا معنى للوسواس

⁽١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة

⁽٢) حديث من استجمر فليو تر متفق عليه من حديث أى هريرة

ويقول عند الفراغ من الاستنجاء: اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن فرجى من الفواحش. ويدلك يده بحائط أو بالأرض إزالة للرائحة إن بقيت. والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى (') (فيه رجاك يُحبِثُونَ أَنْ يَتَطَهَرُوا وَاللهُ يُحبُ اللهُ عُله عليه وسلم لأهل قُباء «ما هَذِهِ الطَّهَارَةُ الَّتِي أَثْنَى اللهُ الله عليه وسلم لأهل قُباء «ما هَذِهِ الطَّهَارَةُ الَّتِي أَثْنَى اللهُ بِمَا عَلَيْكُمْ ؟ قَالُو ا : كُنَا نَجُمْعُ مَيْنَ الْمَاءِ وَاللهِ عِلهِ وَاللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ وَاللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ وَاللهُ وَاللّهُ وَا وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و

كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء ، فلم أير رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجا من الغائط إلا توضأ ، و يبتدئ بالسواك ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طُرُقُ القُرْءَانِ فَطَيَّبُوها بِالسِّواك » فينبغى أن ينوى عند السواك تطهير فه لقراءة القرءان وذكر الله تعالى فى الصلاة . وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « صَلاَة عَلَى أَثر سواك أَفْضُلُ مِنْ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ صَلاَة بَغَيْرِ سواك » . وقال صلى الله عليه وسلم (١) لولاً أَنْ أَشُقَ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَر مُهُمْ بِالسّواك عِنْدَكُلِّ صَلاة » . وقال صلى الله عليه وسلم (١) « مَالى أَنْ أَشُق عَلَى أُمَّتِي لَأَمَر مُهُمْ بِالسّواك عِنْدَكُلِّ صَلاة » . وقال صلى الله عليه وسلم (١) « مَالى أَنْ أَشُق عَلَى أُمَّتِي لَأْمَر مُهُمْ بِالسّواك عِنْدَكُلِّ صَلَاة » . وقال صلى الله عليه وسلم (١) يَسْتَاكُ أَرَاكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَى قُلْحًا ؟ اسْتَاكُوا » أى صفر الأسنان « وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلامُ (١) يَسْتَاكُ

⁽۱) حدیث لما نزل قوله تعالی فیه رجال یحبون أن یتطهروا الحدیث فی أهل قباء و جمعهم بین الحجر والماء البزارمن حدیث ابن عباس بسند ضعیف ورواه هك وصححه من حدیث أبی أیوب وجابر وأنس فی الاستنجاء بالماء لیس فیه ذكر الحجر وقول النووی تبعا لابن الصلاح إن الجمع بین الماء والحجر فی أهل قباء لا یعرف مردود بما تقدم

⁽ ٣) حديث ان أفواهكم طرق القرءان : أبو نعيم فى الحلية من حديث على ورواه ه موقوفا على على وكلاها ضعيف

⁽٣) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك أبو نعيم فى كتاب السواك من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ورواه د ك وصححه والبيهتي وضعفه من حديث عائشة وضعفه بلفظ من سبعين صلاة

⁽٤) حديث لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽ o) حدیث مالی أرا کم تدخلون علی قلحا استاکو البزار والبیهقی من حدیث العباس بن عبد المطلب د والبغوی من حدیث تمام بن عباس والبیهقی من حدیث عبدالله بن عباس وهو مضطرب (۲) حدیث کان یستاك من اللیل مرارا م من حدیث ابن عباس

^{*} التوية : ١٠٨

فِي اللَّيْلَةِ مِرَاراً » وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال (١) « لَمْ يَرَلْ صلى الله عليه وسلم يَأْمُرُنا بالسِّواكِ حَتَى ظَنَناً أَنَّهُ سَيَنْزِلُ عَلَيْهِ فِيهِ شَيْءٍ ». وقال عليه السلام (٢) « عَلَيْكُمْ بِالسَّواكِ فَإِنَّهُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ وَمَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ ». وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه: السِّواكُ فَإِنَّهُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ وَمَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ ». وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه: السِّواكُ يزيد في الحفظ ويُذهبُ البلغم (٢) « وكان أصحابُ النبيّ صلى الله عليه وسلم يَرُوحُونَ وَالسَّواكُ عَلَى آذَانِهُمْ »

وكيفيته أن يستاك بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما يخشن ويزيل القلح، ويستاك عرضا وطولاً ، وإن اقتصر فعرضا

ويستحب السواك عندكل صلاة ، وعندكل وضوء وإن لم يصل عقيبه ، وعند تغير النَّـُهة بالنوم، أوطول الأزم، أوأكل ماتكره رائحته

ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول: بسم الله الرحم ، قال صلى الله عليه وسلم (*) « لأَوْضُوءَ لَمَنْ لَمْ يُسَمِّ الله تعالَى » أى لاوضوء كامل. ويقول عند ذلك: أَعُوذُ بكَ من هَمَزات الشَّيَاطين وَأَعُوذُ بكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ . ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلهما الاناء ويقول: اللهم إنى أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشوئم والهلكة ، ثم ينوى رفع الحدث أواستباحة الصلاة ، ويستديم النية إلى غسل الوجه ، فإن نسيها عند الوجه لم يُجزه ، ثم يأخذ غرفة لفيه بيمينه فيتمضمض بها ثلاثا و يُغَرْغِر: بأن يرد الماء إلى الْغَلْصَمة إلا أن يكون صاعًا فيرفق ، ويقول: اللهم أعنى على وثيقول: اللهم أعنى على

⁽١) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء رواه أحمد

^{(&}gt;) حديث عليكم بالسواك فانه مطهرة للفم مرضاة للرب البخارى تعليقا مجزوما من حديث عائشة والنسائى وابن خزية موصولا قلت وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس النبى قبله وقد رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الاوسط والبهيق في شعب الايان

⁽٣) حديث كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أسهاء من روى عن مالك وعند د ت أن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من أذن الـكاتب

⁽٤) حديث لا وضوء لمن لم يسم الله ت ه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ونقل ت عن البخارى أنه أحسن شيء في هذا الباب

تلاوة كتابك و كثرة الذكر لك ، ثم يأخذ غرفة لأنفه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ، ويقول في الأستنشاق : اللهم أوجدلى رائحة الجنة وأنت عن راض ، وفي الاستنثار : اللهم إلى أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار ، لأن الاستنشاق إيصال ، والاستنثار إزالة . ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى مايقبل من الذفن في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض ، ولايدخل في حد الوجه النزعتان اللتان على طرفي الجبينين فهما من الرأس ، ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو ما يعتاد النساء تنحية الشعر عنه ، وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف الخيط على رأس الأذن ، والطرف الثاني على زاوية الجبين ، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة : الحاجبان ، والشاربان ، والعذاران ، والأهداب ، لأنها خفيفة في الغالب . والعذاران هما مايوازيان الأذنين من مبتدأ اللحية

ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة ، أعنى ما يقبل من الوجه ، وأما الكثيفة فلا . وحكم العنفقة حكم اللحية في الكثافة والخفة ، ثم يفعل ذلك ثلاثا ، أو يفيض الماء على ظاهر مااسترسل من اللحية ، ويدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل وينقيهما (1) فقد رُوى أنه عليه السلام فعَلَ ذَلِكَ . ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه ، وكذلك عند كل عضو ، ويقول عنده : اللهم بيض وجهى بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ، ولا تسود وجهي بظاماتك يوم تسود وجوه أعدائك . ويخلل اللحية الكثيفة عند عسل الوجه فإنه مستحب ، ثم ينسل يديه إلى مرفقيه ثلاثا ، ويحرك الخاتم ، ويطيل النوة ويرفع الماء إلى أعلى العضد « فإنهم مُ يُخشَرُونَ يَوْمَ الْقيامَةِ غُراً المُحجَيلينَ مِنْ آثار الوُضُوء » كذلك ورد الخبر ، قال عليه السلام (٢) « مَن اسْتَطاعَ أَنْ يُطيلَ غُرَّتَهُ فَلَيْهُمْ يُحسَدُ وروى « أَنَّ (٣) الحُلية تَبْلُغُ مَوَاضِعَ الْوضُوء » . ويبدأ باليمني ويقول : اللهم إنى أعوذ فكنى كتابى بيميني وحاسبني حسابا يسيرا ، ويقول عند غسل الشمال : اللهم إنى أعوذ أعطني كتابى بيميني وحاسبني حسابا يسيرا ، ويقول عند غسل الشمال : اللهم إنى أعوذ

⁽١) حديث ادخاله الاصبع في محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل أحمد من حديث أبي أمامة كان يتعاهد الماقين ورواه الدار قطني من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف أشربوا الماء أعينكم

⁽ ٢) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل خرجاه من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجاه من حديثه

13

بك أن تُعْطِيني كتابي بشِمالي أو مِن وراء ظهري ، ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رءوس أصابع يديه اليمني باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدهما الى القفا، ثم يردها الى المقدمة. وهذه مسحة واحدة ، يفعل ذلك ثلاثا ، ويقول: اللهم اغشني برحمتك وأنزل عَلَى من بركاتك ، وأظلني تحت ظل عرشك يوم لاظل إلا ظلك. ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن يدخل مسبحتيه في صاخى أذنيه ويدير إبهاميه على ظاهر آذنيه ، ثم يضع الكف على الأذنين استظهارا ويكرره ثلاثًا ، ويقول : اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، اللهم اسمعنى منادى الجنة مع الأبرار، ثم يمسح رقبته بماء جــديد لقوله صلى الله عليه وسلم (١) « مَسْحُ الرَّقَبَةِ أَمَانَ مِنَ ٱلْغُلِّيَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ» ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ، ثم يغسل رجله اليمني ثلاثاو يخلل باليد اليسري من أسفل أصابع الرجل اليمني ، ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمني ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ، ويقول : اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ، ويقول عند غسل اليسرى: أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ، ويرفع الماء الى أنصاف الساقين

فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ،سبحانك اللم وبحمدك لا إله إلا أنت، عملت سوءاً وظامت نفسى أستغفرك اللم وأتوب اليك فاغفرلى وتب على إنك أنت التواب الرحيم ، اللم اجعلنى من التوابين ، واجعلنى من التطهرين ، واجعلنى مرف عبادك الصالحين ، واجعلنى عبداً صبوراً شكوراً ، واجعلنى أذكرك كثيراً وأسبحك بكرة وأصيلا . يقال : إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فيلم يزل يسبح الله تعالى ويقدسه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة

ويكره في الوضوء أمور: منها أن يزيد على الثلاث ، فمن زاد فقد ظلم ، وأن يسرف

⁽١) حديث مسح الرقبة أمان من الغسل أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث عمر وهوضعيف

في الماء (١) « تَوَصَّأً عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَاثًا وَقَالَ: مَنْ زَادَ فَقَدْ ظَلَمَ وَأَسَاءً » وقال: (٢) « مِنْ وَهَنِ « سَيَكُونُ قَوْمْ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ » ويقال: (٣) « مِنْ وَهَنِ عَلْمِ الرَّجُلِ وَلُوعُهُ بِاللَّهُ فِي الطَّهُورِ » وقال ابراهيم بن أده : يقال إن أول ما يبتدى الوسواس من قبل الطهور . وقال الحسن: إن شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له الولهان . ويكره أن ينفض اليد فيرش الماء ، وأن يتكلم في أثناء الوضوء ، وأن يلطم وجهه بالماء لطماً ، وكره قوم التنشيف وقالوا: الوضوء يوزن ، قاله سعيد بن المسيب والزهري ، لكن روى مماذ رضى الله عنه أنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَسَح وَجُهُهُ (١) بِطَرَفُ وَلَاهِ بِهِ » وروت عائشة رضى الله عنها « أنَّهُ صلى الله عليه وسلم (١) كانت لهُ منشقة " ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة . ويكره أن يتوضأ من إناء صفر ، وأن يتوضأ بالماء المشمس ، وذلك من جهة الطب . وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنها كراهية الأي ناء الصفر . وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبي أن يتوضأ منه . ونقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنها

ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغى أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق ، فينبغى أن يستحى من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه . وليتحقق أن طهارة القلب بالتو بة والخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى ، وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكا إلى بيته فتركه مشحو نا بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البراني من الدار . وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبوار والله سبحانه أعلم

⁽۱) حدیث توضأ ثلاثا ثلاثا وقال من زاد فقد أساء وظلم د ن واللفظ له و ه من روایة عمرو بن شعیب عن أبیه عن جده

⁽ ٢) حديث سيكون قوم من هذه الامة يعتدون فىالدعاء والطهورد ه وابن -بان و ك منحديث عبدالله ابن مغفل

⁽٣) حديث من وهن علم الرجل ولوعه في الماء في التطهير لم أجدله أصلا

⁽ ٤) حديث معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه ت وقال غربب واسناده ضعيف

⁽ o) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له منشفة ت وقال ليس بالقائم قال ولا يسح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء

فضيلة الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ قَوضاً فَأَخُوهِ وَلَدَّهُ أُمُهُ » وفي لفظ آخر : ﴿ كُوْ يَسُهُ فَيْمِما بِشَيْءُ مِنَ الدُّنْياَ خَرَجَ مِنْ ذُنُو بِهِ كَيَوْمِ وَلَدَّهُ أُمُهُ » وفي لفظ آخر : « لَمْ يَسُهُ فَيْمِما غُفِر كَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذُنْهِ » وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً : (١) « أَلا أُبَيِّكُمُ وَ عَلَى الله عليه وسلم أيضاً : (١) « أَلا أُبَيِّكُمُ وَعَلَى الله عَلَى الله عَلَيه وسلم (٢) مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُونٍ لا يَقْبَلُ الله الصَّلاة إلا به ، وتوضاً مَرَّ تَيْنِ وَقَالَ مَن وَقَالَ هَذَا وَصُونٍ لا يَقْبَلُ الله الصَّلاة إلا به ، وتوضاً مَرَّ تَيْن وقالَ هَذَا وَصُونٍ عَلَى الله عليه وسلم (١) ﴿ مَنْ ذَكَرَ الله عَنْه وَوُضُونٍ خَلِيلِ الرَّهُمْ فِي أَرَاهِمَ عَلَيْهِ السَّلامُ » وقال مَن الله عليه وسلم : (١) ﴿ مَن ذَكَرَ الله عَيْه وَوُضُونٍ خَلِيلِ الرَّهُمْ فِي الْوُضُوءِ أَلاَ مُن عَلَى اللهُ عَيْه وسلم : (١) ﴿ مَن ذَكَرَ الله عَيْه وَله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ مَن وَقَالَ هَذَا لَهُ عَيْه وَله عَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ مَن وَقَالَ عَيْه وَلُو مَن عَلَيْهِ السَّلامُ » وقال له عَيْه وسلم : (١) ﴿ مَن وَقَالَ عَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ مَن وقالَ صلى الله عليه وسلم : (١) ﴿ مَن وَقَالَ عَلَى الله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ الله عَلَى الله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ مَن وَقَالَ عَلَى الله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ مَن وَقَالَ عَلَى الله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ مَن عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ مَن عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَيه وسلم : (١) ﴿ وقالَ عليه وسلم : (١) ﴿ وقالَ عَلَى الله عَلَى الله

(٣) حديث توضأ مرة مرة وقل هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به الحديث ه من حديث ابن عمر ماسناد ضعيف

(٤) حدیث من ذکر الله عند وضوئه طهر الله جسده کله الحدیث دار قطنی من حدیث أبی هریرة باسناد ضعیف

(٥) حديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات دت ه من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

(٦) حديث الوضوء على الوضوء نور على نور لم أجد له أصلا

(٧) حديث اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فتمضمض خرحت الخطايا من فيه الحديث دهمن حديث الصنابحي واسناده صحيح ولكن اختلف في صحته وعند م من حديث أبي هريرة وعمرو بن عنبسة بحوه مختصرا

⁽۱) حدیث من توضأ وأسبغ الوضوء وصلی ركعتین لم یحدث فیهما نفسه بشیء من الدنیا خرج من ذنو به کیوم ولدته أمه وفی لفظ آخر لم یسه فیهما غفر له ما تقدم من ذنبه ابن المبارك فی كتاب الزهد والرقائق باللفظین معا و هو متفق علیه من حدیث عثمان بن عفان دون قوله بشیء من الدنیا و دون قوله لم یسه فیهما و د من حدیث زید بن خالد ثم صلی رکعتین لاسهو فیهما الحدیث (۲) حدیث ألا أنبئكم بما یكفر الله به الخطایا و یر فع به الدر جات الحدیث م عن أیی هریرة

ٱلْخُطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَ خَرَجَتِ ٱلْخُطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَت أَلْخُطَايَا مِنْ وَجْهُهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتِ أَلَخْطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى تُخْرُجَ مِن تَحْتِ أَظْفَارِهِ ، فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ ٱلْخُطَايَا مِن رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِن أَحْتِ أَذْنَيهُ ، وَإِذَا غَسَلَ رجْلَيْهِ خَرَجَتِ أَلْخُطَاياً مِن وجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجُ مِن أَتحْت أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ثُمَّ كَأَنَ مَشْيُهُ إِلَى أُلْسَجِدِ وَصَلاَتُه نَا فِلَةٌ لَهُ» ويروى (١) « أَنَّ الطَّاهِرَ كَالصَّائِمِ» قال عليه الصلاة والسلام (٢) « مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ ٱلْوُصْوَءَ ثُمَّ رَفَعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ ثَحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَتَحِتْ لَهُ أَبْوَابُ اُكِنَّةِ الثَّمَا نِيَةُ يَدْخُلُ مِن أُيِّهَا شَاء » وقال عمر رضى الله عنه : إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان . وقال مجاهد : من استطاع أن لا يبيت إلا طاهراً ذاكراً مستغفراً فليفعل فإِن الأرواح تبعث على ما قبضت عليه

كيفية الغسل

وهو أن يضع الإِناء عن يمينه ، ثم يسمى الله تعالى ، ويغسل يديه ثلاثاً ، ثم يستنجي كما وصفت لك ، ويزيل ماعلى بدنه من نجاسة إن كانت ، ثم يتوضأ وضوأه للصلاة كما وصفنا إلاغسل القدمين فإنه يؤخرها ، فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة الماء، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثا، ثم على شقه الأيمن ثلاثا، تم على شقه الأيسر ثلاثا، ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ، ويخلل شعر الرأس واللحية ، ويوصل الماء إلى منابت ماكثف منه أوخف . وليس على المرأة نقض الضفائر إلاإذا علمت أن الماء لايصــل إلى خلال الشعر ، و يتعهد معاطف البدن ، وليتق أن يمس ذكره في أثناء ذلك ، فإن فعل ذلك فليعد الوضوء ، و إن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل

⁽١) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث أبي هريرة وعمرو بن حريث الطاهر النائم كالصائم القائم وسنده ضعيف

⁽ ٢) حديث من توضأ فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السهاء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبه بن عامر وهو عندم دون قوله ثم رفع هكذا عزاه المزى فى الأطراف وقد رواه ن في اليوم والليلة من رواية عقبة بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده

فهذه سنن الوضوء والنسل، ذكرنا منها مالابدلسالك طريق الآخرة من علمه وعمله، وما عداه من المسائل التي يحتاج اليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ماذكرناه في الغسل أمران: النية، واستيعاب البدن بالغسل وفرض الوضوء: النية، وغسل الوجه؛ وغسل اليدين إلى المرفقين، ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الرأس، وغسل الرجاين إلى الحسمين، والترتيب. وأما الموالاة فليست بواجبة

والغسل الواجب بأربعة : بخروج المنى ، والتقاء الختانين ، والحيض ، والنفاس . وماعداه من الأغسال سنة : كغسل العيدين ، والجمعة ، والأعياد والإحرام ، والوقوف بعرفة ومندلفة ، ولدخول مكة ، وثلاثة أغسال أيام النشريق ، ولطواف الوداع على قول ، والكافر إذا أسلم غير جنب ، والمجنون إذا أفاق ، ولمن غسل ميتا . فكل ذلك مستحب

كيفية التيمم

من تعذر عليه استعال الماء لفقده بعد الطلب، أو بمانع له عن الوضوء إليه من سبع أو حابس، أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لعطشه أولعطش رقيقه، أوكان ملكا لغيره ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل، أوكان به جراحة أومرض وخاف من استعاله فساد العضو أوشدة الضنا، فينبغى أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة، ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار، ويضرب عليه كفيه ضامابين أصابعه، ويسح بهما جميع وجهه مرة واحدة، وينوى عند ذلك استباحة الصلاة

ولا يكلف إيصال الغبار إلى ماتحت الشعور خفّت أو كثفت، ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار، ويحصل ذلك بالضربة الواحدة، فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين، ويكفى فى الاستيعاب غالب الظن، ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه، ثم يلصق ظهور أصابع يده اليمنى بيطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عن المسبحة من الأخرى، ثم يُمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق، ثم يقلب بطن كفه اليسري على باطن حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق، ثم يقلب بطن كفه اليسري على باطن

ساعده الأين ويمرها إلى الكوع، ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمني، ثم يفعل باليسري كذلك، ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه

وغرض هذا التكايف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين بضربة واحدة ، فإن عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وزيادة

و إذا صلى به الفرض فله أن يتنف ل كيف شاء، فإن جمع بين فريضتين فينبغى أن يعيد التيمم للثانية، وهكذا يفردكل فريضة بتيمم. والله أعلم

القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أوساخ وأجزاء النوع الأول الأوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية

الأوّل: ما يجتمع في شعر الرأس من الدّرَن والقمل، فالتنظيف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين، إزالة للشعث عنه «وَكَانَ صلى الله عليه وسلم () يَدْهُنُ الشَّعْرَ وَيُرَجِّلُهُ عَبَّا » ويأمر به ويقول عليه السلام: (٢) « ادْهِنُوا غِبًّا » وقال عليه الصلاه والسلام: (١) « مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرَةٌ فَلَيْ كُرِمْهَا » أي ليصنها عن الأوساخ . « وَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلُ (١) ثَامُ الرَّأْسِ أَشْعَتُ اللَّهْ يَدُ فَقَالَ : أَمَا كَانَ لِهَذَا دُهْنُ يُسَكِّنُ بِهِ شَعْرَهُ ؟ ثم قال : يَدْخُلُ أَحَدُ كُمْ كَانَ هَمْ عَانَ اللَّهُ شَعْرَهُ ؟ ثم قال : يَدْخُلُ أَحَدُ كُمْ كَانَ هَمَ شَعْانُ؟ »

الثانى: ما يجتمع من الوسخ فى معاطف الأذن، والمسح يزيل مايظهر منه وما يجتمع فى قعر الصماخ، فينبغى أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام، فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع

⁽١) حديث كان يدهن الشعر ويرجله غبات فى الثهائل باسناد ضعيف من حديث أنس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته وفى الثهائل أيضا باسناد حسن من حديث صحابى لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترجل غبا

⁽ ٧) حديث ادهنوا غبا قل ابن العلاح لم أجد له أصلا وقل النووى غير معروف وعند دت ن من حديث عبد الله بن مغفل النهى عن الترجل إلا غبا باسناد صحح

⁽٣) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة وذل به شعرفليكرمه وليس اسناده بالفوى

⁽ ٤) حدیث دخل علیه رجل سائر الرأس أشـث اللحیة فقال أما کان لهذا دهن یسکن به شعره الحدیث د ت وابن حبان من حدیث جابر باسناد جید

الثالث : ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبه ، ويزيلها بالاستنشاق والاستنشار

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القَلَح ، فيزيله السواك والمضمضة ، وقد ذكرناهما

الخامس: ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتعهد. ويستحب إزالة ذلك بالفسل والتسر يح بالمسط. وفي الحبر المشهور «أنه صلى الله عليه وسلم (١٠ كأن لا يُفاَرِقُهُ المُشْطُ وَالْمِدْرَى وَالْمِرْاةُ فِي سَفَرٍ وَلاَ حَضَرٍ » وهي سنة العرب. وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم (٢٠ كان يسرح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وسلم (٣٠ كث اللحية وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان على عريض اللحية قد ملائت ما بين منكبيه وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضى الله عنها (١٠ « اجْتَمَع قَوْمُ بِياب رَسُول الله عليه وسلم خَفَرَجَ إِلَيهم فَرَاً يَّنَهُ يَطْلعُ فِي الحُبِّ يُسَوِّى مِنْ رَأْسِه وَلَيْتِهِ ، فَقُلُتُ أَوْ تَفَعْلُ ذَلِكَ يَارَسُولَ الله ؟ فقالَ نَعَمْ إِنَّ الله يُحِبُ مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَتَحَمَّل لا خُورَجَ إِلَيهم ». والجاهل رعايظن أن ذلك من حب التزين لاناس ، قياساً على الخوان في إذا خرَجَ إليهم ». والجاهل رعايظن أن ذلك من حب التزين لاناس ، قياساً على الخوان من وظائفه أن يسعى ، في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم ، كيلا تزدريه نفوسهم ، وكلا من حورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفره ذلك . ويتعلق المنافقون بذلك في تنفيره وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهوأن تنفيره وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهوأن

⁽۱) حديث كان لايفارقه المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة التصوف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة واسنادها ضعيف وسيأتي في آداب السفر مطولا

⁽ ٢) حدیث کان یسرح لحیته کل یوم مرتین تقدم حدیث أنس کان یکثر تسریح لحیته وللخطیب فی الجامع من حدیث الحکم مرسلاکان یسرح لحیته بالمشط

⁽٣) حديث كان كث اللحية ت فى الشمائل من حديث هند بن أى هاله وأبو نعيم فى دلائل النبوء مرف حديث على وأصله عند ت

⁽٤) حديث عائشة اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأيته يطلع فى الحب يسوي من رأسه ولحيته ابن عدي وقال حديث منكر

يراعي من ظاهره مالا يوجب نفرة الناس عنه . والاعتماد في مشل هذه الأمور علي النية فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود . فالتزين على هذا القصد محبوب ، وترك الشعث في اللحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور ، وتركه شغلا بما هوأهم منه محبوب . وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل . والناقد بصير ، والتلبيس غير رابح عليه بحال

وكم من جاهل يتعاطي هذه الأمور التفاتا إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره، ويزعم أن قصده الخير، فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصده إرغام المبتدعة والحجادلين والتقرب إلى الله تعالى به. وهدذا أمر ينكشف يَوْمَ تُنهَلَى السَّرَائر * ويوم، يُبعَثْرَ مافى القبور، ويُحَصَّل مافى الصدور، فعند ذلك تتميز السبيكة الخالصة من النبهرجة، فنعوذ بالله من الخزى يوم العرض الأكبر

السادس: وسخ البراجم. وهي معاطف ظهور الأنامل، كانت العرب لاتكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام، فيجتمع في تلك الغضون وسخ، فأمرَهُمْ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم (١) بِغَسُلِ ٱلْبَرَاجِم

السابع: تنظيف الرَّوَاجِبِ، أَمرَ (٢) رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم الْعَرَبَ بِتَنْظِيفِها. وَهَى رُءُوسِ اللَّا نَامِلِ ومَا تَحْتَ اللَّاظَفَارِ مِن الْوَسَخِ ، لأنها كانت لا يحضرها المقراض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ (٢) فَوَقَّتَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَلْمَ الْأَظْفَارِ وَنَتْفَ الْإِبِطِ وَحُلْقَ الْعَانَةِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا . لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وَنَتْفَ الْإِبِطِ وَحُلْقَ الْعَانَةِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا . لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

⁽١) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر نقوا براجمكم ولابن عدى في حديث لأنس وأن يتعاهد البراجم إذا توضأ ولمسلم من حديث عائشة عشر من الفطرة وفيه وغسل البراجم

⁽٢) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبطأ عنك جريل فقيل ولم لا يبطأ وأنتم لاتستنون ولا تقلمون أظافركم ولا تقصون شواريكم ولاتنقون رواجكم وفيه اسمعيل بن عياش

⁽٣) حديث التوقيت فى قلم الاظفار و نتف الابط وحلق العانة أربعين يوما م من حديث أنس * الطارق : ٨

(۱) بتنظيف ما تحت الأظفار. وجاء في الأثر « أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم (۲) اسْتَبْطاً الوحْيَ فَلَمَّا هَبَطَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ :كَيْفَ نَنْزِلُ عَلَيْكُمْ وَأَ نَتُمْ لَا تَغْسِلُونَ بَرَاجِمَكُمْ وَلا تُنْظَفُونَ رَوَاجِبَكُمْ وَقُلْحًا لاَ تَسْتَاكُونَ ؟ مُرْ أُمَّتَكَ بِذَلِكَ » والأف : وسخ الظفر . والتف : وسخ الظفر والتف : وسخ الظفر والتف : وسخ الأذن . وقوله عز وجل : (فَلاَ تَقُلْ لَهُمَا أُفٍ *) تعبها أي بما تحت الظفر من الوسخ . وقيل لا تتأذ بهما كما تتأذى بما تحت الظفر

الثامن: الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق، وذلك يزيله الحمام، ولا بأس بدخول الحمام، دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم: نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار. روى ذلك عن أبى الدرداء وأبى أيوب الأنصارى رضى الله عنها. وقال بعضهم: بئس البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء. فهذا تعرض لآفته وذاك تعرض لفائدته. ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته. ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات

فعليه واجبان في عورته ، وواجبان في عورة غيره . أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ، ويصونها عن مس الغير ، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا يده ، ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة . وفي إباحة مس ماليس بسوأة لازالة الوسخ احتمال ، ولكن الأقيس التحريم إذ الحق مس السوأتين في التحريم بالنظر ، فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعنى الفخذين

والواجبان في عورة الغير أن يغض بصر نفسه عنها ، وأن ينهى عن كشفها ، لأن النهى عن المنكر واجب ، وعليه ذكر ذلك ، وليس عليه القبول ، ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا لخوف ضرب أو شتم أو ما يجرى عليه مما هو حرام في نفسه ، فليس عليه أن

(۱) حديث الأمريتنظيف ما تحت الأظفار الطبرانى من حديث وابصة بن سعيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الاظفار فقال دع ما يريك إلى مالايريك (٧) حديث استبطاء الوحى فلما هبط عليه جبريل قل له كيف ننزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم تقدم قبل هذا بحديثين

دخول الحمام

ما یجب علی می دخل الخما م

^{* 18}mls: 47

ينكر حراما يرهق المذكر عليه إلى مباشرة حرام آخر . فأما قوله : أعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به ، فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر ، فلا يخلو قلب عن التأثر من سماع الإنكار ، واستشعار الاحتراز عند التعبير بالمعاصى ، وذلك يؤثر في تقبيح الأمر في عينه وتنفير نفسه عنه ، فلا يجوز تركه . ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحام في هذه الأوقات ، إذ لا أنخلو عن عورات مكشوفة لاسيما ما تحت السرة إلى ما فوق العانة ، إذ الناس لا يعدونها عورة . وقد ألحقها الشرع بالعورة وجملها كالحريم لها ، ولهذا يستحب الناس لا يعدونها عورة . وقد ألحقها الشرع بالعورة وجملها كالحريم لها ، ولهذا يستحب تخلية الحمام . وقال بشر بن الحارث : ما أعنف رجلا لا يملك إلا درهما دفعه ليخلي له الحمام . ورقى ابن عمر رضى الله عنها في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بعصابة . وقال بعضهم : لا بأس بدخول الحمام ولكن بإزارين : إزار للدورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه

مايسن لراخل الجام

وأما السنن فعشرة. فالأول النية، وهو أن لا يدخـل لعاجل دنيا ولا عابثا لأجـل هوى. بل يقصد به التنظف المحبوب ترينا للصلاة ، ثم يعطى الحمامي الأجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينتظره الحمامي، فتسليم الأجررة قبــل الدخول دفع للجهالة من أحد العوضين و تطييب لنفسه ، ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ، ويقول : بسم الله الرحمن الرحيم، أعوذ بالله من الرجس النجس، الخبيث المخبث، الشيطان الرجيم، ثم يدخل وقت الخلوة أو يتكلف تخلية الحمام ، فإنه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمحتاطين للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من قلة الحياء، وهو مذكر للنظر في العورات ، ثم لا يخلو الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف فى أطراف الإِزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدرى ، ولأجله عصب ابن عمر . رضى الله عنها عينيه ، ويغسل الجناحين عنــد الدخول ، ولا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول ؛ وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقرينة الحال، والزيادة عليه لو عامه الحمامي لكرهه لاسيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب، وأن يتذكر حر النار بحرارة الحمام، ويقدر نفسه محبوساً في البيت الحار ساعة، ويقيسه م - ٨ - ثان - إحياء

09

إلى جهنم، فإنه أشبه بيت بجهنم، النار من تحت والظلام من فوق، نعود بالله من ذلك، بل العاقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة، فإنها مصيره ومستقره، فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة، فإن المرء ينظر بحسب همته

فإذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك دارا معمورة مفروشة فإذا تفقدتهم رأيت البزاز ينظر إلى الفرش يتأمل قيمتها، والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها، والنجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها، والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها، السقف يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها، فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئاً إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عن وجل له طريق عبرة، فإن نظر إلى سواد تذكر ظامة اللحد، وإن نظر إلى حية تذكر أفاعى جهنم، وإن نظر إلى صورة قبيحة شنيمة تذكر منكراً و نكيراً والزبانية، وإن سمع صوتاً هائلا تذكر نفخة الصور، وإن رأى شيئاً حسناً تذكر نميم الجنة، وإن سمع كلة رد أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول. وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل! إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا، فإذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحقرها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته

ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول ، وإن سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره ، وإن أحب قال : عافاك الله . ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول : عافاك الله لا بتداء الكلام ، ثم لا يكثر الكلام في الحمام ، ولا يقرأ القرءان إلا سراً . ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاء ين وقريباً من الغروب ، فان ذلك وقت انتشار الشياطين

ولا بأس بأن يدلكه غيره ، فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط: أوصى بأن يغسله إنسان لم يكن من أصحابه ، وقال إنه دلكني في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وإنه ليفرح بذلك . ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة « أَنَّ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم (ا) نَزَلَ مَنْزِلاً فِي بَعضِ أَسْفَارِهِ فَنَامَ عَلَى بَطْنِهِ وَعَبْدُ أَسُورُ كَيْمِزُ ظَهْرَهُ ،

جوازالدلك في الخمام

⁽١) حديث نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره الحديث الطبراني في الأوسط من حديث عمر بسند ضعيف

فَقُلْتُ : مَا هَذَا يَا رَسُولَ الله ؟ فَقَالَ إِنَّ النَّاقَةَ تَقَحَّمَتْ بي »

ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عن وجل على هذه النعمة ، فقد قيل : الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي أحدثوه . الشتاء من النعيم الذي يسأل عنه . وقال ابن عمر رضي الله عنهما : الحمام من النعيم الذي أحدثوه . هذا من جهة الشرع

أما من جهة الطب فقد قيل: الحمام بعد النَّورة أمان من الجذام. وقيل: النورة في كل شهر

مرة تطفىء المرة الصفراء وتنقى اللون وتزيد فى الجماع. وقيل بولة فى الحمام قائمًا فى الشتاء أنفع من شربة دواء. وقيل: نومة فى الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء. وغسل القدمين

عاء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرس. ويكره صب الماء البارد على الرأس عند

الخروج وكذا شربه . هذا حكم الرجال

وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم: (١) « لَا يَحِلُ لِلرَّجُلِ أَنْ يُدْخِلَ حَلِيلَتَهُ الْحُمَّامَ، وَ فِي النَّبِيْتِ الْمُسْتَحَمِّ » والمشهور (٢) « أَنَّهُ حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ دُخُولُ الخُمَّامِ إِلَّا بِعَثْزَرٍ وَحَرَامٌ عَلَى الْمُرَامِّ وَدخلت عائشة إلَّا بِعَثْزَرٍ وَحَرَامٌ عَلَى الْمُرَامِّ وَدخلت عائشة رضى الله عنها حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بمَنزر سابغ. ويكره للرجل أن يعطيها أجرة الحمام، فيكون معينا لها على المكروه

النوع الثاني فيما يحدث في البديم

ممن الأجزاء وهي ثمانية

الأوّل: شمر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف، ولا بأس بتركه لمن يدهُنه و يرجّله إلا إذا تركه قزَعاً أى قطعا، وهو دأب أهل الشطارة، أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم، فإنه إذ لم يكن شريفاكان ذلك تلبيسا

شعرالرأس

⁽١) حديث لايحل لرجلأن يدخل حليلته الحمام الحديث يأتى في الذي يليه مع اختلاف

⁽ ٢) حديث حرام على الرجال دخول الحمام الا نئزر الحديث النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بئزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حلياته الحمام وللحاكم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أمتى قال صحيح الاسناد ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالازار وامنعوها النساء الأمن مريضة أو نفساء

شعر الشارب

الثانى: شعر الشارب. وقد قال صلى الله عليه وسلم (۱) « قُصُّوا السَّارب) وفى لفظ آخر « جُونُ والسَّوارب وقد ففوا السَّوارب واعْفُوا السَّوارب واعْفُوا السَّعَى » أى اجعلوها حفاف الشهة أى حولها ، وحفاف الشيء حوله ، ومنه (وَتَرَى الْمَلائكَةَ حَافِيْنَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ*) وفى لفظ آخر «احْفُوا» وهذا يشعر بالاستئصال. وقوله: حُفُّوا ، يدل على مادون ذلك. قال الله عز وجل. (إِنْ يَسْأَلْ كُمُوهَا فَيُحْفَكُمْ تَبْخَلُوا *) أى يستقصى عليكم. وأما ذلك. قال الله عز وجل. (إِنْ يَسْأَلْ كُمُوهَا فَيُحْفَكُمْ تَبْخَلُوا *) أى يستقصى عليكم. وأما الحلق فلم يرد. والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة: نظر بعض التابعين إلى رجل أحنى شاربه فقال: ذكر تنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال المغيرة ابن شعبة « نَظَرَ إِلَىَّ رَسُولُ الله عليه وسلم (۱) وَقَدْ طَالَ شَارِ بِي فَقَالَ تَعَالَ فَقُصَّهُ لِي عَلَى سُواكَ »

ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب، فعل ذلك عمر وغيره ، لأن ذلك لا يسترالفم ، ولا يبتى فيه غَمَر الطعام ، إذ لا يصل اليه . وقوله صلى الله عليه وسلم «اعْنُوا اللَّحَى» أى كثروها . وفي أخُبر « أنّ الْيَهُودَ (") يُعْفُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيَقُصُّونَ لِحَاهُمْ فَقَالْفُوهُمْ » وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعه

الثالث: شعر الأبط. ويستحب نتفه في كل أربعين يوما مرة ، وذلك سهل على من تعود نتفه في النالث المن تعود الحلق في كفيه الحلق ، إذ في النتف تعذيب وإيلام، والمقصود النظافة، وأن لايجتمع الوسخ في خللها ، ويحصل ذلك بالحلق

الرابع: شعر العانة. ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة، ولا ينبغى أن تتأخر عن أربعين يوماً

شعر الابط

شعر العائة

⁽١) حديث قصوا وفى لفظ جزءا وفى لفظ أحفوا الشوارب واعفوا اللحية متفق عليه منحديث ابن عمر بلفظ احفوا ولمسلم من حديث أبى هريرة جزوا ولأحمد من حديثه قصوا

⁽ ٣) حدیث المغیرة بنشعبه نظر الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد طال شار بی فقال تعال فقصه کی علی سواك د ن ت فی الشهائل

⁽٣) حديث أن اليهود يعفون شواربهم ويتمدون لحاهم فخالفوهم أحمد من حديث أبى أمامة قلنايارسول الله أن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكي ووفروا عثانينكم وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهرر أن هذا فعل المجوس ففي صحيح أبن حبان من حديث ابن عمر في المجوس أنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالفوهم

^{*} licへ: 07 * ると: 74

الانظفار

ترنيب الفلم

الخامس: الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت، ولما يجتمع فيها من الوسخ ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اكر يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَلِّمْ ۚ أَظْفَارَكَ ۖ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقْعُدُ عَلَى مَا طَالَ وِنْهَا » ولو كان تحت الظَّفر وسخ فلا يْنْع ذلك صحة الوضوء، لأنه لا يمنع وصول الماء، ولأنه يتساهل فيه للحاجة، لاسيما في أظفار الرجل، وفي الأوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدى من العرب وأهل السواد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم ، وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ، ولم يأمرهم بإعادة الصلاة ، ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التغليظ والزجر عن ذلك ولم أر في الكتب خبراً مرويا في ترتيب قلم الأظفار ، ولكن سمعت أنه صلى الله عليه وسلم (٢) بدأ بمسبحته اليمني ، وختم بابهامه اليمني، وابتدأ في اليسرى بالخنصر إلى الإبهام. ولما تأملت في هذا خطر لي من المعني ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة ، إذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء إلا بنور النبوّة، وأما العالم ذو البصيرة فغايته أن يستنبطه مر العقل بعد نقل الفعل اليه. فالذي لاح لى فيه، والعلم عند الله سبحانه، أنه لا بد من قلم أظفار اليد والرجل، واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها، ثم اليمني أشرف من اليسرى فيبدأ بها، ثم على اليمني خمسة أصابع ، والمسبحة أشرفها ، إذ هي المشيرة في كلتي الشهادة من جملة الأصابع ، ثم بعدها ينبغي أن يبتدئ بما على يمينها ، إذ الشرع يستحب إدارة الطهور وغيره على البيني، وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو البمين، وإن وضعت بطن الكف فالوسطى هي اليمني ، واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مائلا إلى جهة الارض ، إذجهة حركة اليمين إلى اليسار، واستمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عاليا، فما يقتضيه الطبع أولى ، ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرة ، فيقتضي ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يمود إلى المسبحة ، فتقع البداءة

⁽١) حديث ياأبا هريرة قلم ظفرك فان الشيطان يقعد على ما طال منها . الخطيب في الجامع باسناد ضعيف من حديث جابر قصوا أظافيركم فان الشيطان يجرى ما بين اللحم والظفر

⁽٣) حديث البداءة فى قلم الأظفار : سبحة اليمنى والحتم بابهامها وفى اليسرى بالحنصر الى الابهام لم أجد له أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المازرى فى الرد على الغزالى وشنع عليه به

بحنصر اليسرى ، والختم بإبهامها ، ويبق إبهام اليمنى فيختم به التقايم . وإغا قدرت الكف موضوعة على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص فى حلقة ليظهر ترتيبها ، وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف ، أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف ، فإن ذلك لا يقتضيه الطبع . وأما أصابع الرجل فالأولى عندى أن لم يثبت فيها نقل ، أن يبدأ بحنصر اليمنى ، ويختم بحنصر اليسرى كما فى التخليل ، فإن المعانى التى ذكر ناها فى اليد لا تتجه هاهنا إذ لامسبحة فى الرجل ، وهذه الأصابع فى حكم صف واحد ثابت على الأرض ، فيبدأ من جانب اليمنى ، فإن تقديرها حلقة بوضع الأخمص على الأخمص يأباه الطبع بخلاف اليدين . وهذه الدفائق فى الترتيب تذكشف بنور النبوة فى لحظة واحدة ، وإنما في طول التعب علينا . ثم لوسئلنا ابتداء عن الترتيب فى ذلك ربما لم يخطر لنا ، وإذا ذكر نا فعله صلى الله عليه وسلم وترتيبه ربما تيسر لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبيه على المهنى استنباط المعنى

ولاتظنن أن أفعاله صلى الله عليه وسلم فى جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب، بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكر ناها يتردد فيها الفاعل بين قسمين أوأقسام، كأن لا يقدم على واحد معين بالاتفاق، بل بمعنى يقتضى الاقدام والتقديم، فإن الاسترسال مهملاكما يتفق سجية البهائم، وضبط الحركات بمواز بن المعانى سجية أولياء الله تعالى . وكلا كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب، وعن الإهمال وتركه سدى أبعد، كانت مرتبته إلى رتبه الأنبياء والأولياء أكثر، وكان قربه من الله عز وجل أظهر، إذ القريب من الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل، والقريب من الله لابد أن يكرن قريبا، فالقريب من القريب قرب بالإضافة إلى غيره . فنعوذ بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى

واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم (١) « فإِنَّهُ كَانَ يَكْتَحِلُ فِي عَيْنِهِ ٱلنَّهْ عَيْنِهِ ٱلنَّهْ عَيْنِهِ ٱلنَّهُ عَيْنِهِ ٱلنَّهُ عَنْ الْعَيْنِ الْعَيْنِ الْعَيْنِ الْعَيْنِ لَتَكُونَ عَيْنِهِ ٱلْيُمْنَى اللهُ عَنْ الرّوج ، فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر، فلا ينبغى أن يخلو الجلة وترا ، فإن للوتر فضلا عن الزوج ، فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر، فلا ينبغى أن يخلو

كيفي: اكنحاد صلى الترعليه وسلم

⁽١) حديث كان يكتحل في عينه اليمني ثلاثا وفي اليسري اثنين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ، ولذلك استحب الإِيتار في الإِستجهار، وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لايخصها إلا واحــدة . والغالب أن الواحدة لاتستوعب أصول الأجفان بالكحل، وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن التفضيل لأبد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق

فإِن قلت : فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهي زوج؟

فالجواب أن ذلك ضرورة ، إذ لوجعل لكل واحدة وترا كان المجموع زوجا ، إذ الوتر مع الوتر زوج ، ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الآحاد ، ولذلك أيضاً وجه ، « وَهُوَ أَنْ يَكْتَحِلَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ ثَلَاثاً » على قياس الوضوء، وقد نقل ذلك في الصحيح (١) وهو الأولى. ولوذهبت أستقصى دقائق ماراعاه صلى الله عليه وسلم في حركاته لطال الأمر، فقس بما سمعته ما لم تسمعه

واعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معانى الشريمة ، حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة ، وهي درجة النبوة ، وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث ، إذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه ، والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه منـه بعد حصوله له ، فأمثال هـذه المعانى مع سهولة أمرهـا بالإِضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء، ولايستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين همورثة الأنبياء عليهم السلام

السادس والسابع: زيادة السرة وقلفة الحشفة. أما السرة فتقطع في أول الولادة، وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يثغر الولد أحب وأبعد عن الخطر ، قال صلى الله عليهم وسلم (٢) «أُلْجِتَانُ سُنَّةُ لِارِّجَالِ وَمَكْرَمَةُ لِلنِّسَاءِ» وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم: لأم عطية وكانت تخفض «ياً أمَّ

البرة والفلفة

⁽١) حديث الا كتحال في كل عين ثلاثا قال النزالي ونقل ذلك في الصحيحين قلت هو عندانترمذي وابن

ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن (٢) حديث الحتان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي المليح بن أسامة عن أبيه

عَطِيَّةَ (١) أَشِمِّي وَلاَ تَهُكِي فَإِنَّهُ أَسْرَى لِلْوَجُهِ وَأَخْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ» أَى أكثر لماءالوجه ودمه، وأحسن في جماعها. فانظر إلى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في الكناية، وإلى إشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا، حتى انكشف له وهو أي من هذا الأمر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره، فسبحان من أرسله رحمة للعالمين، ليجمع لهم بيمن بعثته مصالح الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم

الثامنة: ما طال من اللحية. وإنما أخر ناها لنلحق بها ما في اللحية من السنن والبدع ، إذهذا أقرب موضع يليق به ذكرها: وقد اختلفوا فيما طال منها: فقيل: ان قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس ، فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين ، واستحسنه الشبي وابن سيرين ، وكرهه الحسن وقتادة ، وقالا: تركها عافية أحب ، لقوله صلى الله عليه وسلم « اعْفُوا اللَّحَي » والأمر في هذا قريب إن لم ينته إلى تقصيص اللحية و تدويرها من الجوانب ، فإن الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق ألسنة المغتابين بالنبذ اليه ، فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية: وقال النجمي : عجبت لرجل عافل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته و يحملها بين لحيتين ، فإن التوسط في كل شيء حسن ، ولذلك قيل : كليا طالت اللحية تشمر العقل

فصل

وفى اللحية عشر خصال مكروهة ، وبعضها أشد كراهة من بعض . خضابها بالسواد ، وتبييضها بألكبريت ، ونتفها ، ونتف الشيب منها ، والنقصان منها ، والزيادة فيها ، وتسريحها تصنعالأجل الرياء ، وتركها شعثة إظهار اللزهد ، والنظر إلى سوادها عجبا بالشباب، وإلى بياضها تكبرا بعلو السن ، وخضابها بالحمرة والصفرة من غير نية تشبها بالصالحين أما الأول وهو الخضاب بالسواد ، فهو منهى عنه لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « خَيْرُ شَبَابِكُمْ مَن تَشَبّه بِشَبَابِكُمْ » والمراد بالشيوخ شَبابِكُمْ مَن تَشَبّه بِشَبَابِكُمْ » والمراد بالشيوخ الشيوخ الشيوخ المراد بالتشبه بالشيوخ المراد بالتشبه بالشيوخ المراد بالتشبه بالشيوخ الشياب المراد بالتسبه بالشيوخ المراد بالتسبه بالشيون بينه بشبًا بكُمْ مَن تَسَبّه بِسُبَابِكُمْ عَنْ تَسَبّه بِسُبَابِكُمْ عَنْ تَسَبّه بِسُبَابِكُمْ عَنْ تَسَبّه بِسُبَابِكُمْ بِهِ بِهِ بَالسَالِهُ بِهُ بِهِ بَالسَالِينَ بَنْهِ بَاللّه بَيْهِ بَاللّه بَيْهِ بَاللّه بَيْهِ بَيْهِ بَاللّه بَيْهِ بَيْهِ بَاللّه بَيْهُ بَيْهُ بِسُبّه بِهُ بَيْهُ بِسُولِهُ بَيْهُ بِهُ بَيْهُ بِهُ بَيْهُ بِهُ بَيْهُ ب

⁽١) حديث أم عطية أشمى ولا تنهكى. الحديث الحاكم والبيهةى من حديث الضحاك بن قيس ولأبى داود نحوه من حديث أم عطية وكلاها ضعيف

⁽٧) حديث خير شبا بكم من تشبه بكهولكم. الحديث الطبراني من حديث واثلة باسناد ضعيف

فى الوقار لا فى تبييض الشعر (١) وَنَهَى عَنِ أُلْحِضَابِ بِالسَّوَادِ وَقَالَ : هُوَ خِضَابُ (٢) أَهْلِ النَّارِ وفى لفظ آخر أُلْحِضَابُ بِالسَّوَادِ خِضَابُ أَلْكُفَّارِ، وتزوج رجل على عهد عمر رضى الله عنه وكان يخضب بالسواد، فنصل خضابه وظهرت شيبته، فرفعه أهل المرأة إلى عمر رضى الله عنه، فرد نكاحه وأوجعه ضربا، وقال : غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبتك. ويقال : أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله. وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال (٣) « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يُخَضِّبُونَ بِالسَّوَادِ كَوَاصِل أَخْمَامِ لَا يَريحُونَ رَاحَةً أَلَمْنَةً »

الخضاب

الثانى: الخضاب الصفرة والحرة، وهوجائز تلبيسا للشيب على الكفار فى الغزو والجهاد، فإن لم يكن على هـذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) « الصُّفْرَةُ خِضَابُ أُنُلسْلِمِينَ وَانُحْمْرَةُ خِضَابُ أُنُلوْمِنِينَ » وكانوا يخضبون عليه وسلم (۱) « الصُّفْرَةُ خِضَابُ أُنُلسْلِمِينَ وَانُحْمْرَةُ خِضَابُ أَنْلُوْمِنِينَ » وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق والكتم للصفرة، وخضب بدض العاماء بالسواد لأجل الغزو، وذلك لا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة

تبييض اللحية

الثالث: تبييضها بالكبريت استعجالاً لإِظهار علو السن، توصلاً إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ، وترفعا عن الشباب، وإظهاراً لكثرة العلم، ظناً بأن كثرة الأيام تعطيه فضلاً، وهيهات، فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلا، فالعلم ثمرة العقل، وهي غريزة، ولا يؤثر الشيب فيها، ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكد

⁽١) حديث نهى عن الحضاب بالسواد ابن سعد فى الطبقات من حديث عمرو بن العاص باسناد منقطع ولم المامن عديث جابر وغيروا هذا بنىء واجتنبوا السواد قله حين رأى بياض شعر أبى قحافة

⁽٢) حديث الخضاب بالسواد خضاب أهل النار وفى لفظ خضاب الكفار الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قل ابن أى حاتم منكر

⁽٣) حديث يكون فى آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد ـ الحديث : أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس باسناد جيد

⁽٤) حديث الصفرة خضاب السلمين والحمرة خضاب المؤمنين الطبر أبي والحاكم بلفظ الأفراد من حديث ابن عمر قال ابن أبي حاتم منكر

م - ٩ - ثان - إحياء

حماقته، وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم: كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم. وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما آتى الله عز وجل عبدا علما إلا شابا والخيركله فى الشباب، ثم تلا قوله عز وجل: (قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذْ كُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ *) وقوله تعالى (إَنَّهُمْ فَتِينَةُ آمَنُوا بِرَبِّمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى *) وقوله تعالى (إنَّهُمْ فَتِينَةُ آمَنُوا بِرَبِّمْ وَزِدْنَاهُمُ هُدًى *) وقوله تعالى (وَآتَيْنَاهُ أَنْ لَمُ كُرُهُمْ صَبِيًا *)

وكان أنس رضى الله عنه يقول: (١) « قُبِضَ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَ لَحْيَتُهِ عِشْرُونَ شَعَرَةً بَيْضَاء . فقيلَ له يَاأَبا حَمْزَة فقد أَسَنَّ ، فقالَ : لَمْ يَشِنْهُ الله عليه ويقالَ (٢) إِنَّ يَحْمَى بْنَ أَ كُثْمَ بِالشَّيْب، فقيلَ : أَهُو شَينَ ؟؟ فقالَ كُثْلُكُم يكره هه » ويقال (٢) إِنَّ يَحْمَى بْنَ أَ كُثْمَ بِالشَّيْب، فقيلَ : أَهُو شَينَ ؟؟ فقالَ كُثْلُكُم فقالَ لَهُ رَجُلُ فِي مَجْلِسِهِ يُرِيدُ أَنْ يُخْجِلُهُ وَلَى الْقَضَاء وَ هُو ابْنُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ سَنَةً فقالَ لَهُ رَجُلُ فِي مَجْلِسِه يُرِيدُ أَنْ يُخْجِلُهُ بِصَغْرِ سنه : كَمْ سَنُ القاضَى أَيَّدَهُ الله ؟ فقالَ مثلُ سن عَتَّابِ بْنِ أَسِيدَ حِينَ وَلَاهُ رَسُولُ الله عليه وسلم إمارة مَكَّة وقضاء ها فأَفْحَمَهُ »

وروى عن مالك رحمه الله أنه قال: قرأت في بعض الكتب لا تغرنكم اللحي فإن التيس له لحية. وقال أبو عمر و بن العلاء: إذار أيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق. ولوكان أمية بن عبد شمس. وقال أيوب السختياني: أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه. وقال على بن الحسين: من سبق إليه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنا منك. وقيل لأبي عمر و بن العلاء: أيحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير؟

⁽١) حديث قبض رسول الله صلى الله عليــه وسلم وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضــاء فقيل له يأبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله فقيل الح ولمسلم من حديثه وسئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما شانه الله ببيضاء

ر ٧) حديث أن يحى بن أكثم ولى القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة فقيل له كم سن القاضى فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم امارة مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضيا على أهل المين الخطيب فى الداريخ باسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكثم صحيح بالنسبة الى عتاب بن أسيد فانه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة الى معاذ فانا يتم له ذلك على قول يحى بن سعيد الانصاري ومالك وابن أبي حاتم انه كان حين مات ابن ثان وعشرين سنة والرجح أنه مات ابن ثلاثة وثلاثين سنة فى الطاعون سنة ثمانية عشر والله أعلم

^{*} الأنبياء: ٦٠ * الكهف: ١٣ * مريم: ١٢

70

فقال: إن كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به . وقال يحى بن معين لأحمد بن حنبل وقد رآه يمشى خلف بغلة الشافعى : يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بعلوه وتمشى خلف بغلة هذا الفتي وتسمع منه فقال له أحمد : لو عرفت لكنت تمشى من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتنى بعلو أدركت بنزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتنى لم أدركه بعلو ولا نزول

الرابع: نَتَف بياضها استنكافا من الشيب. وقد « نَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (١) عَنْ نَتْفِ الشَّلَامُ (١ عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ وَقَالَ هُوَ نُورُ أُ لُؤْمِنِ » وهو في معنى الخضاب بالسواد. وعلة الكراهية ماسبق، والشيب نور الله تعالى ، والرغبة عنه رغبة عن النور

الخامس: نتفها أو نتف بعضها بحسم العبت والهوس، وذلك مكروه ومشوه للخلقة ونتف الفنيكيْن بدعة وهما جانبا العنفقة. شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنيكيْه، فرد شهادته. ورد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وابن أبي ليلي قاضى المدينة شهادة من كان ينتف لحيته. وأما نتفها في أول النبات تشبها بالمرد فمن المنكرات الكبار، فإن اللحية زينة الرجال، فإن لله سبحانه ملائكة يُقْسمون: والذي زين بني آدم باللحي، وهو من تمام الخلق، وبها يتميز الرجال عن النساء. وقيل في غريب التأويل: اللحية هي المراد بقوله تعالى: (يَرِيدُ فِي الخُلقِ ما يَشاَء *) قال أصحاب الأحنف بن قيس: وددنا أن نشترى للأحنف لحية ولو بعشرين ألفا. وقال شريح القاضى: وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف. وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل، والنظر اليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس، وإقبال الوجوه اليه، والتقديم على الجماعة، ووقاية العرض، فإن من يشتم يعرض باللحية إن كان العشتوم لحية. وقدقيل: إن أهل الجنة مرد إلا هرون أخا موسي الله عليها وسلم، فإن له لحية إلى سرته تخصيصا له وتفضيلا

السادس: تقصيصها كالتعبية طاقة على طاقة للتزين للنساء والتصنع. قال كعب: يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحاهم كذنب الحمامة، ويعرقبون نعالهم كالمناجل، أو لئك لا خلاق لهم

⁽١) حديث نهي عن نتف الشيب وقال هو نو رالمؤمن أديت وحسنه ن همن رواية عمر و بن شعيب عن ابيه عن جده * فاطر : ١

السابع: الزيادة فيها وهو أن يزيد في شمر العارضين من الصدغين، وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحى وينتهي إلى نصف الخد، وذلك يباين هيئة أهل الصلاح الثامن: تسريحها لأجل الناس، قال بشر: في اللحية شِرْ كان: تسريحها لأجل الناس، وتركها متفتلة لإظهار الزهد

التاسع والعاشر : النظر في سوادها وفي بياضها بعين العجب ، وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن ، بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه

فهذا ما أردنا أن ندكره من أنواع التزين والنظافة، وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة: خمس منها في الرأس، وهي (1) فرق شعر الرأس، والمضمضة، والاستنشاق (2) وقص الشارب، والسواك، وثلاثة في اليد والرجل، وهي: القالم، وغسل البراجم (1) وتنظيف الرواجب. وأربعة في الجسد، وهي نتف الإبط، والاستحداد، والحتان، والاستنجاء بالماء، فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك. وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا. وليتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى، وسيأتي تفصيلها في ربع المهلكات مع تمريف الطرق في إزالتها و تطهير القلب منها، إن شاء الله عن وجل

تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى كـتاب أسرار الصلاة ، والخمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

⁽۱) حدیث فرق شعر الرأس اخ من حدیث ابن عباس أن رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسدل شعره إلی أن ذل ثم فرق رسول الله صلی الله علیه وسلم رأسه

⁽٣) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظ قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاقه الماء وقص الأظفار وغسل البراجم و نتف الابط و حلق العانة وانتقاص الماء قل وكيم يعنى الاستنجاء قل مصعب و نسيت العاشرة الا أن تكون المضمضة ضعفة ن ولأبى د همن حديث عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختان والانتضاح ولم يذكر اعفاء اللحية وانتقاص الماء قال د روى نحوه عن ابن عباس قل خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر اعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبى هريرة الفطرة خمس الحتان الحديث لم حديث تنظيف الرواجب تقدم

الناب (المعتقدة والمعتملا

كَنَّ بُ (سِرَ (رِلْطِنَّ لَا وَهُمَّ مَا الْمِ بِاللَّهِ الرَّمِ إِرْجِمِ بِاللَّهِ الرَّمِ إِرْجِمِ

الحمد لله الذي غمر العباد بلطائفه ، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه ، الذي تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه ، فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال : هَلْ مِنْ دَاعٍ فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟ وهَلْ مِنْ مُسْتَغْفِر فَأَغْفِر لَهُ ، وباين السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب ، فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفا تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة بل تلطف بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة . فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه ، وأتم لطفه وأعم إحسانه ! والصلاة على محمد نبيه المصطفى ، ووليه المجتبى ، وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ، ومصابيح الدجى ، وسلم تسليا

أما بعد: فأن الصلاة عماد الدين، وعصام اليقين، ورأس القربات، وغرة الطاعات. وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها، صارفين جمام العناية إلى تفاريعها النادرة ووقائعها الشاذة، لتكون خزانة للمفتى منها يستمد، ومعولا له اليها يفزع ويرجع. ونحن الآن في هذا الكتاب نقتصر على ما لا بد المريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معانى الخشوع والإخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكره في فن الفقه، ومرتبون الكتاب على سبمة أبواب: (الباب الأول) في فضائل الصلاة. (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الطاهرة من الصلاة. (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الطاهرة من الصلاة. (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال متفرقة تعم بها البلوي يحتاج المريد إلى معرفتها (الباب إلسابع) في التطوعات وغيرها متفرقة تعم بها البلوي يحتاج المريد إلى معرفتها (الباب إلسابع) في التطوعات وغيرها

الباب الأول

في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

فضيلة الاكذاب

قال صلى الله عليه وسلم : (١) « ثَلَاثَةٌ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبِ مِنْ مِسْكِ أَسْوَ دِ لَا يَهُو كُمْ حِسَابْ وَلاَ يَنَالُهُمْ فَزَعْ حَتَّى يُفْرَغَ مِمَّا رَبْنَ النَّاس: رَجُلْ قَرَأَ ٱلْقُرْءَانَ ابْتِغَاءَ وَجُهِ الله عَنَّ وَجَلَّ وَجَلَّ وَأُمَّ بِقَوْ مِوَهُمْ بِهِ رَاضُونَ ، وَ رَجُلْ أَذْنَ فِي مَسْجِدٍ وَدَعَا إِلَى اللهِ عَنَّ وَجَلَّ ا بْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ ، وَرَجُلُ ا 'بُتَلِيَ بِالرِّزْقِ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَشْغَلْهُ ذَلِكَ عَنْ عَمَلِ أَ لْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم: « لَا يَسْمَعُ نِدَاءَ أُمْلُؤَذِّن جِنْ وَلَا إِنْسْ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢⁾ « يَدُ الرَّحْمٰنِ عَلَى رَأْسِ أُلْمُؤَذَّنِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ أَذَانِهِ » وقيل في تفسير قوله عن وجل : (وَمَن ۚ أَحْسَنُ قُو لا مِّمَن ۚ دَعَا إِلَى اللهِ وَعَمِلَ صَالِّحًا *) نزلت في المؤذنين وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءِ فَقُولُو ا مِثْلَ مَا يَقُولُ اُلْمُؤَذِّنُ » وذلك مستحب إلا في الحيملتين فإنه يقول فيهما : لاحول ولا قوة إلا بالله ، وفي قوله : قد قامت الصلاة : أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والأرض ، وفي التثويب : صدقت وبررت ونصحت ، وعند الفراغ يقول: اللهم ربُّ هــذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت مُحمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعــة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إزك لا تخلف الميعاد . وقال سعيد بن المسيب: من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملَك وعن شماله ملك ، فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة

[﴿] كتاب أسرار الصلاة ﴾

⁽١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كثيب من مسك _ الحديث: ت وحسنه من حديث ابن عمر مختصر وهو في الصغير لاطبراني بنحو نما ذكره المؤلف

⁽٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء الا شهدله يوم القيامة خ من حديث أبي سعيد

⁽٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس باسناد ضعيف

⁽٤) حديث اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول الؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد

^{*} فصلت : سهم

فضيلة المكتوبة

قَالَ الله تعالى : (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ خَمْسُ صَافَواتَ كَتَبَهُنَ اللهُ عَلَى الْمِعَادِ فَمَنْ جَاءٍ بِهِنَ وَلَمْ يُضَمِّعُ مِنْهُنَ شَيْئًا السَّخَفْفَافًا بَحَقَّهِنَ كَانَ لَهُ عَنْدًا لَهُ عَهْدُ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ لَمْ عَلَيه وسلم : (٢) ﴿ مَثَلُ الصَّلُواتِ عَهْدُ اللهِ عَليه وسلم : (٢) ﴿ مَثَلُ الصَّلُواتِ عَهْدُ إِنْ شَاءً قَدْخَلَهُ الْجُنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) ﴿ مَثَلُ الصَّلُواتِ المَّمْسُ مَرَّاتِ فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ عَهْدُ إِنْ شَاءً قَدْخِلُهُ الْجُنْقِ مَنْ دَرَنِه ؟ قَالُواللَّهُ الْمَنْ عَمْر بِبَابِ أَحَدِكُم يَقْتَحِمُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ المُمْسُ مَنَ لَهُ عَلَى اللهُ عليه وسلم : (٣) ﴿ إِنَّ الصَّلُواتِ المَمْشُ اللهُ وَلَى مَنْ دَرَنِه ؟ قَالُواللَّهُ اللهُ عليه وسلم : (٣) ﴿ إِنَّ الصَّلُواتِ المَمْسُ مُرَّاتُ هُمُ وَدُ اللهُ اللهُ عَليه وسلم : (٣) ﴿ مَنْ الْقَ اللهُ وَهُو مُضَمِّعٌ لِلصَّلَاةِ اللهُ اللهُ اللهُ عَليه وسلم : (١) ﴿ مَنْ أَلُهُ اللهُ وَهُو مُضَمِّعٌ لِلصَّلَاةِ اللهُ اللهُ اللهُ عَليه وسلم : (١) ﴿ مَنْ أَلُوا اللهُ اللهُ عَلَهُ وَلَمُ اللهُ عَليه وسلم : (١) ﴿ الصَّلَوْ مَعَالُ الْفَضَلُ ؟ فَقَالَ : الصَّلَاةُ لَوْ الصَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ السَّلُومُ وهُو مُضَمِّعُ لِلصَّلَاةِ لَوْ وَمُو اللهُ اللهُ عَلَهُ وَلَا صَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ الصَّلَ اللهُ عَمَادُ اللّهُ عَلَهُ وَلَا صَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ الصَّلُ عَمَادُ اللّهُ عَلَه وَلَا عَلَى اللهُ عَلَه وسلم : (١) ﴿ الصَّلَ عُلَهُ وَلَا صَلَى الله عليه وسلم : (١) ﴿ الصَّلَ عَلَهُ وَلَا صَلَى الله عليه وسلم أَى الْأَعْمَالُ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ : الصَّلَاقُ عَلَى الْمُؤْمِ وَالْ صَلَى اللهُ عليه وسلم : (١) ﴿ وقالَ صَلَى اللهُ عَلَهُ وَلَوْ عَلَى الْمُؤْمُ وهَا وَمُوا وَمُ

(٢) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولهما نحوه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما احتنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث بيننا وبين المنافقين شهود العدة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسلا

(o) حديث من لتى الله مضيعا للصلاة لم يعبأ الله بنىء من حسناته وفى م-ناه حـــديث أول ما يحاسب به العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسد سائر عمله رواه طب فى الأوسط من حديث أنس

(٦) حديث الصلاة عماد الدين البيهق في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر قال ك عكرمة لم يسمع من عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط الدغيره معروف

(٧) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٨) حديث من حافظ على الحس با كالطهورها ومواقيتها كانت له نورا وبرهانا _ الحديث : أحمد حب من حديث عبد الله بن عمرو

⁽١) حديث خمس صلوات كتبهن الله على الباد الحديث دن ه حب من حديث عبادة بن الصاءت وصححه

^{1.} p: : limb *

كَانَتْ لَهُ نُوراً وَبُرْهَاناً يَوْمَ الْقِيامَةِ ، وَمَنْ ضَيَّعَها حُشِرَ مَعَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مِفْتَاحُ اُجُنَّةِ الصَّلَاةُ » وقال : (٢) « مَا اْفَتَرَضَ اللهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ النَّوْحِيدِ عَلَيه وسلم : (١) « مِفْتَاحُ اُجُنَّةِ الصَّلَاةُ » وقال : (٢) « مَا اْفَتَرَضَ اللهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ النَّوْحِيدِ عَلَيه وسلم : والسَّلَاةِ ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْها لَتَعَبَّدَ بِهِ مَلاَئِكَتَهُ : فَهَنْهُمْ رَاكُعُ وَمِنْهُمْ سَاجِدٌ وَمِنْهُمْ قَامَمُ وَقَاعِدُ »

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَى الله عليه وَسلم: (") « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّداً فَقَدْ كَفَرَ » أَى قارب أَن ينخلع عن الإِيمان بانحـ لال عروته وسقوط عماده ، كما يقال لمن قارب البلدة إنه بلغهاو دخلها . وقال صلى الله عليه وسلم: (ن) « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئَ مِنْ ذِمَّة مُحَدَّ عَلَيْهِ السَّلامُ » وقال صلى الله عليه وسلم: الله عنه : من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامداً إلى الصلاة فإنه في صلاة ما كان يعـمد إلى الصلاة ، وإنه يكتب له بإحدى خطوتيه حسنة وتُتمحَى عنه بالأخرى سيئة ، فإذا سمع أحدكم الإقامة فلا ينبعى له أن يتأخر فإن أعظمكم أجراً أبعدكم داراً قالوا : لم يا أبا هريرة ؟ قال : من أجل كثرة الخطا

ويروى «أَنَّ (°) أُوَّلَ مَا يُنْظَرُ فِيهِ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلاَةُ فَإِنْ وُجِدَتْ اَقَصَةً رُدَّتْ عَلَيْهِ وَسَائِرُ عَمَلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (` ° ﴿ يَا أَبا هُرَيْرَةَ مُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ الله يَأْتِيكَ بِالرِّزْقِ مِنْ حَيْثُ لاَتَحْتَسِبُ » وقال بعض العلماء: مثل المصلى مثل التاجر الذي لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس المال ، و كذلك المصلى لا تقبل له نافلة حتى يؤدى الفريضة. و كان أبو بكر رضى الله عنه يقول: اذا حضرت الصلاة: قوموا الى ناركم التي أوقد تموها فأطفؤها

⁽١) حديث مفاتيح الجنة الصلاة د الطيالسي منحديث جابر وهوعند الترمذي ولكن ليس داخلا في الرواية

⁽٢) حديث ماافترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً أحب اليه من الصلاة _ الحديث : لم أجده هـكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر

⁽٣) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء باسناد فيه مقال

⁽٤) حدیث من ترك صلاة متعمدا فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله علیه وسلم : حم هق من حدیث أم أيمن بنحوه ورجاله ثقات

ر ٦) حديث ياأبا هريرة مر أهاك بالصلاة فان الله يأتيك بالرزق من حيث لاتحتسب لم أفف له علي أصل م - ١٠ – ثان _ إحياء

فضيلة إتمام الاركاس

قَالَ صَلَى الله عليه وسلم: (١) ﴿ مَّمَالُ الصَّلاَةُ الْمَكْتُوبَة كَثَلَ الْمِيزَانَ مَنْ أَوْفَى اسْتَوْفَى» وقال صلى الله عليه وسلم مُسْتَويَة كَأَنّها مَوْزُونَة » وقال صلى الله عليه وسلم مُسْتَويَة كَأَنّها مَوْزُونَة » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) ﴿ إِنَّ الرَّجُكَيْنِ مِنْ أُمَّتِي لَيَقُومَانِ إِلَى الصَّلاَة وَرُكُوعُهما وَسُجُودُهُما وَالصلى الله عليه وسلم: (١) ﴿ لا يَنظُرُ اللهُ يَوْمَ الْقِيامَة إِلَى الْعَبْدَ لا يَقْيِمُ صُلْبَهُ بيْنَ رَكُوعِه وَسُجُودِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) ﴿ لا يَنظُرُ اللهُ يَوْمَ الْقِيامَة إِلَى الْعَبْدَ لاَ يَقْيِمُ صُلْبَهُ بيْنَ رَكُوعِه وَسُجُودِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) ﴿ أَمَا يَخَافُ اللّهِ يَكُولُ وَجُهُهُ فِي الصَّلاة أَنْ يُحَوِّلُ اللهُ وَجُهَهُ وَاللّه عليه وسلم: (١) ﴿ مَن صَلّى صَلاّة لُونَ يُحَوِّلُ اللهُ وَجُهَهُ وَاللّه عَليه وسلم: (١) ﴿ مَن صَلّى صَلاّة لُونَةُ وَاللّه عَليه وسلم: (١) خَفْظُكَ اللهُ كَا صَيَّعَتْ مَتَى وَمُن صَلَّى اللهُ عَليه وسلم: (١) خُشُوعَها وَمُ مُنْوَتَة وَلَوْكَ اللهُ كَا صَيَّعَتَى حَتَى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ وَضُوعِها وَمُ اللهُ لَكَا صَلّى الله عليه وسلم: (١) خُشُوعَها عَرَجَتْ وَهِى سَوْدَاء مُظْلَمَة أَنْ يُعَرَّمُ مِها وَجُهُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) خُشُوعَها عَرَجَتْ وَهَى اللهُ كَا صَيَّعَتَى حَتَى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ مَنْ وَلَيْ مَلْ اللهُ لَكَا مَا اللهُ عَليه وسلم: (١) خُشُوعَها اللهُ لَعَلَى اللهُ عَلَه وسلم: (١) خُسُونَ أَلْنَاكُ مَنْ أُوفَى استوفى ، ومن طفف فقد علم ما قال الله في المطففين رضى الله عنه الصّلاة وكَلا أَنْ وقي الشوف فقد علم ما قال الله في المطففين

(١) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى: ابن مبارك فى الزهد من حديث ابن الحسن مرسلاو أسنده البيهقي فى الشعب من حديث ابن عباس باسناد فيه جهالة

(٢) حديث يزيد الرقاشي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كانها موزونة: ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصفار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف

(٣) حديث أن الرجلين من أمتى ليقومان الى الصلاة وركوعهما وسجودها واحد الحديث: ابن الحبر في العدل الحبر في العدل من حديث أي أيوب الأنصاري بنحو دو هو موضوع ورواه الحارث بن أبي اسامة في مسنده عن ابن الحبر

(ع) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة باسناد صحيح

(o) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار أبن عدى في عوالى مشاخ مصر من حديث جابر ما يؤمنه اذا التفت في صلاته أن يحول الله عز وجل وجههوجه كلب أو وجه خبزير قل منكر بهذا الاسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخنى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يجمل الله وجهه وجه حمار

(٦) حديث من صلى الصلاة لوقها فاسمع وضوأها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرضت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طب في الاوسط من حديث أنس بسند ضعيف والطيالسي والميقي في الشعب من حديث عبادة من الصامت بسند ضعيف نحوه

(٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلانه أحمد والحاكم وصحح اسناده من حديث أبي قنادة

فضيلة الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم: (١) « صَلاَةُ أَجُمْاعَةِ تَفَضُلُ صَلَاةَ الْفَدِّ بِسَبْعِ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً » وروى أبو هريرة « أَنَّهُ صلى الله عليه وسلم فَقَدَ نَاساً فِي بَعْضِ الصَّلَوَاتِ فَقَالَ (٢): لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ رَجُدُلاً يُصَلِّى بِالنَّاسِ ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجَالِ يَتَخَلَّفُونَ عَنْها فَأْحَرَق فَيُوتَهُمْ » وفي رواية أُخرى « ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجَال يَتَخَلَّفُونَ عَنْها فَآمُر بَهِمْ فَتُحَرَّقَ عَلَيْهِمْ يُيُوتُهُمْ وفي رواية أُخرى « ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجَال يَتَخَلَّفُونَ عَنْها فَآمُر بَهِمْ فَتُحَرَّق عَلَيْهِمْ يُيُوتُهُمْ في وفي رواية أُخرى « ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجَال يَتَخَلَّفُونَ عَنْها فَآمُر بَهِمْ فَتُحَرَّق عَلَيْهِمْ يُيُوتُهُمْ وفي رواية أُخرى « ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجَال يَتَخَلَّفُونَ عَنْها فَآمُر بَهِمْ فَتُحَرَّق عَلَيْهِمْ يُيُوتُهُمْ وفي رواية أُخرى « ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجَال يَتَخَلَّفُونَ عَنْها فَآمُر بَهِمْ فَتُحَرَّق عَلَيْهِمْ يُنُوتُهُمْ اللهُ يُعْفَى وَلاة عَلَى وَلَا عَلَمُ اللهُ عَلَى مَا الله عنه مرفوعا (٣ « مَنْ شَهِدَ الْمِشَاءَ فَ كَأَنَّ مَا قَامَ لِينَا عَلَمُ لَيْلَةً » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ صَلَى صَلَاةً في جَاعَةٍ فَقَدْ مَلَا نَحْهُ مَلَا تَعَامَ لَيْلَةً » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ صَلَى صَلَاةً في جَاعَةٍ فَقَدْ مَلَا نَحْهُ مَلَا قَامَ لَيْلَةً » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ صَلَى صَلَاةً في جَاعَةٍ فَقَدْ مَلَا نَحْهُ مَلَا قَامَ لَيْلَةً »

وقال سعيد ابن المسيّب: مَا أَذَّن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد. وقال محمد بن واسع: ما أشتهي من الدنيا إلا ثلاثة: أخاً إنه إن تعو جت قو مني ، وقُوتا من الرزق عفوا من غير تبعة ، وصلاة في جماعة يرفع عني سهوها ويكتب لى فضلها . وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أمَّ قوما مرة فاما انصرف قال: مازال الشيطان بي آنفاحتي أريت ان لى فضلا على غيرى ، لاأؤم أبدا . وقال الحسن: لاتصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العاماء وقال النخعي: مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لايدرى زيادته من نقصانه. وقال حاتم الأصم: فاتنى الصلاة في الجماعة فعزاني أبو إسحاق البخارى وحده، ولو مات لى ولد لعزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا

⁽١) حديث صلاة الجاعة تفضل الفذ بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر

⁽٢) حديث أبى هريرة لقد هممت أن آمر رجلا يصلى بالناس ثم أخالف الى رجال يتخلفون الحديث متفق علمه

⁽٣)]حديث عثمان من شهد صلاة ال-شاء فـكائنا قام نصف الليلة الحديث: م من حديثه مرفوعا قال الترمذي وروى عن عثمان موقوفا

⁽٤) حديث من صلى صلاة فى جماعة فقد ملاً نحره عبادة إلم أجده مرفوعا وانتا هو من قول سعيد بن المسيب إرواه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة

وقال ابن عباس رضى الله عنه ا: لأن تملاً أذن ابن آدم رصاصا مذابا خير له من أن يسمع وقال أبو هريرة رضى الله عنه ا: لأن تملاً أذن ابن آدم رصاصا مذابا خير له من أن يسمع النداء ثم لا يجيب وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقيل له الإن الناس قد انصر فوا فقال الله وإنا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلى من ولاية العراق وقال صلى الله عليه وسلم (() « مَنْ صَلَى أَرْبَعينَ يَوْمًا الصَّلُواتِ في جَمَاعَةٍ لاَ تَفُوتُهُ فِيهَا تَكْدِيرَةُ الْإِحْرَامِ كَتَبَ اللهُ لَهُ بَرَاءَ تَيْنِ بَرَاءَةً مِن النَّاقِ ، وَبَرَاءَةً مِن النَّارِ »

ويقال: إنه إذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كالكوكب الدرى، فتقول لهم الملائكة: ما كانت أعمالكم ؟ فيقولون: كنا إذا سمعنا الأذان قنا الى الطهارة لايشغلنا غيرها، ثم تحشر طائفة وجوههم كالأقار فيقولون بعد السؤال: كنا نتوضأ قبل الوقت، ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون: كنا نسمع الأذان في المسجد. وروى أن السلف كانوا يعزون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتهم التكبيرة الأولى، ويعزون سبعا إذا فاتهم الجماعة

فضيلة السجود

⁽١) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات فى جماعة لا تفوته تكبيرة الاحرام الحديث ت من حديث أنس باسناد رجاله ثقات

⁽ ٢) حديث ما تقرب العبد الى الله بشيء أفضل من سجود خنى ابن البارك فى الزهد من حديث ضمرة ابن حبيب مرسلا

⁽٣) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة ه من حديث عبادة ابن الصامت باسناد صحيح ولمسلم نحوه من حديث ثوبان وأبى الدرداء

⁽٤) حديث أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أدع الله أن يجعلنى من أهل شفاعتك ويرزقنى مرافقتك في الجنة الحديث م من حديث ربيعة بن كعب الاسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك

وسلم: أعنى بِكَثْرَةِ السَّجُودِ » وقيل: (١) « أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْمَبْدُ إِلَى اللهِ تَمَاكَى أَنْ يَكُونَ سَاجِداً » وهو معنى قوله عز وجل: (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ *) وقال عن وجل: (سِيما هُمْ فِي سَاجِداً » وهو معنى قوله عز وجل: (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ *) وقال عن وجل السِيما هُمْ فِي وُجُرُهِم مِن الأرض عند السجود. وُجُرُهِم مِن الأرض عند السجود. وقيل هو الله يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح. وقيل هي الغُرر التي تكون في وجوهم يوم القيامة من أثر الوضوء

وقال صلى الله عليه وسلم: (٢) «إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَاعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْرَكِي وَيَقُولُ : يَاوَيْلاَهُ أُمْرِ هَذَا بِالسَّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجُنَّةُ وَ أُمرِ ثُ أَنَا بِالسَّجُودِ فَهَ عَيْتُ فَلِي النَّارُ ». ويروى عن على بن عبدالله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة ، وكانوا يسمونه السّجّاد . ويروى أن عمر بن عبد الدزيز رضى الله عنه كان لايسجد إلا على التراب . وكان يوسف بن أسباط يقول : يامعشر الشباب بادروا بالصحة قبل الرض في التراب . وكان يوسف بن أسباط يقول : يامعشر الشباب بادروا بالصحة قبل الرض في بن أحد أحسده إلا رجل يتم ركوعه وسجوده وقد حيل بيني و بين ذلك . وقال سعيد بن جبير : ما آسى على شيء من الدنيا إلا على السجود

وقال عقبة بن مسلم: مامن خَصلة فى العبد أحب إلى الله عن وجل من رجل يحب لقاء الله عن وجل ، وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عن وجل منه حيث يخر ساجدا. وقال أبو هريرة رضى الله عنه: أقرب مايكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد ، فأكثروا الدعاء عند ذلك

فضيد الخشوع

قِالَ الله تعالى: (وَأَ قِمِ الصَّلَاةَ لِذَكْرَى *) وَفَالَ تَعَالَى: (وَلَا تَكُنْ مِنَ ٱلْفَافِلِينَ *) وَفَالَ تَعَالَى: (وَلَا تَكُنْ مِنَ ٱلْفَافِلِينَ *) وَقَالَ عَزَ وَجَلّ : (لَا تَقُرُونُونَ *) قِيلَ سَكَارَى حَتَّى تَدْاَمُوا مَا تَقُولُونُ *) قِيلَ سَكَارى مِنَ كَثْرَةَ الْهُم ، وقيل من حب الدنيا. وقل وهب: المراد به ظاهره ، ففيه تنبيه على سكر

⁽١) حديث أن أقرب ما يكون العبد الى الله أن يكون ساجدام من حديث أبي هريره

⁽٢) حديث اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي الحديث م من حديث أبي هريرة العلق ١٩ الم على الأعراف ٢٠٥ النساء ٣٤

الدنيا ، إذ بين فيه العلة فقال : (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) وكم من مصل لم يشرب خمراً وهو لا يعلم ما يقول في صلاته

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: (') « مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ نَهْسَهُ فِيهِمَ بَشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم: (') «إِنَّاالصَّلاَةُ عَكُنْ وَتَوَاضُعُ وَتَضَرُّعُ وَ تَا وَنَا وَمُنْ كُمْ وَتَضَعُ يَدَ يُكُ فَتَقُولُ اللهُمَّ اللهُمَّ اللهُمَّ اللهُمَّ فَمَنْ كَمْ يَفْعَلْ فَهِي خِدَاجُ » وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال: ليس كل مصل أتقبل صلاته ، إن القبل صلاته ، إنا أقبل صلاته ، إنا أقبل صلاته من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على عبادي ، وأطعم الفقير الجائع لوجهي

وقال صلى الله عليه وسلم: (") « إِنَّمَا فُرْضَتِ الصَّلاةُ وَأُمِرَ بِالْحُجِّ وَالطَّوَافِ وَأَشْعِرَتِ الْمُنَاسِكُ لَإِقَامَة ذِكْرِ اللهِ تَعَالَى » فإذا لم يكن فى قلبك للمذكور الذى هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هيبة فما قيمة ذكرك. وقال صلى الله عليه وسلم للذى أوصاه (أ) « وَإِذَا صَلَيْتَ فَصَلِّ صَلاةً مُودِّ عِيهِ أَي مودع لنفسه ، مودع لمواه ، مودع لعمره ، سائر إلى مولاه ، فصل صلاةً مُودِّ عِيهُ أَيْ مَا الإنسانُ إِنَّكَ كَادِحْ إِلَى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاَ قِيهِ *) وقال تعالى: (وَاتَّقُوا اللهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاَ قُوهُ *) وقال صلى الله عليه وسلم : (") « مَن لَم تَنْهَهُ صَلاَتُهُ عَن الْفَحْشَاء وَالْمُأْنُ وَالْمُ مُلاَقُوهُ *) وقال صلى الله عليه وسلم : (") « مَن لَم تَنْهَهُ صَلاَتُهُ عَن الْفَحْشَاء وَالْمُأْنُ وَالْمُ مُلاَقُوهُ *)

⁽١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيءمن الدنيا غفر له منذنبه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسلا وهوفى الصحيحين من حديث عثمان بزيادة في أوله دون قوله بشيء من الدنيا وزاد طس الا نحير

⁽ ٢) حديث انما الصلاة تكن ودعاء و تضرع الحديث ت ن بنحوه من حديث الفضل بن عباس باسناد مضطرب

⁽٣) حديث آنا فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لاقامة ذكر الله دت من حديث عائشة نحوه دون ذكر الصلاة قال ت حسن صحيح

⁽٤) حديث اذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجه من حديث أبى أيوب و ك من حديث سعد بن أبى وقاص وقال صحيح الاسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أنس بنحوه

⁽٥) حديث من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا على بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من الحديث الحسن مرسلا باسناد صحيح ورواه طب واسده ابن مردويه في تفسيره من حديث ابي عباس باسناد لين والطبراني من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالمعروف و تنهه عن المنكر الحديث واسناده صحيح

[🛪] الانشقاق: ٦ 🛪 البقره ٢٨٦ مد البقره ٣٢٣

مِنَ الله إِلاَّ بُعْداً » والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة . وقال بكر بن عبد الله : ياابن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن و تكامه بلا ترجمان دخلت . قيل : وكيف ذلك ؟ قال تسبغ وضو أك و تدخل محرابك فاذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُول الله صلى الله عليه وسلم بغير بم أن وَعَن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُول الله صلى الله عليه وسلم (١) يُحَدِّننا وَنُحَدِّنهُ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلاةُ فَكَا أَنّهُ لَمْ يَعْرِفْناً وَلَمْ نَعْرِفْهُ » اشتغالاً بعظمة الله عز وجل

وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « لَا يَنْظُرُ الله الله الله على صَلاة لا يُحَضِّرُ الرَّجُلُ فيها قَلْبه مَعَ بد به وكان ابراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يُسمع وَجِيبُ قابه على مياين. وكان سعيد التنوخي إذا صلى لم تنقطع الده وع من خديه على لحيته. « وَرَأَى رَسُولُ الله صلى الله عَليه وسلم (٣) رَجُلاً يَعْبَثُ بلِحْيَتِهِ فِي الصَّلاَةِ فَقَالَ لَو خَشَعَ قَلُبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحَهُ » وسلم (١) رَجُلاً يَعْبَثُ بلِحْيَتِهِ فِي الصَّلاَةِ فَقَالَ لَو خَشَعَ قَلُبُ هَذَا لَخَشَعَتْ ، وَوَارِحَهُ » ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعبث بالحصى ويقول: اللهم زوجني الحور العين ، فقال: بشس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تدبث بالحصى! وقيل لخلف بن أيوب: ألا بشس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تدبث بالحصى! وقيل خلف بن أيوب: ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها ؟ قال: لاأُعود نفسي شيئا يفسد على صلاتي. قيل له:

⁽١) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا و تحدثه فاذا حضرته الصلاة كانه لم يعرفنا ولم نعرفه الأزدى فى الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسلا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان كانه لا يعرف أحدا من الناس

⁽٣) حدیثلاینظر الله الی صلاة لا یحضر الرجل فیها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروی محمد بن نصر فی کناب الصلاة من روایة عثمان بن أبی دهرش مرسلا لا یقبل الله من عبد عملاحتی یشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الدیامی فی مسند الفردوس من حدیث أبی بن صحب واسناده ضعیف

⁽٣) حديث رأى رجلا يعبث بلحيته في الصلاه فقال لوخشع قلب هذا لحشعت جوارحه ت الحكيم في النوادر من حديث أبي هريره بسند ضعيف والمعروف انه من قول سعيد بن الميسب رواه ابن أبي شببة في المصنف وفيه رجل لم يسم

وكيف تصبر على ذلك؟ قال بلغنى أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدى ربى أفأتحرك لذبابة

ويروى عن مسلم بن يساراً نه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله: تحدثوا أنتم فانى لست أسممكم. ويروى عنه أنه كان يصلى يوما فى جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة . وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلوّن وجمه . فقيل له : مالك ياأمير المؤمنين؟ فيقول : جاء وقت أمانة عرصها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها . ويروى عن على بن الحسين أنه كان إذا توضأ اصفرلونه فيقول له أهله : ماهذا الذي يعتريك عند الوضوء؟ فيقول : أندرون بين يدى من أريد أن أقوم؟

و يروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته: إلهي من يسكن بيتك وممن تتقبل الصلاة؟ فاوحى الله إليه : ياداود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه مَن تواضع لعظمتي ، وقطع نهاره بذكري ، وكف نفسه عن الشهوات من أجلى، يطعم الجائع، ويؤوى الغريب، ويرحم المصاب، فذلك الذي يضيء نوره في السموات كالشمس، إن دعاني لبَّيته، وإن سألني أعطيته، أجعل له في الجهل حلما، وفي الغفلة ذكرا، وفي الظامة نورا، وانما مثله في الناس كالفردوس في أعلى الجنان لاتيبس أنهارها ولاتتغير تمارها ويروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال: إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى تجتمع جوارحي ؛ ثم أقوم إلى صلاتى وأجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن شمالى وملك الموت ورأى أظنها آخر صلاتى ، ثم أقوم بين الرجاء والخوف ، وأكبر تكبيرا بتحقيق، وأقرأ قراءة بترتيل، وأركع ركوعاً بتواضع، وأسجد سجودا بتخشع، وأقعد على الورك الأيسر، وأفرش ظهر قدمها وأنصب القدم اليمني على الإبهام، وأتبعها الأخلاص، ثم لاأدري أفبلت مني أم لا. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ركعتان مقتصدتان فى تفكر خير من قيام ليلة والقلب ساه

فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عن وجل: (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللهِ مَن وَالَّهُ وَالْيُوهِ مِ اللّهُ لَهُ قَصْراً فِي اللّهُ عليه وسلم: (() « مَن بَنَى لِلهِ مَسْجِداً وَلَو كَمَعْجِو قَطَاةٍ بَنَى الله لَهُ لَهُ قَصْراً فِي الْجُنَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم: (() « مَن أَلْفَ الْمُسْجِدَ أَلْنَهُ الله تُعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم: (() « وَلَن الله عليه وسلم عَلَى الله عَلَيْهِ ، الله عَلَى اللهُ عَلَ

وقال صلى الله عليه وسلم: (٦) « يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَاسُ مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ ٱلْسَاجِدَ فَيَقَعْدُونَ فِيهَا حِلَقًا ذِكْرُ مُ الدُّنْيَا وَحُبُّ الدُّنْيَا ، لَا تَجَالِسُو مُ فَلَيْسَ لِلهِ بَهِمْ حَاجَةٌ » فَيَقَعْدُونَ فِيهَا حِلَقًا حِلَقًا ذِكْرُ مُ الدُّنْيَا وَحُبُّ الدُّنْيَا ، لَا تَجَالِسُو مُ فَلَيْسَ لِلهِ بَهِمْ حَاجَةٌ » وَقال صلى الله عليه وَسلم « قال الله عن وَجل في بعض الكتب: (٧) إِنَّ يُنُوتِي فِي أَرْضِي الْسَاجِدُ ، وَإِنَّ زُوَّارِي فِيهَا عُمَّارُهَا ، فَطُو بِي لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي يَيْتِهِ ثُمَّ زَارَنِي فِي يَيْتِي ، كَفَقَ الْسَاجِدُ ، وَإِنَّ زُوَّارِي فِيهَا عُمَّارُهَا ، فَطُو بِي لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي يَيْتِهِ ثُمَّ زَارَنِي فِي يَيْتِي ، كَفَقَ

⁽١) حديث من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة الحديث ه من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان من حديث أبى ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مفحص القطاة

⁽٢) حديث من ألف السجد ألفه الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف

⁽٣) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس : متفق عليه من حديث أبي قتادة

⁽٤) حديث لاصلاة لجار السجد إلا فى السجد : الدارقطنى من حديث جابر وأبى هريرة باسنادين ضعيفين وك من حديث أبى هريرة

⁽٥) حديث الملائكة تصلى على أحدكم مادام في مصلاه _ الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٦) حديث يأتى في آخر الزمان ناس من أمنى يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقا حلقاً ذكرهم الدنيا الحديث : ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الأسناد

⁽٧) حديث قال الله تعالى: ان بيوتى فى أرضى المساجد وان زوارى فيها عمارها _ الحديث: أبو نعيم من حديث أبى سعيد بسند ضعيف يقول الله عن وجل : يوم القيامة أين جيرانى فتقول الملائكة من هذا الذي ينبغى له أن يجاورك فيقول أين قراء القرآن وعمار المساجد؟ وهو فى الشعب نحوه موقوفا على أصحاب رسول الله عليه وسلم باسناد صحيح وأسند ابن حبان فى الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه

عَلَى ٱلْمُزُورِ أَنْ يُكُرِمَ زَائِرَهُ » وَقالَ صلى الله عليه وسلم: (١) « إِذَا رَأَ يَتُمُ الرَّ مُحَلَ يَعْتَادُ الْمُشْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ » وقالَ سميد بن المسيب: من جلس فى المسجد فإيما يجالس ربه فياحقه أن يقول إلاخيراً . ويروى فى الأثر أو الحبر (٢) « ٱلحديثُ فِي ٱلْمَشْجِدِ يَأْ كُلُ الْمُهَامُمُ ٱلْحُشِيشَ» الْخُسْنَاتِ كَمَا تَمُ ٱلْمُهَامُمُ ٱلْحُشِيشَ»

وقال النخعى: كانوا برون أن المشى فى الليلة المظامة إلى المسجد موجب للجنة. وقال أنس بن مالك : من أسرج فى المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحملة العرش يستغفرون له مادام فى ذلك المسجد ضوؤه. وقال على كرم الله وجهه : إذا مات العبد يبكى عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء ، ثم قرأ (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ الشَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ *) وقال ابن عباس : تبكى عليه الأرض أربعين صباحا. وقال عطاء الحراسانى : مامن عبد يسجد لله سجدة فى بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم عوت . وقال أنس بن مالك : مامن بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أوذكر يوم عوت على ماحولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى منتهاها من سبع أرضين، ومامن عبد يقوم يصلى إلا ترخرفت له الأرض. ويقال: مامن منزل ينزل فيه قوم الإأصبح ذلك المنزل يصلى عليهم أو يلعنهم

البابيالاني

في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله "

ينبغى للمصلى إذا فرغ من الوضوء، والطهارة من الحبث فى البدن و المكان والثياب، وستر العورة من السرة إلى الركبة، أن ينتصب قاعًا متوجها إلى القبلة، ويراوح بين قدميه

⁽۱) حدیث إذا رأیتم الرجل یعتاد المسجد فاشهدوا له بالایان ت وحسنه و هوك وصححه من حـدیث أبی سعید

⁽ ٢) حديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش: لم أقف له على أصل

مع الدخان: ٢٩

ولا يضمهما ، فإن ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل . وقد « نَهَى صلى الله عليه وسلم " الصَّفْنِ وَالصَّفْدِ فِي الصَّلَاةِ » والصفد : هو اقتران القدمين معا ، ومنه قوله تعالى (مُقَرَّ نينَ فِي الصَّافِنَاتُ فِي الصَّافِنَاتُ أَنْ مُفَادِ *) . والصفن : هو رفع إحدى الرجلين ، ومنه قوله عز وجل : (الصَّافِنَاتُ أَخْيَادُ *) هذا ما يراعيه في رجليه عند القيام

و براعى فى ركبتيه ومعقد نطاقه الانتصاب . وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام ، وإن شاء أطرق ، والإطراق أقرب للخشوع وأغض للبصر ، وليكن بصره محصوراً على مصلاه الذي يصلى عليه ، فإن لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أوليخط خطا ، فأن ذلك يقصر مسافة البصر و يمنع تفر ق الفكر ، وليحجر على بصره أن يجاوز أطراف المصلى و حدود الحط ، وليدم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات . هذا أدب القيام

فاذا استوى قيامه واستقباله وإطراقه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصنا به من الشيطان، ثم ليأت بالاقامة، وان كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أو لا ثم ليحضر النية، وهو أن ينوى في الظهر مثلا ويقول بقلبه: أؤدى فريضة الظهر لله، ليميزها بقوله أؤدى عن القضاء، وبالفريضة عن النفل، وبالظهر عن المصر وغيره، ولتكن معانى هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو النية، والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها، ويجتهدأن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب

فاذا حضر في قلبه ذلك (٢) فَلْـيَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَى حَذْوِ مَنْكَبَيْهِ بَعْدَ إِرسالْهَا بحيث يُحاذي

كيفية رفع البري للصلاة

﴿ الباب الثاني ﴾

⁽۱) حديث النهى عن الصفن والصفد فى الصلاة : عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وابًا ذكره أصحاب الغريب كابن الأثير فى النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلا صافا أوصافنا قدميه فقال أخطأ هذا السنة

⁽٣) حَديث رفع اليدين إلىحذو المنكبين وورد الىشحمة أذنيه وورد الى رءوس أذنيه: متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول ود من حديث وائل بن حجر باسناد ضعيف الى شحمة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه

اراهم: ٢٩ خص: ١٣

بكفيه منكبيه ، وبابهاميه شحمتى أذنيه ، وبرءوس أصابعه رءوس أذنيه ، ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ، ويكون مقبلا بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ، ويبسط الأصابع ولا يقبضها ، ولا يتكلف فيها تفريجا ولا ضما ، بل يتركها على مقتضى طبعها ، إذ نقل فى الأثر النَّشُرُ وَالضَّمُ (١) وهذا بينهما ، فهو أولى

وإذا استقرت اليدان في مقرها ابتدأ التكبير مع إرسالها وإحضار النية. ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر، ويضع اليني على اليسرى إكراما لليمنى: بأن تكون محمولة، وينشر المسبّحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد، ويقبض بالإبهام والخنصر والبنصر على كوع اليسرى. وقد روى (٢) أنَّ التَّكْبِيرَ مَعَ رَفْعِ الْيُدَيْنِ وَمعَ (٢) السّيْقُرَارِهِمَا وَمعَ الْإِرسال أليق، فانه كلة السيْقُرَارِهِما وَمعَ الْإِرسال (١) فكل ذلك لا حرج فيه، وأراه بالارسال أليق، فانه كلة العقد، ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد، ومبدؤه الارسال وآخره الوضع، ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء، فيليق مراعاة التطابق بين الفعل والعقد، وأما رفع اليد فكالمقدمة لهذه البداية. ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفعا عند التكبير، ولا يردها إلى خلف منكبيه، ولا ينفضها عن يمين وشال نفضا إذا فرغ من التكبير، ويرسلها إرسالا خفيفا رفيقا، ويستأنف وضع اليمين على الشمال بعد الارسال. وفي بعض ويرسلها إرسالا خفيفا رفيقا، ويستأنف وضع اليمين على الشمال بعد الارسال. وفي بعض الروايات «أنّه صلى الله عليه وسلم (١) كانَ إذا كَبّرَ أَرْسَلَ يَدَيْهِ وَإذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأً وَضَعَ الروايات «أنّه صلى الله عليه وسلم (١) كانَ إذا كَبّر أَرْسَلَ يَدَيْهِ وَإذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأً وَضَعَ

(١) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضمها وقل عطاء وابن خزية من حديث أبي هريرة والبيهقي لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجد النصريح بضم الأصابع

(۲) حدیث النکبیر مع رفع الیدین: البخاری من حدیث ابن عمر: کان یرفع یدیه حین یکبر ، ولأبی داود من حدیث وائل برفع یدیه مع التکبیر

(٣) حدیث التکبیر مع استقرار الیدین أي مرفوعتین : مسلم من حدیث ابن عمر: کان اذا قامالیالصلاة رفع یدیه حتی یکونا حذو منکبیه ثم کبر زاد د وهما کذلك

(٤) حدیث التکبیر معارسال الیدین د من حدیث أبی حمید : کان اذا قام الی الصلاة یرفع یدیه حتی محاذی بها منکبیه ثم کبرحتی یقر کل عظم فی موضعه معتدلا ، قل ابن الصلاح فی الشکل فکلمة حتی التی هی للغایة تدل بالمعنی علی ما ذکره أی من ابتداء الکبیر مع الارسال

(o) حديث كان اذا كبر أرسل يديه فاذا أراد أن يقرأ وضع الهيني على اليسرى : الطبراني من حديث معاذ باسناد ضعيف

نىگبيرة الا_بحرام أَلْيُمْنَى عَلَى ٱلْيُسْرَى » فان صح هذا فبو أولى مما ذكرناه . وأما التكبير فيذبغى أن يضم الهاء من قوله : الله ، ضمة خفيفة من غير مبالغة ، ولايدخل بين الهاء والألف شبه الواو ، وذلك ينساق إليه بالمبالغة ، ولا يدخل بين باء أكبر ورائه ألفا كأنه يقول أكبار ، ويجزم راء التكبير ولا يضمها . فهذه هيئة التكبير وما معه

القراءة في الصلاة

القراءة:

ثم يبتدئ بدعاء الاستفتاح . وحسن أن يتول عتب قوله الله أكبر (۱ « الله أكبر كبراً وَأَخَمْ مُدُ لِلهِ كَثِيراً وَسَبْحَانَ اللهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً (۱ وَجَهْتُ وَجُهِي إِلَى قوله : وَأَنا مِنَ المُسْلِمِينَ » ثم يقول : (۱ « سُبْحَانَكَ الله مُ وَبَحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ مُنَ المُسْلِمِينَ » ثم يقول : (۱ « سُبْحَانَكَ الله مُ عَنْدُكَ وَلا الله عَنْدُكَ » ليكون جامعا بين متفرقات ما ورد في الأخبار . وإن كان خلف الإِمام اختصر إن لم يكن للامام سكتة طويلة يقرأ فيها . ثم يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . ثم يقرأ الفاتحة ، يبتدى في فيها بيسم الله الرحمن الرحيم بهام تشديداتها وحروفها ، ويجهد في الفرق بين الضاد والظاء ، ويقول : آمين في آخر الفاتحة ، ويدها وحروفها ، ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلاً ، ويجهر بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموما ، ويجهر بالتأمين . ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرءان فا فوقها ، ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينها بقدر قوله : القرءان فا فوقها ، ولا يصل آخر السورة الطوال من المفوى بأن يفصل بينها بقدر قوله : سبحان الله ، ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفعال ، وفي المغرب من قصاره ، وفي الظهر والعصر والعشاء نحو: والسهاء ذات البروج وما قاربها ، وفي المغرب من قصاره ،

⁽۱) حدیث انه یقول بعد قوله الله أكبر الله أكبر كبیراً والحمدلله كثیراً وسبحان الله بكرة وأصیلا: م من حدیث ابن عمر قل بینا نحن نصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذ قال رجل من القوم الله أكبر كبیرا الحدیث و د ه من حدیث جبیر بن مطمم أنه رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلاة قال الله أكبر كبیرا الحدیث

⁽ ٢) حديث دعاء الاستفتاح وجهت وجهى الحديث : م من حديث على

⁽٣) حديث سبحانك اللهم ومجمدك _الحديث فىالاستفاح أيضا دت ك وصححه من حديث عائشة وضعفه ت ت قط ورواه م موقوفا على عمر وعند هق من حديث جابر الجمع بين وحبت وبين سبحانك اللهم

يأيها الكافرون، وقل هو الله أحد، وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتحية، وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة

الركوع ولواحقه

الركوع ولواح*ف*

ثم يركع ويراعى فيه أموراً، وهو أن يكبر للركوع، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع، وأن يمد التكبير مداً إلى الانتهاء إلى الركوع، وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق، وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيها، وأن يمد ظهره مستويا، وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفيحة الواحدة، لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع، وأن يجافى مرفقيه عن جنبيه، وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبيها، وأن يقول: سبحان ربى العظيم ثلاثاً، والزيادة إلى السبعة وإلى المشر حسن إن لم يكن إماما، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام، ويرفع يديه ويقول: سمع الله لمن حمده، ويطمئن في الاعتدال ويقول: ربنا لك الحمد مل السموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد، ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح (۱) هئت من شيء بعد، ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح (۱)

السجوه

السجود

ثم يهوى إلى السجود مكبراً، فيضع ركبتيه على الأرض، ويضع جبهته وأنفه وكفيه مكشوفة، ويكبر عند الهوى "، ولا يرفع يديه في غير الركوع. وينبغى أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبتاه، وأن يضع بعدها يديه، ثم يضع بعدهما وجهه، وأن يضع جبهته وأنفه على الأرض، وأن يجافى مرفقيه عن جنبيه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يفرج بين رجليه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يكون في سجوده مخويا على الأرض، ولا تكون المرأة مخوية، والتخوية: رفع البطن عن الفخذين والتفريج بين الركبتين، وأن

⁽١) حديث القنوت فى الصبح بالـكلمات المأثورة : هق من حديث ابن عباسكان النبي صلى الله عليه وسلم يقنت فى صلاة الصبح وفى وتر الليل بهؤلاء الـكلمات اللهم اهدنى فيمن هديت _الحديث د ت وحسنه و ن من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمه هؤلاء الـكلمات يقولهن في الوتر . واسناده صحبح

يضع يديه على الأرض حذاء مَنكِبيه ، ولا يفرج بين أصابعها بل يضمها ويضم الإبهام اليها، وإن لم يضم الأبهام فلا بأس (١) ولا يفترش ذراعيه على الأرض كما يفترش الكاب فإنه منهى عنه ، وأن يقول : سبحان ربى الأعلى ثلاثًا ، فان زاد فحسن إلا أن يكون إماما ثم يرفع ، ف السجود فيطمئن جالساً معتدلا ، فيرفع رأسه مكبراً و يجلس على رجله اليسرى ، وينصب قدمه اليمني ، ويضع يديه على فخذيه والأصابع منشورة ولا يتكلف ضمها ولا تفريحها ، ويقول : رب اغفر لي وارحمني وارزقني واهـدني واجبرني وعافني واعف عنى. ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التسبيح، ويأتى بالسجدة الثانية كذلك، ويستوى منها جالسا جلسة خفيفة للاستراحة في كل ركعة لا تشهد عقيبها، ثم يقوم فيضع اليد على الأرض، ولا يقدم إحدى رجليه في حال الارتفاع، ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام، بحيث تكون الهاء من قوله : الله ، عند استوائه جالسا ، وكاف أكبر عند اعتماده على اليد للقيام ، وراءأ كبر في وسط ارتفاعه إلى القيام، ويبتدئ في وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير في وسط انتقاله ، ولا يخلو عنه إلا طرفاه ، وهو أقرب إلى التعميم ، ويصلى الركعة الثانية كالأولى ، ويعيد التعوذ كالابتداء

التشهد

التشهد

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ، ويضع يده النمني على فخذه النمني ، ويقبض أصابعه النمني إلا المسبّحة ، ولا بأس بارسال الابهام أيضا ، ويشير عسبحة بمناه وحدها عند قوله : إلا الله ، لاعند قوله : لإإله ، ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدتين ، وفي التشهد الأخير يستكمل (٢) الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وسننه كسنن التشهد الأول ،

⁽١) حديث النهـي عن أن يفرش ذراعيه على الأرضكما يفرش الـكلب: متفق عليه من حديث أنس

⁽٧) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد م من حديث على فى دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم اللهم اغفرلى ما قدهت _ الحديث. وفى الصحيحين من حديث عائشة اذا تشهدأ حدكم فليستعذبالله من أربع: من عذاب جهنم _الحديث. وفى الباب غير ذلك جميعها فى الأصل

لكن يجلس في الأخير على وركه الأيسر ، لأنه ليس مستوفزا للقيام بل هو مستقر ، ويضجع رجله اليسرى خارجة من تحته ، وينصب اليمنى ، ويضع رأس الابهام إلى جهة القباة إن لم يشق عليه ، ثم يقول : السلام عليكم ورحمة الله ، ويلتفت عينا بحيث يرى خده الأعن من وراءه من الجانب اليمين ، ويلتفت شمالا كذلك ، ويسلم تسليمة ثانية ، وينوى الحروج من الصلاة بالسلام ، وينوى بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الأولى . وينوى مثل ذلك في الثانية (ا ويجزم التسليم ولا يمده مدا ، فهو السنة . وهذه هيئة صلاة المنفرد . ويرفع صوته بالتكبيرات ، ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه

وينوى الإِمام الإِمامة لينال الفضل، فإن لم ينو صحت صلاة القوم إذا نووا الاقتداء، و نالوا فضل الجماعة . ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد . ويجهر بالفاتحة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب ، وكذلك المنفرد . ويجهر بقوله : آمين في الصلاة الجهرية ، وكذلك المأموم ، ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإِمام معا لاتعقيبا ، ويسكت الإمام سكتة عقيب الفاتحة ليثوب اليه نفسه ، ويقرأ المأموم الفاتحة في الجهرية في هـذه السكتة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام، ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا إذالم يسمع صوت الإمام، ويقول الامام: سمع الله لمن حمـده، عند رفع رأسـه من الركوع. وكذا المأموم، ولا يزيد الإمام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود، ولايزيد في التشهد الأول بعد قوله: اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ، ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على الفاتحة ، ولا يطول على القوم ، ولا يزيد على دعائه في النشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وينوى عند السلام السلام على القوم والملائكة ، وينوى القوم بتسليمهم جوابه . ويثبت الإِمام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ، ويقبل على الناس بوجهه . والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجل نساء لينصرفن قبله ، ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم، وينصرف الامام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلى ، ولا يخص الإِمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول: اللهم اهدنًا ، و يجهر به ويؤمَّن القوم، ويرفعون أيديهم حذاء الصدور، ويمسح الوجه عند ختم الدعاء الحديث نقل فيه، وإلافالقياس أن لايرفع اليدكما في آخر التشهد

⁽١) حديث جزم السلام سنة : د ت من حديث ابي هريرة وقال حسن صحيح وضعفه ابن القطان

المنهيات

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن فى الصلاة والصفد وقد ذكر ناهما ، وعن الإِقعاء (1) ، وعن السدل (2) والكف ، (3) وعن الإِختصار (4) وعن الصاب (4) وعن المواصلة (5) وعن صلاة الحاقن (4) والحاقب (٨) والحاذق (4) وعن صلاة الجائع والغضبان والمتلثم (10) وهوستر الوجه .

- (١) حديث النهى عن الافعاء. ت ه من حديث على بسند ضعيف لا تقع بين السجدتين و م من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان و ك من حديث سمرة وصححه نهى عن الاقعاء
 - (٢) حديث النهى عن السدل في الصلاة . دتك وصححه من حديث أى هريرة
- (٣) حديث النهى عن الكفت في الصلاة .متفق عليه من حديث ابن عباس أمر نا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعظم ولا نكفت شعرا ولا ثوبا
- (٤) حديث النهى عن الاختصار. د ك وصححه من حديث أبى هريرة وهو متنمق عليه بلفظ نهى أن يصلى الرجل مختصرا
 - (٥) حديث النهي عن الصلب في الصلاة . دن من حديث ابن عمر باسناد صحيح
- (٦) حديث النهى عن المواصلة . عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده وقد فسره الغزالى بوصل القراءة بالتكبير ووصل الفراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى دت وحسنه وابن ماجه من حديث سمرة سكتتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا دخل في صلاته فاذا فرغمن قراءته واذا فرغ من قراءة القرءان وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة اسكاتة الحديث
- (٧) حديث النهى عن صلاة الحافن. ه و قط من حديث أبى أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى الرجل وهو حاقن و د من حديث أبى هريرة لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلى وهو حاقن وله و ت وحسنه نحوه من حديث ثوبان و م من حديث عائشة لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان
- (٨) حديث النهى عن صلاة الحاقب. لمأجده بهذا اللفظ وفسره المصنف تبعاً للائز هرى بمدافعة الغائط وفيه حديث عائشة الذي قبل هذا
- (۹) حدیث النهی عن صلاة الحادق. عزاه رزین الی ت ولم أجده عنده والدی ذکره أصحاب الغریب حدیث لا رأی لحادق وهو صاحب الحف الضیق
- (١٠) حديث النهى عن التلثم فى الصلاة. د ه من حديث أبى هريرة بسند حسن نهى أن يغطى الرجل فاه فى الصلاة رواه الحاكم وصححه قل الخطابى هو التلثم على الافواه

م - ١٧ - ثان - إجياء

أماالاً قِعاء. فهو عند أهل اللغة: أن يجلس على وركيه وينصب ركبتيه و يجمل يديه على الأرض كالكلب. وعند أهل الحديث: أن يجلس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه إلارءوس أصابع الرجلين والركبتين

وأما السدل. فدهب أهل الحديث فيه: أن يلتحف بنو به ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك . وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فنهوا عن التشبه بهم ، والقديص في معناه ، فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القديص . وقيل معناه : أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشهاله من غير أن يجعلهما على كتفيه والأول أقرب وأما الكف . فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أومن خلفه إذا أراد السجود ، وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهوعاقص شعره ، والنهي للرجال . وفي الحديث (أمر ثن أن أس حُد عَلَى سَبْعَة أعضاء وكلا أكف شعراً ولا ثو با » وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة و رآه من الكف

وأما الإختصار. فإن يضع يديه على خاصرتيه

وأما الصاب، فأن يضع يديه على خاصرتيه في القيام و يجافي بين عضديه في القيام

وأما المواصلة فهي خمسة ، اثنان على الإمام: أن لايصل قراءته بتكبيرة الإحرام ، ولا ركوعه بقراءته ؛ واثنان على المأموم: أن يصل تكبيرة الإحرام بتكبيرة الإمام ، ولا تسليمة بتسليمة ؛ وواحدة بينهما : أن لايصل تسليمة الفرض بالتسليمة الثانية ، وليفصل بينهما

وأما الحاقن: فمن البول، والحاقب: من الغائط، والحاذق: صاحب الحف الضيق، فإن كل ذلك يمنع من الخشوع، وفي معناه الجائع والمهتم، وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِذَا حَضَرَ ٱلْعَشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلاَةُ فَابْدَءُوا بِالْعَشَاءِ» إلا أن يضيق الوقت عليه وسلم (٣) « إِذَا حَضَرَ ٱلْعَشَاءُ وَفَا الحَبْرُ (٣) « لاَ يَدْخُلَنَ أَحَدُ كُمُ الصَّلاَةَ وَهُوَ مُقَطِّبُ وَلا أو يكون ساكن القلب. وفي الخبر (٣) « لاَ يَدْخُلَنَ أَحَدُ كُمُ الصَّلاَةَ وَهُوَ مُقَطِّبُ وَلا

من (١) حديث أمرت أنأسجد على سبعة أعضاء ولا أكفت شعرا ولا ثوبا .متفق عليه من حديث ان عباس

⁽٧) حديث اذا حضر المشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء · متفق عليه من حديث ابن عمر وعائشة

⁽٣) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضان لم أجده

أيصلين أَحدُكُم وهُو عَضْبَان » . وقال الحسن : كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى إلى العقوبة أسرع . وفي الحديث ((سَبْعَةُ أَشْياً في الصّلاة من السّيطان : الرُّعَافُ والنَّعاسُ ، وَالْوَسَوْسَةُ ، وَالتَّمَاوُ بُ ، وَالْحَاكُ والْإِلْتَفاتُ والْمَبَثُ بِالشَّيْء » وزاد بعضهم السهو والشك . وقال بعض السلف : أربعة في الصلة من الجفاء : الالتفات ، ومسح الوبعة وتسوية الحصى وأن تصلى بطريق من عربين يديك ، ونهى أيضاً عن أن يشبّك أصابعة (٢) أويفرقع أصابعه (١) أويفرقع أصابعه (١) أويفرقع أصابعه على الأخرى ويدخلهما بين غذيه (٥) في الركوع . وقال بعض الصحابة رضى الله عنهم : كنا نفعل ذلك فنهينا عنه . ويكره أيضاً أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف ، وأن يسوى الحصى يبده فإنها أفعال مستنى عنها ، ولايرفع إحدى قدميه فيضعها على نخذه ، ولايستند في قيامه إلى حائط، فإن استند بحيث لوسل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته . والله أعلم

⁽۱) حدیث سبعة أشیاء من الشیطان فی الصلاة الرعاف والنعاس والوسوسة والتثاؤب والالتفات وزاد بعضهم السهو والشك. ت من روایة عدی بن ثابت عن أبیه عن حدید فذ کرمنها الرعاف والنعاس والتثاؤب وزاد ثلاثة أخری وقال حدیث غریب ولمسلم من حدیث عثمان بن أبی العاص یارسول الله ان الشیطان قدحال بینی و بین صلاتی الحدیث والمخاری من حدیث عائشة فی الالتفات فی الصلاة هواختلاس یختلسه الشیطان من صلاة أحدیم وللشخین من حدیث أبی هریرة التثاؤب من الشیطان ولهما من حدیث أبی هریرة ان أحدکم اذا قام یصلی جاء الشیطان فلبس علیه صلاته حتی لایدری کم صلی

⁽ ۲) حديث النهى عن تشييك الأصابع. أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ودت هرجب نحوه من حديث كعب بن عجرة

⁽٣) حديث النهي عن تفقيع الأصابع في الصلاة. ه من حديث على باسناد ضعيف لا تقعقع أصابعك في الصلاة

⁽٤) حديث النهي عن سِتر الوجه. د ه لِكِ وصححه من حديث أبي هر يرة حديث نهي أن يغطئ الرجل فاه في الصلاة قد تقدم

⁽ o) حديث النهي عن النطبيق في الركوع . متفق عليه منْ حديث سعد بن أبّي وقاص قال كَنا نفعله فنهيناً عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

تمييزالفرائض والسنن

جملة ماذكر ناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيآت مما ينبني لمريد طريق الآخرة أن يراعي جميعها

فالفرض من جملتها اثنتا عشرة خصلة: النية ، والتكبير ، والقيام ، والفاتحة ، والأنحناء في الركوع إلى أن تنال راحتاه ركبتيه ، مع الطمأنينة ، والاعتدال عنه قاعًا ، والسجود مع الطمأنينة ، ولا يجب وضع اليدين ، والاعتدال عنه قاعدا ، والجلوس للتشهد الأخير ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والسلام الأول ، فأمّانية الخروج فلا تجب . وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيآت فيها وفي الفرائض

أما السنن فمن الأفعال أربعة: رفع اليدين في تكبيرة الاحرام، وعند الهوى إلى الركوع، وعند الارتفاع إلى القيام، والجلسة التشهد الأول، فأما ماذكر ناه من كيفية نشر الأصابغ وحد رفعها فهي هيآت تابعة لهذه السنة، والتورك، والافتراش هيآت تابعة للجلسة، والاطراق: وترك الالتفات هيآت للقيام وتحسين صورته، وجلسة الاستراحة لم نعدها من أصول السنة في الأفعال لأنها كالتحسين لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها، ولذلك لم تفرد بذكر

وأما السنن من الاذكار فدعاء الاستفتاح ، ثم التعوذ ، ثم قوله آمين فإنه سنة مؤكدة ، ثم قراءة السورة ، ثم تكبيرات الانتقالات ، ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ، ثم التشهد الأول ، والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الدعاء في آخر التشهد الاخير ، ثم التسليمة الثانية ، وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجير أربعة منها بسجود السهو

وأما من الأفمال فواحدة وهى الجلسة الأولى للتشهد الأوَّل فانها مؤثرة فى ترتيب نظم الصلاة فى أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا ، بخلاف رفع السدين فإنه لا يؤثر فى تغيير النظم ، فعبر عن ذلك بالبعض . وقيل الابعاض تجبر بالسجود

وأما الاذكار فكلم الاتقتضى سجود السهو إلا ثلاثة: القنوت، والتشهد الأوّل، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه، بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما، لأن الركوع والسجود في صورتهما خالفان للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الاذكار وعن تكبيرات الانتقالات، فعدم تلك الأذكار لاتغير صورة العبادة

وأما الجاسة للتشهد الاول ففعل معتاد وما زيدت إلا للتشهد، فتركها ظاهر التأثير. وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركهما لايؤثر مع أن القيام صار معمورا بالفاتحة ومميزا عن العادة بها. وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد مايجبر بالسجود، ولكن شرع مدّ الاعتدال في الصبح لأجله، فكان كمد جلسة الاستراحة، إذ صارت بالمد مع التشهد جلسة للتشهد الأوّل فبق هذا قياما ممدودا معتادا ليس فيه ذكر واجب، وفي الممدود احتراز عن أصل القيام في الصلاة احتراز عن غير الصبح، وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة فان قلت: تميز السبن عن الفي ائض معقه ل اذ تفه ت الصحة فه ت الفي ض د، دن

فان قلت: تمييز السنن عن الفرائض معقول إذ تفوت الصحة بفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها ، فأما تمييز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب ، وجود على الكل فما معناه ؟

فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما ولنكشف ذلك لك بمثال ، وهو : أن الأنسان لا يكون إنسانا ، وجودا كاملا إلا بمهني باطن وأعضاء ظاهرة ، فالمهني الباطن هو الحياة والروح ، والظاهر أجسام أعضائه ، ثم بعض تلك الأعضاء ينعدم الانسان بهدمها كالقاب والكبد والدماغ وكل عضو تفوت الحياة بفواته ، وبعضها لاتفوت بها الحياة ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللساذ ، وبعضها لايفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون ، وبعضها لايفوت بها أصل الجمال ولكن كاله كاستقواس الحاجبين وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون . فهذه درجات متفاوته . فكذلك العبادة حورة صورها الشرع وتعبدنا باكتسابها .

فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كاسيأتى ونحن الآن في أجزائها الظاهرة ، فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجرى منها مجرى القلب والرأس والكبد ، إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها ، والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الإستفتاح والتشهد الأول تجرى منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تفوت الصحة بفواتها كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ، ولسكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموما غير مرغوب فيه ، فسكذاك من اقتصر على أقل ما يجرى من الصلاة كان كن أهدى إلى ملك من الملوك عبدا حيا مقطوع الأطراف والأهداب وحسن اللون

وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها ، فالصلاة عندك قربة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين اليهم ، وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الاكبر ، فاليك الخيرة في تحسين صورتها وتقبيحها ، فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعليها ، ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة الاأنه يجوز تركها فتتركها ، فإن ذلك يضاهي قول الطبيب : إن فقء العين لا يبطل وجود الانسان ولكن يخرجه عن أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان إذا أخرجه في معرض الهدية ، فهكذا ينبغي أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان إذا أخرجه في معرض الهدية ، فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيآت والآداب ، فكل صلاة لم يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي الخصم الاول على صاحبها ، تقول ضيعك الله كها ضيعتني . فطالع الاخبار التي أوردناها في كال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها

البابُ الْيَالِث

في الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ، ثم نذكر المعانى الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ، ثم لنذكر تفصيل ماينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لزاد الآخرة

بيامه اشتراط الخشوع ومصور القلب

وقال صلى الله عليه وسلم: (١) «كَمْ مِنْ قَائِم حَظُهُ مِن صَلاَتِه التَّعَبُ وَالنَّصَبُ » وما أَرِاد به إلا الغافل. وقال صلى الله عليه وسلم (١) « لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلاتِهِ إِلَّا مَاعَقَلَ مِنْهَا »

[﴿] الباب الثالث ﴾

⁽۱) حدیث کم من قئم حظه من صلاته التعب والنصب. ن همن حدیث أبی هریرة رب قئم لیس له من تیامه الا السهر ولأحمد رب قائم حظه من صلاته السهر واسناده حسن

⁽۲) حديث ليس للعبد من صلاته الا ما عقل. لم أجده مرفوعا وروى محمد بن نصر الروزى في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبى دهرش مرسلا لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قابه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبى بن كعب ولابن المبارك في الزهد موقوفا على عمار لا يكتب الرجل من صلاته ما سهى عنه

^{\$} طه: ١٤ \$ الأعراف: ٢٠٥ \$ النساء: ٣٤

والتحقيق فيه أن المصلى (١) مُناَجِ رَبَّهُ عَنَّ وَجَلَّ كما ورد به الخبر، والكلام مع الغفلة ليس مناجاة ألبتة. وبيانه: أن الزكاة إن غفل الانسان عنها مثلا فهي في نفسها مخالفة للشهوة شــديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله ، فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة . وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة ، وفيه من الجُاهدة ما يحصل به الإيلام ، كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن أما الصلاة فايس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود . فأما الذكر فانه محاورة ومناجاة مع الله عز وجل ، فاما أن يكون المقصود منه كونه خطابا ومحاورة ، أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحانا للسان بالعمل ، كما تمتحن المعدة والفرج بالإمساك في الصوم، وكما يمتحن البدن بمشاق الحج، ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المعشوق. ولا شك أن هذا القسم باطل، فان تحريك اللسان بالهذيان ما أَخفَّه على النافل، فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل، بل المقصود الحروف من حيث إنه نطق، ولا يكون نطقا إلا إذا أعرب عما في الضمير، ولا يكون معربا إلا بحضور القلب. فأى سؤال في قوله: (اهْدِنَا الصِّرَاطُ ٱلْمُسْتَقِيمَ *) إذا كان القلب غافلا ، وإذا لم يقصدكونه تضرعا ودعاء فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة ، لا سيما بعد الاعتياد هذا حكم الأذكار

بل أقول: لو حلف الانسان وقال لأشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعانى على لسانه فى النوم ، لم يبر فى يمينه ، ولو جرت على لسانه فى ظاهة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً فى يمينه ، إذ لا يكون كلامه خطابا و نطقا معه ما لم يكن هو حاضراً فى قلبه ، فلو كانت تجرى هذه الكات على لسانه وهو حاضر إلا أنه فى بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب اليه عند نطقه ، لم يصر باراً فى يمينه ، ولا شك فى أن المقصود من القراءة والأذكار الجد والثناء والتضرع والدعاء ، والمخاطب هو الله عن وجل ، وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده ، بل هو غافل عن المخاطب

⁽١) حديث المعلى يناجى ربه متفق عليه من حديث أنس

प : बंडींबी क्र

ولسانه يتحرك بحكم العادة، فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصقيل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به: هذا حكم القراءة والذكر وبالجلة فهذه الخاصية لاسبيل إلى إنكارها في النطق وتمييزها عن الفعل

وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعا، ولو جاز أن يكون معظا لله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظا لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظا للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه، وإذا خرج عن كو نه تعظيا لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس، وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات، ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص

وما أرى أن هذه العظمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف اليها مقصود المناجاة ، فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره ، بل الضحايا والقرابين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال ، قال الله تعالى : (لَنْ يَنَالَ الله تُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُها وَلَا يَنَالُ الله تُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُها وَلَا يَنَالُهُ التَّقُومَى مِنْكُم *) أى الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوام هي المطلوبة ، فكيف الأمر في الصلاة ولاأرب في أفعالها ؟ فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب

فإن قلت: إن حكمت ببطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطا في صحتها خالفت إجماع الفقهاء، فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القاب عند التكبير

فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القاوب ولا في طريق الآخرة ، بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح ، وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان ، فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه . على أنه لا يمكن أن يدعى الإجماع ، فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكى عن سفيان الثورى أنه قال : من لم يخشع فسدت صلاته . وروى والحج : ٣٧

عن الحسن أنه قال: كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى إلى العقوبة أسرع. وعن معاذ ابن جبل: من عرف من على يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له

وروى أيضاً مسنداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (١) « إِنَّ ٱلْعَبْدَ لَيُصلِّلُ الصَّلاَة وَ وَهِ اللهُ عُشْرُهَا وَإِنَّمَا يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلاَتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا » وه فل يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلاَتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا وه في لا يُتَمسك به . وقال عبد الواحد بن زيد : أجمعت العاماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها . فجعله إجماعا . وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى . والحق الرجوع إلى أدلة الشرع ، والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط ، إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الحلق ، فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القاب في جميع الصلاة ، فإن ذلك يمجز عنه كل البشر إلا الأقلين . وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له ، إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة ، وأولى اللحظات به لحظة التكبير ، فاقتصرنا على التكليف بذلك

ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية ، فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً وأحضر القلب لحظة ، وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر مّا بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ، ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الحدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر أشد حالا من الذي يعرض عن الحدمة . وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر مخطراً في نفسه فإليك الحيرة بعده في الاحتياط والتساهل ، ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة ، فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه . ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ، ولكن قد ذكر نا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع

⁽۱) حدیث أن العبد لیصلی الصلاة لا یکنب له سدسها ولا عشرها الحدیث دن حب من حدیث عمار ابن یاسر بنحوه

فلنقتصر على هـذا القدر من البحث ، فإن فيه مقنعاً للمريد الطالب لطريق الآخرة وأما المجادل المشغب فلسنا نقصد مخاطبته الآن

وحاصل السكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة ، وأن أقل ما يبقى به رمتى الروح الحضور عند التكبير فالنقصان منه هسلاك ، و بقدر الزيادة عليه تنبسط الروح فى أجزاء الصلاة ، وكم من حى لا حراك به قريب من ميت . فصلاة الغافل فى جميعها إلا عند التكبير كمثل حى لا حراك به . نسأل الله حسن العون

بيان الممانى الباطنة التي تتم بها مياة الصدة

اعلم أن هذه المعانى تكثر العبارات عنها ، ولكن يجمعها ست جمل ، وهى : حضور القلب ، والتفهم ، والتعظيم ، والهيبة ، والرجاء ، والحياء . فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها

أما التفاصيل فالأول حضور القلب، ونعنى به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به ، فيكون العلم بالفعل والقول ، قرونا بها ، ولا يكون الفكر جائلا في غيرها ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ، ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب ، فر بما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ ، فاشتمال القاب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم . وهذا مقام يتفاوت الناس فيه ، إذ ليس يشترك الناس في تفهم المعانى للقرءان والتسبيحات . وكم من معان لطيفة يفهمها المصلى في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله . ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمذكر ، فإنها تفهم أموراً تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة

وأما التعظيم: فهو أمر وراء حضورالقلب والفهم، إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له، فالتعظيم زائد عليهما

وأما الهيبة: فزائدة على التعظيم، بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم، لأن من لا يخاف لايسمي هائبا، والمخافة من العقرب وسوء خلق العبــد وما يجري مجراه من من الأسباب الحسيسة لا تسمى مهابة ، بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة ، والهيبة خوف مصدرها الاجلال

وأما الرجاء: فلا شك أنه زائد ، فكم من معظم ملكامن الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مثوبته ، والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل ، كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل

وأما الحياء: فهو زائد على الجملة ، لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ، ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب

وأما أسباب هذه المعانى الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة ، فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهمك ، ومهما أهمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى ، فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه ، والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلاً بل جائلًا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا، فلاحيلة و لاعلاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها ، وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى، وأن الصلاة وسيلة اليها، فإِذا أضيف هــذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهما تها حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة ، وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدى بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك ، فإذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضر فلا تظنن أن له سببا سوى ضعف الإِيمان. فاجتهد الآن في تقوية الإيمان، وطريقه يستقصي في غير هذا الموضع وأما التفهم: فسببه بعد حضور القاب إدمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعني . وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الإِقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها ، أعنى النزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الخواطر اليها، ومالم تنقطع تلك المواد لاتنصرف عنها الخواطر، فمن أحب شيئًا أكثر ذكره، فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة ، فلذلك ترى أن من أحب غير الله لاتصفوله صلاة عن الخواطر

وأما التعظيم: فهى حالة للقلب تتولد من معرفتين إحداهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان ، فان من لا يعتقد عظمته لا تذعن النفس لتعظيمه . الثانية : معرفة حقارة النفس وخستها ، وكونها عبدا مسخرا مربوبا ، حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه ، فيعبر عنه بالتعظيم ، ومالم تمزج معرقة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع ، فإن المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله ، لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه والتعظيم حاله ، لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه

وأما الهيبة والخوف: فحالة للنفس تنولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته و نفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لوأهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة ، هذا مع مطالعة ما يجرى على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف مايشاهد من ملوك الأرض . وبالجلة كلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة ، وسيأتى أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربع المنجيات

وأما الرجاء فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكره وعميم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة

وأما الحياء فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتها ، وقلة إخلاصها وخبث دَخْلتها ، وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها ، مع العلم بعظيم مايقتضيه جلال الله عز وجل والدلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت ، وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء . فهذه أسباب هذه الصفات وكل ماطلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ، فني معرفة السبب معرفة العلاج ، ورابطة جميع هذه الأسباب فعلاجه إحضار سببه ، فني معرفة السبب معرفة العلاج ، ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين ، أعنى به هده المعارف التي ذكرناها ، ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك

واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم ، و بقدر اليقين يخشع القلب، وللذلك قالت عائشة رضى الله عنها «كَانَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يُحدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلاةُ كَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ »

وقد روى أنالله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام « يا موسى إذا ذكر تني فاذكر ني وأنت تنتفض أعضاؤك، وكن عند ذكري خاشعا مطمئنا، وإذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك ، وإذا قمت بين يدى فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق » وروى أنالله تعالىأو حى إليه : قل لعُصاة أمتك لايذكرو في فإنى آليت على نفسي أن من ذكرنى ذكرته فإذا ذكرونى ذكرتهم باللعنة . هـذا في عاص غير غافل فى ذكره ، فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان . وباختلاف المعانى التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه فى لحظة منها ، وإلى من يتمم ولم يغب قلبه فى لحظة ، بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجرى بين يديه ولذلك لم يحس مسلم ابن يسار بسقوط الاسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها ، وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه و يساره ، ووجيب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على ميلين ، وجماعة كانت تصفر وجوهم وترتعد فرائصهم وكل ذلك غير مستبعد ، فان أضعافه مشاهد في همم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم ، حتى يدخل الواحد على ملك أووزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ولوسئل عمن حواليه أو عن ثوب الملك لكان لا يتدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين حواليه : ولكلّ درجات مما عملوا فحظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه ، فإنموقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهر الحركات ، ولذلك قال بعض الصحابة رضى الله عنهم: يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأ نينة والهدو"، ومن وجود النعيم بها واللذة . ولقد صدق فأنه يحشركل على مامات عليه ، ويموت على ماعاش عليه ، ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه. فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار الأخرة ، ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم . نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

بيام الدواء النافع في مصور القلب

اعلم أن المؤمن لابد أن يكون معظما لله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستحييا من تقصيره ، فلا ينفك عن هـذه الأحوال بعـد إيمانه وإنكانت قوتها بقدر قوة يقيـنه ، فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ، ولا ياهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة ، فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ، ولا يدفع الشيء إلابدفع سببه ، فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا ، أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر ، فإن ذلك قد يختطف الهـم حتى يتبعه ويتصرف فيه ، ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل، ويكون الإبصار سببا للافتكار، ثم تصير بعض تلك الأفكار سبباً للبعض، ومن قويت نيته وعلت همته لم يلهه ما جرى على حواسه، ولكن الضعيف لابد وأن يتفرق به فكره . وعلاجه قطع هـذه الأسباب بأن يغض بصره ، أو يصلي في بيت مظلم ، أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ، ويحترز من الصلاة على الشوارع ، وفي المواضع المنقوشة المصنوعة ، وعلى الفرش المصبوغة ، ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سمته قدر السجود ليكون ذلك أجمع لايم . والأقوياء منهم كانوا يحضرون المساجــــد ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود، ويرون كمال الصلاة في أن لايعرفوا من على يمينهم وشمالهم . وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولاسيفاً إلانزعه ولاكتابا إلا محاه

وأما الأسباب الباطنة فهى أشد، فإن من تشعبت به الهموم فى أودية الدنيا لا ينحصر فكره فى فن واحد، بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب، وغض البصر لا يغنيه، فإن ما وقع فى القاب من قبل كاف الشغل. فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه فى الصلاة و يشغلها به عن غيره. و يعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة و خطر المقام بين يدى الله سبحانه وهول المطلع

ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهه. فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة : (¹) « إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَقُولَ لَاكَ أَنْ تُخْمِرَ ٱلْقِدْرَ الَّذِي فِي ٱلْبَيْتِ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي ٱلْبَيْتِ ثَنَّى ۚ يَشْغَلُ النَّاسَ عَنْ صلاَّتِهم » فهذا طريق تسكين الأفكار فإن كان لا يسكن هائج أفكاره مهذا الدواء المسكن فلا ينجيه إلا المسهل الذي يقمع مادة الداء من أعماق العروق ، وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة له عن إحضار القلب، ولا شك أنها تعود إلى مهاته، وأنها إنما صارت مهات لشهواته ، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق ، ف كل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه ، وجند إبليس عدوه ، فإمساكه أضر عليـه من إخراجه، فيتخلص منه باخراجه، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما لَبِسَ (٢) أَخُومِصَةِ التي أَتَاهُ بِهَا أَبُو جَهْمٍ وعليها عَلَم وصلى بَهَا نزعها بعد صلاته وقال دلى الله عليه وسلم: « اذْهَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْمُتَّنِي آنِهَا عَن صَلاتِي وَأَنْتُونِي بِأَنبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ » وأمر رسول الله صلى الله عليه وســلم بتجديد شراك نعله ثم نظر اليه في صــلاته إذ كان جــديداً فأم أن (') ينزع منها ويردالشراك أخُلَق. وكان صلى الله عليه وسلم: '' قَدِ احْتَذَى نَعْلاً فَا عَجَبَهُ حُسْنُهَا فَسَجَدَ وقَالَ: « تَوَاضَعْتُ لرَبِّي عَنَّ وَجَـلَّ كَى ۚ لَا يَقْتُـنِي » ثم خرج فدفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر علياً رضى الله عنه أن يشترى له نعلين سبتيتين جَرْدَاوَيْنِ فَلَبِسَهما . وكان صلى الله عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه (،) وقال: « شَغَلَني هَذَا نَظْرَةً إِلَيْهِ وَنَظْرَةً إِلَيْكُمْ »

⁽١) حديث انى نسيت أن أقول لك تخمر القربتين اللذين فى البيت . الحديث د من حديث عثمان الحجبي وهو عثمان بن طلحة كما فى مسند أحمد ووقع للمصنف آنه قل ذلك لشمان بن شدية وهو وهم

⁽٢) حديث نزع الخميصة وقال ائنوني بانبجانية أبي جهم متنق عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم

⁽ ٣) حديث أمره بنزع الشراك الجديد ورد الشراك الحلق اذ نظر اليه في صلاته: ابن البارك في الزهد من حديث أبي النضر من سلا باسناد صحيح

⁽٤) حديث احتذى نعلا فأعجبه حسنها فسجد وقل تواضعت لربى. الحديث: أبوعبد الله بنحقيق في شرف الفقراء من حديث عائشة باسناد ضعيف

⁽ o) حديث رميه بالخاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة اليه ونظرة اليكم . ن من حديث ابن عباس باسناد صحيح وليس فيه بيان أن الحاتم كان ذهبا ولا فضة انما هو مطلق

وروى أن أبا طلحة (''صلى فى حائط له فيه شجر فأعجبه دبسى طار فى الشجر يلتمس مخرجا فأتبعه ببصره ساعة ثم لم يَدْرِ كَمْ صلى ، فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه من الفتنة ، ثم قال : يارسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت

وعرف رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بثمرها فنظر اليها فأعجبته ولم يدركم صلى ، فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال : هو صدقة فاجعله في سبيــل الله عن وجل، فباعه عثمان بخمسين ألفًا، فكانوا يفعلون ذلك قطعًا لمادة الفكر، وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة . وهذا هو الداء القامع لمادة العلة ، ولا يغني غيره . فأما ما ذكر ناه من التلطف بالتسكين، والرد إلى فهم الذكر، فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة، والهمم التي لا تشغل إلا حواشي القلب . فأما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين ، بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك ، وتنقضي جميع صلاتك في شغل المجاذبة . ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه ، فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره ، فتعود العصافير ، فيعود إلى التنقير بالخشبة فقيل له إن هذا سير السواني ، ولا ينقطع . فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة ، فكذلك شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت اليها الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار، وانجذاب الذباب إلى الأقذار، والشغل يطول في دفعها، فإن الذباب كلما ذب آب ولأجله سمى ذبابا ، فكذلك الخواطر

وهذه الشهوات كثيرة ، وقلما يخلو العبد عنها ، ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وكذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد . ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة ، فلا يطمعن

⁽١) حديث ان أبا طلحة صلى فى حائط له فيه شجر فأعجبه ريش طائر فىالشجر ، الحديث : فى سهوه فى الصلاة وتصدقه بالحائط . مالك عن عبد الله بن أبى بكر أن أبا طلحة الأنصارى فذكره بنحوه

فى أن تصفو له لذة المناجاة فى الصلاة فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه و بمناجاته . وهمة الرجل مع قرة عينه فإن كانت قرة عينه فى الدنيا انصرف لامحالة إليها همه، ولكن مع هذا فلا ينبغى أن يترك المجاهدة ، ورد القلب إلى الصلاة ، وتقليل الأسباب الشاغلة . فهذا هو الدواء المر ، ولمرارته استبشعته الطباع ، وبقيت العلة من منة ، وصار الداء عضالا ، حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا فعجزوا عن ذلك، فاذاً لا مطمع فيه لأمثالنا ، وليته سلم لنامن الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لنكون ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً

وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القاب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء بخل، فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الحل لامحالة، ولا يجتمعان

بيام تفصيل ما ينبغي أن . محضر في القلب

عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فنقول: حقك إن كنت من المريدين للآخرة أن لا تغفل أو لا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها

أما الشروط السوابق فهي : الأذان ، والطهارة ، وسترالعورة ، واستقبال القبلة ، والانتصاب قائما ، والنية . فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة ، وتشمر بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارعة ، فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم العرض الأكبر ، فاعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته مملوءا بالفرح والاستبشار ، مشجونا بالرغبة إلى الابتدار ، فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: (١) «أرحنا يا بلاك » أى أرحنا بها وبالنداء اليها إذ كان قرة عينه فيها صلى الله عليه وسلم .

⁽١) حديث بها أرحنا يا بلال . قط فى العلل من حـديث بلال ولأبى داود و بحوه من حديث رجل من الصحابة لم يسم باسناد صحيح

وأما الطهارة: فإذا أتيت بهافى مكانك وهو ظرفك الأبعد، ثم فى ثيابك وهى غلافك الأقرب، ثم فى بيابك وهو قشرك الأدنى، فلاتغفل عن لبك الذى هو ذاتك وهو قلبك، فأجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على مافرطت، وتصميم العزم على الترك فى المستقبل، فطهر بها باطنك فإنه موضع نظر معبودك

وأما ستر العورة: فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصارا لخلق ، فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق ، فما باك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لايطلع عليها إلا ربك عن وجل ؟ فأحضر تلك الفضائح ببالك ، وطالب نفسك بسترها ، وتحقق أنه لايستر عن عين الله سبحانه ساتر ، وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف ، فتستفيد بإحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكامنهما ، فتذل بها نفسك ، ويستكين تحت الحجلة قلبك، وتقوم بين يدى الله عز وجل قيام العبد المجرم المسيء الآبق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكساً رأسه من الحياء والخوف

وأما الاستقبال: فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى ، أفترى أذ صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوبا منك ؟ هيهات! فلا مطلوب سواه ، وإعا هذه الظواهر تحريكات للبواطن ، وضبط للجوارح ، وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب ، فإنها إذا بغت وظامت في حركاتها والتفاتها إلى جهاتها ، استتبعت القلب ، وانقلبت به عن وجه الله عز وجل ، فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك ، فاعلم أنه كما لايتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا فلي عن عيرها ، فلا ينصرف القلب إلى الله عن وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد بالانصراف عن غيرها ، فلا ينصرف القلب إلى الله عن وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد على الله عليه وسلم (۱) « إذا قام ألْعَبْدُ إلى صَلاَتِه فَكَانَ هَوَاهُ وَ وَجُهُهُ وَقَلْبُهُ إلى الله عن وَجَلَّ الْصَرَف كَيُومْ وَلَدَنْهُ أَمْهُ »

أما الاعتدال قامًا: فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدى الله عز وجل ، فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقا مطأطئا متنكساً ، وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه

⁽١) حديث إذا قام العبد الي صلاته وكان وجهه وهواه الي الله انصرف كهوم ولدته أمه لم أجده

من الحوف

تنبيها على الزام القلب التواضع والتذلل والتبرى عن الترؤس والتكبر، وليكن على ذكرك هاهنا خطر القيام بين يدى الله عز وجل في هول المطلع عنـــد العرض للسؤال. واعلم في الحال أنك قائم بين يدى الله عز وجــل وهو مطلع عليــك ، فقم بين يديه قيامك بين يدى بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جـ لاله ، بل قدر في دوام قيامك في صلاتك أنك ملحوظ ومر قوب بمين كالئة من رجل صالح من أهلك أوممن ترغب في أن يعرفك بالصلاح، فا نه تهدأ عند ذلك أطرافك، وتخشع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع. وإذا أحسست من نفسك بالتماسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها . إنك تدّعين معرفة الله وحبه أفلا تستحين من استجرائك عليه مع توقيراء عبدا من عباده ، أو تخشين الناس ولاتخشينه وهو أحق أن يخشى ؟! ولذلك لما قال (١) أبو هريرة : كيف الحياء من الله ؟ فقال صل الله عليه وسلم « تَسْتَحِي مِنْهُ كُمَا تَسْتَحِي مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ مِنْ قَوْمِكَ » وروى: مِنْ أَهْلِكَ وأما النية: فاعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة و إعامها ، و الكف عن نواقضها وه فسداتها ، وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاءً لثوابه وخوفًا من عقابه وطلبًا للقربة منه ، متقلدًا للمنة منه باذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك . وعظم في نفسك قدر مناجاته ، وانظر من تناجى ، وكيف تناجى ، وبما ذا تناجى ؟ وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الحجل، وترتعد فرائصك من الهيبة، ويصفر وجهك

وأما التكبير: فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه قلبك فإن كان في قابك شيء هو أكبر من الله سبحانه فالله يشهد إنك لكاذب، وإن كان الكلام صدقا كما شهد على المنافقين في قولهم إنه صلى الله عليه وسلم رسول الله، فإن كان هو اك أغلب عليك من أمر الله عز وجل

⁽١) حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله ؟ قال تستحى منه كما تستحى من الرجل الصالح من قومك . الخرائطي في كمارم الأخ ق . هق في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسلا بنحوه وأرسله هق بزيادة ابن عمر في السيند وفي العلل قط عن ابن عمر له وقال انه أشبه شيء بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة

فأنت أطوع له منك لله تعالى، فقد اتخذته إلهك وكبرته ، فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً بالاسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته ، وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه

وأما دعاء الاستفتاح: فأول كلماته قولك: وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر ، فانك إنما وجهته إلى جهة القبلة ، والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه ، وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض. فانظر اليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشبوات، أو مقبل على فاطر السموات. وإياك أن تكون أول مفاتحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى، إلا بانصرافه عما سواه، فاجتهد في الحال في صرفه اليه و إن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقًا . و إذا قلت : حنيفًا مساماً، فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده، فإن لم تكن كذلك كنت كاذبا ، فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ماسبق من الأحوال. وإذا قات: وما أنا من المشركين، فأخطر ببالك الشرك الخفي، فإن قوله تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَلَا صَالِحًا وَلاَ يَشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا *) نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس، وكن حذرا مشفقا من هذا الشرك، واستشعر الحجلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك است من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك، فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه . وإذا قلت : محياى ومماتى لله . فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده ، وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبُه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمور الدنيا لم يكن ملاءًا للحال

وإذا قلت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، فأعلم أنه عدوك و مترصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا لك على مناجاتك مع الله عن وجل وسجو دك له ، مع أنه لمن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يو فق لها ، وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه و تبديله بما يحب الله عز وجل لا بحرد قولك ، فأن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقتله فقال ;

أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه ، بل لا يعيذه إلا تبديل المكان ، فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد القول . فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان ، وحصنه لا إله إلا الله ، إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم (۱ « لا إله إلا الله عز وجن في أخبر عنه نبينا على الله عليه وسلم (۱ » و لا إله و الله سبحانه ، فأما فهن د خل حِصْني أمِن مَنْ عَذَا بي » والمتحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه ، فأما من اتخذ إله هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل

واعلمأن من مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الحيرات ليمنعك عن فهم ماتقرأ ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معانى قرائتك فهو وسواس ، فات حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها

فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة: رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ، ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره ، وهي درجات أصحاب اليمين ، ورجل يسبق قلبه إلى المعانى أولاثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ، ففرق بين أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب

وتفصيل ترجمة المعانى أنك إذا قلت: بسم الله الرحمن الرحيم فانو به التبرك لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه. وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه، وأن المراد بالاسم هاهنا هو المسمى. وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله. ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله. ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل فني تسميته و تحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى.

فإذا قلت: الرحمن الرحيم، فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث بها رجاؤك، ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك: مالك يوم الدين

⁽١) حديث قال الله تعالى لاإله الا الله حصنى . ك فى الـارخ و أبو نعيم فى الحلية من طريق أهل البيت من حديث على باسناد ضعيف جدا وقول أبى منصور الديامي انه حديث ثابت مردود عليه

أما العظمة فلأنه لامُلك إلاله. وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكه، ثم جدد الاخلاص بقولك: إياك نعبد، وجدد العجز والاحتياج والتبرى من الحول والقوة بقولك: وإياك نستعين، وتحقق أنه ما يسرت طاعتك إلا باعانته، وأن له المنة إذ وفقك الله لطاعته، واستخدمك لعبادته، وجملك أهلا لمناجاته، ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين

ثم إذا فرغت من التعوذ ومن قولك: بسم الله الرحمن الرحيم، ومن التحميد، ومن إظهار الحاجة إلى الاعانة مطلقا، فعين سؤالك، ولا تطلب إلا أهم حاجاتك، وقل: اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك، ويفضى بنا إلى مرضاتك، وزده شرحا وتفصيلا و تأكيدا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى والصابئين، ثم التمس الاجابة وقل: آمين

فإذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم (١) « قَسَمْتُ الصَّلاَةَ بَيْنِي وَ بَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : نِصْفُهَا لِي النبي صلى الله عليه وسلم (١) « قَسَمْتُ الصَّلاَةَ بَيْنِي وَ بَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : نِصْفُهَا لِي وَيُولُ اللهُ عَنَّ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ : يَقُولُ الْعَبْدُ : أَلَمْ ثُدُ لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ اللهُ عَنَّ وَوَلِه : سَمَع الله لمن حمده _ الحديث الح . وَجَلَّ : حَمِدَ فِي عَبْدِي وَأَثْنَى عَلَى " وهو معنى قوله : سَمَع الله لمن حمده _ الحديث الح . فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة ، فكيف عا ترجوه من ثوابه وفضله ؟

وكذلك ينبغى أن تفهم ما قرؤه من السوركم سيأتى في كتاب تلاوة القرآن ، فلا تغفل عن أمره ونهيه ، ووعده ووعيده ، ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر مننه وإحسانه ، ولكل واحد حق ، فالرجاء حق الوعد ، والحوف حق الوعيد ، والعزم حق الأمر والنهى ، والاتعاظ حق الموعظة ، والشكر حق ذكر المنة ، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

⁽١) حديث قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين . الحديث : م عن أبي هريرة

وروى أن زرارة بن أو في لما انتهى إلى قوله تعالى : (فَإِذَا الشَّمَاءُ انْشُورَ فِي النَّاقُورِ *) خرميتاً وكان ابراهيم النخمى إذا سمع قوله تعالى : (إِذَا السَّمَاءُ انْشُقَتْ *) اصطرب حتى تضرب أوصاله . وقال عبد الله بن واقد : رأيت ابن عمر يصلى مغلوبا عليه . وحق له أن يحترق قلبه بوعد سيده ووعيده ، فانه عبد مذنب ذليل بين يدى جبار قاهر ، وتكون هذه المعانى بحسب درجات الفهم ، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب . ودرجات ذلك لا تنحصر . والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات . فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً

ثم يراعى الهيبة في القراءة ، فيوتل ولا يسرد ، فان ذلك أيسر للتأمل ، ويفرق بين نغاته في آية الرحمة والعذاب ، والوعد والوعيد ، والتحميد والتعظيم والتمجيد . كان النخمى إذا مر بثل قوله عز وجل : (مَا انَّخَذَ اللهُ مِنْ وَلَد وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَه *) يخفض صوته كالمستحى عنأن يذكره بكل شيء لايليق به . وروى « أَنَّهُ يُقَالُ (١) لِقَارِيء النُّونَ عان أَوْراً وَارْقَ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ ثُرَتِّلْ فِي الدُّنْيَا »

وأما دوام القيام فانه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحدور. قال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الله عَنَّ وَجَلَّ (٢) مُقْبِلْ عَلَى الْمُصَلِّى مَا لَمْ يَلْتَفَتْ » وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات، فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقبح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه وألزم الخسوع للقلب بأن الخلاص عن الالتفات باطناً وظاهراً ثمرة الخشوع، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر. قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلامصلياً يعبث بلحيته: «أمّا هذا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ كَلَّهُ مَتْ جوارحُهُ » فاذالرعية بحكم الراعى. ولهذا ورد في الدعاء (٣) « اللهُمَّ أَصْلِحِ الرَّاعِي وَالرَّعِيَّة » وهو القلب والجوارح

⁽١) حديث يقال لصاحب القرآن اقرا وارق. دت ن من حديث عبدالله بن عمر وقل ت حسن صحيح

⁽ ٢) حديث أن الله يقبل على المصلى مالم يلتفت. د ن ك وصحح اسناده من حديث أبي ذر

⁽٣) حديث اللهم أصلح الراعى والرعية لم أقف له على أصل وفسره المصنف بالقلب والجوارح * المدثر: ٨ * الانشقان: ١ * المؤمنون: ٩١

وكان الصديق رضى الله عنه فى صلاته كأنه وتد. وابن الزبير رضى الله عنه كأنه عود وبعضهم كان يسكن فى ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه جماد. وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدى من يعظم من أبناء الدنيا ، فكيف لا يتقاضاه بين يدى ملك الملوك عند ، من يعرف ملك الملوك عند ، من يعرف ملك الملوك عند ، وتضطرب يعرف ملك الملوك ؟ وكل من يطمئن بين يدى غير الله عز وجل خاشعا ، وتضطرب أطرافه بين يدى الله عابقاً ، فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل ، وعن اطلاعه على سره وضميره . وقال عكرمة فى قوله عز وجل : (النّذي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَ تَقَلَّبَكَ فِي السّاجِدِينَ *) قال : قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه

مابراعی نی الرکوع والسجود وأما الركوع والسجود: فينبغيأن تجدد عندها ذكر كبرياء الله سبحانه، وترفع يديك مستجيراً بعفو الله عز وجل من عقابه بتجديد نية، ومتبعاً سنة نبيه صلى الله عليه وسلم، ثم تستأنف له ذلا وتواضعاً بركوعك، وتجتهد في ترقيق قلبك وتجديد خشوعك، وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعاو ربك وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك، فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة، وأنه أعظم من كل عظيم، وتكرر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار، ثم ترتفع من ركوعك راجياً أنه راحم لك ومؤكداً للرجاء في نفسك بقولك: سمع الله لمن حمده، أي أجاب لمن شكره

ثم تردف ذلك بالشكر المتفاضي للمزيد فتقول: ربنا لك الحمد. وتكثر الحمد بقولك مل السموات ومل الأرض ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة ، فتمكن أعن أعضائك وهو الوجه ، من أذل الأشياء وهو التراب. و إن أمكنك أن لا تجمل بينها حائلا فتسجد على الأرض فافعل ، فإنه أجلب للخشوع ، وأدل على الذل . وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ، ورددت الفرع إلى أصله ، فإلك من التراب خلقت ، وإليه تمود ، فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربى الأعلى ، وأكده بالتكر ار فإن الكرة الواحدة ضعيفة الأثر فإذا رق قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فإن رحمته تتسارع إلى الضعف والذل ، لا إلى التكبر والبطر . فارفع رأسك مكبراً فالشعراء: ١٨٠

وسائلاً حاجتك وقائلاً : رب اغفر و ارحم وتجاوز عما تعلم ، أو ما أردت من الدعاء . ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانياً كذلك

ما براعی فی التشهر

وأما النشهد فاذا جلست له فاجلس متأدبا ، وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات ، أي من الأخلاق الطاهرة لله . وكذلك الملك لله وهو معني التحيات، وأحضر فى قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم ، وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله و ركاته . وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه . ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عبادالله الصالحين، ثم تأمل أن يردالله سبحانه عليك سلاما وافيابعدد عباده الصالحين ثم تشهدله تعالى بالوحدانية ، ولمحمدصلى الله عيه وسلم نبيه بالرسالة ، مجدداً عهدالله سبحانه باعادة كلتي الشهادة ، ومستأنفاً للتحصن بها . ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالإِجابة، وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين، واقصد عند النسليم السلام على الملائكة والحاضرين، وأنو ختم الصلاة به، واستشعر شكراً لله سبحانه على توفية لإتمام هذه الطاعة ، وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنكر بما لا تعيش لمثلها . وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه : « صَلِّ صَلاَّةَ مُودِّعٍ » ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة، وخف أن لا تقبل صلاتك، وأن تكون ممقوتا بذنب ظاهر أو باطن ، فترد صلاتك في وجهك وترجو مع ذلك أن يَّةُ بِلَهَا كِكُرُمُهُ وَفَضَلُهُ ، كَانَ يُحِيى بن وَثَابِ إِذَا صَلَّى مَكَثُ مَا شَاءَ الله تعرف عليه كآية الصلاة. وكان ابراهيم يكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض

فهذا تفصيل صلاة الخاشمين ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم على صلاتهم يحافظون ، والذين هم على صلاتهم في الفطون ، والذين هم على صلاتهم والمون ، والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية . فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلاة ، فبالقدر الذي يسِّر له منه ينبغي أن يقرح ، وعلى ما يفوته ينبغي أن يتحسر ، وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد

وأما صلاة الغافلين فهى مخطرة ، إلا أن يتغمده الله برحمته ، والرحمة واسعة ، والكرم فائض . فنسأل الله أن يتغمدنا برحمته ، ويغمرنا بمغفرته ، إذ لا وسيلة لنا إلا الإعتراف بالعجز عن القيام بطاعته .

ثمرة الحشوع نى الصلاة واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات ، وإخلاصها لوجه الله عز وجل ، وأداءها بالشروط الباطنة التي ذكر ناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة . فأولياء الله المكاشفون بملكوت السموات والأرض وأسرار الربوية إنما يكاشفون في الصلاة ، لا سيما في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ، ولذلك قال تعالى : (وَاسْجُدْ وَا قَتَرِبْ *) و إنما تكون مكاشفة كل مصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا . ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة ، وبالجلاء والخفاء ، حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه ، وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله ، كا كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة ، والشيطان في صورة كاب جاثم عليها يدعو اليها ، ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة ، فبعضهم ينكشف له من صفات الله تمالي وجلاله ولبعضهم من أفعاله ، ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة ، ويكون لتمين تلك المعاني في كل وقت أسباب خفية لاتحصى ، وأشدها مناسبة الهمة ، فانها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف

ولما كانت هذه الأمور لا تتراءى إلا في المرأى الصقيلة ، وكانت المرآة كلها صدئة ، فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من جهة المنعم بالهداية ، بل لخبث متراكم الصدأ على مصب الهداية تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك ، إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر ولو كان للجنين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متسع الهواء . ولو كان للطفل عييز ما رعا أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض . وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده . ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة ، وقد خلق الخلق أطوارا ، فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته . نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل ، فقدوه فأنكروه

ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن العلق: ١٩

يشاهد بالتجربة ، فقي الخبر ((إِنَّ الْمَبْدَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ اللهُ سُبْحَانَهُ الْخِجَابَ يَدْنَهُ وَ بَيْنَ وَ وَاجَهَهُ بِوَجْهِهِ وَقَامَتِ الْلَائِكَةُ مِنْ لَدُنْ مَنْكَبَيْهِ إِلَى الْهُوَاء يُصَلَّرُ نِصَلَاتِهِ وَيُؤَمِّنُونَ عَلَى دُعَانِهِ ، وَإِنَّ الْمُصَلِّى لَيُنْتَرُ عَلَيْهِ الْبِرُّ مِن عَنَانِ السَّمَاء إِلَى مَفْرِق رَأْسِهِ وَيُنَادِي وَيُومِّ مَنْ يُنَاجِي مَا النَّفَتَ ، وَإِنَّ أَبُوابَ السَّمَاء تُفْتَحُ لِلْمُصَلِّينَ ، وَإِنَّ أَبُوابَ السَمَاء تُفْتَحُ لِلْمُصَلِّينَ ، وَإِنَّ اللهَ تعالى اللهَ عَنَ وَجَلَّ يُبَاهِي مَلَائِكَةُ بِجَبْدِهِ الْمُصَلِّينَ ». ففتح أبواب السماء ، ومواجه الله تعالى الله عن الكشف الذي ذكرناه

وفى التوراة مكتوب: ياابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدى مصليا باكيا، فأنا الله الذى اقتربت من قلبك وبالغيب رأيت نورى. قال فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذى يجده المصلى فى قابه من دنو الرب سبحانه من القلب، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان، فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة، وكشف الحجاب

⁽١) حديث أن العبد أدا قام في السلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث: لم أجده السافات: ١٦٤ له الأبياء: ١٩ ٢٠، ٨ للمؤمنون: ١

في صَلاَ بَهِمْ خَاشِعُونَ *) فد حهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهي اللقرونة بالخشوع ، ثم ختم أوصاف المفلحين بالصَّلاة أيضاً فتال تعالى : (وَالَّذِينَ مُمْ عَلَى صَلاَ بَهِمْ يُحَافِظُونَ *) ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات : (أُولئِكَ مُمْ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ مُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *) فوصفهم بالفلاح أوّلا ، وبو راثة الفردوس آخرا . وما عندي أن هذرمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد ، ولذلك قال الله عز وجل في أصداده (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ؟ قَالُوا كَمْ نَكُ مِنَ المُصَلِّينَ *) فالمصلون هم ورثة الفردوس ، وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتمتعون بقر به ودنوه من قلوبهم

نسأل الله أن يجعلنا منهم ، وأن يعيذنا من عقو به من تزينت أقواله وقبحت أفعاله ،إنه الكريم المنان القديم الإحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى

مطايات وأخبار في صدة الخاشمين

رضي الله عنهم

ىم بئوارا لخشوع وفيم بكوى اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان و نتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ، ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعا في الصَّلاة وفي غير الصَّلاة ، بل في خلوته ، وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة ، فان موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ، ومعرفة جلاله ، ومعرفة تقصير العبد . فمن هذه المعارف يتولد الخشوع ، وليست مختصة بالصلاة . ولذلك روي عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعاله وكان الربيع بن خيثم من شدة غضه لبصره وإطراقه يظن بعض الناس أنه أعمى . وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة ، فذارأته جاريته قالت لابن مسعود : صديقك الأعمى قد جاء . فكان يضحك ابن مسعود من قولها . وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقا غاضا بصره . وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول «(وَبَشِّر أُلخَبْتِينَ *) أما والله فتراه مطرقا غاضا بصره . وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول «(وَبَشِّر أُلخَبْتِينَ *) أما والله أفراك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك » وفي لفظ آخر : لأحبك . وفي لفظ آخر : لأحبك . وفي لفظ آخر : لضحك

^{*} المؤمنون: ٢، ٩، ١٠، ١٠، ١٠ المدتر: ٢٤، ٣٤ * الحج: ٣٤

ومشى ذات يوم مع ابن مسعود فى الحدادين فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النار تلتهب، صعق وسقط مغشيا عليه. وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يفق، فمله على ظهره إلى منزله، فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التى صعق فيها، ففاتته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول: مادخلت فى صلاة قط فأهمني فيها إلاما أقول وما يقال لى

وكان عام بن عبد الله من خاشمى المصلين ، وكان إذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف وتحدّث النساء بما يردن في البيت ، ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله . وقيل له ذات يوم : هل تحدثك نفسك في الصلاة بشيء ؟ قال نعم بوقو في بين يدى الله عز وجل ومنصر في إلى احدى الدارين . قيل : فهل تجد شيئا مما نجد من أمور الدنيا ؟ فقال : لأن تختلف الأسنة في أحب الى من أن أجد في صلاتي ما تجدون . وكان يقول : لوكشف الغظاء ماازد دت يقينا . وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد نقلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة . وتأكل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه فقيل : إنه في الصلاة لا يحس بما يجرى عليه فقطع وهو في الصلاة

وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا. وقيل لآخر: هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة ؟ فقال: لافي الصلاة ولافي غيرها. وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيأ ؟ فقال: وهل شيء أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها. وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ. كان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس. وروى الن أن عمار بن ياسر صلى صلاتاً فأخفها ، فقيل له: خفقن ياأبا اليقظان. فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئا ؟ قالوالا قال: إنّي بادر ث سهو الشيطان، إن رسول الله عليه وسلم قال « إنّ العبد ليصلي الصلاة لا يُكتب للعبد من صلاته ماعقل مها وكان يقول: إنما يكتب للعبد من صلاته ماعقل مها

⁽۱) حدیث ان عمار بن یاسر صلی فأخفها فتیل له خففت یاأباالیقظان. الحدیث وفیه ان العبد لیصلی صلاة لا یکتب له نصفها ولا ثلثها الی آخره احمد باسناد صحیح و تقدم المرفوع عنــه و هو عند د ن

ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضى الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة ، وقالوا: نبادر بها وسوسة الشيطان

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال على المنبر: إن الرجل ايشيب عارضاه في الاسلام وما أكمل لله تعالى صلاة . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لا يتم خشوعها و تواضعها و إفباله على الله عن وجل فيها * وسئل أبو العالية عن قوله (الله ن مُهْ عَنْ صَلَاتِه مِ ساهُونَ *) قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري على كم ينصرف : أعلى شفع أم على و تر ؟ وقال الحسن : هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج . وقال بعضهم : هو الذي إن صلاها في أوّل الوقت لم يفرح و إن أخرها عن الوقت لم يجزن ، فلا يرى تعجيلها خيوا ولا تأخيرها إنما

واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه وإن كان الفقيه يقول ، إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ ، ولكن ذلك له معني آخر ذكرناه ، وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث ، إذ ورد (١) جَبْرُ نتصان الفرائض بالنّوافل . وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى : بالفرائض نجامني عبدى ، وبالنّو افل تقرب إلى عبدى عيسى عليه السلام يقول الله تعالى : بالفرائض نجامني عبدى ، وبالنّو افل تقرب إلى عبدى وقال النبي صلى الله عليه وسلم (١) حلّى صَلَاتًا فَتَرَكَ مِنْ قراء مَهَا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم (١) صلّى صَلَاتًا فَتَرَكَ مِنْ قراء مَهَا آيةً ، فَامَا انْقَتَلَ قَالَ : مَا ذَا قَرَأْتُ ؟ فسكت القوم ، فسأل أبي بن كعب رضى الله عنه فقال : قرَأْتُ سُورَةَ كَذَا وَتَرَكْتَ آيةً كَذَا فَمَا نَدْرِي أَنْسِخَتْ أَمْ رُفِعَتْ ، فقال : أَنْتَ لَمَا يَأَ ارَبُ مُ مَ الله على الها على الله على الله

⁽۱) حدیت جبر نقصان الفرائض بالنوافل.أصحاب السنن والحاكم وصححه من حدیث أبی هریرة ان أول ما یحاسب به العبد یوم انقیامة من عمله صلاته وفیه فان انتقص من فرضه شیأ قال الرب عز وجل انظروا هـل لعبدی من تطوع فـیكمل بها ما نقص من الفریضة

⁽٢) حديث قال الله تعالى لا ينجو منى عدى الا بأداء ما افترضت عليه لم أجده

⁽٣) حديث صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما التفت قال ما ذا قرأت فسكت النموم فسأل أبى بن كعب الحديث: رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مرسلا وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب ورواه ن منتصرا من حديث عبد الرحمن بن أبزى باسناد صحيح

أَيْدِيهِ إِنَّ لَا يَدْرُونَ مَا يَتْلُو ا عَلَيْهِ مِن كِتَابِ رَبِّهِ ، أَلَا إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَذَا فَعَلُو ا فَأُو ْ حَى اللّٰهُ عَنَ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّهِ مِنْ أَنْ قُلْ لِقَوْ مِكَ : تُحْفِرُ وَنِي أَبْدَانَكُم وَتُهُ عُلُو لِيَ أَلْسِنَتَكُم فَأُو فِي أَلْسِنَتَكُم وَتَهُ عُلُو لِيَ أَلْسِنَتَكُم وَتَهُ عَنْ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّهِ مِنْ أَنْ قُلُو لِقَوْ مِكَ يَكُم وهِ مِنْ اللَّهُ عَنْ وَمَا عَلَى أَنْ استماع ما يقرأ الامام وفيه عالى الله عن قراءة السورة بنفسه

وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولوقسمت ذنو به فى سجدته على أهل مدينته لهلكوا ، قيل : وكيف يكون ذلك ؟ قال : يكون ساجدا عندالله وقابه مصغ إلى هوى ، ومشاهد لباطل ، قد استولى عليه . فهذه صفة الخاشعين

فدلت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل فى الصلاة الخشوع وحضور القلب ، وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى فى المعاد . والله أعلم . نسأل الله حسن التوفيق

الباب الرابع

فى الإِمامة والقدوة وفى أركان الصَّلاة وبعد السلام وعلى الإِمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

أ. الوظائف التي هي قبل الصلاة فستة :

أولها: أن لا يتقدم للإماه ق على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان النظر إلى الأكثرين ، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر اليهم أولى . وفي الحديث: (١) « ثَلَا ثَهُ أَنْ لَا تُجَاوِزُ صَلَا ثُمُمُ وُءُوسَهُمْ : الْعَبْدُ الآبِقُ وَاهْرَأَةٌ زَوْجُها سَاخِطُ عَلَيْها ، وَإِمَام اللّهُ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ » وكما ينهى عن تقدمه مع كراهتهم ، فكذلك ينهى عن التقدمة أمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ » وكما ينهى عن تقدمه مع كراهتهم ، فكذلك ينهى عن التقدمة

[﴿] الماب الربع ﴾

⁽١) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤسهم العبد الآبق . الحديث : ت من حديث أبى أمامة وقال حسن غريب وضعفه هق

إن كان وراءه من هو أفقه منه ، إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مها قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة

ويكره عندذلك المدافعة، فقد قيل إن قوما تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة فحسف بهم وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضى الله عنهم فسببه إشارهم من رأوه أنه أولى بذلك، أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم، فإن الأئة ضمناء. وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المقتدين، الاسيما في جهره بالقراءة، فكان لاحتراز من احترز أسباب من هذا الجنس

الثانية: إذا خير المرء بين الآذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة ، فان لكل واحد منها فضلا ، ولكن الجمع مكروه ، بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن . وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى . وقال ق المون : الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ، ولقوله صلى الله غليه وسلم : (() « الإمام ضامن والمؤذّ أمو تَمَن » فقالوا فيها خطر الضان . وقال صلى الله عليه وسلم : (() « الإمام أم أمين فإذا ركع فار كغوا وإذا سجد فالمثخذوا » وفي الحديث (() « فإن أتم فله وكم و إن نقص فعليه لا عكيهم » ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : (() « الله مَ وَافْر و المغفرة . (الله مَ أَم في مسجد سبع سنين وجبت له أجابة بلا حساب ومن أذّ وفي الحبر () « من أم في مسجد سبع سنين وجبت له أجابة بلا حساب ومن أذّ في أربعين عامًا ذخل ألجنة بغير حساب » ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم أربعين عامًا ذخل ألجنة بغير حساب » ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة

⁽١) حديث الامام ضامن والمؤذن مؤتمن: دت من حديث أبى هريرة وحكى عن ابن الـــديني أنه لم يثبته ورواه أحمد من حديث أبى أمامة باسناد حسن

⁽٢) حدیث الامام أمین فادا رکع فارکعوا . الحدیث : خ من حدیث أبی هریرة دون قوله الامام أمین و هو متفق علیه من حدیث أنس دون هذه الزیادة

⁽ ٣) حدیث فان أتم فله ولهم و آن انتقص فعلیه ولاعلیهم. د ه ك و صححه من حدیث عقبة بن عامروالبخاری من حدیث أبی هریرة یصلون بكم فان أصابوا فلكم و آن أخطؤا فلكم و علیهم

⁽٤) حديث اللهم أرشد الأثَّمة واغفر للمؤذنين هو بقية حديث الامام ضامن وتقدم قبل بحديثين

⁽ o) حديث من أذن فى مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ت ه من حديث ابن عباس بالشطر الأول نحوه قال ت حديث غريب

فضل الا_بمامة على الاكذاب

والصحيح أن الإمامة أفضل، إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنها والأعة بعده. نعم فيها خطر الضهان. والفضيلة مع الخطر، كما أن رتبة الإمارة والخلافة أفضل، لقوله صلى الله عليه وسلم (۱) « لَيَوْمُ مِنْ سُلُطَانَ عَادِلِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَة سَبْعِينَ سَنَة » ولكن فيها خطر، ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه، فقد قال صلى الله عليه وسلم: (۱) « أَعَتَكُمُ شُمُعاَوُ كُمْ » أو قال: « وَفَدُكُمْ إلى الله » فان أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم. وقال بعض السلف: ليس بعد الأنبياء أفضل من الأعة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدى الله عز وجل وبين خلقه: هذا بالنبوة، وهذا بالعلم، وهذا بماد الدين وهو الصلاة

وبهذه الحجة احتج الصحابة (٢) في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة إذ قالوا: « نَظَرُ نَا فِإِذَا الصَّلاَةُ عَمَادُ الدِّينِ فَاخْتَرْ نَا لِدُنْيَانَا مَن ° رَضِيَهُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لِدينِنَا » وما قدموا (١) بلاكاً احتجاجا بأنه رضيه للأذان. وما دوى « أَنَّهُ قَالَ عليه وسلم لِدينِنَا » وما قدموا (١) بلاكاً احتجاجا بأنه رضيه للأذان. وما دوى « أَنَّهُ قَالَ

(۱) حدیث لیوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعین سنة : الطبرانی من حدیث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستین

(٣) حديث أثمتكم وفدكم إلى الله تعالى فان أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم: قط هق وضعف اسناده من حديث ابن عمر والبغوي وابن قانع والطبراني في معاجمهم و ك من حديث مرثد ابن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيي الأسلمي وهو ضعيف

(٣) حدیث تقدیم الصحابة أبا بکر وقولهم اخترنا لدنیانا من اختاره رسول الله صلی الله علیه وسلم لدیننا ابن شاهین فی شرح مذاهب اهل السنة من حدیث علی قال لقد أمر رسول الله صلی الله علیه وسلم أبا بکر أن یصلی بالناس وانی لشاهد ما أنا بغائب ولا بی مرض فرضینا لدنیانا مارضی به النبی صلی الله علیه وسلم لدیننا والمرفوع منه متفق علیه من حدیث عائشة وأ بی موسی فی حدیث قال مروا أبا بکر فلیصل بالناس

(ع) حديث تقديم ه الصحابة بلالا احتجاجاً بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضيه للأذان أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزية وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأدان وفيه قم مع بلال فألق عليه ما رأيت فليؤذن به _ الحديث: وأما تقديم له بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فروى الطبراني أن بلالا جاء الى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أنشدك بالله يا بلال وحره بي وحتى لقد كبرت سنى وضعفت قوتى واقترب أجلى فأقام بلال معه فلما

لَهُ رَجِـُلْ: يَا رَسُولَ اللهِ (١) دُلِنِي عَلَى عَمَلٍ أَدْخُلُ بِهِ أَجْنَةً قَالَ: كُن مُؤَذِّناً قَالَ: كُن إِمَامً » فلعله ظن أنه لا أَسْتَطِيعُ ، فَقَالَ صَلِّ بِإِزَاءِ ٱلْإِمَامِ » فلعله ظن أنه لا أَسْتَطِيعُ ، فَقَالَ صَلِّ بِإِزَاءِ ٱلْإِمَامِ » فلعله ظن أنه لا يرضى بإمامته ، إذ الأذان اليه والإمامة إلى الجماعة وتقديمهم له . ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر علمها

ولاينبغى أن يؤخر الصَّلاة لانتظار كثرة الجماعة ، بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت ، فهى أفضل من كثرة الجماعة ، ومن تطويل السورة . وقد قيل : كانوا إذا حضر اثنان فى الجماعة لم ينتظروا الثالث ، وإذا حضر أربعة فى الجنازة لم ينتظروا الخامس . وقد (نَّ تَأَخَّر رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم عَن صَلَاةِ الْفَجْرِ وَكَانُوا فِي سَفَر . وإنما تأخر الطهارة فلم ينتظر ، وقد معبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ركعة فقام يقضيها ، قال فأشفقنا من ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عَن قَدَّمُوا أَبا بَكْر رَضِيَ فَي صَلاَةِ الظَّهْر فَقَدَّمُوا أَبا بَكْر رَضِيَ

توفى أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ماقل لأبى بكر فأبى عليه فقال عمر فمن يا بلال فقال الى سعد وعقبة سعد فانه قد أذن بقباء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر الأذان الى سعد وعقبة وفى أسناده جهالة

- (١) حديث قال له رجل يارسول الله دلى على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا _ الحديث: البخارى في الناريخ والعقيلي في الضعفاء و طب في الأوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف
- (٢) حديث فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا أبو منصور الدياسي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف
- (٣) حديث ان العبد ليصلي الصلاة فى أول وقتها ولم تفته _ الحديث : الدارقُطنى من حديث أبى هريرة نحوه باسناد ضعيف
- (٤) حديث تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً عن صلاة الفجر وكان فى سفر وانما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف _ الحديث : متفق عليه من حديث المغيرة
 - (٥) حديث تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر _ الحديث: متفق عليه من حديث سهل بن سعد

الاحرة على

اللهُ عَنْهُ حَتَّى جَاءِ رَسُولُ اللهُ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ فِي العَسَّلَاةِ فَتَامَ إِلَى جَانِيهِ وايس على الإمام انتظار المؤذن ، وإنما على المؤذن انتظار الامام للاقامة ، فإذا حضر فلا ينتظر غيره

الرابعة: أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ، ومؤديا أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته

أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجرة ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان ابن أبي العاص الثقني وقال: (١) « انَّخِذْ مُؤَذِّناً لاَ يَأْخُذُ عَلَى ٱلْأَذَن أَجْراً » فالأذان الايمامة والاذاب طربق إلى الصَّلاة ، فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر ، فإن أخذ رزفاً من مسجد قد وقف على من يقوم بامامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه، والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح ، وتكون أجرة له على مداومته على حضور الموضع، ومرافية مصالح المسجد في إفامة الجماعة ، لا على نفس الصَّلاة

وأما الأمانة: فيهي الطهارة باطناً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر. فالمترشح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجرده فانه كالوفد والشفيع للقوم، فينبغي أن يكون خير القوم. وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث، فانه لا يطلع عليه سواه فان تذكر فى أثناء صلاته حدثًا أو خرج منه ريح فلا يذبني أن يستحى ؛ بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه، فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) الجنابة في أثناء الصَّلاة فاستخلف واعتسل ثم رجع ودخل في الصَّلاة. وقال سفيان : صلِّ خلف كل بَر وفاجر إلا مُدْمِن خمر، أو معلن بالفسوق، أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة، أو عبد آبق

الخامسة : أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف ، فليلتفت يمينًا وشمالاً فان رأى خللاً أمر بالتسوية . قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب ، ولا يكبر حتى يفرغ

⁽١) حديث اتخذ مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجرة . أمحاب السنن و ك وصححه من حديث عثمان بن أبي

⁽ ٢) حديث تذكر النبي صلى الله عليه و المجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حــديث أبي بكرة باسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وأنا قال ثم أرماً اليهم أن مكانكم الحديث : وورد الإستخلاف من فعل عمر وعلى وعندخ استخلاف عمر فى قصة طعنه

المؤذن من الاقامة ، والمؤذن يؤخر الاقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة ، في الخبر (" « ليَتَمَهَّلُ الْمؤُذِّنُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَابَةِ فَقَدْرِ مَا يَفْرُغُ اللَّا كِلُ مِنْ طَعَابِهِ فَي الْخُبَرُ مِنَ الْمُؤَذِّنُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَابَةِ فَقَدْرِ مَا يَفْرُغُ اللَّا كِلُ مِنْ طَعَابِهِ فَي الْخُبَرُ مِنَ اعْتَصَارِهِ » وذلك لأنه « نَهَى (") عَنْ مُدَافَةِ اللَّخْبَثْنِ » (") « وَأَمَرَ بَتَقَدْيِمِ الْعَشَاءِ عَلَى الْعَشَاءِ » طلبا لفراغ القاب

السادسة: أن يرفع صوته بتكبيرة الاحرام وسائر التكبيرات، ولا يرفع المأ، وم صوته إلا بقدر مايسمع نفسه، وينوى الإمامة لينال الفضل، فإن لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم إذا نووا الإفتداء، ونالوا فضل القدوة، وهو لاينال فضل الإمامة. وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيرة الامام، فيبتدىء بعد فراغه. والله أعلم

وأما وظ ئف القراءة فثلاثة:

أولها: أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد، ويجهر بالفاتحة والسورة بعدها في دايجهر ومابعه جميع الصبح واوليي العشاء والمغرب، وكذلك المنفرد، ويجهر بقوله: آمين في الصلاة ومواطنهما الجهرية، وكذا المأموم ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معا لاتعقيبا (')، ويجهر بسم الله الرحمن الرحمن الرحمن الرحمن الرحمن الرحمن الرحمن الأخبار فيه متعارضة ('). واختيار الشافعي رضى الله عنه الجهر

الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه

(٤) حديث الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قط ك وصححه من حديث ابن عباس

⁽۱) حديث يهل المؤذن بين الأذان والأدّمة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اعتصاره : ت ك من حديث جابر يابلال اجعل بين أذانك واتامتك قدرما يفرغ الآكل من أكله والشارب من شربه والمعتصر إذا دخه ل لقضاء حاجته قال ت اسناده مجهول وقال ك ليس في اسناده مطون فيه غير عمرو بن قايد قلت بل فيه عبد المنهم الدياجي مشكر الحديث قاله خوغيره

 ⁽٢) حديث النهى عن مدافعة الأخبثين م من حديث عائشة بلفظ لاصلاة وللبيهق لايصلين أحدكم الحديث
 (٣) حديث الأمر بتقديم العشاء على الرشاء تقدم من حديث ابن عمر وعائشة إدا حضر العشاء وأقيمت

⁽ o) حديث ترك الجهر بها م من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وللنسائي يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم

سكذات الإمام

371

الثانيه: أن يكون للائمام في القيام ثلاث سكتات. هكذا رواه (١) سَمُرة بن جُنْدُب وعِمْران بن الْحُصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولاهن) إذا كبر وهي الطولى منهن مقدار مايةراً مَن خلفه فاتحة الكتاب، وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح، فأنه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فأن لم يقرءوا الفائحة في سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لاعليهم (السكة الثانية) إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكتة الأولى فاتحته ، وهي كنصف السكتة الأولى (السكتة الثالثة) إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهي أخفها ، وذلك بقدر ماتنفصل القراءة عن التكبير، فقد نهى عن الوصل فيه، ولا يقرأ المأموم وراء الامام إلا الفاتحة، فإن لم يسكت الامام قرأ فاتحة الكتاب معه ، والمقصر هو الامام ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أوكان في السرية فلا بأس بقراءته السورة

> ما يقرأني الصلوات

الوظيفة الثالثة: أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة ، فان الاطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنة ، ولا يضره الخروج منها مع الإِسفار ، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختمها ، لأن ذلك لا يتكرر على الأسهاع كثيرا ، فيكون أبلغ في الوعظ ، وأدعى إلى التفكر ، وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها . وقد روى «أنَّهُ صلى الله عليه وسلم (٢) قَرَأ بَعْضَ سُورَةِ يُونُسَ

⁽١) حديث سمرة بن حندب وعمران بن حصين في سكتات الأمام أحمد من حــديث سمرة قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سكات في صلاته وقال عمران أنا أحفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنبوا فىذلك الى أبى بن كعب فكتب أن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من المسند والمعروف ان عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا فيغير موضع من السند و د ه حب و ت فأنكر ذلك عمر ان وقال حفظا سكتة وقال حديث حسن انتهى وليس فى حديث سمرة الاسكتتان ولكن اختلف عنه فى محل الثانية فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الأمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكتاته

⁽ ٧) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكرموسي وفرعون قطع وركع م من حديث عبدالله ابن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه خ

وَلَمُنَّا انتَهَى إِلَى ذِكْرِ مُوسَى وَفِرْ عَوْن قَطَعَ فَرَكَعَ » وروى «أَنَّهُ صلى الله عليه وسلم (١) قَرَأ في الْفَجْرِ آيةً مِنَ الْبَقَرَةِ وهي قوله: (قُولُو الْمَنَّا بِاللهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا *) وفي الثانية (رَبَّنَا فِي الْفَانِية (رَبَّنَا مَنَّا بِثَا أَنْزَلْتَ إِلَيْنَا *) وفي الثانية (رَبَّنَا مَنَّا بِثَا أَنْزَلْتَ *) » (٢) وسمع بلالا يقرأ من هاهنا وهاهنا فسأله عن ذلك فقال: أخلط الطيب بالطيب فقال: أحْسَنْتُ

ويقرأ في الظهر بطول المفصل إلى الااين آية ، وفي العصر بنصف ذلك ، وفي المغرب بأواخر المفصل

وآخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أَالْغُرِب قرأً فيها سورة أَلْمُرْسَلاَتِ ماصلى بعدها حتى قبض

وبالجملة التخفيف أولى لاسيما إذا كثر الجمع ، قال صلى الله عليه وسلم في هذه الرخصة (،) «إذَا صلى الله التخفيف أولى السيما إذا كثر الجمع ، قال صلى الله عليه والنّاس فَلْيُخَفّف فَإِنّ فِيهُمُ الضّعيف وَالْكَربيرَ وَذَا الْخَاجَةِ » وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وقد «كَانَ (،) مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصلّى بقو م العشاء ، فقراً البقرة م البقرة عنه وسلم فَعَاذًا فقال أنتَ يَا مُعَاذُ اقراً سُورَة عليه وسلم فَعَاذًا فقال : أفتان أنتَ يَا مُعَاذُ اقراً سُورَة سَبّح ، وَالسّمَاء وَالطّارِق ، وَالسّمْسِ وَضُحَاهَا »

آخر صلاة الرسول التخفيف

فيالصلاة

والتطويل

⁽١) حــديث قرأ فى الفجر _ قولوا آمنا بالله _ الآية وفى الثانية _ ربنا آمنا با أنزلت _ م من حديث ابن عباس كان يقرأ فى ركمتى الفجر فى الأولى منهما _ قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا _ الآية التى فى البقرة وفى الآخرة منهما _ آمنا بالله واشهدوا بأنا مسلمون _ و د من حديث أبى هريرة _ قل آمنا بالله وما أنزل علينا _ الآية وفى الركعة الآخرة _ ربنا آمنا بالم أنزلت أو إنا أرسلناك بالحق _

⁽ ٣) حديث سمع بلالا يقرأ من هاهنا ومن هاهنا فسأله عن ذلك فقال اخلط الطيب بالطيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة باسناد صحح خموه

⁽٣) حديث قراءته في المغرب بالمرسلان وهي آخر صلاة صلاها متفق عليه من حديث أم الفضل

⁽٤) حديث إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف. الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽ o) حديث صلى معاذ بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة. الحديث: متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والسهاء والطارق وهي عند البيهتي

[🕸] البقرة: ١٣٦ ١٦٥ عمران: ٥٠

وأما وظائف الأركان فثلاثة:

أولها: أن يخفف الركوع والسجود ، فلا يزيد في التسبيحات على ثلاث ، فقد روى عن أنس أنه قال (١) « مَا رَأَيْتُ أَخَفَّ صَلاَةً مِنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم في تَمَامٍ » نعم روى أيضا أن أنس بن مالك (٢) لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال « مَا صَلَيْتُ وَرَاء أَحَدٍ أَشْبَهُ صَلاَة بصَلاَة رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِن هذَا الشّابِ. قَالَ : وَكُنّا نُسَبِّحُ وَرَاء مُ عَشراً عَشراً » وروى مجملا أنهم قالوا (٣) « كُنّا نُسَبِّحُ وَرَاء رَسُولِ صلى الله عليه وسلم في الرُّكوع وَالسُّجُودِ عَشراً عَشراً » وذلك حسن ، ولكن الثلاث إذا صلى الله عليه عليه وسلم في الرُّكوع وَالسُّجُودِ عَشراً عَشراً » وذلك حسن ، ولكن الثلاث إذا كثر الجمع بين الروايات . وينبغي أن يقول الامام عند رفع رأسه من الركوع : سمع الله لمن حمده الروايات . وينبغي أن يقول الامام عند رفع رأسه من الركوع : سمع الله لمن حمده

الثانية في المأموم: ينبغي أن لايساوي الامام في الركوع والسجود بل يتأخر، فلايهوي للسجود الا إذا وصلت جبهة الامام إلى المسجد (1) هكذا كان افتداء الصحابة برسول الله على الله عليه وسلم، ولايهوى للركوع حتى يستوى الامام راكما. وقد قيل: إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام: طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركمون بعد الامام، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساوونه، وطائفة بلاصلاة وهم الذين يسابقون الأمام. وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل ليذال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركمة: واعل الأولى أن ذلك مع الاخلاص لابأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين، فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم

الثالثة: لايزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل، ولا يخص نفسه

دعاءالتشهد وحده

صفة المالعة

للاءمام

⁽١) حديث أنس مارأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في : ام متفق عليه

⁽ ٧) حديث أنس انه صلى خلف عمر بن عبد العزيز فقال ماصليت وراء أحــد أشبه صــلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب الحديث: د ن باسناد جيد وضعفه ابن القطان

⁽٣) حديث كنا نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركوع والسجود عشرا لم أجد له أصلا الافى الحديث الذى قبله وفيه فخررنا فى كوعه عشر تسبيحات وفى سجوده عشر تسبيحات

⁽٤) حديث كان الصحابة لايهوون للسجود الا إذا وصلت جبهة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأرض. متفق عليه من حديث البراء بن عازب

وأما وظائف التحلل فثلاثة :

أولها: أن ينوى بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة

الثانية: أن يثبت عقيب السلام (٢) كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما ، فيصلى النافلة في موضع آخر ، فإن كان خلفه نسوة لم يقم حتى ينصرفن . وفي الخبر المشهور « أَنَّهُ صلى الله عليه وسلم (٣) كم ْ يَكُنْ يَقَعُدُ إِلَّا قَدْرَ قَو لِهِ : اللهُ مَ اللهُ عَلَيْهُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الجُلالِ وَالْإِكْرَامِ »

الثالثة: إذا وثب فينبغى أن يقبل بوجهه على الناس. ويكره للمأ موم القيام قبل انفتال الإمام، فقد روى عن طلحة والزبير رضى الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سلما قالاللامام: ما أحسن صلاتك وأتمها إلا شيئاً واحدا: إنك لما سلمت لم تنفتل بوجهك، ثم قالا للناس: ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينفتل إمامكم! ثم ينصرف الامام حيث شاء من يمينه وشماله، واليمين أحب. هذه وظيفة الصلوات

⁽۱) حــدیث التعوذ فی التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر_الحدیث: تقدم وزاد فیه الغزالی هنا واذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا الیك غیر مفتونین . ولمأجده مقیدا بآخر الصلاة ولاترمذی من حدیث ابن عباس واذا أردت بعبادك فتنة فاقبضی الیك غیر مفتون و ك نحوه من حدیث ثوبات وعبد الرحمین بن عایش و صححهما و سیأتی فی الدعاء

⁽ ٢) حديث المكث بعد السلام خ من حديث أم سامة

⁽٣) حديث انه لم يكن يقعد الابقــدر قوله اللهم أنت السلام ومنكالسلام تباركت يادا الجلال والاكرام: م من حديث عائشة

وأما الصبح فزيد فيها القنوت، فيقول الامام: اللهم اهدنى، ويؤمن المأموم. فإذا انتهى إلى قوله: إنك تقضى ولا يقضى عليك، فلا يليق به التأمين، وهو ثناء فيقرأ معه فيقول مثل قوله أو يقول: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين، أو صدقت وبررت؛ وما أشبه ذلك وقد روى حديث (') في رفع اليدين في القنوت، فإذا صح الحديث استحب ذلك وإن كان على فقد روى حديث الدعوات في آخر التشهد، اذلا يرفع بسببها اليد، بل التعويل على التوقيف، وينهما أيضا فرق، وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة، ولا وظيفة لهما هاهنا، فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت، فإنه لائق بالدعاء. والله أعلم

فهذه جمل آداب القدوة والامامة ، والله الموفق

الباب انحامِيسُ

في فضل الجمه وآدامها وسننها وشروطها

فضيلة الجمعة

اعلم أن هـذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين. قال الله تعالى: (إِذَا نُودِيَ الصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ المُجْمُعَةِ فَاسْعَوْ ا إِلَى ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ *) فحرَّم الاشتغال بامور الدنيا، وبكل صارف عن السعى إلى الجمعة. وقال صلى الله عليه وسلم: (٢) « إِنَّ اللهَ عَنَّ وَجَلَّ فَرَضَ عَلَيْكُمُ المُجْمُعَةَ فِي يَوْمِي هَذَا فِي مَقَامِي هَذَا » وقال صلى الله عليه سلم: (٢) « فقد نَبَدَ مَنْ تَرَكُ المُجْمُعَةَ مَلا مَا مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ طَبَعَ اللهُ عَلَى قَلْبِهِ » وفي لفظ آخر (١) « فقد نَبَدَ اللهُ عَلَى قَلْبِهِ » وفي لفظ آخر (١) « فقد نَبَدَ

(٢) حديث انالله فرض عليكم الجمعة في يومي هذا _ الحديث ه من حديث جابر باسناد ضعيف

(٣) حديث من ترك الجمعة ثلاثًا من غير عذر طبع الله على قِلبه: أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجعد الضمري

(٤) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عدر فقد نبذ الاسلام وراء ظهره: البيه قي في الشعب من حديث ابن عباس من الحمعة : ٩

⁽١) حديث رفع اليدين فى القنوت: البيهق من حديث أنس بسند جيد فى قصة قتل القراء: ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم ﴿ الباب الخامس ﴾

أَلْإِسْلاَ مَ وَرَاء ظَهْرِهِ » واختلف رجل إلى إبن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة ، فقال : في النار ، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول : في النار وفي الخبر (() « إِنَّ أَهْلَ ٱلْكَتَا بَيْنِ أَعْطُوا يَوْمَ ٱلْجُهُمَة فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَصُرُ فُوا عَنْهُ وَهَدَانَا وفي الخبر (() « إِنَّ أَهْلَ ٱلْكَتَا بَيْنِ أَعْطُوا يَوْمَ ٱلْجُهُمَة فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَصُرُ فُوا عَنْهُ وَهَدَانَا اللهُ تَعَالَى لَهُ ، وَأَخْرَهُ لِهَذِهِ ٱلْأُمَّة وَجَعَلَهُ عِيداً لَهُمْ فَهُم أَوْلَى النَّاسِ به سَبْقًا وَأَهْلُ ٱلْكَتَا بَيْنِ اللهُمْ تَبَعْ » وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (٢٠) « أَتَانِي جبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُفَّة مِرْ آةٌ يَيْضَاء ، وقالَ هَذِه ٱللهُ عَيْه وَسَلَم أَنه قال : (٢٠) « أَتَانِي جبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُفَة مِرْ آةٌ يَيْضَاء ، وقالَ هَذِه ٱللهُ عَيْه وَسَلَم أَنهُ وَهُمَا عَلَيْكَ رَبُّكَ لِتَكُونَ لَكَ عِيداً مَنْ اللهُ عَيْهُ وَهُوسَيّدُ اللهُ عَنْ وَعَلَ أَنْ فَيهَا كَانَ فِيهَا وَقَلْ : لَكُمْ فِيهَا خَيْرُ سَاعَةٍ مَنْ دَعَا فَيها بَعْدُو فَهُمَا مَنْهُ وَهُوسَيّدُ اللهُ عَنْهُ أَوْ لَيْسَ لَهُ قَامَ اللهُ قَامَ اللهُ عَنْهُ وهوسيّدُ الأَيامِ عِنْدَنَا وَنَحْنُ نَدْعُوهُ وَمُ اللهُ عَنْ وَجَلَ مِنْ أَعْظُمَ مِنْهُ وهوسيّدُ الأَيامِ عِنْدَنَا وَنَحْنُ نَعْهُ وَهُ وَهُ اللهُ عَنْهَ وَاجْنَهُ فَا اللهُ عَنْهَ وَاجِلَا أَعْنَى مَنْ عَلَى عَنَ وَجَلَ اللهُ فَيَعَمَ اللهُ عَنْهُ عَنْهُ وَهُ اللهُ عَنْهُ أَلَى مِنْ عَلَيْهِ إِلَّا الْحَرَة وَهُمُ اللهُ عَنْهُ عَنْ كَنَ عَنْ وَمُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْهُ وَهُ اللهُ عُمْهُ اللهُ عُنْهُ عَلَى مَنْ عَلَيْهِ اللهُ عَنْ عَلَى كُوسِيّةً فَيْدَالله عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى عَنْ عَلَى كُوسِيّةً فَيْدَالَى عَنْ عَلَى كُوسِيّةً فَيْتَحَلّى اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى ا

وقال صلى الله عليه وسلم: (") « خَيْرُ يَوْ مِ طَاَمَتْ عَلَيْهِ الشَّهْسُ يَوْمُ الْجُمْعَةِ : فيه خُلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ الشَّهْسُ يَوْمُ الْجُمْعَةِ : فيه خُلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ ، وَفيهِ آيْبَ عَلَيْهِ ، وَفيهِ أَهْ بِطَ إِلَى اللَّرْضِ ، وَفيهِ آيِبَ عَلَيْهِ ، وَفيهِ مَاتَ ، وَفيهِ آيَّتُ عَلَيْهِ ، وَفيهِ آيَمُ اللَّهُ يَوْمُ اللَّهُ يَوْمُ اللَّهُ يَوْمُ اللَّهُ يَوْمُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى فَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى فَى اللهُ عَلَى فَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

وفي الخبر (١٠) « إِنَّ لِلهِ عَنَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ مُجْمَةٍ سِمَّا ئَةٍ أَنْفِ عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ » وفي حديث

⁽١) حـديث ان أهــل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيهـ الحديث : متفق عليه من حــديث أى هريرة بنحوه

⁽ ٣) حديث أنس أتانى جبريل فى كفه مرآة بيضاء فقال هذه الجمعة_ الحديث:الشافعى فى المسند والطبرانى في الأوسط وابن مردويه فى التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف

⁽ ٣) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة _ الحديث: م من حديث أبي هريرة

⁽٤) حديث ان لله في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار: عد حب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث أنس قال قط في العلل: والحديث غير ثابت

أنس رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم ('' قال: « إِذَا سَامِتِ ٱلجُمْعَةُ سَامِتِ ٱلْأَيَّامُ » وقال صلى الله عليه وسلم: ('' « إِنَّ ٱ جُهِيمَ تُسَعَّرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَبْلُ الزَّوَالِ عِنْدَ اسْتُواءِ الشَّمْسِ فَقَالَ صلى الله عليه وسلم: ('' « إِنَّ ٱ جُهِيمَ تُسَعَّرُ فِي كُلِّ يَوْمَ ٱلجُمْعَةِ فَإِنَّهُ صَلاَةً كُللهُ وَ إِنَّ جَهِمَ فَي كَبِدِ السَّمَاءِ فَلاَ تَصَلُّوا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا يَوْمَ ٱلجُمْعَةِ فَإِنَّهُ صَلاَةً كُللهُ وَإِنَّ جَهِمَ لَا تُسَعَّرُ فِيهِ »

وقال كعب إِن الله عز وجل فضَّل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ، ومن الأيام الجمعة ، ومن الليالى ليلة القدر . ويقال إن الطير والهوام يلقى بعضها بعضاً في يوم الجمعة فتقول : سلام سلام ، يوم صالح . وقال صلى الله عليه وسلم : (") « مَنْ مَاتَ يَوْمَ أَلُجْمُعَةَ أَوْ لَيْلَةَ أَلُجْمُعَةً كَتَبَ اللهُ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ ، وَوُقَى فَتِنْةَ أَلْقَبْر »

يان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط، وتتميز عنها بستة شروط: الأول: الوقت، فإن وقعت تسليمة الامام في وقت العصرفات الجمعة، وعليه أن يتمها ظهرا أربعا. والمسبوق إذا وقعت ركعته الأخيرة خارجا من الوقت ففيه خلاف

الثانى: المكان ، فلا تصح فى الصحارى والبرارى وبين الخيام ، بل لابد من بقعة جامعة لأبنية لاتنقل ، بجمع أربدين ممن تلزمهم الجمعة ، والقرية فيه كالبابد ، ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا إذنه ، واكن الأحب استئذانه

الثالث: العدد، فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكورا ، مكلفين ، أحراراً ، مقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا ، فإن انفضوا حتى نقص العدد إما في الخطبة أو في الصلاة ، لم تصح الجمعة ، بل لابد منهم من الأول إلى الآخر

⁽١) حديث أنس اذا سلمت الجمعة سلمت الأيام: حب فى الضعفاء وأبو نعيم فى الحلية وهق فى الشعب من حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس

⁽ ٣) حديث ان الحجيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس ألى أن قال الا يوم الجمعة ـ الحديث: د من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع

⁽٣) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر: أبو نعيم فى الحلية من حديث جاس وهو و ت نحوه مختصرا من حديث عبد الله بن عمر وقال غريب ليس اسناده بتصل. قلت وصله ت الحكيم فى النوادر

الرابع: الجماعة، فلو صلى أربعون فى قرية أو فى بلد متفرقين لم تصح جمعتهم، ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية، وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الظهر، وإذا سلم الامام تممها ظهرا

الخامس: أن لات كون الجمعة مسبوقة بأخرى في ذلك البلد، فأن تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة، وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين، فأن تساويا فلي الأقدم، فأن تساويا ففي الأقرب، ولكثرة الناس أيضا فضل يراعي

السادس: الخطبتان، فهما فريضتان، والقيام فيهما فريضة، والجلسة يبنهما فريضة. وفي الأولى أربع فرائض: التحميد، وأقله الحمد لله، والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى، والرابعة قراءة آية من القرءان، وكذا فرائض الثانية أربعة، إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة، واستماع الخطبتين واجب من الأربعين

وأما السنن:

فاذا زاات الشمس وأذن المؤذن وجلس الامام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية، والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة، ويسلم الخطيب على الناس بوجهه لا يلتفت يميناولا شهالا، ويردون عليه السلام، فاذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يميناولا شهالا، ويشغل يديه بقائم السيف أو العنزة والمنبر، كى لا يعبث بهما، أو يضع إحداها على الأخرى، ويخطب خطبتين بينهما جاسة خفيفة، ولا يستعمل غريب اللغة، ولا يمطط، ولا يتغنى، وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة. ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا، ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب، فان سلم لم يستحق جوابا، والاشارة بالجواب حسن، ولا يشمت العاطسين أيضا. هذه شروط الصحة

فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على ذكر ، بالغ ، عاقل ، مسلم ، حر ، مقيم في

قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات ، أو فى قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها ، والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت ، لقوله تعالى : (إِذَ انُودِى لَلْهِ مَن شُوم أَجُهُمُعَة فاسْعَو اللّه وَلَا وَكُر اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ *) ويرخص لهؤلاء فى ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفزع والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم غيره ، شم يستحب لهم أعنى أصاب الأعذار تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة ، فان حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صحت جمعتهم وأجزأت عن الظهر . والله أعلم

بياس آداب الجمعة على ترتيب العادة

وهی عشر جمل

الأول: أن يستمد لها يوم الخيس عنما عليها واستقبالا لفضلها، فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخيس، لأنها ساعة قو بلت بالساعة المبهمة في يوم الجمعة. قال بعض السلف: إن لله عن وجل فضلا سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الحيس ويوم الجمعة. ويغسل في هذا اليوم ثيابه ويبيضها، ويعد الطيب إن لم يكن عنده، ويفرغ قلبه من الأشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة، وينوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا، وليكن مضموما إلى يوم الحيس أو السبت لامفردا، فأنه مكروه. ويشتغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرءان، فلها فضل كثير، وينسحب عليها فضل يوم الجمعة، ويجامع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة، فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم (۱) « رَحِمَ اللهُ مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ وَعُسَّل واغتسل به وهو حمل الأهل على الغسل. وقيل: معناه غسل ثيابه، فروى بالتخفيف، واغتسل بحسده. ومهذا تتم آداب الاستقبال، ويخرج من زمرة الغافلين الذين إذا أصبحوا قالوا: ماهذا اليوم؟ قال بعض السلف: أو في الناس نصيبا من الجمعة من انتظرها ورعاها من الأمس، وأخفهم نصيبا من إذا أصبح يقول إيش اليوم؟ وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها

⁽١) حديث رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل_ الحديث: أصحاب السنن. وحب وك وصححه من حديث أوس بن أوس: من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر ـ الحديث وحسنه ت

ې الجمعة : ٩

الثانى: إذا أصبح ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر، وإن كان لا يبكر فأقر به إلى الرواح أحب، ليكون أقرب عهدا بالنظافة، فالغسل مستحب استحبابا مؤكدا. وذهب بعض العلماء إلى وجوبه، قال صلى الله عليه وسلم: (۱) « غُمثُلُ أُكُلُمُعَة وَاجِبُ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِم » العلماء إلى وجوبه، قال صلى الله عليه وسلم: (۱) « غُمثُلُ الجُلُمُعة وَاجِبُ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِم » والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضى الله عنها (۲) « مَن ْ أَبَى الجُمْعة وَلَا الله عليه وسلم (۳) « مَن ْ شَهِد الجُمْعة مِن الرِّجَال والنِّساء فاليه عنه وكان أهل وقال صلى الله عليه وسلم (۳) « مَن ْ شَهِد الجُمْعة مِن الرِّجَال والنِّساء فاليه عنه المجمعة (۱) وقال عمر لعثمان رضى الله عنها لما دخل وهو يخطب: أهذه الساعة! منكرا عليه ترك وقال عمر لعثمان رضى الله عنها لما دخل وهو يخطب: أهذه الساعة! منكرا عليه ترك البكور، فقال: ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضأت وخرجت، فقال: والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمن نا بالغسل!

وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضى الله عنه ، وبما روى أنه صلى الله عليه وسلم () قال « مَن ْ تَوَضَّأَ يَو ْ مَ أَكُمْ هُمَّ فَهِما وَيَعْمَت ْ وَمَنِ اغْتَسَلَ فَالْفُسُلُ أَفْضَلُ » ومن اغتسل للجنابة فليفض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة في غسل الجنابة . وقد واحد أجزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليها ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة ، فقال دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له: أللجمعة ؟ فقال : بل عن الجنابة ، فقال أعد غسلا ثانياً ، وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم ، و إنما أمره به لأنه لم يكن نواه . وكان لا يبعد أن يقال : المقصود النظافة وقد حصلت دون النية ، ولكن هذا ينقدح في الوضوء أيضا ، وقد جعل في الشرع قربة فلا بد من طلب فضلها . ومن اغتسل ينقدح في الوضوء أيضا ، وقد جعل في الشرع قربة فلا بد من طلب فضلها . ومن اغتسل ينقدح في الوضوء أيضا ، وقد جعل في الشرع قربة فلا بد من طلب فضلها . ومن اغتسل

⁽١) حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم: متفق عليه من حديث أبي سعيد

⁽٢) حديث نافع عن ابن عمر من أنى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل: متفق عليه. وهذا لفظ حب

⁽٣) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا: حب وهتي من حديث ابن عمر

⁽٤) حدیث قال عمر لعثمان لما دخل و هو یخطب أهذه الساعة _الحدیث: الی أن قال والوضوء أیضا و قد عامت أن رسول الله صلی الله علیه و سلم کان یأمر بالغسل: متفق علیه من حدیث أبی هر برة ولم یسم البخاری و عثمان

⁽ ٥) حديث من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت الحديث: دت وحسنه و ن من حديث سمرة

الثالث: الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم ، وهي ثلاثة: الكسوة ، والنظافة ، وتطييب الرائحة

أما النظافة فبالسواك، وحلق الشعر، وقلم الظفر وقص الشارب، وسائر ماسبق في كتاب الطهارة. قال ابن مسعود: من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء، فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود، فليتطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده، ليغلب بها الروائح الكريهة، ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره. (١) وأحب طيب الرجال ماظهر ريحه وخني لونه، وطيب النساء ماظهر لونه وخني ريحه. روى ذلك في الأثر. وقال الشافعي رضي الله عنه: من نظف ثو به قل همه، ومن طاب ريحه زاد عقله

وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض، ولا يلبس ما فيه شهرة، ولبس السواد ليس من السنة، ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه لأنه بدعة محدثه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، والعامة مستحبة في هذا اليوم (٢) روى واثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إِنَّ الله وَمَلا ثِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى وَاثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إِنَّ الله وَمَلا ثِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى أَصْحَابِ النَّهَ عَنَ الله عليه والله عليه وسلم قال: « إِنَّ الله وبعدها، ولكن أَصْحَابِ النَّهَ عَنَ السعى من المنزل إلى الجمعة، ولا في وقت الصلاة، ولا عند صعود الامام المنبر ولا في خطبته

الرابع: البكور إلى الجامع، ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين، وثلاث، وليبكر. ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر، وفضل البكور عظيم. وينبغى أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعا متواضعا ناويا للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة قاصداً للمبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه، والمسارعة إلى مغفرته ورضوانه.

⁽۱) حدیث طیب الرجال ماظهر ریحه و خنی او نه و طیب النساء ما ظهر لو نه و خنی ریحه: د ت و حسنه و ن من حدیث طیب الرحال ماظهر ریحه و خنی و ن من حدیث أبی هر برة

^{(&}gt;) حديث واثلة بن الأسقع ان الله وملائكته يصلون على أصحاب العائم يوم الجمعة: ط وعد وقال منكر من حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث واثلة

وقد قال صلى الله عليه وسلم: (') « مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُهُةِ فِي السَّاعَةِ الثَّالِيَةِ فَكَأَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِيَةِ فَكَأَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِيَةِ فَكَأَّمَا قَرَّبَ كَبْسَا أَقْرَنَ ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعةِ فَكَأَّمَا أَهْدَى دَجَاجَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعةِ فَكَأَّمَا أَهْدَى يَيْضَةً ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طُويِتِ الصَّحُفُ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعةِ النَّهِ السَّعَةِ السَّمَةِ فَكَأَمَّا أَهْدَى يَيْضَةً ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طُويِتِ الصَّحُفُ وَرُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَاجْتَمَعَتِ الْمُلاَئِكَةُ عِنْدَ الْمُنْبَرِ يَسْتَعِعُونَ الذِّكُرُ ، فَيَنْ جَاءِ بَعْدَ ذَلِك وَرُفِعَتِ الشَّهُ إِلَى السَّاعَةِ الأُولِى إِلَى طلوع الشهس ، وَالْثَانِيةِ إِلَى الرَّالِعةِ وَالمُعالِمَةِ إِلَى النِهاطَاعِ الشهس ، والثانية إلى الزوال ، وفضلها قليل ، ووقت الزوال حق الصلاة ، والم الفه والخامسة بعد وقال صلى الله عليه وسلم : (') « أَلَاثُ أَنْ النَّاسُ مَا فَيْنَ لَرَكَضُوا رَكُضَ الْإِبلِ فِي طَلَيْهِ فَلَا النَّاسُ مَا فَيْنَ لَرَكَضُوا رَكُضَ الْإِبلِ فِي طَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّاسُ مَا فَيْنَ لَرَكَضُوا رَكُضَ الْإِبلِ فِي طَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلْمُ الْمُعْمَةِ » وقال أحمد بن حنبل رضى الله عنه : أفضلهن العدو إلى الجمعة . وفي الحَبر: ('') « أَلَا لَكُونُ أَنْ اللَّهُ مُنْ وَقَالُ أَمْمَةُ وَقَالُ أَحْمَةُ وَقَالُ أَحْمَةُ وَقَالُ أَحْمَةُ وَلَا الْمَاسِمِ وَاللَّهُ وَلَا أَنْ الْمَالِمِ وَالْمَالُومِ الللَّهُ وَلَا أَنْ الْمَالُومُ النَّاسُ مَنْ ذَهُب يَكَثُمُونَ النَّ عُلُولُ إِذَا النَّاسُ مَنْ ذَهُب يَكُثُمُونَ النَّاسُ وَاللَّهُ الْمَالُومُ الْمَلْوَلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمَالَةِ وَلَا الْمَرْمُ وَلَيْ الْمَالَةِ الْمَالِكُونَ الْمَالِمُ الْمَالُومُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالُومُ اللَّهُ الْمَالَ إِلَى الْمَالُومُ اللَّهُ الْمَالُومُ اللَّهُ الْمَالُومُ اللَّهُ الْمُلْمُ الْمَالُومُ الْمَالُومُ اللَّهُ الْمَالُومُ الْمَالُومُ اللْمَالُهُ اللَّالَا الْمُعْمَلُومُ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ الْمَالَا اللَّهُ الْمَالَا الْمُعْلَى الْمَالِمُ الْمُؤْلُولُ الْمَالَا ال

م - ١٨ - ثان _ إحياء

⁽١) حديث من راح الى الجمعة فى الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ـ الحديث متفق عليه: من حديث أبى هريرة وليس فيه ورفعت الأقلام وهذه اللفظة عند البيهةي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جـده

⁽٢) حديث ثلاث لويعلم الناس مافيهن لركضوا ركض الابل في طلبهن الأذان والصف الأول والغدو الى الجمعة: أبوالشيخ في ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لويعلم الناس مافيهن ما أخذته الابالاستهام عليها حرصا على مافيهن من الحير والبركة _الحديث قال والنهجير الى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لويعلم الناس مافي النداء والصف الأول ثم لم يجدوا الا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون مافي التهجير لااستبقوا اليه

⁽٣) حديث اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد بأيديهم صحف من فضة وأفلام من ذهب _ الحديث ابن مردويه في التفسير من حديث على باسناد ضعيف اذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركزلواء بالمسجد الحرام وغدا سائر الملائكة الى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألو يتهم وراياتهم بباب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاما من ذهب فركزوا ألو يتهم وراياتهم باب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاما من ذهب فركزوا ألو يتهم وراياتهم باب المساجد عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً مافعل فلان

يُوْمَ ٱلْجُمْهَةِ فَيَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً عَنْهُ: مَا فَعَلَ أُفلاَنْ وَمَا الَّذِي أَخَّرَهُ عَنْ وَقَتِهِ ؟ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَخَرَهُ مَرَضْ فَاشْفِهِ ، وَ إِنْ كَانَ أَخَرَهُ شُفْلُ لَٰ فَقُرْ عَانَ أَخَرَهُ شُفْلُ لَ فَقُرْ عَانَ أَخَرَهُ شَفْلُ لِيَا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَخَرَهُ لَهُونَ فَأَقْبُلِ بِقَلْبِهِ إِلَى طَاعَتِكَ »

وكان يرى في القرن الأول سحرا وبعد الفجر الطرقات مملوءة من النياس يمشون في السرج، ويزد حمون بها إلى الجامع كائيام العيد حتى اندرس ذلك. فقيل: أول بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع، وكيف لا يستحى المسلمون من اليهود والنصارى وهم يبكرون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد، وطلاب الدنيا كيف يبكرون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والربح، فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة

ويقال إن الناس يكونون فى قربهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة . ودخل ابن مسعود رضى الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثه نفر قد سبقوه بالبكور ، فاغتم لذلك وجعل يقول فى نفسه معاتبا لها : رابع أربعة ، وما رابع أربعة من البكور ببعيد

آخامس: في هيئة الدخول، ينبغى أن لا يتخطى رقاب الناس، ولا يمر بين أيديهم، والبكور يسهل ذلك عليه ، فقد ورد وعيد شديد (١) في تَخَطِّى الرِّقَابِ وهو أنه يُجْعَلُ جِسْراً يَوْمَ الْقيمَامَةِ يَتَخَطَّاهُ النَّاسُ (٢) وروى ابن جريج مرسلا: « أَنَّ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم مَيْنَهَا هُو يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمْعَةِ إِذْ رَأَى رَجُلاً يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ حَتَّى تَقَدَّمَ عَلَيْه وسلم مَيْنَا هُو يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمْعَةِ إِذْ رَأَى رَجُلاً يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ حَتَّى تَقَدَّمَ عَلَيْه وسلم عَلَى الله عليه وسلم صَلاَتَهُ عَارَضَ الرَّجُلَ حَتَّى لَقِيهُ فَقَالَ: يَا فُلاَنُ عَالَ الله عليه وسلم صَلاَتَهُ عَارَضَ الرَّجُلَ حَتَّى لَقِيهُ فَقَالَ: يَا فُلاَنُ مَا مَعَنَا ؟ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللهِ قَدْ جَمَّعْتُ مَعَكُمْ. فَقَالَ النَّيِّ صلى الله عليه وسلم: أَمَ مَعَنَا ؟ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللهِ قَدْ جَمَّعْتُ مَعَكُمْ. فَقَالَ النَّيْ صلى الله عليه وسلم: أَمَ مَعَنَا كَانَانُ النَّيْ عُلمَ الله عليه وسلم: ﴿ اللهُ عَلَهُ عَلَى اللهُ عَلَمُ مَعَنَا ؟ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللهِ قَدْ جَمَّعْتُ مَعَكُمْ. فَقَالَ النَّيْ عُلمَ عليه وسلم: ﴿ اللهُ عَلَهُ عَلَى اللهُ عَلَهُ عَلَى اللهُ عَلَهُ عَالَ اللّهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَيْهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْ عَلَهُ عَلَيْ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَقَهُ عَلَهُ عَلَلَ عَلَهُ عَلَيْهُ عَلَهُ عَل

هق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة و نقص باسناد حسن واعلم أن المصنف ذكر هذ أثرا فان لم يردبه حديثا مرفوعا فليس من شرطنا واذا ذكرناه احتياطا (١) حديث من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم: ت وضعفه و ه من حديث معاذب أنس

⁽ ٣) حديث ابن جريج مرسلا أن النبي صلى الله عليه وسلم بينها هو يخطب اذرآى رجلا يتخطى رقاب الناس الحديث وفيه مامنعك أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق

وفى حديث مسند أنه قال: (١) « مَا مَنَعَكَ أَنِ تُصَلِّى مَعَنَا؟ قَالَ: أَوَلَمْ تَرَنِي وَفَى حديث مسند أنه قال: (١) « مَا مَنَعَكَ تَأْنَيْتَ وَآذَيْتَ »: أَى تأخرت عَن البكور وآذيت الحضور. ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس ، لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة. قال الحسن: تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فانه لا حرمة لهم. وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلى فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله

السادس: أن لا عربين يدى النياس و يجلس حيث هو إلى قرب آسطوانة أو حائط حتى لا عرون بين يديه ، أعنى بين يدى المصلى ، فإن ذلك لا يقطع الصلاة ، ولكنه منهى عنه ، قال صلى الله عليه وسلم (٢): « لأنْ يَقفَ أَرْبَعينَ عَاماً خَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَحُرَّ بَيْنَ يَدَى المُصلَى » وقال صلى الله عليه وسلم : (٣) « لأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ رَمَاداً رَمْديداً تَذْرُوهُ الرِّياحُ خَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَحُرَّ بَيْنَ يَدَى المُصلَى عي وقال صلى الله عليه وسلم عنه وسلم : (٣) « لأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ رَمَاداً رَمْديداً تَذْرُوهُ الرِّياحُ ضَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَحُنَ بَيْنَ يَدَى المُصلَى حيث خَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَعْنَ لَكَى المُصلَى عنه المُعلَى والمُصلَى على الطريق أو تصر في الدفع ، فقال : « لَوْ يَمْمَلُمُ الْمُمالِّي يَدَى المُصلَى عَلَى المُعلَى عَلَى الطريق أو تصر في الدفع ، فقال : « لَوْ يَمْمَلُمُ الْمُمالِّي يَدَى المُصلَى عَلَى المُعلَى والمُصلَى عَلَى الطريق أو المُعلَى المُعلَى المُعلَى عَلَى المُعلَى عَلَى الطريق أو تصر في المفروش حد للمصلى ، فن اجتاز به فينبغي أن يدفعه ، قال والإسطوانة والحائط والمصلى المفروش حد للمصلى ، فن اجتاز به فينبغي أن يدفعه ، قال على الله عليه وسلم : (١٠ « ليدُفعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَدُفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَا اللهُ فَا اللهُ عَلَى يُوعِنَ يَديه حتى يصرعه ، فرعا وكان أبو سعيد الخضري رضى الله عنه يدفع من عر بين يديه حتى يصرعه ، فرعا وكان أبو سعيد الخضري رضى الله عنه يدفع من عر بين يديه حتى يصرعه ، فرعا

⁽١) حديث مامنعك أن تصلى معنا فقال أولم ترنى قال رأيتك آنيت و آذيت : د ن حب ك من حديث عبد الله بن بسر مختصرا

⁽ ٣) حديث لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدى الصلى: البزار من حديث زيدبن خالد وفى الصحيحين من حديث أبى جهم أن يقف أربعين قال أبوالنضر لاأدرى أربعين يوما أوشهراً أو سنة و ه وحب من حديث أبى هريرة مائة عام

⁽ ٣) حديث لأن يكون الرجل رمادا تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدى المصلى: أبو نعيم فى تاريخ اصبهان وامن عبد البر فى التمهيد موقوفا على عبد الله بن عمر وزاد متعمدا

⁽ ٤) حديث لو يعلم المـــار بين المصلى والمصلى ماعليها فى ذلك ــ الحديث : رواه هكذا أبو العباس حجمد بن يحيى السراج فى مسنده من حديث زيد بن خاله باسناد صحيح

⁽ ٥) حديث أبى سعيد فليدفعه فان أبى فليقاتله فانها هو شيطان _ متفق عليه

تعلق به الرجل فاستعدى عليه عند مروان ، فيخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فإن لم يجد إسطوانة فلينصب بين يديه شيئًا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحده

السابع:أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثيركم رويناهو في الحديث: (١) « مَن ْ غَسَّلَ وَاغْتَسَلَ وَبَـكَّرَ وَابْتَـكَرَ وَدَنَا مِنَ ٱلْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ كَانَ ذَلِكَ لَهُ كَفَّارَةً لِمَا أَيْنَ ٱُلْجُمْعَتَيْنِ وَزِيَادَةَ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ » وفى لفظ آخر : « غَفَرَ اللهُ لَهُ إِلَى ٱلْجُمْعَة ٱلْأُخْرَى » (٢)

وقد اشترط في بعضها: ولم يتخط رقاب الناس

ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور:

أولها: أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكرا يعجز عن تغييره من لبس حرير أو غيره من الإِمام أو غيره ، أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل ، أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الإنكار ، فالتأخر له أسلم وأجمع للهم . فعل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة . قيل لبشر بن الحارث: نراك تبكر وتصلى في آخر الصفوف. فقال: إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد، وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه. ونظر سفيان الثورى إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور ، فلما فرغ من الصَّلاة قال: شغل قلبي قربك من هـذا هـل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من ابس السواد فقال ياأبا عبد الله أليس في الخبر (٣) أَدْنُ وَاسْتَمِعْ ؟ فقال ويحك ذاك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكلما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل. وقال سعيد بن عامر ؛ صليت إلى جنب أبى الدرداء فجعــل يتآخر فىالصةوفحتىكنا فىآخرصف فلما صلينا قلت له: أليس يقال:خيرالصفوفأوّلها؟

⁽١) حديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام واستمع ــ الحديث : ك من حديث أوس ابنأوس وأصله عند أصحاب السنن

⁽٢) حديث انه اشترط فى بعضها ولم يتخط رقاب الناس: د حب ك من حديث أبىسعيد وأبى هريرة وقال

⁽٣) حديث أدن فاستمع: د منحديث سمرة أحضروا الله كر وادنوا من الامام وتقدم بلفظ من هجرودنا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد

قال نعم (۱) إلا أن : هذه الأمة : مرحومة منظور إليها من بين الأمم ، فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد فى الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ، فانما تأخرت رجاء أن يغفر لى بواحد منهم ينظر الله إليه · وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك · فمن تأخر على هذه النية إيثارا واظهارا لحسن الخلق فلا بأس . وعند هذا يقال : الأعمال بالنيات

يرعة الحفاصير

ثانيها: إن لم تكن ، قصورة عند الخطيب ، قتطعة عن المسجد السلاطين فالصف الأوال مجبوب ، وإلا فقد كره بعض العاماء دخول المقصورة. كان الحسن و بكر المزنى لا يصليان في المقصورة ، ورأيا أنها قصرت على السلاطين ، وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المساجد ، والمسجد مطاق لجميع الناس ، وقد اقتطع ذلك على خلافه ، وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطاب القرب . ولعل السكر اهية تختص بحالة التخصيص والمنع . فأما مجرد المقصورة إذا لم يكرف منع فلا يوجب كراهة

. الصف الا^وول وثالثها: أن المنبر يقطع بعض الصفوف ، وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر ، وما على طرفيه مقطوع . وكان الثوري يقول: الصف الأول هو الحارج بين يدى المنبر . وهو متجه لأنه متصل ، ولأرن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه . ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ، ولا يراعي هذا المعنى . وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد . وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب

الثامن: أن يقطع الصَّلاة عند خروج الأمام، ويقطع الكلام أيضاً بل يشتغل بجواب المؤذن ، ثم باستماع الخطبة، وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين، ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر، ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء، لأنه وقت فاضل، ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لاسبب لتحريم.

⁽١) حديث أبى الدرداء إن هذه الأمة مرحومة منظور اليها من بين الأمم وإن الله اذا نظر الى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ولم أجده

وقدروى عن على وعثمان رضى الله عنهما أنهما قالا: من استمع وأنصت فله أجران، ومن لم يستمع وأنصت فله أجر، ومن سمع ولغا فعليه وزران، ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَن ْ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَٱلْإِمَامُ يَخْطُبُ أَنْصِتْ أَوْ مَهُ فَقَدْ

وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ قَالَ لِصَاحِهِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ أَنْصِتْ أَوْ مَهْ فَقَدْ لَغَا وَالْإِمَامُ يَخَطُبُ فَلاَ مُجْمَعَةً لَهُ » وهذا يدل على أن الإسكات ينبنى أن يكون بإشارة أو رمى حصاة لا بالنطق وفى حديث أبى ذر: (٢) « أَنَّهُ لَنَّا سَأَلَ أُبِيًّا وَالنَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَخْطُبُ فَقَالَ مَتَى أُنْولَتْ هَذِهِ السُّورَةُ فَأَوْمَا الله أَن اسْكُت ، فَلَمَّا نَولَ رَسُولُ الله عليه وسلم قَالَ لَهُ أَبَى اذْهَبْ فَلا مُجْمَةً لَكَ ، فَشَكاه أَبُو ذَرِّ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ لَهُ أَبَى اذْهَبْ فَلا مُجْمَةً لَكَ ، فَشَكاه أَبُو ذَرِّ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ نَهُ أَبَى اذْهَبْ فَلا مُجْمَةً لَكَ ، فَشَكاه أَبُو ذَرِّ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، فقَالَ : صَدَقَ أَنَى أَنْ وإن كان بعيداً من الإمام فلا ينبنى أن يتكلم فى على الله عليه وسلم ، فقالَ : صَدَقَ أَنَى أَن يُسلسل ويفضى إلى هينمة حتى ينتهى إلى السموم بل يسكت ، لأن كل ذلك يتسلسل ويفضى إلى هينمة حتى ينتهى إلى المستموم بل يسكت ، ولا يجلس فى حلقة من يتكم فمن عجز عن الاستماع بالبعد فلينصت فهو المستموم وإذا كانت تكره الصَّلاة في وقت خطبة الإمام فالكلام أولى بالكر اهية وقال على كرم الله وجهه : تكره الصَّلاة في أربع ساعات : بعد الفجر ، وبعد الدصر ، ونصف النهار ، والصَّلاة والإمام يخطب

التاسع: أن يراعي في قدوة الجمعة ما ذكر ناه في غيرها ، فاذا سمع قراءة الامام لم يقرأ سوى الفاتحة ، فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم ، وقل هو الله أحد والمعوذ تين سبعاً سبعاً . وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان

⁽۱) حدیث من قال لصاحبه والامام یخطب أنصت فقد لغا ومن لغا لاجمعة له: ت ن عن أبی هریرة د و ت قوله ومن لغا فلا جمعة له قال ت حــدیث حسن صحیح و هو فی الصحیحین بلفظ اذا قات لصاحبك و د من حدیث علی من قال صه فقد لغا و من لغا فلا جمعة له

⁽٢) حديث أبى ذر لما سأل أبيا والنبى صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى أنزلت هذه السورة _ الحديث:
هق وقال فى المعرفة أسناده صحيح د ه من حديث أبى بن كعب بسند صحيح ان السائل له
أبو الدرداء وأبو ذر ولاحمد من حديث أبى الدرداء انه سأل أبيا ولابن حبان من حديث
جابر أن السائل عبد الله بن مسعود ولأبى يعلى من حديث جابر قال: قال سعد بن أبى وقاص
لرجل لا جمعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: لم يا سعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت
تخطب فقال صدق سعد

ويستحب أن يقول بعد الجمعة: اللهم يا غنى يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغننى بحلالك عن حرامك و بفضلك عمن سواك. يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب. ثم يصلى بعد الجمعة ست ركعات، فقد روى ابن عمر رضى الله عنها: «أنّهُ صلى الله عليه وسلم (٢) كانَ يُصلّى بَعْدَ ٱلجُوهُةَ رَكْعَتَيْنِ» وروى أبو هريرة أربعاً (١) وروى على وعبد الله بن عباس رضى الله عنها ستا (٥) والكل وحيح في أحوال مختلفة، والأكمل أفضل

العاشر: أن يلازم المسجد حتى يصلى الدصر، فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل. يقال من صلى الدصر في الجامع كان له ثواب الحج، ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمرة، فان لم يأمن التصنع و دخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعنى. فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكراً الله عن وجل، مفكراً في آلائه، شاكراً لله تعالى على توفيقه، خائفاً من تقصيره، من اقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس، حتى لا تفوته الساعة الشريفة. ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا، قال صلى الله عليه وسلم: (١) « يَأْتِي عَلَى الناس زَمَانُ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهُ الدنيا، قال صلى الله عليه وسلم: (١) « يَأْتِي عَلَى الناس زَمَانُ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهُ أَمْرُ دُنْياً هُ لَيْسَ لله تَعَالَى فِهمْ حَاجَةٌ فَلاَ تُجَالِسُوهُمْ »

باله السن والآداب الخارجة عن الترتيب السابق الذي يم جميع النهار، وهي سبعة أمور

الأول: أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر، ولا يحضر مجالس القُصاص فلا خير في كلامهم، ولا ينبغي أن يخلو المريد في جميع يوم الجمعة عمن الخيرات والدوات

⁽١) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة _ متفق عليه

⁽٢) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة : م اذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا

⁽٣) حدیث علی و عبد الله فی صلاة ست رکعات بعد الجمعة: هق مرفوعا عن علی وله موقوفا علی ابن مسعود أربعا و د من حدیث ابن عمر کان اذا کان بَکة صلی بعد الجمعة ستا

⁽٤) حديث يأتى على أمتى زمان يكون حديثهم فى مساجدهم أمر دنياهم ــ الحديث: هق فى الشعب من حديث المرت الحسن مرسلا وأسنده ك من حديث أنس وصحح أسناده وحب نحوه من حديث البرن مسعود وقد تقدم

حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ، ولا ينبغى أن يحضر الحلق قبل الصَّلاة . وروى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم ('' نَهَى عَنِ التَّحَلُق يَوْمَ الله بن عمر رضى الله عنهما « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى الله ، يذكر بأيام الله ، ويفقه في دين الله ، يتكلم في الجامع بالغداة فيجلس إليه فيكون جامعًا بين البكور وبين الاستماع ، واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغماله بالنوافل ('' فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم أفضل ، صلاة ألف ركمة ، قال أنس بن مالك في قوله تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانتَشِرُوا فِي الأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضُلِ الله *) : أما إنه ليس بطلب دنيا ، ولكن عيادة مريض وشهود جنازة ، وتعلم علم ، وزيارة أخ في الله عز وجل

وقد سمى الله عز وجل العلم فضلا فى مواضع: قال تعالى: (وَعَالَمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلًا *) يعنى العلم. وَكَانَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا *) يعنى العلم. فَعْلَمُ العلم فى هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات،

والصاّلاة أفضل من مجالس القُصّاص ، إذ كانوا يرونه بدعة ، ويخرجون القصاص من الجامع . بكر ابن عمر رضى الله عنها إلى مجلسه فى المسجد الجامع فاذا قاص من يقص فى موضعه ، فقال : قم عن مجلسى ، فقال : لا أقوم وقد جلست وسبقتك اليه . فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه . فاوكان ذلك من السنة لما جازت إقامته ، فقد قال صلى الله على وكان ابن عمر إلى عاحب الشرطة فأقامه . فاوكان ذلك من السنة لما جازت إقامته ، فقد قال صلى الله على وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه . وروى أن قاصاً كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضى الله عنها ، فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن سبحتى ، فضر به ابن عمر حتى كسر عصامعلى ظهره شم طرده

⁽۱) حدیث عبد الله بن عمر فی النهی عن التحلق یوم الجمعة: دن و ه من روایة عمرو بنشعیب عن أبیه عن جده ولم أجده من حدیث ابن عمر

⁽٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم

⁽٣) حديث لايقيمن أحدكم أخاه من مجلسه _ الحديث: متفق عليه من حديث ابن عمر

١٠: أيس ١٠: ١٠ النساء: ١٠ ١٨ بعد الجمعة: ١٠

الساعة الشريفة من يوم الجمعة الثانى: أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة ، فني الخبر المشهور (() « إِنّ فِي اُلَجُمُعَةَ سَاعَةً لَا يُواَفِقُهَا عَبْدُ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ الله عَزَّ وَجَلَ فَيها فقيل إِنها عند طلوع الشمس . وقيل خبر آخر (() « لا يُصَادِفُها عَبْدُ يُصلِّي » واختلف فيها فقيل إِنها عند طلوع الشمس . وقيل عند الزوال . وقيل مع الأذان . وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة . وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة . وقيل آخر وقت العصر أعنى وقت الاختيار . وقيل قبل غروب الشمس (الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأم خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها ، فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس ، وتخبر بأن الشمس فتؤذنها بسقوطها ، فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس ، وتخبر بأن الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أيها صلى الله عليه وسلم وعليها . وقال بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر ، حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها . وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر ، حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها . وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر . وهذا هو الأشبه ، وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ، ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم (() « إِنّ لِرَبِّكُم في أيّام دَهُركُ ولكن العبد في نفيان من معاله المؤلمة الله عليه وسلم (الله عنه أن يكون العبد في فيماه يحظى بشيء من تلك النقام ، فينبغي أن يكون العبد في فيماه يحظى بشيء من تلك النقحات وماك النقعات الله الله عنه من تلك النقحات

وقد قال كعب الأحبار: (٥) إنها فى آخر ساعة من يوم الجمعة ، وذلك عند الغروب، فقال أبو هريرة: وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول: لا يوافقها عبد يصلى ولات حين صلاة ، فقال كعب: ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم

⁽١) حديث ان فى الجمعة ساعة لايوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه: ت ه من حديث عمرو ابن عوف المزنى

⁽٢) حديث لا يصادفها عبد مصل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث فاطمة في ساعة الجمعة : قط في العلل هق في الشعب وعلته الاختلاف

⁽٤) حديث إن لربكم فى أيام دهركم نفحات _ الحديث: الحكيم فى النوادر وطب فى الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ولابن عبد البر فى التمهيد نحوه من حــديث أنس ورواه ابر أبى الدنيا فى كتاب الفرج من حديث أبى هريرة واختلف فى أسناده

⁽٥) حديث اختلاف كعب وأبى هريرة فى ساعة الجمعة وقول أبى هريرة سعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لايوافقها عبد يصلى ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام م-١٩ ـ ثان ـ إحياء

« مَنْ قَمَدَ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُو فِي الصَّلَاةِ » قال بلي ، قال فذلك صلاة ، فسكت أبوهريرة . وكان كعب ماثلاً إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائمين بحق هذا اليوم ، وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل · وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر ، فليكثر الدعاء فيهما

الثالث: يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم، فقد قال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ صَلَّى عَلَى ۖ فِي يَوْ مِ ٱلْجُدْمَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غَفَرَ اللهُ لَهُ ذُنُوبَ ثَمَانِينَ سَنَةً . قيِلَ يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ الصَّلاّةُ عَلَيْكَ ؟ فَالَ تَقُولُ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَابِيِّكَ وَرَسُو لِكَ النَّبِيِّ ٱلْأُمِّيِّ وَتَعْقُدُ وَاحِدَةً ، وَ إِنْ قُلْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَرَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَرَّدٍ صَلَاةً تَكُونُ لَكَ رِضَاءً وَلَحْقِّهِ أَدَاءً وَأَعْطِهِ ٱلْوَسِيلَةَ وَابْعَثُهُ ٱلْمَقَامَ ٱلْمَحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَاجْزِهِ عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَازَيْتَ نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ ، وَصَلِّ عَلَيْهِ وَعَلَى جَمِيعِ إِخْوَ انِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ يا أَرْحَمَ الرَّاحِينَ » تقول هـذا سبع مرات فقد قيـل من قالما في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم ، وإن أراد أَن يزيد أَتَى بالصلاة المأثورة (٢) فقال « اللَّهُمَّ اجْعَلْ فَضَأَئِلَ صَلَوَاتِكَ وَنَوَامِيَ بَرَكَاتِكَ وَشَرَائِفَ زَكُواتِكَ وَرَأْفَتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَتَحَيِّتَكَ عَلَى ثُحَمَّدٍ سَيِّدِ ٱلْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ ٱلْمُنَّةِينَ وَخَاتِمِ النَّبِيِّينَ وَرَسُولِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ قَائِدِ ٱلْخَيْرِ وَفَا تِهِحِ ٱلْبِرِّ وَ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَسَيِّدِ ٱلْأُمَّةِ اللَّهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَامًا مُحْوُدًا تَرْ لِفُ بِهِ قُرْ بَهُ وَتُقِرُ بِهِ عَيْنَهُ يَغْبِطُهُ بِهِ ٱلْأُوَّلُوْنَ وَٱلْآخِرُونَ اللَّهُمَّ أَعْطِهِٱلْفَصْلَ وَٱلْفَضِيلَةَ وَالشَّرَفَ وَٱلْوَسِيلَةَ وَالدَّرَجَةَ الرَّفِيمَةَ وَٱلْمَنْزِلَةَ الشَّاعِجَةَ ٱلْمُنيِفَةَ ، اللَّهُمَّ أَعْطِ مُحَمَّداً

من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الاحياء أن كعبا هو الفائل أنها آخر ساعة وليس كذلك وانما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فانما قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه دت ن حب من حديث أبي هريرة و ه نحوه من حديث عبد الله بن سلام (١) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة _ الحديث : قط من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعان حديث حسن

⁽ ٢) حدیث اللّهم اجعل فضائل صلواتك _ الحــدیث : ابن أبی عاصم فی كماب الصلاة علی النبی صلی الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی ابن مسعود نحوه بسند ضعیف وقفه علی ابن مسعود

سُوْلَهُ وَبَلِّنْهُ مَأْمُولَهُ وَأَجْعَلْهُ أُوَّلَ شَافِعٍ وَأُوَّلَ مُشَفَّعٍ ، اللَّهُمَّ عَظَّمْ بُرْهَانَهُ وَتَقَلُّ مِيزَانَهُ وَأَبْلِغْ حُجَّتَهُ وَارْفَعْ فِي أَعْلَى أَلْقُرَّ بِينَ دَرَجَتَهُ ، اللَّهُمَّ أَحْشُرْ نَا فِيزُ مُرَ تِهِ وَاجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ شَفَاعَتِهِ وَأَحْيِنَا عَلَى سُنَّتِهِ وَتَوَفَّنَا عَلَى مِلَّتِهِ وَأُوْرِدْنَا حَوْضَهُ وَاسْقِنَا بَكَأْسِهِ غَيْرَ خَزَاياً وَلاَ نَادِمِينَ وَلَاشَا كُيِّنَ وَلَامُبَدِّ لِينَ وَلَافَاتِنِينَ وَلَامَفْتُو نِينَ ، آمِينَ يَارَبَّ ٱلْمَالِمَينَ »

وعلى الجملة فكل ماأتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا، وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار ، فإن ذلك أيضاً مستحب في هذا اليوم

فضل سورة الكهف يوم الجمعة

الرابع: قراءة القرآن فليكثر منه ، وليقرأ سورة الكهف خاصة فقدروى عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما (١) « أنَّ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ٱلْكَهَفِ لَيْلَةَ ٱلْجُمْعَةَ أُويُوْمَ ٱلْجُمْعَةِ أَعْطِيَ نُورًا مِنْ حَيْثُ يَقْرَؤُهَا إِلَى مَكَّةَ وَغُفِر لَهُ إِلَى يَوْ مِ ٱلْجُمْعَةِ ٱلْأَخْرَى وَفَضْلَ ثَلَاثَة أَيَّامٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَنْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَعُوفِي مِنَ الدَّاءِ والدَّبِيلَةِ وَذَاتِ أَجْنَب وَٱلْبَرَصِ وَٱلْخُذَامِ وَفَتْنَةِ الدَّجَّالِ » ويستحب أن يختم القرءان في يوم الجمعة وليلم ا إن قدر، وليكن ختمه للقرءان في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل . أوفى ركعتي المغرب ، أو بين الأذان والإِقامة للجمعة ، فله فضل عظيم . وكان العابدون يستحبون أن يقرءوا يوم الجمعة قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدُ أَلف مرة ، ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمة ، وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة . وكانوا يقولون : سبحان الله والحمدلله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة ، وإن قرأ المسبعات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن ، وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سورا بأعيانها إلا في يوم الجمعة وليلتها «كَانَ^(٢) يَقْرَأُ فِي صَلاَةِ ٱلْمُغْرِبِ لَيْلَةَ ٱلْجُهُمَةِ قُلْ يَاأَيُّهَا ٱلْكَافِرُونَ، وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدُ ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ ٱلْعِشَاءِ ٱلآخِرَةِ لَيْلَةَ ٱلْجُمْعَةِ سُوَرَةَ ٱلْجُمْعَةِ وَٱلْمُنَافِقِينَ »

⁽١) حديث ابن عباس وأبى هريزة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة _ الحديث : الم أحده من حديثها

⁽٢) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل ياأيها الـكافرون وقل هو الله أحــد وفي عشائها الجمعة والنافقين حب وهق من حديث سمرة وفي ثقات حب المحفوظ عن سماك مرسلا قلت لايصح مسندا ولا مرسلا

وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (''كَانَ يَقْرَؤُهُمَا فِي رَكْعَتَى ٱبُلْمُعَةِ وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الصَّبْحِ يَوْمَ ٱبُلْمُعَةَ سُورَةَ سَجْدَةِ لُقُمَانَ وَسُورَةَ هَلْ أَتَى عَلَى ٱلْإِنْسَانِ »

الخامس: الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن (٢) قل هو الله أحـد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ، فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنَّ مَنْ فَعَلَهُ كَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ ٱلْخُنَّةَ » أَوْ يرى لَهُ ، ولا يدع ركعتي التحية وإنَّ كان الإمام يخطب ، ولكن يخفف (٢) أمَرَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بذلك . وفي حديث غريب « أنَّهُ صلى الله عليه وسلم (' سَكَتَ لِلدَّاخِلِ حَتَّى صَلَّاهُمَا » فَقَالَ الكوفيون إن سكت له الإمام صلاهما . ويستحب في هذا اليوم أوفى ليلته أن يصلى أربع ركمات بأربع سور: الأنعام ، والكهف ، وطه ، ويس . فإن لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك، ولأيدع قراءة هـذه الأربع سور في ليلة الجمعة، ففيها فضل كثير . ومن لايحسن القرءان قرأ مايحسن فهو له بمنزلة الختمة، ويكثر من قراءة سورة الإخلاص. ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتي في باب التطوّعات كيفيتها (⁶⁾ لأنّهُ صلى الله عليه وسلم قال لعمه العباس « صَلَّهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ » وكان ابن عباس رضي الله عنهما لايدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال، وكان يخبر عنجلالة فضلها . والأحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة ، وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم، وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والإستغفار

⁽١) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمنافقين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى: م من حديث ابن عباس وأبي هريرة

⁽ ٢) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائتي مرة _ الحديث الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا

⁽٣) حديث الامر بالتخفيف فى التحية إذا دخل والامام يخطب: م من حديث جابر وخ الامر بالركعتين ولم يذكر التخفيف

⁽٤) حديث سكوته صلى الله عليه وسلم عن الخطبة للداخل حتى فرغ من التحية: قط من حديث أنس وقال أسنده عبيد بن حمد ووهم فيه والصواب عن معتمر عن أبيه مرسلا

⁽ o) حدیث صلاة التسبیح وقوله احمه العباس صلها فی کل جمعة : د ه و ابن خزیة و الحاکم من حدیث ابن عباس وقال عق وغیره لیس فیها حدیث صحیح

ستح.اسالصدق ديم الجعة

السادس: الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة، فإنها تتضاعف إلا على من سأل والإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام، فهذا مكروه. وقال صالح بن محمد: سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي ، فأعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي . وقال ابن مسعود : إذا سأل رجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى ، وإذا سأل على القرءان فلا تعطوه . ومن العاماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس، إلا أن يسأل قاعًا أو قاعداً في مكانه من غير تخط وقال كعب الأحبار: من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول: اللم إنى أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم ، وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنــة ولا نوم، لم يسأل الله تعالى شيئًا إلا أعطاه . وقال بعض السلف : من أطعم مسكينًا يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤخذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام: بسم الله الرحمـن الرحيم الحي القيوم أسألك أن تغفر لي وترحمني وتعافيني من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له السابع: أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ، ويكثر فيه الأوراد، ولا يبتدئ فيه السفر (') فقد روى « أُنَّهُ مَنْ سَافَرَ في لَيْلَةِ ٱلْجُمْعَةِ دَعَا عَلَيْهِ مَلَكَاهُ» وهو بمد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرفقة تفوت. وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعا في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكروه، وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أوسبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته ، فإِن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال ، وإذا مقته استعمله في الأوقات الفاضلة بسيُّ الأعمال ، ليكون ذلك أوجع في عتابه ، وأشد لمقته ، لحرمانه بركة الوقت ، وانتهاكه حرمة الوقت . ويستحب في الجمعة دعوات وسيأتي ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وصلى الله على كل عبد مصطفى

⁽١) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه: قط فى الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لهيعة وقال غريب والخطيب فى الرواة عن مالك من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

البابُ السادكِ

فى مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

مسألة:

العمل القابل في الصيلاة

الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصدّلاة فهو مكروه إلا لحاجة ، وذلك في دفع المار ، وقتل العقرب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو بضربتين ، فإذا صارت ثلاثا فقد كثرت وبطات الصدّلاة ، وكذلك القملة والبرغوث مها تأذى بهما كان له دفعها ، وكذلك حاجته إلى الحك الذي يشوش عليه الخشوع . كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصدّلاة ، وابن عمر كان يقتل القملة في الصدّلاة حتى يظهر الدم على يده . وقال النخمى . يأخذها ويوهنها ولا شيء عليه إن قتلها . وقال ابن المسيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها . وقال مجاهد : الأحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذي ثم يلقيها . وهذه رخصة ، وإلا فالكمال الاحتراز عن الفعل وإن قل ، ولذلك كان بعضهم لا يطرد النباب ، وقال : لا أعود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي ، وقد سمعت أن الفساق بين يدى وهو الأولى ، وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه ، وإن تجشأ فينبني أن لا يرفع رأسه إلى السماء ، وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه ، وكذلك أطراف عمامته ، فكل ذلك مكروه إلا لضرورة

مسألة:

الصلاة في النعلين

الصَّلاة في النعلين جائزة وإن كان نزع النعلين سهلا وليست الرخصة في الخف لعسر النزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفي معناها المداس « صَلَّى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عُمَيْهُ وَسَلَّمَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ مَعْ نَعْلَيْهِ ثُمَّ نَزَعَ فَنَزَعَ النَّاسُ نِعَالَمُهُ ، فَقَالَ لِمَ خَلَعْتُم وَعَالَكُم ؟ قَالوا : رَأَيْنَاكَ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ ثُمَّ نَزَعَ فَنَزَعَ النَّاسُ نِعَالَمُهُ ، فَقَالَ لِمَ خَلَعْتُم وَعِالَكُم ؟ قَالوا : رَأَيْنَاكَ

﴿ الباب السادس ﴾

⁽١) حديث صلي في نعليه ثم نزع فنزع الناس نعالهم الحديث : أحمد واللفظ له دك وصححه من حديث أبي سعيد

خَلَعْتَ كَفَلَعْنَا ، فَقَالَ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلاَمُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ بِهِمَا خَبَثًا ، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُ كُمْ ٱلْسَجِدَ فَلْيَقْلِبْ نَعْلَيْهِ وَلْيَنْظُرْ فِيهِمَا فَإِن رَأَى خَبَثًا فَلْيَمْسَحْهُ بِالْأَرْضِ وَلْيُصَلِّ فِيهِماً » وقال بعضهم : الصَّلاة في النعلين أفضل ، لأنه صلى الله عليه وسلم قال : لِمَ خَلَعْتُم ْ نِعَالَكُم ؟ وهذه مبالغة ، فإنه صلى الله عليه وسلم سألهم ليبين لهم سبب خلعه إذ علم أنهم خلعوا على موافقته وقدروى عبدالله بن السائب (١) « أَنَّ النَّبَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَعَ نَعْلَيْهِ » فِإِذاً قدفعل كليهما ، فمن خلع فلا ينبغي أن يضعها عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف ، بل يضعهما بين يديه ولا يتركها وراءه فيكون قلبه ملتفتا اليهما. ولعل من رأى الصَّلاة فيهما أفضل راعي هذا المعنى وهو التفات القلب اليهما، روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) قال: إِذَا صَلَّى أَحَدُ كُمْ فَلْيَجْعَلْ نَعْلَيْهِ اَبْنَ رِجْلَيْهِ » وقال أبو هريرة لغيره اجعلهما بين رجليك ولاتؤذ بهما مسلما « وَوَضَعَهُمَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَـلَّمَ (٣) عَلَى يَسَارِهِ وَكَانَ إِمَاماً » فللإمام أن يفعل ذلك، إذ لا يقف أحد على يساره، والأولى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلانه ولكن قدام قدميه ، ولعله المراد بالحديث . وقد قال جبير بن مطعم : وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة

إذا بزق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل ، وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاما البزمة الصلاة وايس على شكل حروف الكلام ، إلا أنه مكروه ، فينبغي أن يحترز منه ، إلا كما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، إذ روى بعض الصحابة « أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَعَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَعَلْمَ عَلَيْهِ وَلَيْهُ وَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَهُ وَلَيْهُ وَلَهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَ

⁽١) حديث عبد الله بن السائب في خلع النبي صلى الله عليه وسلم نعليه : م

⁽ ۲) حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه: د بسند صحيح وضعفه المنذري وليس بجيد

⁽٣) حديث وضعه نعليه على يساره: م من حديث عبد الله بن السائب

⁽٤) حدیث رأی فی القبلة نخامة فغضب ـ الحدیث : م من حـدیث جابر واتفقا علیه مختصرا من حدیث أنس وعائشة وأبی سعید وأبی هریرة وابن عمر

فَقُلْنَا لَا أَحَدَ ، قَالَ : فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ عَنَّ وَجَلَّ يَيْنَهُ وَ بَيْنَ ٱلْقِبْلَةِ » وفي لفظ آخر: « وَاجَهَهُ اللهُ تَعَالَى فَلاَ يَبْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَرِنْ شَمَالِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ٱلْيُسْرَى فَإِنْ بَدَرَتُهُ بَادِرَةٌ فَليَبْصُقَ في أَوْ بِهِ وَالْيَقُلْ بِهِ هَكَذَا » وَدَلَكَ بَعْضَهُ بِبَعْضِ

-125

لوةوف المقتدي سنة وفرض. أما السنة فأن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه وقوف الفندى قليلا، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام، فان وقفت بجنب الإمام لم يضر ذلك، ولكن خالفت السنة ، فإن كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجيل ، ولا يقف أحد خلف الصف منفرداً ، بل يدخل في الصف ، أو يجر " إلى نفسه واحداً من الصف ، فان وقف منفرداً صحت صلاته مع الكراهية

وأما الفرض فاتصال الصف، وهو أن يكون بين المقتدي والإمام رابطة جامعة، فإنها في جماعة ، فإن كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لأنه بني له ، فلا يحتاج إلى اتصال صف، بل إلى أن يعرف أفعال الإمام، صلى أبو هريرة رضى الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الإمام. وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرَّق فيكنى القرب بقدر غلوة سهم ، وكنى بهـا رابطة ، إذ يصل فعـل أحدهما إلى الآخر، وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها لاطيء في المسجد، فالشرط أن يمد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه، وهكذا حكم الأبنية المختلفة ، فأما البناء الواحد والعرصة الواحدة فكالصحراء

المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أوّل صلاته ، فليوافق الإمام وليبن عليه ، وليقنت في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الإمام، وإن أدرك مع الامام بعض القيام فلايشتغل بالدعاء، وليبدأ بالفائحة وليخففها، فانركع الْإِمام قبل عامها وقدر على لحوقه في اعتداله من الركوع فليتم ، فان عجز وافق الإمام وركع وكان لبعض الفائحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق

صلاة المسبوق وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها، وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ثم جاس ولم يكبر، بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانيا في الهوى، لأن ذلك انتقال محسوب له، والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للعوارض بسبب القدوة، ولا يكون مدركا للركعة مالم يطمئن راكعاً في الركوع والامام بعد في حد الراكعين، فإن لم يتم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فاتته تلك الركعة مسألة:

صلاة الفائنة

من فاتنه صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أو لاثم العصر ، فإن ابتدأ بالعصر أجزأه ، ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف ، فإن وجد إماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده ، فإن الجماعة بالأداء أو لى ، فإن صلى منفردا في أو ل الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت ، والله يحتسب أيهما شاء ، فإن نوى فائتة أو تطوعا جاز ، وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فلينو الفائتة أو النافلة ، فإعادة المؤداة بالجماعة من أخرى لا وجه له ، وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة

مسألة:

الصلاة فى الثوب النجس من صلى ثم رأى على ثو به نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ، ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم ، والأحب الاستئناف وأصل هذا قصة خلع النعلين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة

مسألة:

ترك شىءمى سنى الصلاة فى السجودكأنه جعل سلامه نسيانا فى غير محله ، فلا يحصل التحلل به ، وعاد إلى الصلاة ، فلذلك يستأنف السلام بعد السجود ، فان تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد ، أو بعد طول الفصل فقدفات

مسألة:

الوسوسة في النية

الوسوسة في نية الصلاة : سببها خبل في العقل أو جهل بالشرع ، لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره ، وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أنتصب قائما تعظيما لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي ، كان سفها في عقله ، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظما ، إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفـلة . واشتراط كون الصـلاة ظهراً أداء فرضا في كونه امتثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل، وانتفاء باعث آخر سواه وقصد التعظيم به ليكون تعظيما، فانه لوقام مدبرا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكون معظما . ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معلومة ، وأن تكون مقصودة ، ثم لايطول حضورها في النفس في لحظة واحدة ، وإنما يطول نظم الأنفاظ الدالة عِليها ، إما تلفظا باللسان، وإما تفكراً بالقاب، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية ، فايس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلى في وقت فأجبت وقمت، فالوسوسة محض الجهل، فان هذه القصود وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ، ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها ، وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر ، والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلاً ، فان من علم الحادث مثلاً فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة ، وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة ، فان من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدُّم والتأخر والزمان ، وأن التقدم للعدم ، وأن التأخر للوجود . فهذه العلوم منطوية تحت العلم بالحادث ، بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لوقيل له : هل عامت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العـدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والمتأخر فقال ما عرفته قط ، كان كاذبا ، وكان قوله مناقضاً لقوله : إلى أعلم الحادث

ومن الجهل بهذه الدقيقة يثور الوسواس ، فان الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهرية والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالعها ، وذلك محال، ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه ، فبهذه المعرفة يندفع الوسواس، وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره

ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول: لولم يفهم الموسوس النية إلاباحضار هذه الأمور مفصلة، ولم يمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة، وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لايفرغ من التكبير الاوقد حصلت النية، كفاه ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره، فان ذلك تكليف شطط، ولوكان مأموراً به لوقع للاولين سؤال عنه، ولوسوس واحد من الصحابة في النية، فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل، فكيفما تيسرت النية الموسوس ينبغي أن يقنع به حتى يتعود ذلك وتفارقه الوسوسة، ولايطالب نفسه بتحقيق ذلك، فإن التحقيق يزيد في الوسوسة. وقد ذكرنا في الفتاوي وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تفتقر العلماء إلى معرفتها، أما العامة فربما ضرها سماعها ويهيج عليها الوسواس، فإذلك تركناها

مسألة :

تقدم الحائوم أو مساوان ينبغى أن لايتقدّم المأموم على الامام فى الركوع والسجود والرفع منهما ولافى سائر الأعمال، ولاينبغى أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره، فهذا معنى الاقتداء، فإن ساواه عمدا لم تبطل صلاته كما لووقف بحنبه غير متأخر عنه، فان تقدم عليه فنى بطلان صلاته خلاف، لم تبطل صلاته كما لووقف بحنبه غير متأخر عنه، فان تقدم عليه فنى بطلان صلاته خلاف، ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيها بما لو تقدم فى الموقف على الإمام، بل هذا أولى، لأن الجماعة اقتداء فى الفعل لافى الموقف، فالتبعية فى الفعل أهم ، وإنما شرط ترك التقدم فى الموقف تسميلاً للمتابعة فى الفعل ، وتحصيلا لصورة التبعية ، إذ اللائق بالمقتدى به أن يتقدم، فالتقدم عليه فى الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله يتقدم، فالتقدم عليه فى الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله

صلى الله عليه وسلم النكيرفيه فقال (۱) «أماً يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ ٱلْإِمامِ أَنْ يُحُوِّلَ اللهُ رَأْسَهُ رَأْسَهُ وَلكَ بأن يعتدل الامام ورأسة رأس حمار » وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة ، وذلك بأن يعتدل الامام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ، ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه ، فان وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الراكعين بطلت صلاته ، وكذا إن وضع الامام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأوّل

مسألة

انظر المنکر وتنبیہ المسیء نی صلاتہ

حق على من حضر الصَّلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه، وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه ، فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد الوقوف خارج الصف، والانكار على من يرفع رأسه قبل الإِمام، إلى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) « وَ يَلْ لِلْعَالِمِ مِنَ الْجَاهِلِ حَيْثُ لاَ يُعَلِّمُهُ » وقال ابن مسعود رضي الله عنه : من رأى من يسيء صلاته فلم ينهه فهو شريكه في وزرها . وعن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تضر إلاصاحبها ، فإذا أظهرت فلم تغير أضرت بالعامة. وجاء (٣) في الحديث «أنَّ بِلَالاً كَانَ يُسَوِّي الصُّفُوفَ وَيَضْرِبُ عَرَا قِيبَهُمْ بِالدِّرَّةِ » وعن عمر رضى الله عنه قال : تفقدوا اخوانكم في الصلاة فإذا فقدتموهم ، فان كانوا مرضى فعودوهم ، وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم . والعتاب إنكار على من ترك الجماعة ، ولاينبغي أن يتساهل فيه . وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحيى. ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصديمين الصف ، ولذلك تزاحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) حتى قيل له . تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ عَمَرَ مَيْسَرَةَ أَلْسَدِيدِ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ ٱلْأُجْرِ » ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد انفسه مكانا فله أن يخرجه إلى خلف ويدخل فيه ، أعنى إذا لم يكن بالغا . وهذا ماأردنا أن نذكره من المسائل التي تعم مها البلوى. وسيأتى أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

⁽١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام: متفق عليه. من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث ويل للعالم من الجاهل _ الحديث: صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف

⁽ ٣) حديث أن بلالا كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرة : لم أجده

⁽٤) حديث قيل له قد تعطلت الميسرة فقال من عمر ميسرة المدجد . الحديث : ه من حديث ابن عمر بسند ضعيف

الباب السابع

في النوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام: سنن ، ومستحبات، وتطوعات . ونعنى بالسنن ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه : كالرواتب عقيب الصلوات ، وصلاة الضحى ، والوتر ، والتهجد ، وغيرها ، لأن السنة عبارة عن الطريق المسلوكة، ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سننقله في صلوات الأيام والليالي في الأسبوع ، وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، وأمثاله . ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في منــاجاة الله عز وجل بالصَّلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقًا فكأنه متبرع به ، إذ لم يندب إلى تلك الصَّلاة بعينها وإن ندب إلى الصَّلاة ،طلهًا. والتطوع عبارة عن التبرع. وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجملها زائدة على الفرائض. فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ، ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح ، فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد · وكل قسم من هذه الأقسـام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيهـا من الأخبـار والآثار المعرّفة لفضلهـا ، وبحسب طول مواظبة رســول الله صلى الله عليه وسلم عليها، وبحسب صحة الأخبار الواردة فيها واشتهارها، ولذلك يقال سنن الجاعات أفضل من سنن الانفراد ، وأفضل سنن الجماعات صلاة العيد ، ثم الكسوف ، ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر، ثم ركعتا الفجر، ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها

واعلم أن النوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء، وإلى ما يتعلق بأوقات، والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتعلق بأوقات، والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرر السيق، والميلة، أو بتكرر الأسبوع، أو بتكرر السنة، فالجملة أربعة أقسام

القسم الأول

ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي ثمانية: خمسة هي رواتب الصلوات الحمس وثلاثة وراءها وهي صلاة الضحي وإحياء ما بين العشاءين والتهجد

رواتب الصلوات الخس

الأولى: راتبة الصبح ، وهي ركعتان: قال رسول الله صلى الله عليه سلم: (١) « رَكُعتَا ٱلْفَحْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِهِمَا ». ويدخل وقتها بطلوع الفجر الصادق، وهو المستطير دون المستطيل، وإدراك ذلك بالشاهدة عسير في أوله، إلا أن يتعلم منـــازل القمر، أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر، فيستدل بالكواكب عليه، ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر ، فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ، ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر. هذا هو الغالب. ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج. وشرح ذلك يطول. وتعلم منازل القمر من المهات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح. ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهوطلوع الشمس ولكن السنة أداؤهما قبل الفرض ، فان دخل المسجد وقد قامت الصَّلاة فليشتغل بالمكتوبة فإِنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال : « إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلاَةُ فَلاَ صَلاَةَ إِلَّا ٱلْمَكْتُوبَةُ » ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلاهما . والصحيح أنهما أداء ما وقعتا قبل طلوع الشمس ، لأنهما تابعتان للفرض في وقته، وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة ، فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيتا أداء. والمستحب أن يصليها في المنزل و يخففها ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد، ثم يجلس ولا يصلي إلى أن يصلي المكتوبة، وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والفريضة

الثانية: راتبة الظهر، وهي ست ركعات: ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة، وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين. روى أبو هريرة

[﴿] الباب السابع ﴾

⁽١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا _ الحديث : م من حديث عائشة

⁽ ٢) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة

رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال : « مَن ْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكْعَاتِ بَعْدَ زَوَال الشُّمْسِ يُحْسِنُ قِرَاءَتَهُنَّ وَرُكُوعَهُنَّ وَسُحُودَهُنَّ صَلَّى مَعَهُ سَبَعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى اللَّيْلِ » « وَكَأْنَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) لَا يَدَعُ أَرْبَعًا بَعْدَ الزَّوَال ، يُطِيلُهُنَّ وَ يَقُولُ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفَتَّحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَأَحِبُ أَن ° يُرْفَعَ لِي فِهما عَمَل » رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرد به ، ودل عليـه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (٣) أنه قال : « مَنْ صَلَّى فِي كُلِّ يَوْ مِ اثْنَتَىٰ عَشْرَةَ رَكْعَةً غَيْرَ ٱلْمَكْتُو بَةِ 'بنيَ لَهُ يَنْتُ فِي أُلِمَّةً : وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْفَجْرِ ، وَأَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ ٱلْعَصْرِ ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعِدَ ٱلْمُفْرِبِ » وقال ابن عمر رضي الله عنهما : حَفِظْتُ مِنْ رَسُول اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) فِي كُلِّ يَوْمٍ عَشْرَ رَكْمَاتٍ فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها إلا ركعتي الفجر فانه قال: تلك ساعة لم يكرن يدخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن حدثتني أختى حفصة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج. وقال في حديثه: ركعتين قبل الظهر، وركعتين بعد المشاء، فصارت الركعتان قبل الظهر آكد من جملة الأربعة . ويدخل وقت ذلك بالزوال

والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبة مائلة إلى جهة الشرق، إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل، فلاتزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار، فيكون ذلك منتهى نقصان الظل، فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة،

⁽۱) حدیث أبی هریرة من صلی أربع ركعات بعــد زوال الشمس یحسن قراءتهن ــ الحــدیث : ذكره عبد الملك بن حبیب بلاغا من حدیث ابن مسعود ولم أره من حدیث أبی هریرة

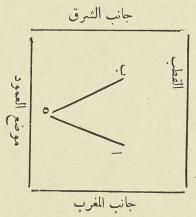
⁽٢) حدیث أبی أیوب كان لا یدع أربعا بعد الزوال ـ الحدیث : أحمد بسند ضعیف نحوه و هو عند أبی داود و ه مختصرا و ت نحوه من حدیث عبد الله بن السائب وقال حسن

⁽٣) حديث أم حبيبة من صلى فى يوم اثنتى عشرة ركعة _ الحــديث : ن ك وصحح أسناده على شرط م ورواه م مختصرا ليس فيه تعيين أوقات الركعات

⁽٤) حدیث ابن عمر حفظت من النبی صلی الله علیه وسلم فی کل یوم عشر رکعات _ الحـــدیث متفق علیه واللفظ لخ ولم یقل فی کل یوم

فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ، ويعلم قطعاً أن الزوال فى علم الله سبحانه وقع قبله ، ولكن التكاليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس . والقدر الباقى من الظل الذى منه يأخذ فى الزيادة يطول فى الشتاء ويقصر فى الصيف ، ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ، ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان . ويعرف ذلك بالأقدام والموازين

ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القلب الشمالى بالليل ويضع على الأرض لوحا مربعاً وضعاً مستويا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر إلى الفضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين، أى لا يكون الخط مائلا إلى أحد الضلعين، ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستويا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب، فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلا إلى جهة المغرب في صوب خط اثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لا تنهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر، ويكون موازيا للضلع الشرقي والغربي غير مائل إلى أحدهما فاذا بطل مليه إلى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع، فإذا انجر ف الظل عن الخط الذي على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس. وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى، ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة، فاذا الزوال. وهذه صورته



الثالثة: راتبة العصر ، وهي أربع ركعات قبل العصر ، روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (١) : « رَحِمَ اللهُ عَبْداً صَلَّى قَبْلَ ٱلْعَصْرِ أَرْبَعاً » ففعل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحب استحبابا مؤكداً ، فاندءوته تستجاب لامحالة. ولم تكنمو اظبته على السنة قبل العصر كمو اظبته على ركعتين قبل الظهر الرابعة: راتبة المغرب، وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما. وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأبي ابن كمب وعبادة بن الصامت وأبى ذر وزيد بن ثابت وغيرهم ، قال عبادة أو غيره «كأنَ ٱكْلُوَّذِّنَ إِذَا أَذَّنَ لِصَلاَةِ ٱلْمُغْرِبِ ٱبْتَدَرَ أَصْحَابُ رَسُو لِاللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) السَّوَارِيَ يُصَلَوْنَ رَكْعَتَيْن » وقال بعضهم : (٣) « كُنَّا نُصَلِّي الرَّ كُعَتَيْنِ قَبْلَ أَكْفُرِ بِ حَتَّى يَدْخُلَ الدَّاخِلُ فَيَحْسَبُ أَنَّا صَلَّيْنَا فَيَسْأَلُ: أَصَلَّيْتُمُ ٱلْمَغْرِبِ؟ » وذلك يدخل فى عَمْوْم قوله صلى الله عليه وسلم: (١) « بَيْنَ كُلِّ أَذَا نَيْنَ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءً » وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعابه الناس فتركهما ، فقيل له في ذلك فقال: لم أرالناس يصلونهما فتركتهما ، وقال: لئن صلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن

ويدخل وقت المغرب بغيبوبة الشمس عن الأبصار في الأراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجبال ، فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق، قال صلى الله عليه وسلم (٥) « إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُناً وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ

هَاهُنا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّاتُمُ » والأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة ، وإن أخرت وصليت

وقت المغرب

⁽١) حديث أبى هريرة رحم الله عبدا صلى أربعا قبل العصر : دت حب من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم أره من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث عبادة أو غيره في ابتدار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه: من حديث أنس لا من حديث عبادة وروى عبد الله ابن أحمد في زيادات المسند أن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حمين تغرب الشمس ركعتين

⁽٣) حديث كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا: م من حديث أنس

⁽٤) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء: متفق عليه من حديث عبد الله بن مغفل

⁽٥) حديث اذا أقبل الليل من هاهنا _ الحديث : متفق عليه من حديث عمر

م - ۲۱ - ثان - إحياء

قبل غيبو بة الشفق الأحمر وقعت أداء ، واكنه مكروه . وأخر عمر رضى الله عنه صلاة المذرب ليلة حتى طلع نجم فأعتق رقبة ، وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعتق رقبتين الخامسة : راتبة العشاء الآخرة أربع ركمات بعد الفريضة ، قالت عائشة رضى الله عنها «كأنَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم (۱) يُصلِّى بَعْدَ الْعِشاء الآخرة أَرْبَعَ رَكَعات ثُمَّ يَنامُ » واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة: ركمتان قبل الصبح ، وأربع قبل الظهر ، وركعتان بعدها ، وأربع قبل العصر ، وركعتان بعد المغرب ، وثلاث بعد العشاء الآخرة ، وهي الوتر (۲) ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير ، فقد قال صلى الله عليه وسلم (۲) « الصَّلاَة خَيْرُ مَوْضُوعٍ فَمَنْ شَاء أَقَلَ » فإذاً اختيار كل مريد من هذه الصلوات بقدر رغبته في الحيو فقد ظهر فيا ذكرناه أن بعضها آكد من بعض ، وترك الآكد أبعد ، لاسياوالفرائض تكمل بالنوافل ، فن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر

السادسة : الوتر ، قال أنس بن مالك «كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ يُوتِرُ السَّاءِ بِثَلَاثِ رَكَعَات يَقْرُأُ فِي الْأُولَى سَبِّحِ اشْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَة فُلْ يَا أَشُّا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِيَة قُلْ هُو اللهُ أَحَدُ » وجاء في الخبر «أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ (') الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالَةِ قُلْ هُو اللهُ أَحَدُ » وجاء في الخبر «أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَكُونَ وَفِي بِعَضِها مُتَرَبِّها » وفي بعض الأخبار ('' « إِذَا أَرَادَ كَانَ يُصَلِّى بَعْدَ الْوِتْ رَكْعَتَيْنِ جَالِسًا وَفِي بَعْضِها مُتَرَبِّها » وفي بعض الأخبار ('' « إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلُ فِرَاشَهُ زَحَفَ إِلَيْهِ وَصَلَّى فَوْقَهُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَرْقُدَ يَقُرَأُ فِيهِ الْإِذَا زُلْزِلَت الْأَرْضُ وَسُورَةَ التَّكَافُرُونَ » وفي رواية أخرى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ويجوز الوتر الوتر

⁽١) حديث عائشة كان يصلى بعد العشاء الآخرة أربع ركمات ثم ينام: د

⁽ ٣) حديث الوتر بثلاث بعــ د العشاء : أحمد والافظ له والنسائى من حديث عائشة كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهن

⁽٣) حديث الصلاة خير موضوع: أحمد وابن حبان ك وصححه من حديث أبي ذر

⁽٤) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ فى الأولى سبح _ الحديث : ابن عدى فى ترجمة محمد بن أبان ورواه ت ن ه من حديث ابن عباس بسند صحيح

⁽ ٥) حديث كان يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا: م من حديث عائشة

⁽٦) حديث ادا أراد أن يدخل فراشه زحف اليه ثم صلى ركعتين ــ الحديث : هق من حديث أبى أمامة وأنس نحوه وضعفه وليس فيه زحف اليه ولا ذكر ألهاكم الكاثر

مفصولا وموصولاً بتسليمة واحدة وتسليمتين: وَقَدْ ﴿ أَوْتَرَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَكْعَةٍ (١) وَثَلَاتُ (٢) وَخَمْسِ (٣) وَهَكَذَا بِالْأَوْتَارِ (١) إِلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً (١) وَالرواية مترددة في ثلاث عشرة (٦) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركمة (٧) وكانت هذه الركمات أعني ماسمينا جملها وترا صلاته بالليل، وهو التهجد. والتهجد بالليل سنة مؤكدة وسيأتي ذكر فضلها في كتاب الأوراد.

الا^ونفس نی الا، بنار وفى الأفضل خلاف. فقيل إن الإيتار بركمة فردة أفضل، إذ صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الإيتار بركمة فردة . وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الإيمام ، إذ قد يقتدى به من لايرى الركمة الفردة صلاة ، فان صلى موصولا نوى بالجميع الوتر ، وإن اقتصر على ركمة واحدة بعد ركمتى العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح ، لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا ، وأن يكون موترا لغيره مماسبق الوتر وصح ، لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا ، وأن يكون موترا لغيره مماسبق قبله ، وقد أوتر الفرض ، ولو أوتر قبل العشاء لم يصح ، أى لاينال فضيلة الوتر (١٠) الذي هو «خَيْرُنَهُ مِنْ نُحْر النَّهُم » كما ورد به الخبر، وإلا فركمة فردة صحيحة في أي وقت كان ، وإنما لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق في الفء ل ، ولأنه لم يتقدم ما يصير به وترا ،

⁽١) حديث الوتر بركعة متفق عليه : من حديث ابن عمر وهو لمسلم من حديث عائشة

⁽٢) حديث الوتر بثلاث تقدم

⁽٣) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس ولا يجلس في شيء الا في آخرها

⁽٤) حديث الوتر بسبع: م د ن واللفظ من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كبر وضعف أوتر بسبع ركعات لايقعد الافى السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصلي السابعة حديث الوتر تسع م من حديث عائشة وهو فى الذى قبله

⁽ o) حدیث الوتر باحدی عشرة أبو داود باسناد صحیح من حدیث عائشة کان یوتر بار بع وثلاث وست وثلاث و مثلاث و عشر وثلاث ۔ الحدیث : ولمسلم من حدیثها کان یصلی باللیل احدی عشرة رکمة ۔ الحدیث

⁽٦) حدیث الوتر بثلاث عشرة تقدم فی النی قبله ولنتر مذی والنسائی من حـدیث أم سلمة کان یوتر بثلاث عشرة وقال ت حسن ولمسلم من حدیث عائشة کان یصلی من الایل ثلاث عشرة رکعة زاد فی روایة برکهتی الفجر

⁽٧) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاوس مرسلاكان يصلى سبع عشرة ركعة من الليل

⁽ ٨) حديث الوترخيرمن حمرالنعم : د ت ه من حديث خارجة بن حدافة ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم و طعفه خ وغيره

فأماإذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي نيته في الركعتين نظر ، فانه إن نوى بهما التهجد أو سـنة المشاء لم يكن هو من الوتر ، وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسـه وترا ، وإنما الوتر مابعـده ولكن الأظهر أن ينوى الوتر كما ينوى في الشلاث الموصولة الوتر، ولكن للوتر معنيان: أحدهما أن يكون في نفسه وترا، والآخر أن ينشأ ليجعل وترا عا بعده، فيكون مجموع الثلاثة وترا والركعتان من جملة الثلاث، إلا أن وتريته موقوفة على الركعة الثالثة ، وإذا كان هو على عزم أن يوترهما بثالثة كان له أن ينوى بهما الوتر ، والركمة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها ، والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وترا بأنفسهما ، ولكنهما موترتان بغيرهما . والوترينبغي أن يكون آخر صلاة الليل ، فيقع بعد التهجد. وسيأتى فضائل الوتر والتهجد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد السابعة : صلاة الضحى فالمواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها . أما عدد ركعاتها فأكثر مانقل فيه ثماني ركمات ، روت أم هانئ أخت على بن أبي طالب رضي الله عنهما « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَـلَّمَ (') صَلَّى الضُّجَى ثَمَا نِي رَكَعَاتٍ أَطَالَهُنَّ وَحَسَّبَهُنَّ » ولم ينقل هـ ذا القدر غيرها. فأما عائشة رضى الله عنها فإنها ذكرت « أنَّهُ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) «كَانَ يُصَلِّى الضُّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَاشَاءَ اللهُ سُبْحَانَهُ » فلم تحد الزيادة ، أي أنه كان يو اظب على الأربعة ولاينقص منها ، وقد يزيد زيادات . وروى فى حديث مفرد « أنَّ النَّبيَّصَلَّى اللهُ على اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣) كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَات ». وأما وقتها فقد روى علي رضي الله عنه « أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتًّا فِي وَقْتَيْنِ: (') إِذَا أَشْرَقَتِ الشَّهْسُ وَارْ تَفَعَتْ قَامَ وَصَلَّىٰ رَكَمَتَيْنِ ، وهو أول الورد الثانى من أوراد النهار كما سيأتى ،

⁽۱) حدیث أم هانی صلی الضحی ثمانی رکعات أطالهن وأحسنهن : متفق علیه دون زیادة أطالهن وأحسنهن وهی منکرة

⁽ ٢) حديث عائشة كان يصلى الضحى أربعا ويزيد ما شاء الله : م

⁽٣) حديث كان يصلى الضحى ست ركعات: ك في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات

⁽٤) حديث كان اذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين واذا انبسطت الشمس وكانت فى ربع النهار من حانب المشرق صلى أربعا: ت ن ه من حديث علي كان نبى الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل

وَإِذَا انْبَسَطَتِ الشَّمْسُ وَكَا نَتْ فِي رُبُعِ السَّمَاءِ مِنْ جَانِبِ الشَّرْقِ صَلَّى أَرْبَعًا » فالأُول إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح ، والثانى إذا مضى من النهار ربعه بازاء صلاة الدصر ، فإن وقته أن يبقى من النهار ربعه ، والظهر على منتصف النهار ، ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب . وهذا أفضل الأوقات . ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت المضحى على الجالة

الثامنة: إحياء ما بين العشاء ين ، وهي سنة مؤكدة . و مما نقل عدده من فعل رسول الله على الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عن وجل : (تَتَجَافَى جُنُو بُهُمْ عَنِ الله المَاجِع *) وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم المراد بقوله عز وجل : (تَتَجَافَى جُنُو بُهُمْ عَنِ الله المَاجِع *) وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم (مَن صَلَّى بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنَّا مِن صَلَاة الله وقال صلى الله عليه وسلم (مَن عَكَف تَفْسَهُ فيما بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ في مَسْجِد جَمَاعَةٍ لَم يَتَكَلَمُ عليه وسلم (مَن عَكف تَفْسَهُ فيما بَيْنَ الله أَن يَبْنِي لَهُ قَصْرَيْنِ فِي الْجُنَّة مَسَيرَة كُلِّ قَصْرِ الله عليه وسلم قَوْم و يَغْرِسُ لَهُ بَيْنَهُمَا غِرَاسًا لَوْ طَافَهُ أَهْلُ اللَّرْضِ لَوَسَعَهُمْ " وسيأتى بقية فضائلها في كتاب الأوراد ، إن شاء للله تعالى فضائلها في كتاب الأوراد ، إن شاء للله تعالى

حتى اذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لفظ ن وقال ت حسن

⁽۱) حدیث صلی بین العشاءین ست رکعات: ابن منده فی الضحی بة وطب فی الأوسط والأصغر من حدیث عمار بن یاسر بسند ضعیف و ت وضعفه من حدیث أبی هریرة من صلی بعد المغرب ست رکعات لم یکلم فیما بینهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتی عشرة سنة

⁽٢) حديث من صلى بين المغرب والمشاء فانها من صلاة الأوابين: ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن المنذر مرسلا

⁽٣) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء فى مسجد جماعة : أبو الوليد الصفار فى كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغا له من حديث عبد الله بن عمر

السجدة: ١٦

القسم الثانى

مايتكرر بتكرر الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها بيوم الأحد

يوم الأحد:

رُوَى أَبِهِ هَرِيرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم (١) أَنه قَال : « مَنْ صلَّى يَوْمَ الْأَحَد أَرْبَعَ رَكَمَات يَقْرَأُ فِى كُلِّ رَكْعَة بِفَاتَحَة اللهُ ثَوَابَ وَآمَن الرَّسُولُ مَرَّةً كَتَبَ اللهُ لَهُ بَعَدَدِ كُلِّ فَصْرَانِي وَلَعَسَرانِي وَاعْطَاهُ اللهُ ثَوَابَ نَبِي وَكَتَب لَه حَجَّة وَعُمْرةً وَكَتَب لَهُ بَكُلِّ رَكْعَة أَلْفَ صَلَاة وَأَعْطَاهُ اللهُ فِي الْمُنْة بِكُلِّ حَرْف مَدينة مِنْ مَسْكُ أَدْفَر » وَحَدُوا الله وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال : « وَحَدُوا الله بَكُثْرَة الصَّلَاة يَوْمَ الْأُحَد فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَاحِدُ لَا شَرِيكَ أَنْ فَنَ صَلَّم اللهُ عَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأُحد بَعْدَ صَلاة والظّهْرِ فَى النبَي عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأُحدَ بَعْدَ صَلاة الظّهْرِ وَقَالَ اللهَ مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْمُحدَونِ اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

يوم الاثنين:

روى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أنه قال: « مَنْ صَلَّى يَوْمَ ٱلْإِثْنَيْنِ عِنْدَ ارْتَفَاعِ النَّهَ ارْكُعَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ ٱلْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ ٱلْكُرْسِيِّ مَرَّةً

⁽١) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات _ الحــديث : أبو موسى المديني من حــديث أبي هريرة بسند ضعيف

⁽٢) حديث على وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد _ الحديث: ذكره أبو موسى المديني فيه بغير أسناد

⁽ ٣) حدیث جابر من صلی یوم الاثنین عند ارتفاع النہار رکعتین ــ الحــدیث : أبو موسی المدینی من حدیث جابر عن عمر مرفوعا و ہو حدیث منکر

وَقُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدُ وَاللّٰهُ عَشَرَ مَرَّاتَ غَفَرَ اللهُ تَعَالَى لَهُ ذُنُو بَهُ كُلَّهَا » وروى أنس بن مالك عن الله عليه وسلم (١) أنه قال: « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ ثَنْتَى عَشْرَةَ رَكُمْ قَالَ عَنْ النبى صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال: « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ ثَنْتَى عَشْرَةَ رَكَهُ قَلَ اللهُ أَحَدُ يَقُرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتَحَةَ الْكَثَرَ مِنَ قَلْ اللهُ عَلَيْ وَاللهُ أَحَدُ اللهُ أَحَدُ اللهُ أَحَدُ اللهُ عَنْ عَشْرَةً وَاللهُ أَحَدُ اللهُ اللهُ عَنْ عَشْرَةً وَاللهُ عَلَيْ وَاللهُ عَنْ وَجَلَّ فَاللّٰهُ عَرْقَةً وَيُتَوّبُ وَاللّٰهُ عَنْ وَجَلَّ فَاللّٰهُ عَمْ كُلِّ مَلَّكِ هَدِيّةٌ لَيْسَمُّونَهُ حَتّى يَدُورُ وَيُقَالُ لَهُ الْدُخُلُ الْجُنّةُ فَيَسْتَقْبُلُهُ مِائَةً لَا فَي مَلَاكٍ مَعَ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيّةٌ لِيسُمُّونَهُ حَتّى يَدُورُ عَلَى اللهِ عَنْ وَو يَتَكُلُّ مَلْكُ هَدِيّةٌ لَيْسَمُّونَهُ حَتّى يَدُورُ وَيُقَالُ لَهُ الْدُخُلُ الْجُنّةُ فَيَسْتَقْبُلُهُ مِائَةً لَا اللهِ مَا أَلْكُ مَعَ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيّةٌ لَيْسَمُّونَهُ حَتّى يَدُورُ وَيُقَالُ لَهُ الْدُخُلُ اللّٰهِ عَنْ نُورٍ يَتَكُلّا لَمُ عَمْ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيّةٌ لَيْسَمُّونَهُ حَتّى يَدُورُ عَلَيْهُ عَنْ نُورٍ يَتَكُلّا لَكُ اللّٰهِ وَعَمْ مِنْ نُورٍ يَتَكُلّا لَهُ عَمْ اللّٰهِ عَمْ اللّٰهِ عَمْ أَلْفِ قَصْرٍ مِنْ نُورٍ يَتَكُلّا لَهُ عَمْ اللّٰهِ عَمْ عَمْ كُلّا مَلْكِ هَدِيّةٌ لِيسُمُّونَهُ حَتّى يَدُورُ وَلَا لَا لَهُ عَالْمُ لَا لَهُ عَلْمُ اللّٰهُ عَلَيْهُ مَا اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللّٰهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُولُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمْ عَلَا عَالْمُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ لَا عَلَيْكُمْ عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَا اللّٰهُ عَلَا اللّٰ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا ع

يوم الثلاثاء:

يوم الأربعاء:

روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه لله عليه وسلم : (٦) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ ٱلْأَرْبِعَاءِ ثَنْتَى ْ عَشْرَةَ رَكْعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يَقْرَ أَفِى كُلِّ رَكْعَةٍ عليه وسلم : (٦) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ ٱلْأَرْبِعَاءِ ثَنْتَى ْ عَشْرَةَ رَكْعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يَقْرَ أَفِى كُلِّ رَكْعَةٍ

⁽١) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة _ الحديث : ذكره أبو موسى المديني بغير سند وهو منكر

⁽ ٢) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف _ الحــديث : أبوموسي المديني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النمار ولا عند ارتفاعه

⁽۳) حدیث أبی إدریس الخولانی عن معاذ من صلی یوم الأربعاء اثنتی عشرة رکعــة ــ الحـــدیث: أبوموسی المدینی وقال رواته ثقات والحدیث مرکب. قلت بل فیه غیر مسمی و هو محمد بن حمید الرازی أحد الــکـذابین

فَاتِحَةَ ٱلْهِكِتَابِ وَآيَةَ ٱلْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدُ ثَلاَثُ مَرَّاتٍ وَٱلْلُمُوَّذَ آيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتُ نَادَى مُنَاد عِنْدَ ٱلْمُوش : يَا عَبْدَ اللهِ اسْتَأْنِف ٱلْمُمَلَ فَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتُ نَادَى مُنَاد عِنْدَ ٱلْمُوش : يَا عَبْدَ اللهِ اسْتَأْنِف ٱلْمُمَلَ فَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَرَفَعَ عَنْكَ شَدَائَدَ ٱلْقَيِامَةِ مِنْ ذَنْبِكَ وَرَفَعَ عَنْكَ شَدَائَدَ ٱلْقَيامَةِ وَرَفَعَ لَهُ مِنْ يَوْمِهِ عَمَلَ نَبِي "

يوم الخيس:

عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (() « مَنْ صَلَّى يَوْمَ أَخْيِس بَيْنَ النَّاهِ وَ أَلْهَصْر رَكْعَتَيْن يَقْر أَ فِي الْأُولَى فَاتِحَة الْكَتَابِ وَآية الْكُرْسِيِّ مِائَةَ مَرَّة وَفِي الثَّانِية فَاتِحَة الْكَتَابِ وَقُلْ هُو اللهُ أَحَدُ مِائَة مَرَّة وَيُصَلِّي عَلَى مُحَرَّدِ مِائَة مَرَّة أَعْطَاهُ اللهُ ثَوَابَ مَنْ صَامَ رَجَبَ وَشَعْبَانَ وَرَمَضَانَ وَكَانَ لَهُ مِنَ الثَّوابِ مِثْلُ عَاجِ اللهِ سَبْعَانَهُ وَتَوَكَلَ عَلَيْهِ حَسَنَةً »

يوم الجمعة

روى عن على بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال:

« يَوْمُ الْجُهُمْ فَهُ صَلاَةٌ كُلُهُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ قَامَ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّهْ سُ وَارْ تَفَعَتْ قَدْرَ رُمْ حِ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَتَوَضَّا ثُمَّ أَسْبَغَ الْوُصُوء فَصَلَّى سُبْحَةَ الضَّحَى رَكْعَتَيْنِ إِيمَاناً وَاحْتِساَباً وَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَتَوَضَّا ثُمَّ أَسْبَغَ الْوُصُوء فَصَلَّى سُبْحَةَ الضَّحَى رَكْعَتَيْنِ إِيمَاناً وَاحْتِساَباً إِلاَّ كَتَبْ اللهُ لَهُ مَا تَتَى حَسَنَةٍ وَمَا عَنْهُ مَا نَةَ سَيِّئَةٍ وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَات رَفَعَ الله سُبْحَانَهُ لَهُ فَى الله سُبْحَانَهُ مَعْ الله وَمَنْ صَلَّى ثَمَانَ وَكَعَات رَفَعَ الله تُعَلَى لَهُ فِي الله عَلَيْهُ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانَ رَكَعَات رَفَعَ الله له له وَمَنْ عَلَى الله عَلَيْهُ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانَ وَمَا ثَتَى مَرَجَةٍ وَمَنْ عَشْرَةً رَكْعَةً كَتَبَ الله له له أَلْفَيْنِ وَمَا نَتَى حَسَنَةٍ وَكَا فَعْ عَنْ ابن عَمر رضى الله عَنْهُ وَمَا نَتَى سَيَّةً وَرَفَعَ لَه فَى الْجُنَّة أَلْفَيْنِ وَمَا نَتَى سَيِّنَةً وَرَفَعَ لَه فَى الْجُنَّة أَلْفَيْنِ وَمَا ثَتَى هُ مَنْ مَا فَالَ فَالله عَلَيْه وسلم (٣) أَنه قال: «مَنْ دَخَلَ الجَامِع يَوْمَ النَّهُ فَصَلَّى أَرْ بُعَرَكُمات عَمْمَ الله عليه وسلم (٣) أَنه قال: «مَنْ دَخَلَ الجَامِع يَوْمَ النَّهُ عَنْ ابن عَمر رضى الله عَنْ ابن عَمر رضى الله عَنْ ابن عَمْ وَلَا الله عَلَيْهُ وَلَمَ الله عَلَيْهُ وَلَا الله قال: «مَنْ دَخَلَ الجَامِع يَوْمَ النَّهُ عَنْ ابن عَمْر رضى الله عَنْ الله عليه وسلم (٣) أَنه قال: «مَنْ دَخَلَ الجَامِع يَوْمَ النَّهُ عَنْ ابن عَمْ وَلَا عَنْ عَنْ الله عَلَيْهُ وَلَا الله عَلَيْهُ وَلَا عَلَى الله عَلَيْهُ وَلْهُ عَلَى الله عَلَيْهُ وَلَا الْمُعْ عَنْ الله عَلَيْهُ وَلَهُ عَنْ الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلْهُ وَلَا الله عَلْهُ وَلَا الله الله الله الله الله الله عَلْهُ وَلَا الله الله الله الله المَانَعُ عَنْ الله الله الله المُتَلَقِلَةُ الله الله الله الله المُعْ عَنْ الله المُعْ عَنْ الله المُعْمَلِي الله المُعْ الله المُعْ المُعْ الله المُعْ المُعْ الله المُعْ الله المُعْ الله المُعْ الله المُعْمَلِيْ المُعْ المُعْ المُعْ المُعْ المُعْ الْ

⁽١) حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخيس بين الظهر والعصر ركعتين _ الحـديث: أبوموسي المديني بسند ضعيف جدا

⁽٧) حديث علي يوم الجمعة مامن عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس _ الحديث: لم أجد له أصلاوهو باطل

⁽٣) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركمات _ الحديث: الدارقطني فى غرائب مالك وقال لا يصح وعبدالله بن وصيف مجهول والخطيب فى الرواة عن مالك وقال غريب جدا ولا أعرف له وجها غير هذا

قَبْلَ صَلاَةِ ٱلْجُمُعَةِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ٱلْحُنْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدْ خَمْسِينَ مَرَّةً لَمْ يَمُت حَتَى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ ٱلْجُنَّةَ أَوْ يُرَى لَهُ

يوم السبت:

روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (١) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ السَّبْتِ أَرْبَعَ رَكَعَات يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ ٱلْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتِ فَإِذَافَرَغَ قَرَأَ آيَةَ ٱلْكُرْسِيِّ كَتَبَ اللهُ لَهُ بَكُلِّ حَرْفٍ حَجَّةً وَعُمْرَةً وَرَفَعَ لَهُ بَكُلِّ حَرْفٍ أَجْرَ سَنَةٍ صِيَامٍ نَهَارُهَا وَقِيَامٍ لَيْلُهَا وَأَعْطَاهُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ بَكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ شَهِيدٍ وَكَانَ تَحْتَ ظِلَ عَرْش اللهِ مَعَ النَّبيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ»

وأما الليالى _ ليلة الأحد:

ٱلْأَحَدِ عِشْرِينَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ ٱلْكِتَابِ وَقَلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ خَمْدِينَ مَرَّةً وَٱلْمُعَوَّذَ تَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً وَأُسْتَغَفْرَ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ مِائَةً مَرَّةٍ وَاسْتَغْفَرَ لِنَفْسِهِ وَلُو الدَّيْهِ مِائَةً مَرَّةٍ وَصَلَّى عَلَى النَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ وَ تَبَرَّأُ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ وَٱلتَّجَأَ إِلَى اللهِ ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ آدَمَ صَفُوةُ اللهِ وَفَطْرَتُهُ وَإِبْرَاهِمَ خَلِيلُ اللهِ وَمُوسَى كَلِمُ اللهِ وَعِيسَى رُوحُ اللهِ وَتُحَمَّدًا حَبِيبُ اللهِ كَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ بِعَدَدِ مَن دَعَا للهِ وَلَدًا وَمَنْ لَمْ يَدْعُ لِلَّهِ وَلَدًا وَبِعَثَهُ اللَّهُ عَنَّ وَجَلَّ يَوْمَ ٱلْقَيَامَةِ مَعَ ٱلْآمِنِينَ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللهِ تَعَالَى أَنْ يُدْخِلُهُ أَكِٰنَةً مَعَ النّبيينَ »

⁽١) حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات ـ الحـديث: أبو موسى المديني في كناب وظائف الليالى والأيام بسند ضعيف جدا

⁽٢) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة _ الحديث: لم أجدله أصلا وحديث من صلى للة الأحــد عشرين ركعة _ الحديث : ذكره أبو موسى المديني بغير أسناد وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيهاست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جدا

قول العراقى حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشرين الخ لم يكن بالاحياء ولعله بنسخته وكذا مالم يخرجه تأمل م - ۲۲ - ثان - إحياء

ليلة الاثنين:

« مَنْ صَلَّى (٢) رَكْعَتَيْن يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ ٱلْكَرَّ فِي اللهُ أَحَدُ وَٱللهُ أَحَدُ وَٱللهُ تَعَالَى خَسْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَيَقْرَأُ بَعْدَ النَّسْلِيمِ خَسْ عَشْرَةَ مَرَّةً آيَةً ٱلْكُرْ فِي وَاسْتَغْفَرَ اللهَ تَعَالَى خَسْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَيَقُرَأُ بَعْدَ النَّه بَعْدَ وَأَجْرُ جَسِيمٌ » روى عن عمر رضى الله عنه عن النبي خَمْسُ عَشْرَةَ مَرَّةً كَانَ لَهُ ثَوَابُ عَظِيمٌ وَأَجْرُ جَسِيمٌ » روى عن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الثُّلاَ ثَاءِ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْمَةٍ فَا تِحَةً ٱلْكَتِنَابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُو اللهُ أَحَدُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَ يَكُونُ يَوْمَ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُو اللهُ أَحَدُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَ يَكُونُ يَوْمَ مُرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُو اللهُ أَحَدُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَ يَكُونُ يَوْمَ اللهُ وَقَلْ هُو اللهُ إِلَى النَّهُ وَقُلْ هُو اللهُ إِلَى الْخُنَّةِ »

ليلة الأربعاء:

روت فاطمة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) أنه قال: « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ ٱلْأَرْ بِعَاء رَكْعَتَيْنِ يَقْرُ أَفِي ٱلْأُولَى فَا تِحَةَ ٱلْكِتَابِ وَقُلْ أَعُو ذُبِرَبِّ ٱلْفَلَقِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الثَّانِيَة بِعَدْ ٱلْفَاتِحَة

⁽١) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات _ الحــديث: ذكره أبو سوسى المدينى هكذا عن الأعمش بغير أسناد وأسند من رواية يزيد الرقشى عن أنس حديثا فى صلاة ست ركعات فيها وهو منكر

⁽٣) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين _ الحديث : ذكره أبو موسى بنير أسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسند من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكامها منكرة (٣) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين _ الحديث : لم أجد فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى المديني وروي من حديث أنس ثلاثين ركعة

قُلُ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ إِذَا سَلَمَ اسْتَغْفَرَ اللهَ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يُصَلِّى عَلَى مُحَيَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَّ عَشْرَ مَرَّاتٍ نَزَلَ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَبَعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَ شَوَابَهُ إِلَى يَوْم أَلْقِيامَة » وفي حديث آخر: « سِتَّ عَشْرَة رَكْعَةً يَقْرأُ بعْدَ أَلْفَا تحَة مَاشَاءِ اللهُ وَيَقْرَأُ فِي آخِرِ الرَّ كُعَتَيْنِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلاَثِينَ مَنَّةً وَفِي أَلْأُولِيَيْنِ ثَلاَثِينَ مَنَّةً قُلْ هُو وَيَقْرَأُ فِي آخِرِ الرَّ كُعَتَيْنِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلاَثِينَ مَنَّةً وَفِي أَلْأُولِيَيْنِ ثَلاَثِينَ مَنَّ قَلْ هُو اللهُ عَلَيْهِ مُ النَّهُ أَحَدُ يُشَفِّعُ فِي عَشَرَةٍ مِن أَهْلِ بَيْتِهِ كُلْبُهُمْ وَجَبَت عَلَيْهِمُ النَّارُ » روت فاطمة رضى الله عنها أنها قالت (١ قال وسول الله صلى الله عليه وسلم: « مَن ْ صَلَّى لَيْلَةَ الأَرْ بِعاءِ سِتَّ رَكَعَاتٍ عَنْها أَنْها قَالَ رسول الله صلى الله عليه وسلم: « مَن ْ صَلَّى لَيْلَةَ الأَرْ بِعاء سِتَّ رَكَعَاتٍ قَرَا فِي كُلِّ رَكُمَةٍ بَعْدَ الْفَاتِحَة قُلُ اللَّهُمُ مَالِكَ أَنْهُ أَنْهُ إِلَى آخر الآية فَإِذَا فَرَغَ مِن صَلَاتِه قَرَا فِي كُلِّ رَكُمَةٍ بَعْدَ الْفَاتِحَة قُلُ اللَّهُ عُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً وَكُتِ لَهُ بَرَاءَة فَي مِنْ صَلَاتِه يَبُونَ اللهُ بُولِكُ اللهُ بَعْقِيلَ سَنَةً وَكُتِ اللهُ بَرَاءَة ثُولَ اللّهَ عُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً وَكُتِ لَهُ بَرَاءَة ثُو مِنَ النَّارِ » وَقَول عُنْ بَرُنُ عَلَى اللهُ بَعْ فَا عَلَى اللهُ بَوالِي اللهُ عَلَيْهِ مَنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُعَلَى اللهُ الله

قال أبو هريرة رضى الله عنه قال الذي صلى الله عليه وسلم: (٢) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الحَيْسِ مَا بَيْنَ اللهُ عَلَيْهِ وَ الْمُوْسِيِّ خَسْ مَا بَيْنَ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمِشَاءِ رَكْءَ تَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْهَ قِا تَحَةَ الْكَتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ خَسْ مَرَّاتٍ وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدُ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَاللهُ قَعَلْ اللهَ تَعَالَى خَمْسَ عَشْرَةً مَرَّة وَجَعَلَ ثُو اللهُ قُو اللهُ فَقَدْ أَدَّى حَقَّ وَالدَيْهِ عَلَيْهِ وَ إِنْ كَانَ عَالَى مَا يُعْطَى الصِّدِيةِ فَقِينَ وَالشُّهَدَاءِ »

الله الجمعة:

قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (") « مَنْ صَلَّى لَيْلُهَ أَبُرُهُمَةَ بَيْنَ أَلْهُ رِبِ
وَالْعِشَاءِ اثْنَتَىٰ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقُرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَآكِمَةً الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُو اللهُ أَحَدُ وَالْعُشَاءِ اثْنَتَىٰ عَشْرَةَ مَرَّةً فَكَا نَّمَا عَبَدَ اللهُ تَعَالَى اثْنَتَىٰ عَشْرَةَ سَنَـةً صِيَامٌ نَهَارُهَا وَقِيَامٌ لَيْلُهَا » إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً فَكَا نَّمَا عَبَدَ اللهَ تَعَالَى اثْنَتَىٰ عَشْرَةَ سَنَـةً صِيَامٌ نَهَارُهَا وَقِيَامٌ لَيْلُهَا »

⁽١) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أى ليلة الأربعاء _ الحديث: أبو موسى المديني بسند ضعيف جدا

⁽٢) حديث أبى هريرة من صلى ليلة الحيس مابين المغرب والعشاء ركعتين ـ الحديث : أبو موسى المدينى وأبو منصور الديامي في مسند الفردوس بسند ضعيف جدا و هو منكر

⁽٣) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة _ الحِديث ; باطل لاأصل له

وقال أنس قال الذي صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ أَكُومُعَةَ صَلَاةَ أَلْهِ مُعَةً الْهِ اللهِ ال

قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٢) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ السَّبْتِ بَيْنَ ٱلْغُوبِ
وَٱلْعِشَاءِ اثْنَتَىْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بُنِي لَهُ قَصْرٌ فِي ٱلْجُنَّةِ وَكَأَنَّكَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ
وَالْعِشَاءِ اثْنَتَىْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بُنِي لَهُ قَصْرٌ فِي ٱلْجُنَّةِ وَكَأَنَّكَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ
وَتَبَرَّأُ مِنَ ٱلْيَهُودِ وَكَانَ حَقَّا عَلَى اللهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ »

القسم الثالث

ما يتكرر بتكرر السنين

وهى أربعة : صلاة العيدين . والتراويح ، وصلاة رجب وشعبان الأولى : صلاة العيدين

صلاة العبديه

وهى سنة مؤكدة ، وشعار من شعائر الدين ، وينبغى أن يراعى فيها سبعة أمور الأوّل: التكبير ثلاثا نسقا، فيقول: الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلا، لااله إلاالله وحده لاشريك له، مخلصين له الدين ولوكره

(۱) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة فى جماعة وصلى ركعتى السنة ثم صلى بعدهما عشر ركعات _ الحديث : باطل لا أصل له وروى المظفر بن الحسين الأرجاني فى كتاب فضائل القرءان وابراهيم بن المظفر فى كتاب وصول القرءان للهيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وإذازلزلت خمسة عشر ممة وقال ابراهيم بن المظفر خمسين مرة أمنه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضا وكامها ضعيفة منكرة وليس يصح في أيام الاسبوع ولياليه ثيء والله أعلم

(٣) حديث أكثروا على من الصلاة فى الليلة الغراء واليوم الازهر طب فى الاوسط من حــديث أبى هريرة وفيه عبد المنعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان

(٣) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والشاء اثنتي عشرة ركعة _ الحديث: لم أجد له أصلا

الكافرون ، يفتتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع فى صلاة العيد ، وفى العيد الثانى يفتتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر. وهذا أكمل الأقاويل . ويكبر عقب الصلوات المفروضة وعقيب النوافل ، وهو عقيب الفرائض آكد

الثانى : إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه فى الجمعة ، والرداء والعامة هو الأفضل للرجال ، وليجنب الصبيان الحرير ، والعجائز التزين عند الخروج

الثالث: أن (١) يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم « وَكَانَصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) يَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ الْعَوَاتِقِ وَذَوَاتِ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) يَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ الْعَوَاتِقِ وَذَوَاتِ النَّلْدُورِ » الرابع: المستحب، الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وبيت المقدس، فان كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد، ويجوز في يوم الصحوان يأمر الإمام رجلا يصلى بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين

الخامس: يراعى الوقت، فوقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر. ويستحب تعجيل صلاة الأضحى لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها. هذه سنة رسول الله على الله عليه وسلم (٣)

السادى: في كيفية الصَّلاة ، فليخرج النياس مكبرين في الطريق ، وإذا بلغ الإِمام المصلى لم يجاس ولم يتنفل ، ويقطع الناس التنفل ، ثم ينادى مناد: الصَّلاة جامعة . ويصلى الإمام بهم ركعتين ، يكبر في الأولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرتين : سبحان الله والحَّد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويقول : يقول بين كل تكبيرتين : سبحان الله والحَد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويقول : وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ، ويؤخر الاستعادة إلى ما وراء الثامنة ، ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة ، واقرتربت في الثانية ،

⁽١) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث كان يأمر باخراج العواتق وذوات الخدور متفق عليه: من حديث أم عطية

⁽٣) حديث تعجيل صلاة الاضحى وتأخير صلاة الفطر الشافعى من رواية أبى الحويرث مرسلا أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن عجل الأضحى وأخر الفطر

والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرتى القيام والركوع، وبين كل تكبيرتين ماذكرناه، ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة، ومن فاتته صلاة العيد قضاها

السابع: أن يضحى بكبس «ضحّى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحِّ مِنْ أُمَّتِي » أَمْلَحَيْنِ وَذَبِحَ بِيدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللهِ وَاللهُ أَكْبَرُ هَذَا عَنِّى وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحِّ مِنْ أُمَّتِي » وقال صلى الله عليه وسلم: (1) « مَن ° رَأَى هِلَالَ ذِي الْخُجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يُضَحِّى فَلاَ يَأْخُدُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَامِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا » قال أبو أيوب الأنصارى: (1) «كان الرَّجُلُ يُضَحِّى عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ بِالشَّاةِ عَن ْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَيَأْ كُلُونَ يَضَحِّى عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ بِالشَّاةِ عَن ْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَيَأْ كُلُونَ وَيُطْعِمُونَ » وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فيا فوق ، وردت فيه الرخصة بعد ويُطْعِمُونَ » وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فيا بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة ، وبعد عيد الأضى ست ركعات ، وقال هو من السنة

الثانية: التراويح

وهى عشرون ركعة ، وكيفيتها مشهورة ، وهى سنة مؤكدة ، وإن كانت دون العيدين واختلفوا فى أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد . وقد « خَرَجَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ () فيها لَيْكَتَيْنِ أَوْ ثَلاَ ثَمَّ لِلْجَمَاعَةِ ثُمَّ كَمْ يَخْرُجُ وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تُوجَبَ عَلَيْكُمْ » وَسَلَمَ () فيها لَيْكَتَيْنِ أَوْ ثَلاَ ثَمَّ لِلْجَمَاعَةِ ثُمَّ كَمْ يَخْرُجُ وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تُوجَبَ عَلَيْكُمْ »

(٢) حــدیث من رأی هـــلال ذی الحجــة وأراد أن یضحی فلا یأخـــذ من شعــره وأظفــاره: م من حدیث أم سلمة

(٣) حديث أبى أيوب كان الرجل يضحى على عهــد الرسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة عن أهله فيأ كلون ويطعمون : ت ه حسن صحيح

(٤) قال سفيان الثورى من السنة أن يصلى بعد الفطر اثنتى عشرة ركعة وبعد الأضحى ست ركعات: لم أجد له أصلا فى كونه سنة وفى الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا فى قول التابعى من السنة كذا وأما قول تابعي التابع كذلك كالثورى فهو مقطوع

(o) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثا ثم لم يخرج وقال أُخِافِ أن يُوجب عليكم : متفق عليه من حديث عائيشة بِلفظِ خشيتِ أن تِفْرِضِ عليكم

⁽۱) حدیث ضحی بکبشین أملحین وذبح بیده وقال بسم الله والله أکبر هذا عنی وعمن لم یضح من أمتی متفق علیه دون قوله عنی الخ من حمدیث أنس و هذه الزیادة عند أبی داود و ت من حدیث جابر وقال ت غریب و منقطع

وجمع عمر رضى الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحى ، فقيل: إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه ، ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض، ولأنه ربما يكسل في الانفراد، وينشط عند مشاهدة الجع. وقيل الانفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين فألحقها بصلاة الضحى ، وتحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة. وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية بالجماعة ، وانوله صلى الله عليه وسلم (١) « فَضْلُ صَلَاةِ التَّطُوعُ فِي يَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي ٱلْمُسْجِد كَفَضْلِ صَلاَة الْمَكْتُوبَة فِي الْمَسْجِدِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْبَيْتِ » وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال: (٢) « صَلاَةً في مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلاَةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ ٱلْسَاجِدِ، وَصَلاَةٌ فِي ٱلْسَاحِدِ ٱلْخُرِ مَا مِنْ أَنْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلَّهِ رَجُلْ يُصَلِّي في زَاوِيَة بَيْنُهِ رَكْعَتَيْنِ لَا يَعْلَمُهُما إِلَّا اللهُ عَنَّ وَجَلَّ » وهذا لأن الرياء والتصنع ربا يتطرق إليه في الجمع ، ويأمن منه في الوحدة . فهذا ما قيل فيه . والمختار أن الجماعة أفضل ، كما رآه عمر رضي الله عنه ، فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة ، وهـذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر . وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع ، والكسل في الانفراد ، عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة . وكان قائله يقول: الصلاة

⁽۱) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت _ رواه آدم بن أبي اياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسلا ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موقوفا وفي سنن د باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا الا المكتوبة

⁽٢) حديث صلاة في مسجدي هذا أنضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي وأفضل من هذا كلهرجل يصلي ركعتين في زاوية بيته لا يعلمها إلا الله _ أبوالشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدي تعدل بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بائة ألف صلاة والصلاة بارض الرباط تعدل بألني ألف صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصليها العبد في جوف الليل لايرد بها الا وجه الله عز وجل وأسناده ضعيف وذكر أبو الوليد الصفار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي قال دخلت على يحي فاسند لي حديثا فذكره الا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة

خير من تركها بالكسل، والإخلاص خير من الرياء. فلنفرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد، ولا يرائى لو حضر الجمع، فأيهما أفضل له؟ فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب فى الوحدة، فيجوز أن يكون فى تفضيل أحدها على الآخر تردد. ومما يستحب القنوت فى الوتر فى النصف الأخير من رمضان

أما صلاة رجب

فقد روى باسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (١) « مَا مِنْ أُحَدِ يَصُومُ أُوَّلَ خَمِيسٍ مِنْ رَجَبٍ ثُمَّ يُصَلِّي فِيمَ لَيْنَ ٱلْمِشَاءِ وَٱلْعَتْمَةِ اثْنَتَى عَشْرَة رَكْعَة يَفْصِلُ أَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ بِتَسْلِيمَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَة الْكتابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ ٱلْقَدْرِ ثَلاَتَ مَرَّاتِ وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدُ اثْنَتَى عَشْرَةً مَرَّةً فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلاَتِهِ صَلَّى عَلَىَّ سَبْمِينَ مَرَّةً يَقُولُ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَكَّدٍ النَّبِيِّ ٱلْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ ، ثُمَّ يَسْجُــُدُ وَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سَبْدِينَ مَرَّةً سُبُوْحٌ قُدُنُوسٌ رَبُّ أَلْمَلائِكَةِ وَالرُّوحِ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَ يَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً : رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ ٱلْأَعَنُّ ٱلْأَكْرَمْ، شُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَةً أُخْرَى وَيَقُولُ فِهِ مَا وِثْلَ مَا قَالَ فِي السَّجْدَةِ ٱلْأُولَى ثُمَّ يَسْأَلُ حَاجِتَهُ في سُجُودِهِ فَإِنَّهَا نُقْضَى - قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لاَ يُصَلِّى أَحَدُ هَـذِهِ الصَّلاَةَ إِلاَّ غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ جَمِيعَ ذُنُو بِهِ وَلَوْ كَأَنَتْ مِثْلَ زَبَدِ ٱلْبَحْرِ وَعَدَدِ الرَّامْلِ وَوَزْنَ ٱلْجُبَالِ وَوَرَقِ ٱلْأَشْجَارِ وَ يُشَفِّعُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ فِي سَبْعِماً نَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مُمَّنْ قَدِ اسْتَوْجَبَ النَّارَ » فهذه صلاة مستحبة ، و إنما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرر السنين ، وإن كانت رتبتها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد، لأن هـذه الصلاة نقلها الآحاد، ولكني رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها ، فأحببت إيرادها وأما صلاة شعبان

فليلة الخامس عشر منه ، يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة ، يقرأ في كل ركعة

⁽١) حديث مامن أحد يصوم أول خميس من رجب ـ الحــديث : فى صلاة الرغائب أورده رزين فى حديث موضوع

القسم الرابع

من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة

صلاة الخسوف، والكسوف، والاستسقاء، وتحية المسجد وركعتى الوضوء، وركعتين بين الأذان والإقامة، وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه، ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن

الأولى: صلاة الخسوف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (٢) « إِنَّ الشَّمْسَ وَاُلْقَمَرَ آيَتَانَ مِنْ آيَاتِ اللهِ قَال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (٢) « إِنَّ الشَّمْسُ وَاُلْقَمَرَ آيَتَانَ مِنْ آيَاتِ اللهِ وَالصَّلَاةِ » لَا يُخْسَفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلاَ لَجِيَاتِهِ فَإِذَا رَأَ يُتُمْ ذَلِكَ فَافْزُ عُوا إِلَى ذَكْرِ اللهِ وَالصَّلَاةِ » قال ذلك لما مات ولده إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس : إنما كسفت لموته . والنظر في كيفيتها ووقتها

أما الكيفية: فإذا كسفت الشمس في وقت الصَّلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة فودى: الصَّلاة جامعة، وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين، وركع في كل ركعة ركوعين أوائلها أطول من أواخرها، ولا يجهر، فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة، وفي الثانية الفاتحة وآل عمران، وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء

صلاة الخسوف والكسوف

⁽١) حديث صلاة ليلة نصف شعبان: حديث باطل و ه من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها وأسناده ضعيف

⁽ ٢) حديث ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله _ الحديث : أخرجاه من حديث المغيرة بن شعبة م _ ٣٣ _ ثان _ إحياء

وفى الرابعة الفاتحة وسورة المائدة ، أو مقدار ذلك من القرءان من حيث أراد ، واو اقتصر على الفاتحة فى كل قيام أجزأه ، ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس . ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء ، ويسبح فى الركوع الأول قدر مائة آية ، وفى الثانى قدر ثمانين ، وفى الثالث قدر سبعين ، وفى الرابع قدر خمسين ، وليكن السجود على قدر الركوع فى كل ركعة ، ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ، ويأمم الناس بالصدقة والعتق والتوبة ، وكذلك يفعل بخسوف القمر ، إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية

فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء ، ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة ، وتفوت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس ، إذ يبطل سلطان الليل ، ولا تفوت بغروب القمر خاسفا ، لأن الايل كله سلطان القمر ، فان انجلي في أثناء الصّلاة أتمها مخففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتنه تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول

الثانية: صلاة الاستسقاء

مهرة الاستسفاء

فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة ، فيستحب للإمام أن يأمى الناس أولا بصيام ثلاثة أيام ، وما أطاقوا من الصدقة ، والخروج من المظالم ، والتوبة من المعاصى ، ثم يخرج بهم فى اليوم الرابع ، وبالعجائز والصبيات ، متنظفين فى ثياب بذلة واستكانة ، متواضعين ، بخلاف العيد . وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها فى الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم : (١) « لَو لا صِبْيانُ رُضَّعْ وَمَشَا يَحُ رُكَعْ وَبَهَا مُم رُتَّعْ لَصُبَ عَلَيْكُمُ المُعْذَابُ صَبًا » ولو خرج أهل الذه ة أيضاً متميزين لم يمنعوا ، فاذا اجتمعوا فى المصلى عَلَيْكُمُ المُعْذَابُ صَبًا » ولو خرج أهل الذه ة أيضاً متميزين لم يمنعوا ، فاذا اجتمعوا فى المصلى الواسع من الصحراء نودى : الصلاة جامعة ، فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ، ثم يخطب خطبتين وبينها جلسة خفيفة ، وليسكن الاستغفار معظم الخطبتين وينهي وسط الخطبة الثانية (٢) أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه فى هذه وينبغى فى وسط الخطبة الثانية (٢) أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه فى هذه الساعة تفاؤلا بتحويل الحال . هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه

⁽١) حديث لولا صبيان رضع ومشايخ ركع _ الحديث : هق وضعفه من حديث أبي هريرة

[ُ] عَ) حَدَيْثُ استَدَبَارِ النَّاسِ وَاسْتَقَبَالَ القَبَلَةِ وَتَحُويَلَ الرَّدَاءَ فِي الاستَسْقَاءُ أُخْرِجَاهُ مَنْ حَدَيْثُ عَبْدُ اللهِ بنَ زيد المازني

أسفله، وما على اليمين على الشمال، وما على الشمال على اليمين، وكذلك يفعل الناس، ويدعون في هذه الساعة سراً، ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أرديتهم محولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب، ويقول في الدعاء: اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك، فقد دعو ناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا ،اللهم فامنن علينا بمغفرة ماقارفنا وإجابتك في سقياناو سعة أرزاقنا. ولا بأس بالدعاء أدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها، وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات الثالثة: صلاة الجنائز

وكيفيتها مشهورة ، وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم (١) صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ كَفَظْتُ مِنْ دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اغْفِر لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاءْنُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزْلُهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالثَّلْبِجِ وَٱلْبَرَدِ وَنَقَّهِ مِنَ ٱلْخُطَايَا كَمَا مُينَقَّى النَّوْبُ ٱلْأَبْضُ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلاً خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلُهُ ٱلْجُنَّةَ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِٱلْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ» حتى قال عوف: تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت. ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرة الإمام، فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل المسبوق، فإنه لو بادر التكبيرات لم تبق للقدوة في هذه الصلاة معني. فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة ، وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات. هذا هو الأوجه عندى وإن كان غيره محتملاً . والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنازة وتشييعها مشهورة ، فلا نطيل بأيرادها ، وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات، وإنما تصير نفلا في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره، ثم ينال بهـا فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين ، لأنهم بجملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم، فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد. ويستحب طلب

⁽١) حديث عوف بن مالك فى الصلاة على الجنازة اللهم اغفرلى وله وارحمني وارحمه وعافني وعافه الحديث : مسلم دون الدعاء للمصلى

كثرة الجمع تبركا بكثرة الهمم والأدعية واشتاله على ذى دعوة مستجابة ، لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال: يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس ، قال: فرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته ، فقال تقول هم أربعون ؟ قلت: نعم ، قال: أخرجوه فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) يقول: « ما من رَجُل مُسْلِم يَمُوتُ فَيهُ مُ اللهُ عَنَ وَجَلَّ فيهِ » فيقَوُمُ عَلَى جَنَازَتِه أَرْبَعُونَ رَجُلاً لاَ يُشْرِكُونَ بِاللهِ شَيْئًا إِلَّا شَقَعَهُمُ اللهُ عَنَ وَجَلَّ فيهِ » وإذا شيع الجنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال: السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين وإذا شيع الجنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال: السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين أن لا ينصرف حتى يدفن الميت ، فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال: اللهم عبدك رد إليك فارأف به وارحمه ، اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء لروحه و تقبله منك بقبول حسن ، اللهم إن كان محسنًا فضاعف له في إحسانه وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه الرابعة: تحية المسجد

ركعتان فصاعداً سنة مؤكدة ، حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الإصغاء إلى الخطيب ، وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل ، إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياما بحق المسجد ، ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء ، فإن دخل لعبور أو جلوس فليقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، يقولها أربع مرات . يقال إنها عدل ركعتين في الفضل . ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تكره التحية في أوقات الكراهية ، وهي بعد العصر ، وبعد الصبح ، ووقت الزوال ، ووقت الطاوع والغروب ، لما روى «أنّهُ صَلَى الله عَلَى مَنْهَا أَنْهِ عَلَى الله عَنْهُا أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلّم وَلَيْ مَنْهَا بَعْدَ النّعْه في عَنْها أَنْه كُنْ أَمَا نَهَيْنَنَا عَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ: هُمَا رَكُعتَانِ كُنْتُ أَصَلْهِ مِمَا بَعْدَ النّعْه في عَنْها أَنْه وَفْدُ » فأفاد هذا الحديث فائدتين فقال: هُمَا رَكُعتَانِ كُنْتُ أَصَلّه بِعَدَ النّعْه في عَنْها أَنْهَ فَذْ » فأفاد هذا الحديث فائدتين

(١) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون _ الحديث: م

ىء المسحد

⁽٧) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له أما نهيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليها بعد الظهر الحديث أم سلمة ولسلم من حديث عائشة كان يصلى ركعتين قبل العصر ثم انه شغل عنها ــ الحديث

إحداهما: أن الكراهية مقصورة على صلاة لاسبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل، إذ اختلفت العلماء في أن النوافل هل تقضى ؟ وإذا فعل مثل ما فاته هل يكون قضاء ؟ وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأحرى أن تنتفي بدخول المسجد وهو سبب قوى ، ولذلك لا تكره صلاة الجثازة إذا حضرت ، ولا صلاة الحسوف والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسبابا

الفائدة الثانية: قضاء النوافل إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، ولنا فيه أسوة حسنة . وقالت عائشة رضى الله عنها «كَانَ رَسُولُ الله صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَم َ (') إِذَا عَلَيْهُ نَوْمْ أَوْ مَرَضْ فَلَمْ يَقُمْ تلك اللّيلة صَلَى مِنْ أَوَّلِ النّهَارِ اثْنَتَى عَشْرَة رَكْعَة » وقد قال العاماء: من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم قضى وأجاب ، وإن كان المؤذن سكت . ولا معنى الآن لتول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى عليه وسلم في وقت الكراهة . نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبغي أن لا يرخص لنفسه في تركه ، بل يتداركه في وقت آخر ، حتى كن نفسه إلى الدعة والرفاهية ، و تداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه صلى الله عليه وسلم في أن لا يرخص لنفسة وروت عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يعبَدر أن أنه قال : « أَحَبُ أَلاَ عَبَل أَمْ مَن الله عَنَ وَجَلّ » فيقصد به أنه قال : « مَنْ عَبد الله عَنْ وَجَلّ » فيقصد به أنه قال : « مَنْ عَبد الله عَنْ وَجَلّ » فيقه هذا الخبر أنه مقته الله تعالى بتركها ملالة ، فاو لا المقت يدخل تحت الوعيد . وتحقيق هذا الخبر أنه مقته الله تعالى بتركها ملالة ، فاو لا المقت يدخل تحت الوعيد . وتحقيق هذا الخبر أنه مقته الله تعالى بتركها ملالة ، فاو لا المقت يدخل تحت الموعد لما سلطت الملالة عليه

الحامسة: ركعتان بعد الوضوء

مستحبتان ، لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة ، فربما يطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعى، فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصودالوضوء

ركعتا الوضوء

⁽١) حديث عائشة كان اذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة ــ الحديث : م

⁽ ٢) حديث أحب الاعمال إلى الله أدومها وان قل: أخرجاه من حديث عائشة

⁽٣) حديث عائشة من عبدالله عبادة ثم تركها ملالة مقته الله: ورواه ابن السني في رياضة المتعبدين موقو فاعلى عائشة

قبل الفوات، وعرف ذلك بحديث بلال، إذ قال صلى الله عليه وسلم ('` « دَخَلْتُ الله عليه وسلم ('` « دَخَلْتُ الله عَلَيه وَسلم ('` بَعَ سَبَقَتْنِي إِلَى الله عَلَيه وَسلم ('` ؛ لاَ أَعْرِفُ شَيْئًا إِلاَّ أَنْ يَكُ الله عَلَيه وُ رَكْعَتَيْنِ » شَيْئًا إِلاَّ أَحْدِثُ وُضُوءًا إِلاَّ أَصَلِّي عَقِيبَهُ رَكْعَتَيْنِ »

السادسة: ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه

روى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٢) ﴿ إِذَا خَرَجْتَ مِنْ لِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ مَنْ لِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ مَنْ لِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ مَنْ لِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَانِ مَنْ الله وقع، ولذلك ورد: ﴿ رَكْعَتَانِ ٢) عَنْمَا نِكَ مَدْخَلَ السَّوْءِ ﴾ و في معنى هذا كل أص يبتدأ به مما له وقع، ولذلك ورد: ﴿ رَكْعَتَانَ (٢) عَنْدَ الْإِحْرَامِ وَرَكْعَتَانَ (٢) عِنْدَ البَّهُ عَلَى السَّفَرِ فِي السَّفَرِ فِي السَّفَرِ وَرَكْعَتَانَ (٢) عِنْدَ السَّفَرِ فِي السَّفَرِ وَرَكْعَتَانَ (٢) عِنْدَ البَيْدِ فِي السَّفَرِ فِي السَّفَرِ وَرَكْعَتَانَ (٢) عَنْدَ السَّفَرِ فِي السَّفَرِ فِي الله عليه وسلم وكان بعض قَبْلُ دُخُولِ الله عليه وسلم . وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين ، وإذا شرب شربة صلى ركعتين ، وكذلك في كل أمر يحدثه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل ، وهي على ثلاث مراتب ، بعضها يتكر رمراراً كالأكل كل والشرب ، فيبدأ فيه باسم الله عز وجل ، وهي على ثلاث مراتب ، بعضها يتكر رمراراً كالأكل كل والشرب ، فيبدأ فيه باسم الله عز وجل ، قال صلى الله عليه وسلم: (٢) ﴿ مُنْ فَي بَالِ لَا يُدْدُ إِلله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عليه وسلم: (١٠) ﴿ مُنْ فَي بَالَ لَا يُدْدُ فِي بَالَ لَا يُذْرُ الله عَلَى الرَّحِيمِ فَهُو أَ البَّهُ ﴾ والمن الرَّحِيمِ فَهُو أَ البَّدُ ﴾

(١) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت بلال بم سبقتني إلى الجنة _ الحديث : أخرجاه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث ركعتي الاحرام خ من حديث ابن عمر

تحية المسجد

⁽٣) حديث أبى هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء واذا دخلت منزلك ـ الحديث: هق فى الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان ابن سليم قال بكر حسبته عن أبى هريرة فـذكره وروى الخرائطى فى مكارم الأخلاق وابن عدى فى الـكامل من حديث أبى هريرة اذا دخل أحـدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فان الله جاءل له من ركعتيه خيرا قال ابن عدى وهو بهذا الأسناد منكر وقال خ لا أصل له

⁽٤) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث أنس مااستخلف فى أهله من خليفة أحب الى الله من أربع ركعات يصليهن العبد فى بيته اذا شد عليه ثياب سفره _ الحديث وهو ضعيف

⁽ ٥) حديث الركعتين عند القدوم من السفر أخرجاه من حديث كعب بن مالك

⁽٦) حديث كل أمرذي بال لم يبدأ فيه ببسم الله فهو أبتر د ن ه حب في صحيحه من حديث أبي هريرة

الثانية: ما لا يكثر تكرره وله وقع ، كعقد النكاح ، وابتداء النصيحة والمشورة ، فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله ، فيقول المزوج: الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجتك ابنتى ، ويقول القابل: الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح . وكانت عادة الصحابة رضى الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحميد

الثالثة: ما لا يتكرر كثيراً وإذا وقع دام وكان له وقع ، كالسفر ، وشراء دار جديده ، والإحرام وما يجرى مجراه ، فيستحب تقديم ركعتين عليه ، وأدناه الخروج مرف المنزل والدخول إليه ، فأنه نوع سفر قريب

السابعة: صلاة الاستخارة

صلاة الارسخارة

فن هم بأمر وكان لا يدرى عافبته ولا يعرف أن الخيير في تركه أو في الإقسدام عليه ، فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « بأنْ يُصَلِّى رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ في الْأُولَى فَاتَحَةَ الْمَالَبِ وَقُلْ هُوَ الله أَحَدُ وَإِذَا فَرَعَ دَعَا الْمَحْتَابِ وَقُلْ هُو الله أَحْدُ وَقُلْ هُو الله أَمْ إِنِّي الله عُمْ إِنِّي الله عُمْ إِنِّي الله عُمْ إِنِّي الله عُمْ إِنِي الله عُمْ أِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ الْمُعْقِيمِ فَإِنَّكَ وَالله عُمْ وَالله عَلَيْهُ وَالله عُمْ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ الله عُمْ يَنْ كُنْتَ تَعْلَمُ الله عُمْ وَعَاقبة أَمْرِى وَعَاجله و آجله وَآجله فَاقدر فَى لَى وَبَارِكُ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِيرُهُ لِي خَيْرُ لِي فَي دِنِي وَدُنْيكَ وَعَاقبة أَمْرِى وَعَاجله و آجله وَآجله فَاقدر فَى لَى وَبَارِكُ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِيرُهُ لِي خَيْرُ لَى فَي دِنِي وَدُنْيكَ وَعَاقبة أَمْرِى وَعَاقبة أَمْرى وَعَاجله و آجله فَاقدر فَى لَي وَبَارِكُ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِيرُهُ لِي وَالْمُونِ وَالله عَلَى وَعَاقبة أَمْرى وَعَاجله و آجله وَآجله فَا عُنْدُ وَاصْرِفْهُ عَنِي وَاقْدُورُ لِي الله عليه وسلم يعامنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعامنا السخورة من القرءان ، وقال صلى الله عليه وسلم يعامنا الاستخارة في الأمر وكلها كما يعامنا والسح الله عليه وسلم يعامنا الاستخارة في الأمر وكلها كما يعامنا وقال المنتخارة عليه وسلم عنه القبول ، ومن أعطى أربعاً لم يُمنع الربعة لم يمنع الخيرة ، ومن أعطى المسورة لم يمنع الطواب

⁽١) حديث صلاة الاستخارة: خ من حديث جابر قال أحمد حديث منكر

الثامنة: صلاة الحاجة

صلاة الحاجة

صلاة التسبيح

فن ضاق عليه الأمر ومسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة ، فقد (١) روى عن وهيب بن الورد أنه قال : إن • ن الدعاء الذي لا يرد أن يصلى العبد ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد ، فاذا فرغ خر ساجداً ثم قال : سبحان الذي لبس العز وقال به ، سبحان الذي تعطف بالمجد و تكرم به ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه ، سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، سبحان ذي المن والفضل ، سبحان ذي العز والكرم ، سبحان ذي الطول ، أسألك بمعاقد المنز من عرشك ومنتهي الرحمة من كتابك ، وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلاتك التامات العامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، أن تصلى على محمد وعلى آل محمد . ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها ، فيجاب إن شاء الله عز وجل ، قال وهيب : بلغنا أنه كان يقال لا تعاموها لسفهائكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل

التاسعة: صلاة التسبيح

وهده الصلاة مأثورة على وجهها، ولا تختص بوقت ولا بسبب، ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة، فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال للعباس بن عبد المطلب: « أَلاَ أُعْطِيكَ أَلاَ أَمْنَحُكَ أَلاَ أَعْطِيكَ أَلاَ أَعْطِيكَ أَلاَ أَمْنَحُكَ أَلاَ أَعْبُوكَ بِشَيْءِ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَهُ غَفَرَ اللهُ لَكَ ذَ نبكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ سِرَّهُ وَعَلَا أَنْتَ فَعَلْتَهُ غَفَرَ اللهُ لَكَ ذَ نبكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ سِرَّهُ وَعَلَا نبيتَهُ ؟ تُصَلِّى أَرْبعَ رَكَعَات تقرْأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةً اللهُ وَلَا إِلَهَ إِلاَّاللهُ فَاخَهُ مَن اللهُ وَالْحَرَاءَةِ فِي أَوَّل رَكْعَةٍ وَأَنْت تَقُولُهُمْ وَأَنْت رَاكِعُ عَشْرَ مَرَّات ثُمَّ تَرْفَعُ فَلُهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا إِللهَ إِلاَّاللهُ وَاللهُ أَلَّ رَكُعُ فَتَقُولُهُمَا وَأَنْت رَاكِعُ عَشْرَ مَرَّات ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السَّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْراً ثُمَّ تَدُولُهُ عَشْراً مُو عَنْ السَّجُودِ فَتَقُولُهُا عَشْراً مُنْ السَّعُودِ فَتَقُولُهَا عَشْراً ثُمَّ الْعَالِي اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ السَّعُودِ فَتَقُولُهُا عَشْراً ثُولُ اللهُ عَنْ السَّعَودِ فَتَقُولُهُا عَشْراً ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السَّعُودِ فَتَقُولُهُا عَشَرا أَنْ أَنْ السَّعُودُ وَلَقُولُهُا عَشْراً وَا أَنْ السَّعُودُ وَلَا اللهُ لَهُ عَلْ اللْعَرافُ وَلَا اللهُ المُعَلَّ اللهُ اللهُ

⁽۱) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثنى عشر ركعة: أبو منصور الديامي في مسند الفردوس باسنادين ضعيفين جدا فيها عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين رواه ت ه من حديث عبد الله بن أبي أوفي وقال ت حديث غريب وفي أسناده مقال

⁽٢) حديث صلاة التسبيح تقدم

عَشْراً ثُمُّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْراً ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السَّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْراً فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكُعة تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِرَ كَعَاتٍ إِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّها فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافِكُ فَا السَّبَةِ فَافَعَلُ فَا السَّبَةِ فَا فَعَلُ فَا السَّبَةِ فَا فَعَلُ فَا السَّبَةِ فَا فَعَلُ فَا السَّبَةِ فَا السَّبَةِ مَرَّةً هَا إِنْ لَمْ تَفْعَلُ فَا السَّبَةِ فَلَا اللّهِ وَجَمِدَكُ و تِبَارِكُ اسْمَكَ و تعالى مَرَّةً "وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة سبحانك الله ومجمدك و تبارك اسمك و تعالى جدك و تقدست أسماؤك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشراً بعد القراءة والباق كما سبق عشراً عشراً ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعداً. وهذا هو الأحسن ، وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلمائة تسبيحة ، فان صلاها نهاراً فبتسليمة واحدة ، وإن صلاها ليلا فبتسليمتين أحسن ، إذ ورد «أنَّ صَلَاة العلى العظيم فهو وإن زاد بعد التسبيح قوله : لاحول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم فهو عسن ، وقد ورد ذلك في بعض الروايات

فهذه الصاوات المأثورة. ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد، وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا ، لأن النهي مؤكد ، وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية . وقد رأيت بعض المتصوقة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد ، لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء ، فينبغي أن يتوضأ ليصلي لا أنه يصلي لأنه توضأ ، وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي فلا يبقي للكراهية معني ، ولا ينبغي أن ينوى وضوء كما ينوى ركعتي التحية ، بل إذا توضأ صلي ركعتين تطوعا كيلا يتعطل وضوء كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء . وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالحسوف والتحية حتى ينوى ركعتي الوضوء ، فيستحيل أن ينوى بالصلاة الوضوء ، بل ينبغي أن ينوى بالوضوء الصلاة ، وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه بالصلاة الوضوء ، بل ينبغي أن ينوى بالوضوء الصلاة ، وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أو وقت الكراهية فلينو قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمه صلاة تطرق اليها خلل لسبب من الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلاوجه لها الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلاوجه لها الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلاوجه لها الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلاوجه لها الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلاوجه لها المحدث التحديد التحديد الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلاوجه لها المحديد الكراهية عليه المحديد التحديد التحديد الكراهية عليه المحديد التحديد التحديد الكراهية علي المحديد التحديد الكراهية عليه المحديد المحديد التحديد الكراهية عليه المحديد الكراهية علي المحديد التحديد الكراهية عليه المحديد التحديد التحديد الكراهية المحديد التحديد التحديد التحديد التحديد المحديد التحديد الت

⁽١) حديث صلاة الليل مثني مثني : أخرجاه من حديث ابن عمر

أُسرار النهى نىأوقات الكراهة

فني النهي في أوقات الكراهية مهات ثلاثة: (أحدها) التوقي من مضاهاة عبدة الشمس. و (الثاني) الاحتراز من انتشار الشياطين، إذ قال صلى الله عليه وسلم (١) إِنَّ الشَّمْسَ لَتَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَأَذَا طَلَعَتْ قَارَنَهَا، وَ إِذَا ارْتَفَعَتْ فَارَقَهَا، فَإِنِ اسْتَوَتْ قَارَنَهَا ، فَإِذَا زَالَت فَارَقَهَا ، فَإِذَا تَضَيَّفَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا ، فَإِذَا غَرَبَتْ فَارَقَهَا » و نهى عن الصلوات في هـذه الأوقات و نبه به على العلة . و (الثالث) أن سالكي طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات ، والمواظبة على نمط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي ، والإنسان حريص على ما منع منه ، ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت، فخصصت هذه الأوقات بالتسبيح والاستغفار، حذراً من الملل بالمداومة، وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ، ففي الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفي الاستمرار على شيء واحد استثقال وملال، ولذلك لم تكن الصَّلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعا مجرداً ولا قياما مجرداً ، بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة ، فان القلب يدرك من كل عمل منهما لذة جديدة عند الانتقال إليها ، ولو واظب على الشيء الواحد لتسارع إليه الملل. فإذا كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار أخر ، ليس في قوة البشر الأطلاع عليها ، والله ورسوله أعلم بها . فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والحسوف وتحية المسجد، فأما ماضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهى. هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم

كمل كتاب أسرار الصَّلاة من كتاب إحياء علوم الدين ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، والحمد لله وحده ، وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيراً

⁽۱) حديث أن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا طلعت قارنها _ الحديث : ن من حديث عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبد الله الصنابحي ووهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم

الله المن الرادادة

كاب (بير رازاده

الحمد لله الذي أسعد وأشتى ، وأمات وأحيا ، وأضحك وأبكى ، وأوجد وأفنى ، وأفقر وأغنى ، وأضر وأقنى ، الذي خلق الحيوان من نطفة تمنى ، ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ، ثم خصص بعض عباده بالحسنى ، فأفاض عليهم من نعمه ما أيسر به من شاء واستغنى ، وأحوج إليه من أخفق فى رزقه وأكدى ، إظهاراً للامتحان والابتلا ، ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى، وبين أن بفضله تزكى من عباده من تزكى ومن غناه زكى ماله من زكى . والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى ، وعلى آله وأصحابه من زكى . والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى ، وعلى آله وأصحابه من نائل من المدى ، وعلى اله وأصحابه من نائل من نائل من المدى ، وعلى اله وأصحابه من نائل من نائل من نائل من المدى ، وعلى اله وأصحابه من نائل من نائل من نائل من نائل من المدى ، وعلى اله وأصحابه من نائل من نائل

المخصوصين بالعلم والتقي

أما بعد: فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مبانى الإسلام، وأردف بذكوها الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى : (وَأَقيمُوا الصَّلاَة وَآثُوا الرَّكَاة *) وقال صلى الله عليه وسلم: (التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى : (وَأَقيمُوا الصَّلاة وَأَنَّ مُحَدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقام الصَّلاة وَإِيتَاءِ الزَّكَاة » وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال : (وَالَّذِينَ يَكُنزُنَ الذَّهَبَ وَالْفضَّة وَلَا يُنْفقُونَهَا في سَبِيلِ اللهِ فَبَشِّر مُ هُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ *) ومعنى الإنفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة . قال الأحنف بن قيس : كنت في نفر من قريش فمر أبو ذر فقال : بشر الكانرين بكيّ في ظهوره يخرج من جنوبهم ، وبكيّ في أقفائهم يخرج من جماههم . وفي رواية أنه يوضع على خمة ثدى أحده فيخرج من نغض كتفيه حتى يخرج من حامة ثدييه يتزلزل . وقال أبوذر : انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال: « هُ الأَخْسَرُونَ ورَبِّ الْكَعْبَةِ » فقلت ومن ه ؟ قال « الأَ كُثَرُونَ الكعبة فلما رآني قال: « هُ الأَخْسَرُونَ ورَبِّ الْكَعْبَةِ » فقلت ومن ه ؟ قال « الأَ كُثَرُونَ ورَبِّ الْكَعْبَة فلما رآني قال « الأَ كُثَرُونَ ورَبِّ الْكَعْبَة فلما رآني قال « الأَ كُثَرُونَ ورَبِّ الْكَعْبَة » فقلت ومن ه ؟ قال « الأَ كُثَرُونَ

[﴿] كتاب أسرار الزكاة ﴾

⁽١) حديث بني الاسلام على خمس أخرجاه من حديث ابن عمر

⁽٢) حديث أبي ذر انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى ظل الكعبة فلمـــا رآنى قال هم الأخسرون ورب الكعبة ـــ الحِديثِ: أخرجاه م و خ

البقرة: ١١٠ له التوبة: ١٣٤

أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقِيلَ: مَا هُمْ مَا مِنْ صَاحِب إِبِلِ وَلاَ بَقَرَ وَلاَ غَنهِ لاَ يُؤُدِّى زَكَاتَهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيامَةِ وَقِيلَ: مَا هُمْ مَا مِنْ صَاحِب إِبِلِ وَلاَ بَقَرَ وَلاَ غَنهِ لاَ يُؤُدِّى زَكَاتَهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيامَةِ أَعْظَمَ مَا كَانَتْ وَأَسْمَنُهُ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَوّهُ بِأَظْلاَ فِهَا كُلّهَا نَفَدَتْ أُخْرَاها عَادَتْ عَلَيْهِ أَولاَها حَتَى يُقْضَى بَيْنَ النّاسِ » وإذا كان هذا التشديد مخرجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجلية والخفية ، ومعانيها الظاهرة والباطنة ، مع الإقتصار على مالا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها

وينكشف ذلك في أربعة فصول:

الفصل الأول: في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها الثاني: في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة

الثالث: في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه

الرابع: في صدقة التطوع وفضلها

الفصل الأول

في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع: زكاة النعم، والنقدين، والتجارة، وزكاة الركاز والمعادن، وزكاة المعشرات، وزكاة الفطر

النوع الا ول زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ، ولا يشترط البلوغ ، بل تجب في مال شروط الزلاة الصبي والمجنون. هذا شرط من عليه

وأما المال فشروطه خمسة: أن يكون نما، سائمة، باقية حولا، نصابا كاملا، مملوكا على الكمال الشرط الأول: كونه نعما، فلازكاة إلا في الإبل والبقر والغنم. أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم. فلا زكاة فيها

الثانى: السوم، فلا زكاة فى معلوفة، وإذا أسيمت فى وقت وعلفت فى وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها

الثالث: الحول ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) « لأزَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ أَلَخُونُكُ » . ويستثنى من هذا نتاج المال فانه ينسحب عليه حكم المال . وتجب الزكاة فيه لحول الأصول ، ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول

الرابع : كمال الملك والتصرف ، فتجب الزكاة في الماشية المرهونة لأنه الذي حجر على نفسه فيه ، ولاتجب في الضال والمغصوب إلا إذاعاد بجميع نمائه ، فتجب زكاة مامضي عندعوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياً به إذ الغني ما يفضل عن الحاجة

الخامس: كمال النصاب

أما الإبل

زفاة الايل

فلا شيء فيها حتى تبلع خمسا ففيها جذعة من الضأن، والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة، وفي عشر شاتان، وفي خمس عشرة ثلاث شياه، وفي عشرين أربع شياه، وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية، فإن لم يكن في ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذي في السنه الثالثة يؤخذو إن كان قادرا على شرائها وفي ست وثلاثين ابنة لبون، ثم إذا بلغت ستا وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة، فاذ صارت احدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الحامسة، فاذا صارت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون ، فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان ، فاذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون

وأما البقر

زكاة البقر

فلا شىء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذى فى السنة الثانية ثم فى أربعين مُسنة وهى التى فى السنة الثالثة ثم فى ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك ففى كل أربعين مسنة ، وفى كل ثلاثين تبيع

(١) حديث لازكاة في مال حتى يحول عليه الجول: أبوداود من حديث على باسناد جيدوه من حديث عائشة باسناد ضعيف

زكاة الفنم

وأما الغنم: فلازكاة فيها حتى تبلغ أربعين، ففيها شاة جَدَعَة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لاشىء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان، إلى مائتى شاة وواحدة ففيها ثلاث شياة إلى ، أربعائة ففيها أربع شياه ، ثم استقر الحساب فى كل مائة شاة . وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد فى النصاب ، فإذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة ، وإن كان بين ثلاثة نفرمائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جيمهم ، وخلطة الجوار كخلطة الشيوع ، ولكن يشترط أن يريحا معا ويسقيا معا ويحلبا معا ويسرحا معا ، ويكون المرعى معا ، ويكون انزاء الفحل معا ، وأن يكونا جيعا من أهل الزكاة . ولاحكم للخلطة مع الذى والمكاتب ، ومهما نزل فى واجب الابل عن سن إلى سن فهو جائز مالم يجاوز بنت مخاض فى النزول ، ولكن تضم إليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أوعشرين درها ولسنتين أربع شياه أو أربعين درها وله أن يصعد فى السن مالم يجاوز الجذعة فى درها ولسنتين أربع شياه أو أربعين درها وله أن يصعد فى السن مالم يجاوز الجذعة فى الصعود ، ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ، ولا تؤخذ فى الزكاة مريضة إذاكان بعض المال صحيحا ولو واحدة ، ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللئام لئيمة ، ولا يؤخذ من المال الأكولة ولاالماخض ولا الربى ولا الفحل ولا غراء المال

النوع الثانى زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثما غائة مَن ، ولا شيء فيما دونها ، ولا في القواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات ، وفي التمر والزبيب . ويعتبر أن تكون ثما غاغائة مَن تمرا أو زبيبا ، لارطبا وعنبا . ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع كالبستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثما غاغائة مَن من زبيب ، فيجب على جميعهم ثمانون منا من زبيب بقدر حصصهم ، ولايعتبر خلطة الجوار فيه ، ولا يكمل نصاب الحنطة بالشعير ، ويكمل نصاب الشعير بالسَّلْت فانه نوع منه . هذا قدر الواجب ان كان يسقى بسيح أوقناة

فانكان يسقى بنضح أودالية فيجب نصف العشر، فان اجتمعا فالأغلب يعتبر رأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب البابس بعد التنقية، ولا يؤخذ عنب

ولارطب الا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك، فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير. ولا يمنع من هذه القسمة قولنا: إن القسمة بيع، بل يرخص في مثل هذا للحاجة

ووقت الوجوب أن يبدوالصلاح في الثمار وأن يشتد الحبُّ. ووقت الأداء بعد الجفاف

النوع الثالث زكاة النقديم

فإذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر، ومازاد فبحسابه ولودرهما. ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر ومازاد فبحسابه، وإن نقص من النصاب حبة فلازكاة. وتجب على من معه دراهم مغشوشة إذاكان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة. وتجب الزكاة في التبر وفي الحلي المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال، ولا تجب في الحلى المباح. وتجب في الدين الذي هو على ملىء، ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلا فلا تجب إلا عند حاول الأجل

النوع الرابع زكاة التجارة

وهى كزكاة النقدين، وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقد الذى به اشترى البضاعة إن كان النقد نصابا، فإن كان ناقصاً أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء. وتؤدى الزكاة من نقد البلد، وبه يقوم، فإن كان مابه الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد. ومن نوى التجارة من مال قُنية فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتى يشترى به شيئا، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة. والأولى أن تؤدى زكاة تلك السنة. وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال، ولم يستأنف له حولا كما في النتاج. وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة. هذا وهو الأقيس

النوع الخامس الركاز والمعدن

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر عليها في الاسلام ملك ، فعلى واجده في الذهب والفضة منه الحس ، والحول غير معتبر . والأولى أن لايعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الحس يؤكد شبهه بالغنيمة ، واعتباره أيضاً ليس يبعيد ، لأن مصرفه مصرف الزكاة ، ولذلك يخصص على الصحيح بالنقدين . وأما المعادن فلازكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ، ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب وفي الحول قولان ، وفي قول يجب الحس . فعلى هذا لا يعتبر . وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فانه نوع اكتساب ، وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ، ويعتبر النصاب كالمعشرات . والاحتياط أن يخرج بالحس من القليل والكثير ، ومن عين النقدين أيضا خروجا عن شبهة هذه الاختلافات فانها ظنون قريبة من التعارض ، وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه

النوع السادس في صدقة الفطر

وهي « وَاجِبَة عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم () عَلَى كُلِّ مُسْمِ فَضَلَ عَنْ قُوتِهِ وَقُوتِ مَنْ يَقُوتُهُ يَوْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَيْلَتَهُ صَاعَ مَا يُقْتَاتُ بِصَاعِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم) وهو . مَنُوانِ وثلثا مَن يَخرَجه من جنس قوته أو من أفضل منه ، فإن اقتات بالحنطة لم يجز الشعير ، وإن اقتات حبوبًا مختلفة اختار خيرها ، ومن أيها أخرج أجزأه . وقسمتها كقسمة زكاة الأموال ، فيجب فيها استيعاب الأصناف ، ولا يجوز أخراج الدقيق والسَّويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وتماليكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته ، أعنى من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد ، قال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَذُوا صَدَقَة الفيد المشترك على الشريكين ، ولا تجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ، ولا تجب صدقة

⁽١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم: أخرجاه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان _ الحديث

⁽ ٢) حديث أدوا زكاة الفطر عمن تمونون: قط هي من حديث ابن عمر أمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والحبر والحر والعبد ممن تمونون قال هي أسناده غير قوى مدون الفطر عن الصغير والحبر والحر والعبد ممن تمونون قال هي أسناده غير قوى مدون الفطر عن الصغير والحبر والحروالعبد ممن تمونون قال هي أسناده غير قوى مدون الفطر عن الصغير والحروالعبد ممن تمونون قال هي أسناده غير قوى المعروب المعروب

العبد الكافر ، وإن تبرعت الزوجة بالاخراج عن نفسها أجزأها ، وللزوج الاخراج عنها دون إذنها ، وإن فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم أدى عن بعضهم ، وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته آكد . وقد «قَدَّمَ رَسُولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) نَفَقَةَ الْوَلَدَ عَلَى نَفَقَةَ الزَّوْجَةِ وَنَفَقَتَهَا عَلَى نَفَقَةَ الْخُادِم » فهذه أحكام فقهية لابد للغنى من معرفتها . وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار

الفعل الثانى

في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور:

الأول : النية ، وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض . ويسن عليه تعيين الأموال ، فانكان له مال غائب فقال هذا عن مالى الغائب إنكان سالما وإلا فهو نافلة ، جاز ، لأنه لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه ، و نية الولى تقوم مقام نية المجنون والصبى ، و نية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ، ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعنى في قطع المطالبة عنه ، أما في الآخرة فلا ، بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأتف الزكاة ، وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه ، لأن توكيله بالنية نية

الثانى: البدار عقيب الحول. وفى زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر. ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصى ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق ، وإن أخر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه ، وتعجيل الزكاة جائر بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانعقاد الحول. ويجوز تعجيل زكاة حولين ، ومهما عجل فات المسكين قبل الحول أوارتد أوصار غنياً بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أومات فالمدفوع ليس بزكاة ، واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع ، فليكن المعجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة

⁽١) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولدعلى نفقة الزوجة و نفقتها على نفقة الحادم : د من حديث أبى هريرة بسند صحيح وحب ك وصححه ورواه ن حب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتى

الثالت: أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة ، بل يخرج المنصوص عليه ، فلا يجزى ورق عن ذهب ولاذهب عن ورق ، وإن زاد عليه في القيمة . ولعل بعض من لايدرك غرض الشافعي رضى الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة ، وما أبعده عن التحصيل ، فان سد الخلة مقصود ، وليس هو كل المقصود ، بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل للحظوظ والأغراض فيه ، وذلك كرمى الجرات مثلا ، إذ لاحظ للجمرة في وصول الحصى اليها ، فقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفمل مالا يعقل له معنى ، لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه اليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية ، إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أم المعبود فقط لالمعنى آخر ، وأكثر أعمال الحج كذلك ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (۱) في إحرامه « لَبَيْكَ بِحَجَّةٍ حَقًّا تَعَبَّداً وَرقًا » تنبيها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لمجرد في إحرامه « لَبَيْكَ بِحَجَّةٍ حَقًّا تَعَبَّداً وَرقًا » تنبيها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لمجرد في إدام من غبر استئناس العقل منه عا عيل إليه و يحث عليه

القسم الثانى: من واجبات الشرع ماالمقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين ورد المغصوب، فلا جرم لايعتبر فيه فعله ونيته، ومها وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع. فهذان قسمان لاتركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس

والقسم الثالث: هو المركب الذي يقصد منه الأمران جميعاً وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالاستعباد، فيجتمع فيه تعبد رمى الجمار وحظ رد الحقوق. فهذا قسم في نفسه معقول، فان ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين، ولا ينبني أن ينسي أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما، ولعل الأدق هو الأهم. والزكاة من هذا القبيل، ولم ينتبه له غير الشافعي رضى الله عنه، فحظ الفقير مقصود في سد الخلة وهو جلي سابق إلى ينتبه له غير الشافعي رضى الله عنه، فحظ الفقير مقصود للشرع، وباعتباره صارت الزكاة قرينة الأفهام، وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع، وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من موعه وجنسه وصفته، ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي، وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته، ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي،

⁽١) حديث لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا : البزار والدارقطني في العلل من حديث أنس

والتساهل فيه غير قادح في حظ الفقير لكنه قادح في التعبد. ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكر ناها في كتب الخلاف من الفقهيات ، ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة ، فعدل من الابل إلى الشاة ، ولم يعدل إلى النقدين والتقويم ، وإن قدر أن ذلك لقلة النقود في أيدى العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين ، فلم لم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ، ولم قدر بعشرين درهما وشاتين ، وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها . فهذا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج ، ولكن جمع بين المعنيين ، والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات . فهذا شأن الغلط فيه

الرابع: أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر ، فان أعين المساكين في كل بلدة عند إلى أموالها ، وفي النقل تخييب للظنون، فإن فعل ذلك أجزأه في قول، ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى ، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباءفي تلك البلدة الخامس: أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده، فإن استيعاب الأصناف واجب، وعليه يدل ظاهر قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمُسَاكِينِ *) الآية فانه يشبه قول المريض: إنما ثلث مالى للفقراء والمساكين، وذلك يقتضي التشريك في التمليك والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر. وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد، وهم المؤلفة قلوبهم، والعاملون على الزكاة، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف: الفقراء، والمساكين، والغارمون، والمسافرون أعنى أبناء السبيل. وصنفات يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون، فان وجد خمسة أصناف مثلا قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة ، وعين لكل صنف قسما ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة ، وليس عليه التسوية بين آحاد الصنف، فان له أن يقسمه على عشرة وعشرين، فينقص نصيب كل واحـد، وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان، فلاينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إنوجد، أثم لو لم يجب إلا صاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً، ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد ، فان عسر عليه ذلك القلة الواجب فليتشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ، وليخلط مال نفسه بمالهم ، وليجمع المستحتين ، وليسلم إليهم حتى يتساهموا فيه فإن ذلك لا بد منه

بياسه دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

أعلم أن على مريد طريق الآخرة بزكاته وظائف

الوظيفة الأولى: فهم وجوب الزكاة ومعناها، ووجه الامتحان فيها، وأنها لم جعلت من مبانى الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان: وفيه ثلاثة معان

الأول: أن التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد، وشهادة بافراد المعبود، وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد، فإن المحبة لا تقبل الشركة، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يمتحن به درجة المحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها ألة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب، فامتحنوا بتصديق دعواهم في المحبوب، واستنزلوا عن المال الذي هو مَرَمُو قَهُمْ وَمُعَشُو قَهُمْ، وَلَذَلَكُ قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ۚ وَأَمُو اللَّهُمُ بِأَنَّ لَهُمْ أَجُنَّةً *) وذلك بالجهاد، وهو مسامحة بالمهجة شوقا إلى لقاء الله عزوجل، والمسامحة بالمال أهون. ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام: قسم صدّقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا ديناراً ولا درهما ، فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيـل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم؟ فقال : أما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع (١) ولهذا تصدق أبو بكررضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشطر ماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ فقال مثله , وقال لأبى بكر رضى الله عنه: ما أبقيتَ لأهلك؟ قال الله ورسوله ، فقال صلى الله عليه وسلم: « بَيْنَكُمَا مَا بَيْنَ كَامِتَيْكُما ﴾ فا لصديق وفّى بتمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله

⁽١) حديث جاء أبو بكر مجميع ماله وعمر بشطر ماله _ الحديث: دت ك و محمد من حديث ابن عمر وايس فيه قوله بينكما مابين كلتيكما

التوبة: ١١١

القسم الثانى: درجتهم دون درجة هذا، وه المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات، فيكون قصده في الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون التنم، وصرف الفاصل عن الحاجة إلى وجوه البرمهما ظهر وجوهها، وهؤلاء لايقتصرون على مقدار الزكاة. وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخمى والشمى وعطاء ومجاهد، قال الشمى بعد أن قيل له: هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال: نعم أما سمعت قوله عن وجل (وآتي أكمال على حُبّه ذوي القرُنبي *) الآية، واستدلوا بقوله عن وجل: (وَمُا رَزَقنا مُهُ يُنفِقُونَ *) وبقوله تعالى: (واً نفقُو المِّارَزَقنا كُمْ *) وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم أ، ومعناه أنه يجب على الموسرمهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة

والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مها أرهقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية، إذ لا يجوز تضييع مسلم، ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلانسليم مايزيل الحاجة قرضا، ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه. ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أي لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض، وهذا مختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب، فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه، وهي أقل الرتب. وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة، قال الله تعالى: (إن يساً للكُمُوها فيكُففكُم تَب شُخلُوا *) يحفكم أي يستقص عليكم، فكم بين عبد اشترى منه ماله و نفسه بأن له الجنة، وبين عبد لايستقصى عليه لبخله: فهذا أحد معانى أم الله سبحانه عباده ببذل الأموال

المعنى الثانى: التطهير من صفة البخل، فانه من المهلكات، قال صلى الله عليه وسلم «أَن الله عليه وسلم « ثَلاَثُ مُهْلِكاً تُ شُرِحٌ مُطاع وَهُول مُتَبَع وَ إِعْجَابُ أَلْم و بِنفسه ، وقال تعالى: (وَمَن يُوقَ شُحَ الله نفسه فَأُولِيْكَ مُمُ الله لُكُون *) وسيأتى في ربع المهلكات وجه كونه مهلكا،

⁽١) حديث ثلاث مهلكات _ الحديث: تقدم

وكيفية التفصى منه، وإنما تزول صفة البخل بأن تتعود بذل المال، فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقته حتى يصير ذلك اعتيادا. فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك، وإنما طهارته بقدر بذله و بقدر فرحه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى المعنى الشالث: شكر النعمة، فان لله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكراً لنعمة البدن، والمالية شكراً لنعمة المال، وما أخس من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله!

الوظيفة الثانية: في وقت الأداء. ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب إظهاراً للرغبة في الامتثال ، بايصال السرور إلى قلوب الفقراء ، ومبادرة لعوائق الزمان أن تموقه عن الخيرات، وعلماً بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب، ومها ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يغتنم، فان ذلك لمـة الملك ، وقلب المؤمن بين أصبمين من أصابع الرحمن ، فما أسرع تقلبه ، والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر ، وله لمنة عقيب لمنة الملك ، فليغتنم الفرصة فيه ، وليعين لزكاتها إن كان يؤديها جميما شهراً معلوما ، وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سببًا لنماء قربته وتضاعف زكاته ، وذلك كشهر المحرم ، فانه أول السنة وهو وهو من الأشهر الحرم، أو رمضان فقد «كَانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) أَجْوَدَ أَكُلْقِ وَكَانَ فِي رَمَضَانَ كَالرِّ بِجِ ٱلْمُرْ سَلَةِ لَا يُمْسِكُ فِيهِ شَيْئًا » ولرمضان فضيلة ليلة القدر ، وأنه أنزل فيه القرءان. وكان مجاهد يقول: لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان. وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام، وفيه الحج الأكبر، وفيه الأيام المعلومات وهي العشر الأول، والأيام المعدودات وهي أيام التشريق وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر ، وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول

ledeste, the year

The special and the second sec

لجنة نشر الثقافة الاسلامية _ ٣٠٠٠ _ ٢١ جمادي الأولى سنة ١٣٥٦

He was likely and and the least of the sale of the sal

⁽人) 在自身的现在分词,并不是一个人的人,这个人的人们是一个人的人

لجنب برالثقت الأسبر الماية

الإمام أب ما مدالغ سن الى

المُخْ الثَّالِثُ

مضاف إليه تخريج الحافظ العراقى



فضيد اخفاءالصدق: الوظيفة الثالثة: الإسرار، فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم: (١) « أَفْضَلُ الصَّدَقَة جُهْدُ ٱلْلقِلِّ إِلَى فَقيرِ فِي سِرِّ » وقال بعض العلماء (٢) « ثَلاَثُ مِنْ كُنُوزِ ٱلْبِرِّ مِنْهَا إِخْفَاءُ الصَّدَقَةِ » وقد روى أيضاً مسنداً وقال صلى الله عليه وسلم: (٣) « إِنَّ ٱلْعَبْدَ لَيَعْمَلَ عَمَلاً فِي السِّرِّ فَيَكْنُبُهُ اللهُ لَهُ سِرًّا ، فَا إِنْ أَظْهَرَهُ نَقَلَ مِنَ السِّرِّ وَكُتِبَ فِي ٱلْعَلاَ نِيَةً ، فَإِنْ تَحَدَّثَ بِهِ نُقُلَ مِنَ السِّرِّ وَٱلْعَـلا نِيَةَ وَكُتِبَ رِيَّاءً » وفي الحديث المشهور: (` ` « سَبْعَةُ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ يَوْمَ لَاظِلَّ إِلَّاظِلُّهُ أَحَدُهُمْ رَجُلْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةَ فَلَمْ تَعْلَمْ شَمَالُهُ عَا أَعْطَتْ عَينُهُ» و في الحبر: ('⁾ « صَدَقَةُ السِّرِّ تُطْفِئ غَضَبَ الرَّبِّ » وقال تعالى : (وَ إِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفَقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ *) وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة ، فقد قال صلى الله عليه وسلم (): « لَا يَقْبَلُ اللهُ مِنْ مُسْمِعٍ وَلَا مُنَانَ » والمتحدث بصدقته يطلب السمعة ، والمعطى في ملاَّ من الناس يبغي الرياء ، والإخفاء والسكوت هو المخلص منه . وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى ، فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى ، وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى ، وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم ، وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوصيه بان لا يفشيه ، كل ذلك توصلا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه ، واحترازاً من الرياء والسمعة

⁽١) حديث أفضل الصدقة حهد القل الى فقير في سر: أحمد حب ك من حديث أبي ذر ولأبي داود من حديث أبي ذر ولأبي داود من حديث أبي هريرة أي الصدقة أفضل قال جهد القل

⁽ ٢) حديث ثلاث من كنوز البر فذكر منها اخفاء الصدقة: أبو نعيم في كتاب الايجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف

⁽٣) حديث ان العبد ليعمل عملا في السر فيكتبه الله سرا فان أظهره نقل من السر ـ الحديث : الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه باسناد ضعيف

⁽٤) حديث سبعة يظلهم الله في ظله _ الحديث: أخرجاه من حديث أبي هريرة

⁽ o) حديث صدقة السر تطنىء غصب الرب: طب من حديث أبى أمامة ورواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب و هق في الشعب من حديث أبى سعيد كلاهما ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبى هريرة ان الصدقة لتطنىء غضب الرب ولابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضا

⁽ ٦) حديث لايقبل الله من مسمع ولا مراء ولا منان: لم أظفر به هكذا

^{*} البقرة ٢٧١

ومها لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى، إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعاً، وايس في معرفة المتوسط إلا الرياء، ومها كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة البخل وتضعيف لحب المال، وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال، وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقربا لادغا، وصفة الرياء تنقلب في القبر أفعي من الأفاعي، وهو مأمور بتضعيفهما أوقتاهما لدفع أذاهما أو تخفيف أذاهما، فهما قصد الرياء والسمعة فكأنه جعل بعض أطراف العقرب مقويا للحية، فبقدر ماضعف من العقرب زاد في قوة الحية، ولوترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه، وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل عقتضاها، وضعف هذه الصفات عجاهدتها وغالفتها، والعمل بخلاف مقتضاها، فأي فائدة في أن يخالف دواعي البخل و يجيب دواعي الرياء فيضعف الأدني و يقوى الأقوى. وستأتى أسرار هذه المعاني في ربع المهلكات

مواطن اسحبات العلائية في الصدقة

الوظيفة الرابعة: أن يُظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء، ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء، فقد قال الله عز وجل : (إن تُبدُوا الصَّدَقَاتِ فَنهِ مَا هِي *) وذلك حيث يقتضي الحال الابداء، إما للاقتداء، وإما لأن السائل إنما سأل على ملامن الناس، فلا ينبغي أن يترك التصدق خيفة من الرياء في الإظهار، بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدرالامكان، وهذا لأن في الاظهار محذوراً ثالثاً سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير، فإنه ربما يتأذى بان يُرى في صورة المحتاج، فمن أظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المهني في إظهاره، وهو كاظهار الفسق على من تستر به فانه محظور، والتجسس فيه والاعتياد بذكره منهي عنه، فأمامن أظهره فاقامة الحد عليه إشاعة، ولكن هو السبب فيها، و عثل هذا المهني قال صلى الله عليه وسلم (۱) « مَنْ أَنْيَ جلْبابَ الله عليه إشاعة ، ولكن هو السبب فيها ، و عثل هذا المهني قال صلى الله عليه وسلم (۱) « مَنْ أَنْيَ جلْبابَ الله العلائية أيضا لما فيها من فائدة الترغيب ، فليكن العبد دقيق التأمل في وزنه ها الفائدة بالمحذور الذي فيه، فإنذ ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص العبد دقيق التأمل في وزنه هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه، فإنذ ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص العبد دقيق التأمل في وزنه هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه، فإنذ ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص

⁽١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له : عد حب في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف * القرة ٢٧١ * فاطر ٢٨

فقد يكون الاعلان في بعض الأحوال لبعض الاشخاص أفضل، ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة ، اتضح له الأولى والأليق بكل حال

الوظيفة الخامسة: أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى ، قال الله تعالى (لا تُبْطِلُو ا صَدَقَاتِكُم، محبطات الصدفة بِالْمَنِّ وَأَلْأَذَى *) واختلفوا في حقيقة المن والأذى ، فقيــل المن أن يذكرها ، والأذى أن يظهرها. قال سفيان: من من فسدت صدقته ، فقيل له كيف المن ؟ فقال: أن يذكره ويتحدث به . وقيـل المن أن يستخدمه بالعطاء ، والأذى أن يعيره بالفقر . وقيل المن أن يتكبر عليه لأجل عطائه ، والأذي أن ينتهره أويو بخه بالمسألة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) « لَا يَقْبَلُ اللهُ صَدَقَةَ مَنَّانَ »

المن ومصدره

وعندي أن المنَّ له أصل ومغرس ، وهو من أحوال القلب وصفاته ، ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح ، فأصله أن يرى نفسه محسنًا إليه ومنعمًا عليه ، وحقه أن يرى الفقير محسِنًا إليه بقبول حق الله عن وجل منه الذي هو طهرته ونجاته من النار ، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتهناً به ، فحقه أن يتقلد منة الفقير إذ جعل كفه نائباً عن الله عن وجل فى قبض حق الله عن وجل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٢) « إِن الصَّدَقَةَ تَقَعُ بيَدِ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِي يَدِ السَّائِلِ » . فليتحقق أنه مسلم إلى الله عن وجل حقه ، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عن وجل ، ولوكان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تجت منته سفهًا وجهلاً ، فإن المحسن إليه هو المتكفل برزقه ، أما هو فإنما يقضى الذي لزمه بشراء ماأحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ، ومهما عرف المعانى الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحــدها لم ير نفسه محسناً إلا إلى نفســه ، إما ببذل ماله إظهاراً لحب الله تعالى ، أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل: أو شكراً على نعمة المال طلباً للمريد؛ وكيفها كان فلا معاملة بينه و بين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه ، ومهما حصل هذا الجهل بأنرأى

⁽١) حديث لايقبل الله صدقة منان : هو كالذي قبله بحديث لم أجده

⁽٢) حديث ان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل: قط في الافراد من حديث ابن عباس وقال غريب من حديث عكرمة عنه ورواه هق في الشعب بسند ضعيف

مها أنه لم ير نفسه محسنا ؟

نفسه محسناً إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن"، وهو التحدث به، و إظهاره، وطلب المكافأة منه ، بالشكر والدعاء ، والخدمة والتوقير ، والتعظيم والقيام بالحقوق، والتقديم في المجالس، والمتابعة في الأمور. فهذه كلها ثمرات المنة: ومعنى المنة في الباطن ماذكرناه وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعيير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بالإِظهار وفنون الاستخفاف، وباطنه وهو منبعه أمران (أحدهما) كراهيته لرفع اليــد عن المال وشدة ذلك على نفسه ، فإن ذلك يضيق الخلق لامحالة و(الثاني) رؤيته أنه خير من الفقير ، وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه ، وكلاهما منشؤه الجهل . أماكر اهية تسليم المال فهو حمق، لأن من كره بذل درهم في مقابلة مايساوي ألفا فهو شديد الحمق، ومعلوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة، وذلك أشرف مما بذله أو يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكراً لطلب المزيد ، وكيفها فرض فالكراهة لاوجه لها. وأما الثاني فهو أيضا جهل ، لأنه لو عرف فضل الفقر على الغني وعرف خطر الأغنياء لما استحقر الفقير، بل تبرك به وتني درجته، فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « هُمُ ٱلأُخْسَرُونَ وَرَبِّ ٱلْكَعْبَةِ. فَقَالَ أَبُوذَرّ : مَنْ هُمْ ؟ قَالَ : هُمُ أَلْاً كُثَرُونَ امْوَالاً » الحديث . ثم كيف يستحقر الفقير وقد جعله الله تعالى متجرة له ، إذ يكتسب المال بجهده ، ويستكثر منه ، و يجتهد في حفظه عقدار الحاجة . وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ، ويكف عنه الفاصل الذي يضره لو سلم اليه فالنني مستخدم للسمى في رزق الفقير ، ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات، إلى أن يموت فيأكله أعداؤه، فاذن مهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقبيضه الفقير حتى يخلصه عرب عهدته بقبوله منه، انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه، وتبدل بالاستبشار والثناء وقبول المنة . فهذا منشأ المن والأذى فإن قلت : فرؤيته نفسه في درجة المحسن أصغامض ، فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف

الانذى ومنبعه

فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة ، وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أومالأ عدوا له عليه مثلا ، هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصدق ؟ فان زاد لم تخل صدقته عن شائبة المنة ، لأنه توقع بسببه مالم يكن يتوقعه قبل ذلك فان قلت : فهذا أمر غامض ولا ينفك قاب أحد عنه ، فما دواؤه ؟

فاعلم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا، أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكر ناها في فهم الوجوب، وأن الفقير هو المحسن اليه في تطهيره بالقبول. وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقلد المنة، فإن الأفعال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق كما سيأتي أسراره في الشطر الأخير من الكتاب، ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدى الفقير ويتمثل قامًا بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين، وهو يستشعر مع ذلك كراهية لو ردّة وكان بعضهم يبسط كفه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا

وكانت عائشة وأمسامة رضى الله عنها إذا أرسلتا معروفا إلى فقير قالتا للرسول: احفظ مايدعو به ، ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان: هذا بذلك حتى تخلص لنا صدقتنا . فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة ، وكانوا يقابلون الدعاء بمثله . وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضى الله عنها ، وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة ، ومن حيث الباطن المعارف التي ذكر ناها ، هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ، ولا يعالج القلب إلا بمعجون العلم والعمل. وهذه الشريطة من الزكوات تجرى مجرى الحشوع من الصلاة وشبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم: (١) « ليش للمرع من صَلاته إلا ما عَقَلَ منها » وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم: (١) « ليش تلوم وكقوله عز وجل : (لا تُبْطُلُوا صَدَقَاتُكُم والْمَن قَلْ الله عليه وسلم الله عنها دون هذا الشرط فحديث آخر ، وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة

⁽١) حديث ليس المؤمن من صلاته إلا ماعقل منها: تقدم في الصلاة

^{*} القرة: ٤٢٢

الوظيفة السادسة: أن يستصغر العطية فانه إن استعظمها أعجب مها، والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال، قال تعالى: (وَيَوْمَ حُنَيْن إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ ۚ فَلَمْ تُغْن عَنْكُمْ شَيْئًا *) ويقال إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل، والمعصية كلا استعظمت صغرت عند الله عز وجل . وقيل : لا يتم المعروف الابثلاثة أمور : تصغيره ، وتعجيله ، وستره. وليس الاستعظام هو المنّو الأذي، فأنه لوصرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام، ولا يمكن فيه المن والاذي، بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه عــلم وعمل ، أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أوربع العشر قليل من كثير ، وأنه قد قنع لنفسه بأخس درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب، فهو جدير بأن يستحيي منه، فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلىالدرجة العليا: فبذل كلماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ما ذا يصرفه ، فالمال لله عز وجل ، وله المنة عليه إذ أعطاه ووفقه لبذله ، فلم يستعظم في حق الله تعالى ماهو عين حق الله سبحانه ، وإن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذل ماينتظر عليه أضعافه . وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله عز وجل، فتكون هيئته الانكسار والحياء، كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض ، لأن المال كله لله عز وجل ، وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه ، وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله ، كما قال الله عز وجل : (فَيَكُوفَكُمُ تَبْخَلُوا *)

الوظيفة السابعة: أن ينتق من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه ، فان الله تعالى طيب لايقبل إلاطيبا ، وإذا كان المخرج من شبهة فر بما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع وفي حديث أبان عن أنس بن مالك (۱) « طُو بَي لِعَبْدٍ أَنفَق مِن مالٍ اكْتَسَبَهُ مِن غَيْرِ مَعْصِيةٍ » وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب ، إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو لأهله ، فيكون قد آثر على الله عز وجل غيره ، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام

⁽١) حديث أنس طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية عدو البزار

التوبة: ٢٥ محد: ٧٧

في بيته لأوغر بذلك صدره . هـذا إن كان نظره إلى الله عز وجل ، وإن كان نظره إلى الله عز وجل ، وإن كان نظره إلى انهسه و ثوابه في الآخرة فليس بعافل من يؤثر غيره على نفسه ، وليس له من ماله إلاما تصدق به فأبق ، أو أكل فأفني ، والذي يأ كله قضاء وَطَر في الحال ، فليس من العقل قصر النظر على العاجلة و ترك الادخار . وقد قال الله تعالى : (يَاأَيُّمَا اللهِ مِنْهُ تُنفقُونَ وَلَسْتُهُ مَ عَلَيْ اللهُ تَعْمُوا اللهِ يَعْمُوا اللهِ يَنفقُونَ وَلَسْتُهُ وَمُ الْأَرْضِ وَلا تَيَعَمُوا اللهِ يَعْمُوا اللهِ مَنهُ تُنفقُونَ وَلَسْتُهُ وَمِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى الله عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَ

الوظيفة الثامنة: أن يطلب لصدقته من تركو به الصدقة، ولا يكتنى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية، فان في محمومهم خصوص صفات، فليراع خصوص تلك الصفات، وهي ستة: الأولى: أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة، قال صلى الله عليه وسلم (٢) « لاَ تَأْ كُنْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيّ وَلاَ يَأْكُنْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيّ ». وهذا لأن التق

يستعين به على التقوى ، فتكون شريكا له فى طاعته باعانتك إياه . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَطْعِمُوا طَعَامَكُمُ الْأَتْقِياءَ وَأُولُوا مَعْرُوفَكُمُ الْمُؤْمِنِينَ » وفى لفظ آخر (١) « أَضِفَ "

بِطَعَامِكَ مَن تُحِبُّهُ فِي اللهِ تَعَالَى». وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم

م - ٢ - ثالث - إحياء

فنيرا لمصرف

⁽١) حديث سبق درهم مائة ألف: ن حب وصححه من حديث أبي هريرة

⁽ ٢) حديث لاتأكل الاطعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى: د ت من حديث أبى سعيد بلفظ لاتصحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقى

⁽٣) حديث أطعموا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين: ابن المبارك فى البر والصلة من حديث أبى سعيد الخدرى قال ابن طاهر غريب فيه مجهول

⁽٤) حديث أضف بطعامك من يحبه الله: ابن المبارك أنبأنا جويبر عن الضحاك مرسلا

^{*} البقرة : ٢٩٧ * النحل : ٢٢

فقيل له : لو عممت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل، فقال : لا هؤلاء قوم هممهم للهُ سَبِحَانَهُ فَإِذَا طَرِقَتُهُمْ فَاقَةً تَشْتَتَ هُمُ أُحدِهُ فَلا أَنْ أُردِهُمْ وَاحد إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطى ألفا ممن همته الدنيا ، فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه ، وقال هذا : ولى من أولياء الله تعالى ، وقال : ماسمعت منذ زمان كلاما احسن من هذا ، ثم حكى أنهذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعث إليه الجنيد مالا وقال: اجعله بضاعتك ولاتترك الحانوت فان التجارة لاتضر مثلك. وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقر اء تمن ما يبتاعون منه الصفة الثانية: أن يكون من أهل العلم خاصة، فان ذلك إعانة له على العلم، والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية. وكان ابن المبارك يخصص بمعروفه أهل العلم، فقيل له: لو عممت! فقال: إنى لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء، فاذا اشتغل قلب

أحدهم بحاجةً لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم ، فتفريغهم للعلم أفضل

الصفة الثالثة: أن يكون صادقًا في تقواه وعلمه بالتوحيد ، وتوحيده أنه إذا أخذالعطاء حمد الله عن وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة. فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه ، وهو أن يرى أن النعمة كلها منه . وفي وصية لقان لابنه : لاتجعل بينك وبين الله منعها ، وأعدد نعمة غيره عليك مغرما . ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عن وجل، إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسرله الأسباب فأعطى وهو مقهور، ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقي الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله . فمهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإِرادة وانتهاض القدرة ، ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذي لا تردد فيه ، والله عز وجل خالق للبواعث ومهيجها ، ومزيل للضعف والتردد عنها ، ومسخر القدرة للانتهاض عقتضي البواعث ، فن تيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب، وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطى من ثناء غيره وشكره، فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جدواه ، وإعانة مثل هـ ذا العبد الموحد لا تضيع . وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فسيذم بالمنع ، ويدعو بالشر عنــد الإيداء ، وأحواله متــفاوتة .

وقد روى «أَنَّهُ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (''بَعَثَ مَعْرُوفاً إِلَى بَعْضِ أَلْفُقَرَاءِ وَقَالَ لِلرَّسُولِ: احْفَظْ مَا يَقُولُ فَامَا أَخَذَ قَالَ المُحْدُ لِلهِ الَّذِي لاَ يَنْسَى مَنْ ذَكَرَهُ وَلا يُضَيِّعُ مَنْ شَكَرَهُ ، ثُمُ قَالَ: اللهُمَّ إِنَّكَ لَمْ تَنْسَ فُلاَناً يَعْنِي نَفْسَهُ لَ فَاجْعَلْ فُلاَناً لاَ يَنْسَاكَ يَعْنِي فِلْلاَن نَفْسَهُ وَفَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَذَلِكَ فَسُرَّ وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَذَلِكَ فَسُرَّ وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَامِثَ أَنَّهُ بَوْ فَلَا الله على الله عليه وسلم ('') لرجل: أنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ » فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده! وقال صلى الله عليه وسلم ('') لرجل: ثَنْ ، فقالَ : أَتُوبُ إِلَى الله وَحْدَهُ وَلَا أَتُوبُ إِلَى الله وَحْدَهُ وَلَا أَتُوبُ إِلَى أَكُمَدَ ، فقالَ صَلَّى الله عَلَيْه وسلم ققالت : « عَرَفَ الحُقْ اللهُ عَلَيْهِ وسلم فقالت ؛ والله لا أَخْقُ لا أَوْفِ الله عليه وسلم فقالت : والله لا أَخْورُ ولا أَحْمَدُ إِلاَّ الله عنه قومى فقبِّلى رأسَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ؛ والله لا بَحْمُد وقل الله عنه وسلم فقالت : أنها رضى الله عنها قالت لأبى بكر رضى الله عليه وسلم عليه وسلم : حَمْدُ الله لا بَحَمْدُ فَو لا بَعْمُدُ وقل الله عليه وسلم عليه وسلم عليه اذلك ، مع أن الوحى وصل إليها على لسان وسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين ، وسول الله عليه وسلم ، ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين ،

⁽۱) حديث بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقل للرسول احفظ ما يقول فلما أحده قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره _ الحديث: لم أجد له أصلا إلا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر روى ابن منده في الصحابة أوله ولم يسق هذه القطعة التي أوردها المصنف وسمى الرجل حديرا فقد روينا من طريق البهتي أنه وصل لحدير من أبى الدرداء شيء فقال اللهم انك لم تنس حديرا فاجعل حديرا لا ينساك وقيل أن هذا آخر لا صحبة له يكني أبا جريرة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين

⁽ ٢) حديث قال لرجل تب فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد _ الحديث: أحمد وطب من حديث الأسود بن سريع بسند ضميف

قَالَ الله تعالى: (وَإِذَا ذُكِرَ اللهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ اللَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ *) ومن لم يصفِّ باطنه عن رؤية الوسائط إلامن حيث أنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفي سره ، فليتق الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه

الصفة الرابعة: أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى، أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته و بقيت عادته، فهو يتعيش في جلباب التجمل، قال الله تعالى: (يَحْسَبُهُمُ أَبُاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّ تَعْرِ فَهُمْ بِسِيما هُ لا يَسْأَلُون الناَسَ إِلَافاً *) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء يبقينهم، أعزة بصبره. وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة، ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل، فثواب صرف المعروف اليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين السؤال

الصفة الخامسة: أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب ، فيوجد فيه معنى قوله عز وجل (للفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا في سَبِيلِ اللهِ *) أى حبسوا في طريق الآخرة بعلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لايستطيعون ضربا في الأرض لأنهم مقصوصو الجناح مقيدو الاطراف . فبهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها ، « وَكَانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) يُعْطِى العطاء عَلَى مِقْدَارِ الْعَيْلَةِ »

الصفة السادسة: أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام، فتكون صدقة وصلة رحم، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى، قال على رضى الله عنه: لأن أصل أخامن إخوانى بدرهم أحب إلى من أن أتصدق بعشرين درهما، و لأن أصله بعشرين درهما أحب إلى من أن أتصدق عائه درهم، و لأن أصله عائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة. والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب. فليراع هذه الدقائق

⁽١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة: لم أر له أصلا ولا بى داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتاه الغيء قسمه في يومه وأعطى الآهل حظين وأعطى العزب حظا

^{*} الزمر: 20 * البقرة: ٢٧٣

فهذه هي الصفات المطلوبة ، وفي كل صفة درجات ، فينبغي أن يطاب أعلاها ، فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ، ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران ، وإن أخطأ فله أجر واحد ، فان اً حَدَ أَجْرَيه في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل و تأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاه في طاعته . وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشو قه إلى لقاء الله عز وجل . والأجر الثاني : ما يعود اليه من فائدة دعوة الآخذ وهمته ، فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمال ، فان أصاب حصل الاجران ، وإن أخطا حصل الاول دون الثاني فبهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد هاهنا وفي سائر المواضع ، والله أعلم

الفصل الثالث

فى القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه بيانأسباب الاستحقاق

فات مصارف الزاه

اعلم أنه لايستحق الزكاة إلاحر مسلم ليس بها شمى ولامطابي اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل. ولاتصرف زكاة إلى كافر، ولا إلى عبد، ولا إلى مطلبي . أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف اليهما إذا قبض وليهما . فلنذكر صفات الأصناف الثمانية

الصنف الأول: الفقراء:

النقراء

والفقير: هو الذي ايس له مال و لا قدرة له على الكسب، فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فايس بفقير ولكنه مسكين، وأن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير، وإن كان معه قيص وليس معه منديل و لا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنى بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير، لانه في الحال قد عدم ماهو محتاج اليه وما هو عاجز عنه، فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة، فإن هذا غلو، والغالب انه لا يوجد مثله، ولا يخرجه عن الفقر كونه معتادا للسؤال، فلا يجعل السؤال كسب بالة فهو فقير، ويجوز أن يشترى له آلة، وإن قدر على كسب لا يليق عروء ته و بحال مثله فهو فقير فهو فقير، ويجوز أن يشترى له آلة، وإن قدر على كسب لا يليق عروء ته و بحال مثله فهو فقير

وإن كان متفقها ويمنعه الاشتغال بالكسبءن التفقه فهو فقير ولاتعتبر قدرته، وإن كان متعبدا يمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الاوقات فليكتسب ، لان الكسب أولى من ذلك ، قال صلى الله عليه وسلم () « طَلَبُ أَخْلَالِ فَر يضَة ' بَعْدَ أَلْفَر يضَةِ » وأراد به السعى في الاكتساب. وقال عمر رضي الله عنه : كسب في شبهة خير من مسألة، وإن كان مكتفيا بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته فهذا اهون من الكسب، فليس فقير الصنف الثاني: المساكين

المساكين

والمسكين: هو الذي لا يني دخله نخرجه، فقد يملك ألف درهم وهو مسكين، وقــد لايملك إلا فأسا وحبلا وهو غني ، والدويرة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لايسلبه اسم المسكين، وكذا أثاث البيت، أعنى مايحتاج إليه، وذلك مايليق به، وكذا كتب الفقه لاتخرجه عن المسكنة ، وإذا لم علك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر ، وحكم الكتاب حكم الثوب، وأثاث البيت فانه محتاج إليه، ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض: التعليم، والاستفادة، والتفرج بالمطالمة. أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الإخبار وأمثال ذلك مما لاينفع في الآخرة ولا يجرى في الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس، فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ، ويمنع اسم المسكنة. وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آلته ، فلا تباع فى الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين، وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة. وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به ، فات كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه ، وإن لم يكن فهو محتاج إليه ، ثم ربما لايحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة ، فينبغي أن يضبط مدة الحاجة . والأقرب أن يقال : مالايحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه ، فان من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة ، فاذا قدرنا القوت باليوم

⁽١) حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة: الطبراني والبيهق في شعب الازان من حديث ابن مسعود

فاجة أثاث البيت ، وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة ، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه ، وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداها ، فان قال إحداها أصح والأخرى أحسن فانا محتاج اليها ، قلنا : اكتف بالأصح وبع الأحسن ودع التفرج والترفه ، وإن كان نسختان من علم واحد إحداها بسيطة والأخرى وجيزة ، فان كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط ، وإن كان قصده التدريس فيحتاج اليها ، فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط ، وأمثال هذه الصور لاتنحصر ، ولم يتعرض له في فن الفقه ، وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسن هذا النظر على غيره ، فإن استقصاء في فن الفقه ، وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسن هذا النظر على غيره ، فإن استقصاء ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقها ، وليس لهذه الأمور حدود محدودة ، ولحكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ، ويقرب في التحديدات بما يراه ، ويقتحم فيه خطر الشبهات ، والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع مايريبه إلى مالا يريبه ، والدرجات المتوسطة المشكلة بين والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع مايريبه إلى مالا يريبه ، والدرجات المتوسطة المشكلة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجى منها إلا الاحتياط . والله أعلم

الصنف الثالث: العاملون

العاملوب

وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضى . ويدخل فيه العريف والكاتب والمستوفى والحافظ والنقال ، ولا يزاد واحد منهم على أجرة المثل ، فان فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف ، وإن نقص كمل من مال المصالح

الصنف الرابع: المؤلفة قلوبهم على الإسلام

المؤلفة فلوبهم

وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم

الصنف الخامس: المكاتبون

المكاتبويه

فيدفع إلى السيد سهم المكاتب، وإن دفع إلى المكاتب جاز، ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لأنه يعد عبداً له

الصنف السادس: الغارمون

الفارمويه

والغادم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية

فلا يعطى إلا إذا تاب، وإن كان غنيالم يقض دينه إلا إذا كان قداستقرض لمصلحة أو إطفاء فتنة الصنف السابع: الغزاة الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف اليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو

الفزاة

الصنف الثامن: ابن السبيل

المالسيل

وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها ، فيعطى إن كان فقيرا ، وإن كان له مال ببلد آخر أعطي بقدر بلغته

مدالخری عن النقیر

فإِن قلت: فبم تعرف هذه الصفات

قلنا: أما الفقر والمسكنة فبقول الآخذ، ولا يطالب ببينة، ولا يحلف، بل يجوز اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه. وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إنى غاز، فان لم يف به استرد. وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البينة. فهذه شروط الاستحقاق. وأما مقدار مايصرف إلى كل واحد فسيأتى

بيان وظائف القابض

وهي خمسة

الأولى: أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكنى همه ويجعل همومه ها واحدا، فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى: (وَمَا خَلَقْتُ أَجْنَ وَالْإِنْسَ إِلاَّ لِيعَبُدُون *) ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه افتضى الكرم إفاضة نعمة تكفى الحاجات ، فأكثر الأموال وصبها في أيدى عباده لتكون آلة لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعاتهم ، فنهم من أكثر ماله فتنة و بلية فأقمه في الخطر ، ومنهم من أحبه فياه عن الدنيا كما يحمى المشفق مريضه ، فزوى عنه فضولها ، وساق اليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب ، والتعب في الجمع والحفظ عليهم ، وفائدته تنصب على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب ، والتعب في الجمع والحفظ عليهم ، وفائدته تنصب إلى الفقراء ، فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت ، فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ، ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة ، وهذا منتهى النعمة . فق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ،

^{*} الداريات: ٥٦

و يتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه ، كما سيأتى في كتاب الفقر تحقيقه و بيانه إن شاء الله تعالى . فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعونا له على الطاعة . ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله ، فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ماأباحه الله عز وجل ، فإن استعان به على معصية الله كان كافرا لأنعم الله عز وجل ، مستحقا للبعد والمقت من الله سبحانه

الثانية : أن يشكر المعطى ويدعوله ويثني عليه ، ويكون شكره ودعاؤه بحيث لايخرجه عن كونه واسطة، ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقا وواسطة ، وذلك لاينافي رؤية النعمة من الله سبحانه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم '' « مَنْ لَم ْ يَشْكُرُ النَّاسَ لَم ْ يَشْكُرُ اللَّه » وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها ، نحوقوله تعالى : (نِعْمَ ٱلْعَبْدُ إِنَّهُ أُوَّابُ ('') إلى غير ذلك ، وليقل القابض في دعائه : طهر الله قلبك في قلوب الأبرار ، وزكي عملك في عمل الأخيار، وصلى على روحك في أرواح الشهداء. وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ أَسْدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُ وَفَا فَكَافِئُوهُ، فَإِنْكَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُو اللهُ حَتَّى تَعْلَمُوااْ نَّكُمْ قَدْكَا فَأْتُمُوهُ» ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب ، ولا محقره ، ولا يذمه ، ولا يعيره بالمنع إذا منع ، ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه، فوظيفة المعطى الاستصغار ، ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام، وعلى كل عبد القيام بحقه، وذلك لاتناقض فيه، إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض، والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير، ويضره خـلافه، والأخذ بالعكس منه : وكل ذلك لايناقض رؤية النعمة من الله عز وجل ، فإن من لايرى الواسطة واسطة فقد جهل وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلا

الثالثة : أَنْ يَنظَرُ فَيَمَا يَأْخُــَذُهُ ، فَانَ لَمْ يَكُنْ مَنْ حَلْ تُورِعَ عَنْهُ (وَمَنْ يَتَّقِ اللهَ يَجُعُلُ لَهُ عَرْجًا وَيَرْزُنُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (٢) وان يعــدم المتورع عن الحرام فتوحاً من الحلال،

⁽۱) حدیث من لم یشکرالناس لم یشکر الله: ت وحسنه من حدیث أبی سعید وله ولأبی داود و ابن حبان نحوه من حدیث أبی هریرة وقال حسن صحیح

⁽۲) حدیث من أسدی الیكم معروفا فكافئوه _ الحدیث: د ن من حدیث ابن عمر باسناد صحیح بلفظ من صنع مرا) صنع عمر الطلاق: ۲، ۳ الطلاق: ۲، ۳

فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلاإذا ضاق الأمر عليه وكان مايسلم إليه لايعرف له مالكا معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة ، فان فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ماسيأتي بيانه في كتاب الحلال والحرام، وذلك إذا عجز عن الحلال ، فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة ، إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام الرابعة: أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخــذه ، فلا يأخذ إلا المقدار المباح، ولا يأخذ الاإذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق، فانكان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين، وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجرة المثل، وإن أعطى زيادةً أبى وامتنع ، اذ ليس المال للمعطى حتى يتبرع به ، وإن كان مسافرا لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده ، وإن كان غازيا لم يأخذ الاما يحتاج إليه للغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة ، وتقدير ذلك بالاجتهاد ، وليس له حد" ، وكذا زاد السفر ، والورع ترك مايريبه إلى مالا يريبه ، وإن أخذ بالمسكنة فلينظر أو"لا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها مايستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسته ، فيمكن أن يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته ، وكل ذلك إلى اجتهاده ، وفيه طرف ظاهر يتحقق معه انه مستحق ، وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق ، وبينهما أوساط مشتبهة ، ومن عام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . والاعتماد في هذا على قول الآخذ ظاهرا

وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع، ولا تنحصر مراتبه. وميل الورع إلى التضييق، وميل المتساهل إلى التوسيع، حتى يرى نفسه محتاجاً إلى فنون من التوسع، وهو ممقوت في الشرع

ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالاكثيراً ، بل ما يتمم كفايته من وقت أخذه إلى سنة . فهذا أقصى مايرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل ، ومن حيث « إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ (١) ادَّخَرَ لِعِيَالِهِ قُوتَ سَنَةٍ » فهذاأقرب ما يحد به حد الفقير والمسكين . ولو افتصر على حاجة شهره أوحاجة يومه فهو أقرب للتقوى .

⁽١) حديث ادخر لعياله قوتسنة: أخرجاه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة وللطبراني في الأوسط من حديث أنس كان اذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر

مزاهب العلماء نىمفدارالصدق ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة ، فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب الاقتصار على قد قوت يومه وليلته ، وتمسكوا بماروى سهل بن الحنظلية « أنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) نَهَى عَنِ السُّوَّال مَعَ ٱلْغِنَى فَسُئِلَ عَنِ غِنَاهُ فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: غَدَاؤُهُ وَعَشَاؤُهُ » . وقال آخرون : يأخذ إلى حِد الغني . وحــد الغني نصاب الزكاة ، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إِلاعلى الاغنياء ، فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة . وقال آخرون : حدد الغني خمسون درهما أو قيمتها من الذهب ، لماروى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال « مَن ْ سَأَلَ وَلَهُ مَالٌ يُغْنِيهِ جَاءَ يَو ْمَ ٱلْقِيَامَةِ وَفِي وَجْهِهِ نُمُوشٌ » فسئل : وماغناه ؟ قال : خمسون درهما أوقيمتها من الذهب. وقيــل راويه ليس بقوى . وقال قوم أربمون ، لمارواه عطاء بن يسار منقطعا أنه صلى الله عليه وسلم (٣) قال « مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أُوقِيَّةٌ فَقَدْ أَخُلفَ فَى السُّؤَال » . وبالغ آخرون فى التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار مايشتري به ضيعة فيستغني به طول عمره ، أو يهيء بضاعة ليتجر بها ويستغني بها طول عمره ، لأن هذا هو الغني . وقد قال عمر رضي الله عنه : إذا أعطيتم فأغنوا . حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم، إلا إِذا خرج عن حد الاعتدال (')ولما شُغل أبو طُلْحَة ببستانهِ عن الصَّلاةِ قال جَعَلْتُهُ صَدَقَةً فقال صلى الله عليه وسلم « اجْعَلْهُ فِي قَرَ ابْتِكَ فَهُوَ خَيْنٌ لَكَ » فأعطاه حسان وأباقتادة ، فحائط من نخل لرجلين كثيرمغن. وأعطى عمر رضى الله عنه أعرابياً ناقة معها ظئر لها. فهذاما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد فى كراهية السؤال والتردد على الأبواب، وذلك مستنكر، وله حكم آخر، بل التجويز إلى أن يشترى ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحمال، وهو أيضا مأئل إلى الإسراف

⁽١) حديث سهل بن الحنظلية في النهي عن السؤال مع الغني فيسال مايغنيه فقالغداؤه وعشاؤه: دحب بلفظ من سأل وله ما يغنيه فاتما يستكثر من حمر جهنم ــ الحديث:

⁽۲) حدیث ابن مسعود من سأل وله ما یغنیه جاء یوم القیامة وفی وجهه خموش ــ الحدیث : أصحاب السنن و الحطابی

⁽۳) حدیث عطاء بن یسار منقطعا من سأل وله أوقیة فقد ألحف فی السؤال: د ن منروایة عطاء عن رجل من بنی أسد متصلا ولیس بنقطع کما ذکر المصنف لأن الرجل صحابی فلا یضر عدم تسمیته وأخرجه د ن حب من حدیث أی سعید

⁽٤) حديث لما شغل أبا طلحة بستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة: تقدم في الصلاة

والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة ، فما وراءه فيه خطر ، وفيما دونه تضييق . وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف ، فليس للمجتهد الا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع (اله الشّفة ت قلبْكَ وَإِنْ أَفْتُولْكَ وَأَقْتُولْكَ »كما قاله صلى الله عليه وسلم ، إذ الاثم حِزازُ القلوب ، فإذا وَجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليتق الله فيه ولا يترخص تعللا بالفتوى من علماء الظاهر ، فإن لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات ، وفيها تخمينات وافتحام شبهات ، والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة الخامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه ، فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه الا الثمن ، فلينقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه . وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق ، فأنهم لا يراعون هذه القسمة إما لجهل وإما لتساهل . وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم . وسيأتى ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ، إن شاء الله تعالى

الفصل الرابع

فى صدقة التطوّع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها ﴿ يبان فضيلة الصدقة ﴾

من الأخبار:

قوله صلى الله عليه وسلم : ('' « تَصَدَّقُوا وَلَو ْ بِتَمْرَة فَإِنَّهَا تَسُدُّ مِنَ أَلِجًا ئِعِ وَتطْفِئُ أَلَخُطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ ٱلْمَاءُ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم: (") « اتَّقُوا النَّارَ وَلَو ْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ كَمْ تَجِدُوا

(١) حديث استفت قلبك وان أفتوك تقدم في العلم

(٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة أخرجاه من حديث عدى بن حاتم

⁽۲) حدیث تصدقوا ولو بتمرة فانها تسد من الجائع و تطفیء الخطیئة کا یطفیء الماء النار: ابن المبارك فی الزهد من حدیث عکرمة مرسلا ولأحمد من حدیث عائشة بسند حسن استری من النار ولو بشق تمرة فانها تسد من الجائع مسدها من الشبعان ولابی یعلی والبزار من حدیث أبی بکر اتقوا النار ولو بشق تمرة فانها تقوم العوج و تدفع میتة السوء و تقع من الجائع موقعها من الشبعان و أسناده ضعیف و لاترمذی و ن فی الکبری و ه فی حدیث معاذ و الصدقة تطفیء الخطیئة کما یطفیء الماء النار

فَبَكَامِةً طَيِّبَةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَنَصَدَّقُ بِصَدَقَةً مِنْ كَسْبِ طَيِّب وَلاَ يَقْبَلُ اللهُ إِلاَّ طَيِّبًا إِلَّا كَانَ اللهُ آخِدَهَا بِيَمِينِهِ وَيُرَبِّيها كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُم فَصِيلَهُ عَيْنَ اللهُ عَلَيه وسلم: (١) لأ بِي الدرداء « إِذَا طَبَخْتَ مَ فَةً وَتَّ بَنْكُ النَّمَ رَثُهُ مِثْلُ أُحُدٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) لأ بي الدرداء « إِذَا طَبَخْتَ مَ مَ فَةً فَأَ كُثِرُ مَاءِها ثُمَّ انْظُر وَ إِلَى أَهْلِ بَيْتِ مِن جِيرَا نِكَ فَأَصِبْهُمْ مِنْهُ بَعْرُوفَ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « مَا أَحْسَنَ عَبْدُ الصَّدَقَةَ إِلَّا أَحْسَنَ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ الْحَلَقِ مَنْ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ النَّاسِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِّ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِّ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِّ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِّ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ تَسُدُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِ » وقال على الله عليه وسلم : (١) « الصَّدَقَةُ وَجَلَ »

وقال صلى الله عليه وسلم: (٢) « مَا الَّذِي أَعْطَى مِنْ سِعَةٍ بِأَفْضَلَ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يَقْبَلُ مِنْ صَاجَةٍ » ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين ، فيكون مساويًا للمعطى الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : (٧) « أَيُّ الصَّدَقَة الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : وَلَا ثُمْهِلْ حَقَّ الصَّدَقَة وَضَلُ ؟ قَالَ : أَنْ تَصَدَّقَ . وأَنْتَ صَعِيحٌ شَحِيحٌ تَأْمُلُ البَقَاءَ وَتَخْشَى الْفَاقَةَ وَلَا ثُمْهِلْ حَتَّى

⁽١) حديث مامن عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الاطيبا _ الحديث : خ تعليقا و م ت ن في الكبرى واللفظ له ه من حديث أبي هربرة

⁽٢) حديث قال لابى الدرداء اذا طبخت مرقة فأكثر ماءها _ الحديث : م من حديث أبى ذر انه قال ذكره المصنف انه قال لابى الدرداء وهم

⁽٣) حديث ماأحسن عبد الصدقة الاأحسن الله الخلافة على تركته: ابن المارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسلا باسناد صحيح واسنده الخطيب فيمن روي عن مالك من حديث ان عمر وضعفه

⁽٤) حديث كل امرى، في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس:حب ك وصححه على شرط م من حديث عقبة ا ن عامر

⁽ o) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر: ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند ضعيف أن الله ليدر أبالصدقة سبعين بابا من مينة السوء

⁽٦) حديث ما المعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة: حب في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف

⁽٧) حديث سئل أي الصدقة أفضل ؟ قال ان تصدق و أنت صحيح شحيح _ الحديث : أخرجاه من حديث أى هريرة

إِذَا بِلَفَتِ النَّاهُ وَمُ قُلْتَ لِفُلاَنِ كَذَا وَلِفُلاَنِ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلاَنِ » وقدقال صلى الله عليه وسلم (۱) يوما لأصحابه: « تَصَدَّقُوا ، فَقَالَ رَجُلْ إِنَّ عِنْدى دِينَاراً ، فَقَالَ ! أَنفقهُ عَلَى نَفْسِكَ ، فَقَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ ، قَالَ ! أَنفقهُ عَلَى وَلَدك ، فَقَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ ، قَالَ ! أَنفقهُ عَلَى وَلَدك ، قَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَلَدك ، قَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ وَقَالَ صَلَى اللهُ عَلَى وَلَدك ، قَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَى وَلَدك ، قَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم قَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم قَالَ إِنَّ عِنْدى آخَرَ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم أَنْ السَّاعُ اللهُ عليه وسلم : (٢) « لَا تَحْلُ الصَّدَقَةُ لَا لَ مُحَدَّد إِنَّا هَى أَوْسَاحُ النَّاس » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « لَا تَحْلُ أَلْ الصَّدَقةُ لَا لَ مُحَدَّد إِنَّا هَا هَا أَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَم أَلُو السَّاعُ لَوْ عَمْنُ رَدَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « لَوْ صَدَقَ السَّاعُ لَوْ مَا أَفْلَحَ مَنْ رَدَّهُ »

وقال عيسى عليه السلام: من رد سائلا خائباً من يدته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام « وَكَانَ نَبِينًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ () لاَ يَكِل خَصْلَتَيْنِ إِلَى غَيْرِهِ : كَانَ يَضَعُ طَهُورَهُ بِاللَّيْلِ وَكَانَ نَبِينًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكُولُ مَ وَقَالَ صَلَى الله عليه وسلم : () « لَيْسَ السُّحَيْنُ وَيُخَمِّرُهُ ، وَكَانَ يُنَاوِلُ الْمُسْكِينَ اللهُ عَليه وسلم : () « لَيْسَ السُّحَيْنُ الَّذِي تَرُدُّهُ التَّهْرَةُ وَالتَّمْرَ اللهُ وَاللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَةَ وَاللَّقْمَةَ وَاللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَةُ وَاللَّقَمَةُ وَاللَّقَمَةُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ مِنْهُ رُقْعَةً فَ) الله عليه و سلم () « مَا مِنْ مُسْلِم يَكْسُو مُسْلِم يَكُسُو مُسْلِم يَكُسُولُو مُسْلِم يَكُسُولُو مُسْلِم يَكُسُولُو مُسْلِم يَعْمُ لَا اللهُ عَنْ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ مِنْهُ مُولِم اللهِ عَلَيْهِ مِنْهُ مُولِم اللهِ عَنْ وَاللّهُ عَلَيْهِ مِنْهُ مُنْهُ مُولِولُهُ اللهُ عَلَم يَسُولُونَ النَّهُ وَلَولُولُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ مِنْهُ مُولُولُولُ اللهُ عَلَيْهِ مِنْهُ مُولِم اللهُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللهُ عَلَيْهِ مِنْهُ مُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَولُ عَلَيْهُ وَلِمُ لَا اللهُ عَلَيْهِ وسُلِم اللهُ عَلَيْهُ وَلِمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلُولُ اللهُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلِمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلُولُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللهُ عَلَيْهُ

الآثار:

قال عروة بن الزبير: لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفاً وإن درعها لمرقع.

⁽١) حديث قال يوما لاصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندى دينارا فقال أنفقه على نفسك _ الحديث : د ن واللفظ له وحب ك من حديث أبى هريرة وقد تقدم قبل بيسير

⁽ ٢) حديث لا يحل الصدقة لآل محمد _ الحديث : م من حديث الطلب بن ربيعة

⁽ ١) حديث ردوا مذمة السائل ولو بثل رأس الطائر من الطعام: العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة

رُ ﴿ ﴾) حديث لو صدق السائل ماأفلح من رده: العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة قال العقيلي لايصح في هذا الباب شيء وللطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

⁽ o) حديث كان لايكل خصلتين إلى غيره ـ الحديث : الدارقطنى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك فى البر مرسلا

⁽٦) حديث ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان _ الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

⁽ v) حديث مامن مسلم يكسو مسلما إلا كان فى حفظ الله _ الحديث ; ت وحسنه و ك وصحح أسناده من حديث ابن عباس وفيه خاله بن طهان ضعيف

وقال مجاهد في قول الله عن وجل: ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَدِّمَا وَأُسبِرًا ('') فقال : وهم يشتهونه . وكان عمر رضي الله عنــه يقول : اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على ذوى الحاجة منا. وقال عمر بن عبد العزيز: الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب المَلكِ، والصدقة تدخلك عليه . وقال ابن أبي الجعد : إن الصدقة لتدفع سبعين بابًا من السوء ، وفضل سرها على علانيتها بسبعين ضعفًا ، وإنها لتفك لحي سبعين شيطانا . وقال ابن مسمود : إن رجلا عَبَدَالله سبمين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ، ثم م بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة. وقال لقيان لا بنه: اذا أخطأت خطيئة فاعط الصدقة. وقال يحيى بن معاذ. ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا الا الحبة من الصدقة وقال عبد المزيز بن أبي روادكان يقال ثلاثة من كـنوز الجنة : كتمان المرض، وكتمان الصدقة، وكتمان المصائب، وروى مسنداً. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة. أنا أفضلكن. وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول : (لَنْ تَنَالُوا أَلْبِرَّ حَتَّى تُنْفِق ِ إِمَّا تُحِبُّونَ (٢) والله يه لم أنى أحب السكر. وقال النخمي . اذا كان الشيء لله عز وجل لايسرني أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عممير : يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط ، وأعطش ما كانوا قط ، وأعرى ما كانوا قط فمن أطعم لله عز وجل أشبعه الله . ومن سقى لله عز وجل سقاه الله ، ومن كسالله عز وجل كساه الله. وقال الحسن: لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم، ولكنه ابتلي بعضكم ببعض. وقال الشعبي من لم ير نفسه الى ثواب الصدقة أحوج من الفقير الى صدقته ، فقد أبطل صدقته ، وضرب بها وجهه · وقال مالك لا نرى بأسا بشرب الموسر من الله الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه انما جعل للمطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص. ويقال: إن الحسن م به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين؟ قال لا ، قال فاذهب فان الله عز وجل رضي في الحور العين بالفلس واللقمة

⁽۱) الانسان: ٨ (٢) آل عمران: ٢٩

بيابه إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص فى ذلك ، فمال قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الاظهار أفضل . ونحن نشير إلى ما فى كل واحد مر المعانى والآفات ، ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه

أما الاخفاء ففيه خمسة معان:

الأول: أنه أبقى للستر على الآخذ، فإن أخذه ظاهرا هتك لستر المروءة، وكشف عن الحاجة، وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذى يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف

الثانى: أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم، فانهم ربما يحسدون أو يذكرون عليه أخذه ويظنون أنه آخذ مع الاستغناء، أو ينسبونه إلى أخذ زيادة، والحسدُ وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر، وصيانتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أبوب السختيانى: إنى لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يُحدث في جيرانى حسدا. وقال بعض الزهاد: ربما تركت استعمال الشيء لأجل اخوانى: يقولون: من أين له هذا؟ وعن ابراهيم التيمى أنه رئى عليه قيص جديد فقال بعض إخوانه: من أين لك هذا؟ فقال كسا نيه أخى خيشمة» ولو عامت أن أهله عاموا به ماقباته

الثالث: إعانة المعطى على إسرار العمل، فان فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر، والاعانة على إتمام المعروف معروف، والكتمان لايتم إلا باثنين. فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطى. ودفع رجل إلى بعض العاماء شيئًا ظاهرًا فردة اليه، ودفع اليه آخر شيئًا في السر فقبله، فقيل له في ذلك، فقال: إن هذا عمِل بالأدب في إخفاء معروفه فقبلته، وذاك أساء أدبه في عمله فرددته عليه. وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئًا في الملا فردة، فقال له: لم ترد على الله عز وجل ماأعطاك؟ فقال: إلك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل، فرددت عليك شر كك. وقبل بعض العارفين في السر شيئًا كان رده في العلانية، فقيل له في ذلك، فقال: عصيت الله بالجهر فلم أك عونا لك على المعصية،

مزايا إخفاء الصدقة وأطعتَه بالاخفاء فأعنتك على برّك. وقال الثورى: لو عامت أن أحدهم لايذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته

الرابع: أن فى إظهار الأخـذ ذلا وامتهانا ، وليس للمؤمن أن يذل نفسـه . كان بعض العلماء يأخذ فى السر ولا يأخذ فى العلانية ويقول : إن فى إظهاره إذلالاً للعلم وامتهانا لأهله، فاكنت بالذى أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله

الخامس: الاحتراز عن شبهة الشركة ، قال صلى الله عليه وسلم (() « مَنْ أَهْدِى لَهُ هَدِيةٌ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شُرَكَاؤُهُ فِهَا » و بأن يكون ورقا أو ذهبا لا يخرج عن كونه هدية . قال صلى الله عليه وسلم (() « أَفْضَلُ مَا يُهْدِى الرَّجُ لُ إِلَى أَخِيهِ وَرِقاً أَوْ يُطْعِمُهُ خُبْزاً » فجعل الورق هدية بانفراده فيا يعطى في الملائم كروه إلا برضا جميعهم ، ولا يخلو عن شبهة ، فإذا انفرد سلم من هذه الشبهة

أما الاظهار والتحدث به ففيه معان أربعة:

الأول: الإخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمراءاة

والثانى: إسقاط الجاه والمنزلة، وإظهار العبودية والمسكنة، والتبرى عن الكبرياء ودعوى الاستغناء، وإسقاط النفس من أعين الخلق. قال بعض العارفين لتاميذه: أظهر الأخذ على كل حال إن كنت آخذاً، فانك لاتخلو عن أحد رجاين: رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك، فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك واقل لآفات نفسك، أورجل تزداد في قلبه باظهارك الصدق، فذلك الذي يريده أخوك، لأنه يزداد ثوابا بزيادة حبه لك و تعظيمه إياك، فتؤجر أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه

الثالث: هو أن العارف لانظرله إلاإلى الله عز وجل، والسر والعلانية في حقه واحد،

مزایا إظهارالصدقة

⁽١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها: العقيلي وابن حبان فى الضعفاء وطب فى الأوسط و ١) حديث من حديث ابن عباس قال عق لا يصح فى هذا المتن حديث

⁽۲) حدیث أفضل مایهدی الرجل إلی أخیه ورقا أو یعطیه خبزا: عد وضعفه من حدیث ابن عمر أن أفضل العمل عند الله أن یقضی عن مسلم دینه أو یدخل علیه سرورا أو یطعمه خبزا ولأحمد و ت و صححه من حدیث البراء من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة م حدیث البراء من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة م حدیث البراء من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة م حدیث البراء من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة منحة و رق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة منحة و رق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة منحة و رق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة منحة و رق أو منحة لبن أو هدی رفاقا فهو كمتاق نسمة و رق أو منحة و رق أو منحة و رق أو منحة و رفاقا فهو كمتاق نسمة و رفاقا فهو كمتاق و رفاقا فه و رفاقا ف

فاختلاف الحال شرك في التوحيد . قال بعضهم : كنا لانعبأ بدعاء من يأخذ في السر ويردفي العلانية . والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحـال ، بل ينبغي أن يكون النظر مقصورا على الواحد الفرد . حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحــد من جملة المريدين ، فشق على الآخر بن فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد ، فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال. لينفردكل واحدمنكم بها وليذبحها حيث لايراه أحد، فانفردكل واحد وذبح ، إلا ذلك المريد فانه رد الدجاجة ، فسألهـم فقالوا: فعلنا ما أمرنا به الشيخ ، فقال الشيخ للمريد:مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك ؟ فقال ذلك المريد: لم أقدر على مكان لاير أنى فيه أحد فان الله يراني في كل موضع، فقال الشيخ: لهذاأميل إليه لأنه لايلتفت لغيرالله عن وجل الرابع: أن الاظهار إقامة لسنة الشَّكر ، وقد قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةً رَبِّكَ عَفَدِّتْ () والكتمان كفران النعمة ، وقد ذم الله عن وجل من كتم ما آتاه الله عن وجل وقر نه بالبخل فقال تعالى: (الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِأَنْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَا هُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (٢) وقال صلى الله عليه وسلم (١) « إِذَا أَنْعَمَ اللهُ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تُرَى نِعْمَتَهُ عَلَيْهِ » وأعطى رجل بعض الصالحين شيئًا في السر فرفع به يده وقال: هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل . ولذلك قال بعضهم : إذا أعُطيت في الملافخذ ثم اردد في السر . والشكر فيه محثوث عليه ، قال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ كُمْ يَشْكُرِ النَّاسَ كُمْ يَشْكُر اللهَ عَزَّ وَجَلَّ » والشكر قائم مقام المكافأة ، حتى قال صلى الله عايه وسلم « مَنْ أَسْدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطيعُوا فَأَثْنُوا عَلَيْهِ بِهِ خَيْرًا وَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ قَدْ كَا فَأَكْمُوهُ » (٣) ولما قال المهاجرون في الشكريارسول الله مارأينا خَيْرًا من قوم نَزَلْنَا عندهم قاسَّمُونا الأموالَ حتى خِفْنَا أَن يَذْهَبُوا بِالأَجِر كُلِّهِ، فقال صلى الله عليه وسلم «كُلُّ مَا شَكَرْتُمْ لَهُمْ وَأَ ثَنَيْتُمْ عَلَمْمْ بِهِ فَهُوَ مُكَا فَأَةً »

(٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكره الله تقدم

⁽۱) حدیث إذا أنعم الله تعالی علی عبد نعمة أحب أن تری علیه: أحمد من حدیث عمر ان ابن حصین بسند صحیح و حسنه ت من حدیث عمرو بن شعیب عن أبیه عن جده

⁽ ٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله مارأينا خيرا من قوم نزلنا عليهم ــ الحديث : ت وصححه من حديث أنس ورواه مختصرا دن في اليوم والليلة و ك وصححه ه

⁽۱) الضحى: ١١ (٢) النساء: ٧٧

نى إخفاء الصدقة وإظهارها فالآن إذا عرفت هـذه المعانى فاعـلم أن مانقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافا في المسألة بل هو اختلاف حال

فكشف الغطاء في هذا أنا لانحكم حكم بتاً بأن الاخفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات ، وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص ، فينبغي أن يكون المخلص مراقبا لنفسه ، حتى لا يتدلى بحب ل الغرور ، ولا ينخدع بتلبيس الطبع ، ومكر الشيطان . والمكر والخداع أغلب في معانى الاخفاء منه في الاظهار ، مع أن له دخلا في كل واحد منهما ، فأما مدخل الخداع في الاسرار فمن ميل الطبع إليه ، لما فيه من خفض الجاه والمنزلة ، وسقوط القدر عن أعين الناس ، ونظر الخلق إليه بعين الازدراء ، وإلى المعطي بعين المنعم المحسن . فهذا هو الداء الدفين ، ويستكن في النفس ، والشيطان بواسطته يظهر معانى الخير حتى يتعلل بالمعانى الخسة التي ذكر ناها :

ومعياركل ذلك ومحكه أمر واحد، وهو أن يكون تألمه بانكشاف أخذه الصدقة كتألمه بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائة وأمثاله ، فانه إن كان يبغى صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن ، أو يتقي انتهاك الستر ، أو إعانة المعطى على الاسرار ، أوصيانة العلم عن الابتذال ، فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه ، فان كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره ، فتقديره الحذر من هذه المعانى أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان و خدعه ، فإن اذلال العلم محذور من حيث إنه علم لامن حيث إنه علم زيد أو علم عمرو ، والغيبة محذورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لامن حيث إنها تعرض لعرض زيد على الخصوص . ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما يعجز الشيطان عنه ، والافلا يزال كثير العمل قليل الحظ

وأما جانب الإظهار فيل الطبع إليه من حيث إنه تطييب لقلب المعطى واستحثاث له على مثله وإظهاره عند غيره أنه من المبالغين في الشكرحتي برغبوا في إكرامه و تفقده. وهذا داء دفين في الباطن ، والشيطأن لا يقدر على المتدين إلابان يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والاخفاء من الرياء ، ويورد عليه المعانى التي ذكر ناها ليحمله على الإظهار ، وقصده الباطن ماذكرناه

ومعيار ذلك ومحكه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لاينتهى الخبر إلى المعطى، ولا إلى من يرغب فى عطائه ، وبين يدى جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون فى اخفائها ، وعادتهم أنهم لايعطون الامن يخفى ولايشكر ، فان استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعثه هو إقامة السنة فى الشكر والتحدث بالنعمة ، وإلافهو مغرور

ثم إذا علم أن باعثه السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى فينظر: فإن كان هو ممن يحب الشكر والنشر فينبغي أن يخفي ولا يشكر ، لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم ، وطالبه الشكر ظلم

وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (۱) للرجل الذي مدح بين يديه : «ضَرَ بْتَم عُنْقَهُ ، لُو سَمِعَهَا مَا أَفلَحَ » مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يثني على قوم في وجوههم لثقته بيقينهم وعامه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد (۲) « إِنَّهُ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَبَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم (۳) في آخر « إِذَاجَاء كُم كُريمُ قَو م فَا كُرهُوهُ » وسمع كلام رجل فأعبه فقال صلى الله عليه وسلم (۱) « إِذَا عَلَم فقال صلى الله عليه وسلم (۱) « إِذَا عَلَم وَالْ عَلَم وَاللّه عليه وسلم (۱) « إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا » وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « إِذَا عَلَم الله عليه وسلم (۱) « إِذَا عَلَم والله عليه وسلم (۱) في قَلْبه » وقال الثورى : من عرف نفسه لم يضره مدح الناس « إِذَا مُدحَ الْمُؤْمِنُ رَبَا الْإِيمَانُ فِي قَلْبه » وقال الثورى : من عرف نفسه لم يضره مدح الناس

(٢) حديث أنه سيد الوبر: العنبرى و طب وابن قانع فى معاجمهم وحب فى الثقات من حديث قيس بن عاصم المنقرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له ذلك

(٤) حديث أن من البيان لسحرا :خ من حديث ابن عمر

(٦) حديث اذا مدح المؤمن ربا الاعان في قلبه: طب من حديث أسامة بن زيد بسند ضعيف

⁽۱) حدیث قال للرجل الذی مدح بین یدیه ضربتم عنقه لو سمعها ماأفلح: متفق علیه من حدیث أبی بکرة بلفط و یحك قطعت عنق صاحبك زاد طب فی روایة والله لو سمعها ماأفلح أبدا وفی سنده علی ابن زید بن جدعان متكلم فیه وله نحوه من حدیث أبی موسی

⁽۳) حدیث اذا جاءکم کریم قوم فأ کرموه: ه من حدیث ابن عمر ورواه د فی المراسیل من حدیث الشمی مرسلا بسند صحیح وقال روی متصلا و هو ضعف و ك نحوه من حدیث معبد بن خاله الانصاری عن أبیه و صحح أسناده

⁽ o) حديث اذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فانه يزداد رغبة فى الخير: قط فى العلل من رواية ابن السيب عن أبى هريرة وقال لايصح عن الزهرى وروى عن ابن المسيب مرسلا

وقال أيضاً ليوسف بن أسباط : إذا أوليتك معروفاً كنت أنا أسر به منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر و إلا فلا تشكر

ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعي قلبه ، فإن أعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق صحكة للشيطان ، وشماتة له لكثرة التعب وقلة النفع . ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة ، إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر ، وبالجهل به تموت عبادة العمر كله ، وتتعطل

وعلى الجُملة فالأخـذ في الملاّ والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها، فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية ، وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى . نسأل الله الـكريم حسن العون والتوفيق

بيابه الأفضل من أخذ الصدقة والزكاة

كان إبراهيم الخواص والجنيد وجماعة يرون أن الاخذ من الصدقة أفضل ، فان في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقا عليهم، ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الإِستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز، وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع، وقال قائلون بأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لأثموا، ولأن الزكاة لامنة فيها، وإنما هو حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين، ولأنه أخذ بالحاجة، والانسان يعلم حاجة نفسه قطعا وأخذ الصدقة أخذ بالدين ، فإن الغالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيرا ولأن مرافقة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من النكبر إذ قد يأخذ الانسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميزعنه وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية ، فان كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة ، فاذا علم أنه مستحق قطعا كماإذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وايس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعا ، فاذا خيرهذا بين الزكاة وبين الصدقة ، فاذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال

لو لم يأخذه هو فليأخذ الصدقة ، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ، ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين ، وإن كان المال معرضا للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضييق على المساكين فهو مخير ، والأمر فيهما يتفاوت . وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال . والله أعلم

كمل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم

والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين، وعلى الملائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين، وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائماً إلى يوم الدين. والحمد لله وحده، وحسبنا الله ونعم الوكيل

ك بن أرات وارالهو

الحد لله الذي أعظم على عباده المنه ، عادَفَعَ عنهم كيد الشيطان وفنّه ، ورد أمله وخيب ظنه ، إذ جعل الصوم حصناً لأوليائه وجُنّه ، وفتح لهم به أبواب الجنه ، وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنه ، وأن بقمعها تصبح النفس المطمئنة، ظاهرة الشوكة في قصم خصمها قوية المنة . والصلاة على محمد قائد الخلق وممهد السنه ، وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة والعقول المرجحة ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد: فان الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم (۱) « الصَّوْمُ نصْفُ الهِيمَان » ثم هو متميز بخاصية الصَّبْر في و بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم (۲) « الصَّبْرُ فيصْفُ الهِيمَان » ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم (۳) « كُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْر أَمْثَا لِهَا إِلَى سَبْعا نَة ضَعْفِ إِلّا الصِّبامُ فَإِنّهُ لِي وَأَنا عليه وسلم (۱) « كُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْر أَمْثَا لِهَا إِلَى سَبْعا نَة ضَعْفِ إِلّا الصِّبامُ فَإِنّهُ لِي وَأَنا أَجْزى بِه » وقد قال الله تعالى : (إِنَّمَا يُوفَى الصَّابرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْر حِسَاب (۱) والصوم نصف الصبر ، فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب ، وناهيك في معرفة فضله قوله ضلى الله عليه وسلم (۱) « وَالنّدى نَفْسَى بِيكُوه نُطَاوُفُ فَمِ الصَّائِم أَطْيَبُ عِنْدَ الله مِنْ دِيجِ الْمُسْكُ يَقُولُ الله عليه وسلم (۱) « وَالنّدى نَفْسَى بِيكُوه نُطَاوَفُ فَمِ الصَّائِم أَطْيَبُ عِنْدَ الله مِنْ دِيجِ الْمُسْكُ يَقُولُ الله عليه وسلم (۱) « للْجَنّةِ بَابُ يُقَالُ لَهُ الرّيّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلّا الصَّاعُونَ » وهو موعود وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « للْجَنّة بَابُ يُقَالُ لَهُ الرّيّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلّا الصَّاعُونَ » وهو موعود بلقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « للصَّائِم فَرْحَتَان : فَرْحَةُ عَنْدَ إِفْطَارِه بلقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « للصَّائِم فَرْحَتَان : فَرْحَةُ عَنْدَ إِفْطَارِه بلقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « للصَّائِم فَرْحَتَان : فَرْحَةُ عَنْدَ إِفْطَارِه وَلَاهُ الْكُلُونُ » وهو موعود ولما الله عليه وسلم (۱) « الله عليه وسلم (۱) « المُعَلّة عَنْدَ إِفْطَارِه والله السّه الله عليه وسلم (۱) والمؤلّة عليه وسلم (۱) والمؤلّة عليه وسلم (۱) والمؤلّة والمؤلّة عليه وسلم (۱) والمؤلّة والمؤلّة

﴿ كتاب أسرار الصيام ﴾

⁽١) حديث الصوم نصف الصبر: ت وحسنه من حديث رجل من بني سليم و ه من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث الصبر نصف الايان: أو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن

⁽٣) حديث كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعائة ضعف الا الصوم ـ الحديث: أخرجاه من حديث أبي هريرة

⁽٤) حديث والذي نقسى بيده لخاوف فم الصائم _ الحديث : أخرجاه من حديثه وهو بعض الذي قبله

⁽ ٥) حديث للجنة باب يقال له الريان _ الحديث : أخرجاه من حديث سهل بن سعد

⁽ ٦) حديث للصائم فرحتان _ الحديث : أخرجاه من حديث أبي هريرة -

⁽۱) الزمر: ١٠

وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم (') « لِكُلِّ شَيْءٍ بَابْ، وَبَابُ ٱلْعِبَادَةِ الصَّوْمُ ». وقال صلى الله عليه وسلم (٢) «نَوَ مُ الصَّائِم عِبَادَةُ ». وروى أبو هريرة رضى الله عنه أَنَّهُ صَلَّى الله عليه وسلم (٢٠) قال : « إِذَا دَخَلَ شَهْرٌ رَمَضَانَ فُتِّحَتْ أَبْوَابُ ٱلْجَنَّـةِ وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ وَصُفَّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَ اَدَى مُنادٍ: يَابَاغِيَ أَخْيْرِ هَلُمَّ وَيَابَاغِيَ الشَّرِّ اقْصِرْ » وقال وكيع في قوله تعالى (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا عِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي ٱلْأَيَّامِ ٱلْخُالِيَةِ (١١) هي أيام الصيام اذتركوا فيها الأكل والشرب. وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباهاة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم (فقال « إِنَّ الله تَعَالَى يُباَهِي مَلَا يُكَتَهُ بِالشَّابِّ الْعَابدِ فَيَتُمُولُ أَيُّهَا الشَّابُّ التَّارِكُ شَهْوَ تَهُ لِإَجْلِي أُكُلْبُذِلُ شَبَابَهُ لِي أَنْتَ عِنْدِي كَبَوْضِ مَلَائكتي» وقال صلى الله عليه وسلم في الصائم « يَقُولُ الله عَزَّ وَجَلَّ (') انْظُرُوا يَا مَلَائِكَتَى إِلَى عَبْدِي تَرَكَ شَهْىَ تَهُ وَلَذَّتَهُ وَطُعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي » وقيـل في قوله تعـالى : (فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسُ مَا أُخْنِيَ لَهُمْ مِن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً مِمَا كَأَنُوا يَعْمَلُونَ (٢) قيل كان عملهم الصيام لأنه قال: (إِنَّمَا يُوَفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَ مُمْ بِغَيْرِ حِسَابِ (٢) فيفرغ للصائم جزاؤه إفراغا ، ويجازف جزافا، فلا يدخل تحت وهم و تقدير. وجدير بأن يكون كذلك، لأن الصوم إنما كان له ومشرفا بالنسبة إليه و إن كانت العبادات كلهاله ، كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه ، و الأرض كلهاله، لمعنيين

⁽١) حديث لـكل شيء باب وباب العبادة الصوم: ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف

⁽٣) حديث نوم الصائم عبادة: رويناه فى أمالى ابن منده من رواية ابن المغيرة القواسعن عبدالله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكروا لابن المغيرة رواية الا عنه ورواه أبو منصور الديلمي فى مسند اللفردوس من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه سايات ابن عمروالنخعي أحد الكذابين

⁽٣) حدیث اذا دخل شهر رمضان نتحث أبواب الجنة _ الحدیث: ت و تال غریب و ه و ك و صححه علی شرطها من حدیث أی هریرة و صحح خ و قفه علی مجاهد رأصله متفق علیه دون قوله و نادمناد

⁽٤) حديث ان الله تالي يباهي ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته _ الحديث : عد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

⁽ o) حديث يقول الله تعالى لملائكته ياملائكتي انظروا الى عبدى ترك شهو ته ولذته وطعامه وشرابه من أجبي الحاقة : ٤٢ (٢) السجدة : ١٧ (٣) الزمر : ٠١

أحدها: أن الصوم كف وترك وهو فى نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد، وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى، والصوم لا يراه إلا الله عز وجل، فأنه عمل فى الباطن بالصبر المجرد

والثانى: أنه قهر لعدوّلله عز وجل، فإن وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات، وإنما تقوى الشهوات بالاكل والشرب. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (۱) « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْرِى مِنِ ابْنِ آدَمَ عَجْرَى الدَّم فَضَيِّقُوا عَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ ». ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها « دَاوِمِي (۲) قَرْعَ بَابِ الجُنَّةِ. قَالَتْ: عَاذَا ؟ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلمَ بَالْجُوعِ ». وسيأتى فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربع المهلكات بالجُوع ». وسيأتى فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربع المهلكات

فلما كان الصوم على الخصوص قمعاً للشيطان وسداً لمسالكه و تضييقاً لمجاريه ، استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ، ففي قمع عدو الله نصرة لله سبحانه ، و ناصر الله تعالى موقوف على النصرة له ، قال الله تعالى : (إِنْ تَنْصُرُوا الله يَنْصُرْ كُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ('') فالبداية بالجهد من العبد ، والجزاء بالهداية من الله عزوجل ، ولذلك قال تعالى (والله ين جَاهَدُوا فينا لنَهْ دَينَهُمْ سُبُلنَا ('') وقال تعالى : (إِنَّ الله لا يُغيِّرُ مَا يقو مِ حَتَى يُغيِّرُوا مَا با نَفْسِهِمْ (") وفال التغيير تكثير الشهوات ، فهي مرتع الشياطين ومرعاه ، فادامت مخصبة لم ينقطع تردده ، وما داموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقائه . وقال صلى الله عليه وسلم ("" « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوب بَنِي آدَمَ لَنظَرُوا إِلَى وقال صلى الله عليه وسلم ("" « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوب بَنِي آدَمَ لَنظَرُوا إِلَى مِلَكُوتِ السَّمَاواتِ » فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة ، وصار جنة .

وإذا عظمت فضيلته إلى هـذا الحد فلابد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة ، بذكر أركانه ، وسننه ، وشروطه الباطنة . ونبين ذلك بثلاثة فصول :

⁽١) حديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ـ الحديث : متفق عليه من حديث صفية دون قوله فضيقوا مجاريه بالجوع

⁽ ٢) حديث قال لعائشة داو وي قرع باب الجنة _ الحديث : لم أجد له أصلا

⁽٣) حديث لولا أنالشياطين يحومون على قلوب بني آدم _ الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه

⁽۱) الوعد: ۲۹ (۱) العنكبوت: ۹۹ (۲) الوعد: ۱۱

الفصل الأول

فى الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بافساده أما الواجبات الظاهرة فستة

الأول: مراقبة أول شهر رمضان، وذلك برؤية الهـ لال، فإن غم فاستكال ثلاثين يوما من شعبان. ونعنى بالرؤية العلم، ويحصل ذلك بقول عدل واحد، ولايثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة، ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضى به، فليتبع كل عبد في عبادته موجب ظنه، وإذا رؤى الهلال ببلدة ولم يُرَ بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وإن كان أكثر كان لكل بلدة حكمها، ولا يتعدى الوجوب

الثانى : النية . ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة معينة جازمة ، فلو نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه ، وهو الذي عنينا بقولنا كل ليلة ، ولو نوى بالنهار لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع،وهو الذي عنينا بقولنا مبيتة،ولو نوى الصوم مطلقاً أو الفرض مطلقاً لم يجزه حتى ينوى فريضة الله عن وجل صوم رمضان، ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يجزه فأنها ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل، واحمال غلط العدل أو كذبه لا يبطل الجزم، أو يستند إلى استصحاب حال كالشك في الليلة الأخيرة من رمضان ، فذلك لا يمنع جزم النية ، أو يستند إلى اجتماد كالمحبوس في المطمورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنعه من النية ، ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فان النية محلها القلب، ولا يتصورفيه جزم القصد مع الشك ، كما لوقال في وسط رمضان : أصوم غدا إن كان من رمضان فإنذلك لايضره لأنه ترديد لفظ، ومحل النية لا يتصورفيه تردد، بل هو قاطع بأنه من رمضان. ومن نوى ليلا ثم أكل لم تفسد نيته. ولو نوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها الثالث: الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمدا مع ذكر الصوم، فيفسد صومه بالأكل ، والشرب ، والسِّمُوط ، والحقنة . ولا يفسد بالفصد ، والحجامة ، والاكتحال ،

وإدخال الميل في الأذن والاحليل ، إلا أن يقطر فيه ما يبلغ المثانة . وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه ، أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر ، إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه مقصر ، وهو الذي أردنا بقولنا : عمدا . فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فإنه لا يفطر ، أما من أكل عامدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء ، وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه . ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد

الرابع: الإمساك عن الجماع، وحداً مغيب الحشفة. وإن جامع ناسيا لم يفطر، وإن جامع ناسيا لم يفطر، وإن جامع ليلا أو احتلم فأصبح جنبا لم يفطر، وإن طلع الفجر وهو مخالط أهله فنزع في الحال صح صومه، فإن صبر فسد ولزمته الكفارة

الخامس: الامساك عن الاستمناء، وهو إخراج المنى قصداً بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر. ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها مالم ينزل، لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخا أو مالكا لإرْبه، فلا بأس بالتقبيل، وتركه أولى. وإذا كان يخاف من التقبيل أن ينزل فقبل وسبق المنى أفطر لتقصيره

السادس: الامساك عن إخراج القيء، فالاستقاء يفسد الصوم، و إن ذَرَعه القيء لم يفسد صومه. وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به، إلاأن يبتلعه بعد وصوله إلى فيه، فانه يفطر عند ذلك

وأمالوازم الافطار فأربعة:

القضاء، والكفارة، والفدية، وإمساك بقية النهار تشبيها بالصائمين

أماالقضاء: فوجو به عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر، فالحائض تقضى الصوم، وكذا المرتد. أما الكافر والصبى والمجنون فلا قضاء عليهم. ولايشترط التتابع فى قضاء رمضان، ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا

وأما الكفارة: فلا تجب إلا بالجماع. وأما الاستمناء والأكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة. فالكفارة عتق رقبة ، فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين ، وإن عجز فاطعام ستين مسكينا مُدًّا مُدًّا

وأما إمساك بقية النهار: فيجب على من عصى بالفطر أوقصر فيه ، ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ، ولا على المسافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين . ويجب الامساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر الا إذا لم يطق ، ولا يفطر يوم يخرج وكان مقيما في أوله ، ولا يوم يقدم إذا قدم صائما وأما الفدية: فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطر تا خوفا على ولديهما ، لكل يوم مد

حنطة لمسكين واحدمع القضاء. والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا

سنى الصوم

وأما السنن فست: تأخير السحور، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة، وترك السواك بعد الزوال ، والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ، ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الأخير، فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم (' «كَانَ إِذَا دَخَـلَ ٱلْعَشْرُ ٱلْأَوَاخِرُ طَوَى ٱلْفِرَاشَ وَشَدَّ ٱلِمَنْزَرَ وَدَأَبَ وَأَدْأَبَ أَهْلَهُ » أى أداموا النصب في العبادة ، إذ فيها ليلة القدر، والأغلب أنها في أوتارها ، وأشبهُ الأوتار ليلة إحدى وثلاث و خمس وسبع ، والتتابع في هذا الاعتكاف أو لي ، فان نذر اعتكافا متتابعا أو نواه انقطع تتابعه بالخروج من غير ضرورة : كما لو خرج لعيادة ، أو شهادة أو جنازة أو زيارة، أو تجديد طهارة . وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع ، وله أن يتوضأ في البيت . ولا ينبني أن يعرج على شغل آخر «كَانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) لَا يَخْرُجُ إِلَّا كَاجَةِ ٱلْإِنْسَان وَلَا يَسْأَلُ عَنِ أُلْمَ يَضِ إِلَّامَارًّا » . وينقطع التتابع بالجماع ، ولا ينقطع بالتقبيل ، ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح، وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست، فكل ذلك قد يحتاج إليه في التتابع . ولا ينقطع التتابع بخروج بعض بدنه «كَأْنُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣) يُدْنِي رَأْسَهُ فَتُرَجِّلُهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا وَهِيَ فِي أَكْلِجْرَةٍ » ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية ، الا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلا ، والأفضل مع ذلك التجديد

⁽١) حديث كان اذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش _ الحديث : متفق عليه من حديث عائشة بلعظ أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المئزر

⁽ ٢) حديث كان لايخرج الالحاجته ولا يسأل عن المريض الا مارا. متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود بنحوه بسند لين

⁽٣) حديث كان يدنى رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها

الفصل الثاني

في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات: صوم العموم، وصوم الخصوص، وصوم خصوص الخصوص أما صوم العموم: فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله وأما صوم الخصوص: فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام

وأما صوم خصوص الخصوص: فصوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية، وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية . ويحصل الفطر في هـذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر ، وبالفكر في الدنيا إلادنيا تراد للدين ، فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا، حتى قال أرباب القلوب: من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة ، فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل، وقلة اليقين برزقه الموعود. وهـذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين. ولايطول النظر في تفصيلها قولًا ولكن في تحقيقها عملًا ، فأنه اقبال بكنه الهمة على الله عز وجل ، وانصراف عن غير الله سبحانه ، وتلبس بمعنى قوله عز وجل : (قُل اللهُ ثُمَّ ذَرْهُ في خَوْضِهمْ يَلْعَبُونَ (١) وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين: فهو كف الجوارح عن الآثام. وتمامه بستة أمور الأول: غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل مايذم ويكره، وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل، قال صلى الله عليه وسلم (١) « النَّظْرَةُ سَهُمْ مَسْمُومْ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ لَعَنَهُ اللَّهُ فَمَنْ تَرَكُهَا خَوْفًا مِنَ اللهِ آتَاهُ اللهُ عَن وَجَل إِيمَانا يَجِدُ حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ » وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه رسلم (٢) أنه قال « خَمْسُ يُفْطِرُنَ الصَّمَّ : ٱلْكَذِبُ وَٱلْغِيبَةُ وَالِمَّيمَةُ وَٱلْيَمِينُ ٱلْكَاذِبَةُ وَالنَّظَرُ بِشَهُوَةٍ »

صرم الصالحين وأسراره

غفى البصر

⁽١) حديث النظرة سهم مسموم من سهام ابليس ـ الحديث : ك وصحح أسناده من حديث حذيفة

⁽ ٢) حديث جابر عن أنس خمس يفطرون الصائم ـ الحديث: الأزدى في الضعفاء من رواية جابان عن أنس وقوله جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب

⁽١) الإنعام: ١٩

مفظاللساب

الثانى: حفط اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء، والزامه السكوت، وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرءان فهذا صوم اللسان. وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد : خصلتان يفسدان الصيام: الغيبة والكذب. وقال صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّمَا الصَّوْمُ جُنَّةَ ۖ فَإِذَا كَانَ أَحَدُ كُمْ صَائَمًا فَلاَ يَرْفُثْ وَلا يَجْهَلْ وَ إِنِ امْرُوْ ۖ قَا تَلَهُ أُوْشَا يَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائَمٌ إِنِّي صَائِمٌ ۗ وجاء في الخبر « أَنَّ ^(٢) امْرَأُ تَيْنِ صَامَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْهَدَهُمَا ٱبْجُوعُ وَٱلْعَطَشُ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ حَتَّى كَادَتَا أَنْ تَتْلَفَا فَبَعَثَتَا إِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنَاهُ فِي ٱلْإِفْطَارَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمِ اقَدَحًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ لَهُمَا قَيْنَا فِيهِ مَا أَكَانْتُهَا فَقَاءِتْ إِحْدَاهُمَا نِصْفَهُ دَمَّا عَبِيطاً وَ كُمَّا غَرِيضاً وَقَاءَتِ أَلْأُخْرَى مِثْلَ ذَٰلِكَ حَتَّى مَلَا تَاهُ فَعَجبَ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَا تَانْ صَامَتَا عَمَّا أَحَلَّ اللهُ كَفُمَا وَأَفْطَرَ تَا عَلَى مَاحَرَّ مَ اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِمَا قَعَدَتْ إِحْدَاهُمَا إِلَى ٱلْأُخْرَى كَفِعَلْتَا يَغْتَا بَانِ النَّاسَ ، فَهَذَا مَا أَكَلَتَا مِن مُخُومِهِمْ » الثالث : كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه ، لأن كل ماحَرُ مقوله حَرُم الاصفاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجـل بين المستمع وآكل السحت ، فقال تعالى : (سَمَّاعُونَ لِلْكَاذِبِ أَكَالُونَ لِاسْتُحْتِ '') وقال عز وجـل (لَوْلاَ يَنْهَا هُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَٱلْأَحْبَارُ عَنْ قَوْ لِمَهُ ٱلْإِثْمَ وَأَكَاهِمُ السُّحْتَ (٢) فالسكوت على الغيبة حرام وقال تعالى: (إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ (٢)) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَ لْمُغْتَابُ وَأُ لْلَسْتَمِعُ شَرِيكَانِ فِي أُلْإِشْمِ » الرابع: كف بقية الجوارح عن الآثام: من اليد، والرجل، وعن المكاره، وكف البطن عن الشبهات وقت الأفطار ، فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلل ثم الافطار

كف الجوارح

كف السمع

على الحرام، فمثال هذا الصائم مثال من يبني قصرا ويهدم مصرا، فإن الطعام الحلال إنمايضر

⁽١) حديث الصوم جنة فاذاكان أحدكم صاءًا _ الحديث أخرجاه من حديث أبى هريرة (٢) حديث ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم _ الحديث: في الغيبة للصائم أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ـ الحديث: بسند فيه مجهول

⁽٣) حديث المغاب والمستمع شريكان في الاثم غريب وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة

⁽¹⁾ Hite: 73 (7) Hite: 4p (7) Himls: 3.1

بكثرته لا بنوعه، فالصوم لتقليله. وتارك الاستكثار من الدواء خوفًا من ضرره إذا عدل وقصد الصوم تقليــله . وقد قال صلى الله عليه وسلم : (١) «كُمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا أُلَّوعُ وَأَلْعَطَشُ » فقيل هو الذي يفطر على الحرام، وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام ، وقيل هوالذي لا يحفظ جوارحه عن الاثام الخامس:أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يمتليء جوفه ، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن ملىء من حلال ، وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسرالشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره مافاته ضحوة نهاره ، ورعايز يدعليه في ألو ان الطمام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيهمالا يؤكل في عدة أشهر. ومعلوم أن مقصو دالصوم الخواء وكسرالهوي، لتقوى النفس على التقوى، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها، وانبعث من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها . فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل، وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكل اليلة لو لم يصم، فأما اذا جمع ماكان يأكل ضحوة الى ماكان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه ، بل من الأداب أن لا يكثر النوم بالنهارحتي يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى ، فيصفوا عند ذلك قلبه ، ويستديم في كل ليلة قدراً من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده ، فعسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السهاء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ (') ومن جعل بين قلبه و بين صدره مخلاة من الطعام فهو عنه محجوب، ومن أخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل ، وذلك هو الأمركله ، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام. وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الأطعمة، إن شاء الله عز وجل

تفایل الطعام نی الارفطار

⁽١) حديث كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش ن ه من حديث أبي هريرة

⁽۱) القدر: ١

السادس: أن يكون قلبه بعد الافطار مملقا مضطربا بين الخوف والرجاء، إذ ليس يدرى أيقبلُ صومه فهو من المقربين، أو يرد عليه فهو من الممقوتين. وليكن كذلك في آخركل عبادة يفرئغ منها، فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصرى أنه مربقوم وهم يضحكون فقال: «إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضهار ألخلقه يستبقون فيه لطاعته، فسبق قوم ففازوا، وتخلف أقوام فخابوا، فالعجب كل العجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطلون! أما والله لوكشف الغطاء لاشتغل المحسن باحسانه والمسيء باساءته! أي كان سرور المقبول يشغله عن اللعب، وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك. وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك، فقال إنى أعده لسفر طويل، والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه. فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم فان قلت: فمن افتصر على كف شهوة البطن والفرج و ترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء:

صومه صحيح، فيا معناه؟
فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة، لاسيا الغيبة وأمثالها، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكليفات إلاما يتيسر على عموم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحته، فأما عاماء الآخرة فيعنون بالصحة القبول، وبالقبول الوصول الى المقصود، ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلق بخلق من أخلاق الله عز وجل، وهو الصمدية، والاقتداء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الأمكان، فأنهم منزهون عن الشهوات، والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنو رالعقل على كسرشهوته، ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك في الشهوات الحط إلى أسفل السافلين، والتحق بغار البهائم، وكما قمع الشهوات أرتفع إلى أعلى عليين، والتحق بأفق الملائكة، والملائكة مقربون من الله عز وجل، والذي يقتدى بهم علين، والتحق بأفق الملائكة، والملائكة مقربون من الله عز وجل، والذي يقتدى بهم ويتشبه بأخلاقهم يقرب من الله عز وجل كقربهم، فإن الشبيه من القريب قريب، وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات

وإذاكان هذا سرالصوم عند أرباب، الألباب وأصحاب القلوب، فأى جدوى لتأخيراً كلة وجمع أكلتين عند العشاء، مع الانها الخفى الشهوات الأخر طول النهار؟ ولوكان لمثله جدوى م- ٦ - ثالث - احياء

فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم «كَمْ مِنْ صَائِم لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلاَّ الْجُوعُ وَالْعَطَشُ » ؟ ولهذا قال أبو الدرداء: ياحبذا نوم الأكياس وفطرهم ، كيف لا يعيبون صوم الحقى وسهرهم ، ولذرة من ذوى يقين و تقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين، ولذلك قال بعض العلماء: كم من صائم مفطر ؟ وكم من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب ، والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش و يطلق جوارحه .

ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام كمن مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات، فقد وافق في الظاهر العدد، إلا أنه ترك المهم وهو الغسل، فصلاته مردودة عليه بجهله. ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل أعضاءه مرة مرة، فصلاته متقبلة إن شاء الله لإحكامه الأصل، وإن ترك الفضل. ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بينها لأصل والفضل وهو الكال. وقد قال صلى الله عليه وسلم (() « إنَّ الصَوَّمُ أَمَانَةٌ فَلَيَحُفظُ أَحَدُكُمُ أَنَّ تُوَدُّوا الْأَمَانَتِ إلى أَحَدُكُمُ أَمَانَةً » (٢) ولماتلا قوله عز وجل: (إنَّ الله يَأْمُرُكُمُ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إلى أَمَانَات الله عليه وسلم (() وقد قال : السمع أمانة، والبصر أمانة. ولو لا أنه من أمانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم « فَلَيقُلُ إِنِّي صَائِمٌ » أى انى أودعت اسانى لاحفظه فكيف أطلقه بجوابك

فإذاً قد ظهر أن لكل عبادة ظاهرا وباطنا وتشرا ولبا، ولقشورها درجات، ولكل درجة طبقات، فاليك النفيرة الآن في أن تقنع بالقشر عن اللباب أو تتحيز إلى غمار أرباب الألباب

⁽١) حديث انما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته: الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود في حديث في الامانة والصوم واسناده حسن

⁽٢) حديث لما تلا قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وضع يده على سبعه وبيسره ونال السمع والبصر أمانة : د من حديث أبي هريرة دون قوله السمع أمانة

٥٨: النارا)

الفعل الثالث

فى التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

روا:بالصوم السنوية اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة ، وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة ، وبعضها يوجد في كل أسبوع

أما في السنة بعد أيام رمضان: فيوم عرفة ، ويوم عاشوراء ، والعشر الأول من ذي الحجة ، والعشر الأول من المحرم ، وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم ، وهي أوقات فاضلة وكان رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ ('' يُكثرُ صَوْمَ شَعْبَانَ حَتَّى كَانَ يُظَنُّ أَنَّهُ فِي رَمَضَانَ ('' وفي الحبر «أَ فضل الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ اللهِ أَنْحَرَّمُ » لانه ابتداء السنة ، فبناؤها على الحبر أحب وأرجى لدوام بركته . قال صلى الله عليه وسلم (" «صَوْمُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ أَ فضلُ مِنْ ثَلاَيْنِ مِنْ شَهْرٍ حَرَامٍ أَفضلُ مِنْ ثَلاَيْنِ مِنْ عَيْرِهِ وَصَوْمُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ أَ فضلُ مِنْ ثَلاَيْنِ مِنْ قَلْمُ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّ شَهْرِ حَرَامٍ أَ فضلُ مِنْ ثَلاَيْنَ مَنْ فَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّ مَرَادًا كَثِيرَةً (') وفي الحديث (مَضَانَ أَنْ يَعْطُر قبل رمضان أياما، فان وصل شعمان والسَّبْتُ كَتَبَ اللهُ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ عِبَادَةَ تِسْعِائَةً عَامٍ » (') وفي الحديث رمضان أياما، فان وصل شعمان مُرتَّ فلا صَوْمَ حَتَى رَمَضَانَ أيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردا له . وكره بعض برمضان فِائر ، فعل ذلك رسول الله على الله عليه وسلم مَرَّةً (') وفصل مَراد في أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردا له . وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لايضاهي بشهر رمضان

⁽١) حديث كان يكثر صيام شعبان ـ الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

⁽ ٢) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم: من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين _ الحديث: لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من المحرم فله بكل يَوم ثلاثون يوما

⁽ ٤) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت _الحديث : الأز دى في الضعفاء من حديث أنس

⁽ o) حدیث اذاکان النصف من شعبان فلا صوم حتی رمضان: الار بعة من حدیث أبی هریرة حب فی صحیحه ت صحیحه ت

⁽٦) حدیث وصل شعبان برمضان مرة: الاربعة من حدیث أم سلمة لم یکن یصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان یصل به رمضان و د ن نحوه من حدیث عائشة

⁽ ٧) حدیث فصل شعبان من رمضان مرارا: د من حدیث عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یتحفظ من هلال شعبان مالا یتحفظ من غیره فان غم علیه عد ثلاثین یوما ثم صام و أخرجه قط وقال اسناده صحیح و ك وقال صحیح علی شرط الشیخین

الائتهرالفاضلة والاشهرالحرم

فالأشهر الفاصلة ذوالحجة والمحرم ورجب وشعبان ، والأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب، وإحد فردو ثلاثة سرد. وأفضلها ذو الحجة لأن فيه الحج والأيام المعاومات والمعدودات، وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج، وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم، والمحرم ورجب ليسا من أشهر الحج (' وفي الخبر ما مِنْ أَيَّا مِ ٱلْعَمَلُ فِمِنَّ أَ فَضَلَ وَأَحَبُّ إِلَى اللهِ عَنَّ وَجَلَّ مِنْ أَيَّا مِ عَشرِ ذِي ٱلْحِجَّةِ ، إِنَّ صَوْمَ يُومٍ مِنْهُ يَعْدِلُ صِيامَ سَنَةٍ . وَقِيامَ لَيْلَةٍ مِنْهُ تَعْدِلُ قِيامَ لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ، قِيلَ : وَلَا أَلِجْهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ تَعَالَى ؟ قَالَ: وَلَا أَجْهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ إِلاَّ مَن عُتِمرَ جَوَادَهُ وَأَهْرِيقَ دَمْهُ » وأما ما يتكرر في الشهر: فأول الشهر، وأوسطه، وأخره. ووسطه الأيام البيض،

وهي الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر

وأما في الأسبوع: فالاثنين، والحميس، والجمعة فهذه هي الأيام الفاصلة فيستحب فيها الصيام، وتكثير الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات

وأما صوم الدهر فانه شامل للكل وزيادة . وللسالكين فيه طرق : فمنهم من كره ذلك، إذ وردت أخبار تدل على كراهته (٢) والصحيح أنه إنما يكره لشيئين : أحدهما أن لايفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله ، والآخر أن يرغب عن السنة في الافطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه ، مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزامه ، فاذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك ، فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) فيما رواه أبو موسى الأَشعري «مَنْ صَامَ الدَّهْرَ كُلَّهُ ضُيِّقَتْ عَلَيْهِ جَهَنَمُ وَعَقَدَ تِسْعِينَ » ومعناه لم يكن له فيهاموضع

الشهرب روانب الصوم الاسبوعية

روا: ١٠ الصوم

صوم الدهر

الكبرى و حب وحسنه أبو على الطوسي

⁽١) حديث مامن أيام العمل فيهن أفضل وأحب الى الله من عشر ذى الحجة _ الحديث: ت ه من حديث أبى هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد الخ وعند خ من حــديث ابن عباس ماالعمل فى أيام أفضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء

⁽٣) الاحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر: خم من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لاصام من صام الابد ولمسلم من حديث أبي قادة قيل يارسول الله كيف بمن صام الدهر قال لاصام ولا أفطر و ن نحوه من حديث عبدالله بن عمر وعمر ان بن حصين وعبدالله بن الشخير (٣) حديث أبي موسى الاشعرى من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد تسعين: أحمد ن في

ومن لايقدر على صوم نصف الدهر فلابأس بثلثه ، وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين. وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الأخر فهو ثلث ، وواقع فى الأوقات الفاصلة ، وإن صام الاثنين والحيس والجمعة فهو قريب من الثلث . وإذا ظهرت أوقات الفضيله فالكال فى أن يفهم الأنسان منى الصوم ، وأن مقصوده تصفية القلب وتفريغ الهم لله عز وجل . والفقيه بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله ، فقد يقتضى حاله دوام الصوم ، وقد يقتضى دوام الفطر ، وقد يقضى من الافطار بالصوم . وإذا فهم المعنى وتحقق الصوم ، وقد يقتضى دوام الفطر ، وقد يقضى من الافطار بالصوم . وإذا فهم المعنى وتحقق حده فى سلوك طريق الآخرة عمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه ، وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ، ولذلك روى « أَنهُ صلى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ () كَانَ يَصُوم حَتَّى يُقَالَ لَا يُفْطِرُ و يُفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ لَا يُنْهُ مَن القيام بحقوق الأوقات

⁽١) حديث عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا_ الحديث : ت من حديث أبى أمامة بلفظ عرض على ربى ليحمل لى بطحاء مكة ذهبا وقال حسن

⁽ ٢) حديث أفضل الصيام صوم أخى داود _ الحديث : أخرجاه من حديث عبد الله من عمرو

⁽٣) حديث منازلته لعبد الله من عمرو وقوله صم يوما وافطر يوماً ـ الحديث : أخرجاه من حديثه

⁽ ٤) حديث ماصام شهر اكاملا قط إلا رمضان: أخر حاه من حديث عائشة

⁽٥) حديث كان يصوم حتى يقال لايفطر الحديث: م أخرجاه من حديث عائشة وان عباس دون ذكر القيام والنوم و خ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لايصوم منه شيئا وكانلاتشاء تراهمن الليل مصليا الارأيته ولانائما الارأيته

أسرار الصوم - ٢٣٤ -وقد كره العلماء أن يوالى بين الافطار أكثر من أربعة أيام، تقدير ابيوم العيد وأيام التشريق، وذكروا أن ذلك يقسى القلب، ويولد ردىء العادات، ويفتح أبواب الشهوات. ولعمرى هو كذلك في حق أكثر الخلق، لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين. فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوّع به . والله أعلم بالصواب

تم كتاب أسرار الصوم، والحد لله بجميع محامدة كلها ما علمنا منها ومالم نعلم. وعلى جميع نعمه كلها ما عامنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والساء

> يتلوه إن شاء الله تعالى كـتاب أسرار الحج، والله المعين لا رب غيره، وما توفيق إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

الله المرادال

الناب (شر (رامج راسد ارم رارم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا ، وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمنا ، وأكرمه بالنسبة إلى نقسه تشريفا وتحصينا وَمناً ، وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبدو بين العذاب ومجناً والصلاة على محمد نبى الرحمة ، وسيد الأمة ، وعلى آله وصحبه قادة الحق ، وسادة الخلق ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد: فإن الحبح من بين أركان الاسلام ومبانيه ، عبادة العمر ، وختام الأمر ، وتمام الأسلام ، وكال الدين فيه ، أنزل الله عز وجل قوله (اليَوْمَ أَكَمْ لَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَعَمْتُ عَلَيْكُمْ فِي الله عليه وسلم (' و مَنْ مَاتَ عَلَيْكُمْ فِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِينًا (') وفيه قال صلى الله عليه وسلم (' و مَنْ مَاتَ عَلَيْكُمْ فِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِينًا ") وفيه قال صلى الله عليه وسلم (الله مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحُدِجُ فَلْيَمْتُ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَ إِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا » فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقدها الكهال ويساوى تاركها اليهو دو النصارى فى الضلال ، وأجدر بها أن تصرف العناية الى شرحها و تفصيل أركانها وسننها و آدابها و فضائلها وأسرارها . و جملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبوات :

الباب الأول: فى فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق، وجمل أركانها وشرائط وجوبها الباب الثانى: فى أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع

الباب الثالث: في آدابها الدقيقة وأسرارها المحفية وأعمالها الباطنة فلنبدأ بالباب الأوَّل وَفيه فصلان:

الفصل الأوَّل: في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشد الرحال إلى المساجد

[﴿] كتاب أسرار الحج ﴾

⁽۱) حدیث من مات ولم یحج فلیمت ان شاء یهودیا وان شاء نصرانیا عد من حدیث أبی هریرة: و ت نحوه من حدیث علی وقال غریب وفی اسناده مقال

⁽١) المائدة : ٣

فصيلة الحج

قال الله عزوجل (وَأَذِن فِي الناسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رَجَالاً وَعَلَى كُلِّ صَاْمِ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجَ عَمِيقِ (۱) وقال قتادة لما أمر الله عزوجل إبراهيم صلى الله عزوجل بني بيتا فحوه. وقال تعالى أن يؤذن في الناس بالحيح ، بادى : يأيها الناس إن الله عزوجل بني بيتا فحوه . وقال تعالى (ليَشْهَدُوا مَنَافِع لَهُمُ (۱)) قيل التجارة في الموسم، والأجر في الآخرة . ولما سمع بعض السلف هذا قال : غفر لهم ورب الكعبة . وقيل في تفسير قوله عزوجل: (لَا قَمْدُنَ الهُمْ صَرَاطَكَ المُسْتَقِيمَ (۱)) أى طريق مكة يقد الشيطان عليه ليمنع الناس منها وقال صلى الله عليه وسلم (۱) «مَنْ حَجَّ النَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثُ وَكُمْ يَفُشُقُ خَرَجَ مِنْ ذُنُو به كَيوْم وَلَدَّهُ أُمَّهُ » وقال أيضًا صلى الله عليه وسلم (۱) «مَنْ رُقُ اللهُ عليه وسلم (۱) «مَنْ رُقُ اللهُ عليه وسلم عن نزول الرحمة ، وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام ، عَرَفَةَ » وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة ، وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام ، إذ يقال (۱) « إِنَّ مِنَ اللهُ عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم

وذكر بعض المكاشفين من المقربين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص بعرفة ، فاذا هو ناحل الجسم ، مصفر اللون ، باكى الهين ، مقصوف الظهر ، فقال له : ماالذى أبكى عينك ؛ قال : خروج الحاج إليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لايخبيهم فيحز ننى ذلك ، قال فما الذى أنحل جسمك ؛ قال صهيل الخيل في سبيل الله عزوجل ولوكانت في سبيل كان أحب إلى " ، قال فما الذى غيرلو اك ؛ قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاون واعلى المعصية كان أحب إلى " ، قال فما الذى قصف ظهرك ؛ قال قول العبد أسألك حسن الحاتمة أقول يا ويلتى متى يعجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن

⁽١) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنو به كيوم ولدته أمه: أخرجاه من حديث أبي هريرة

⁽ ٢) حديث ما رؤى الشيطان في يوم هو أصغر الحديث: مالك عن ابراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبد الله بن كريز مرسلا

⁽٣) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الوقوف بعرفة : لم أحدله أصلا

⁽۱) الحج: ۲۷ (۲) الحج: ۲۸ (۲) الاعراف: ۱۹

وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ خَرَجَ مِنْ يَيْتِهِ حَاجًا أَوْ مُعْتَمِراً هَاَتَ أُجْرَى لَهُ أَجْرَى لَهُ الْحَرْمَ الله عليه وسلم : (٢) « حَجَّةٌ مَبْرُورَةٌ خَيْرٌ مِنَ الله أَيْا وَمَافِيها وَقَيْلَ لَهُ الْخُنْلَةَ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « حَجَّةٌ مَبْرُورَةٌ خَيْرٌ مِنَ الله أَيْما وَمَافِيها وَحَجَّةٌ مَبْرُورَةٌ خَيْرٌ مِنَ الله أَيْما وَمَافِيها وَحَجَّةٌ مَبْرُورَةٌ لَيْسَ لَهَا جَزَادٍ إِلَّا الْجُنَّةُ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٣) « الله عَلَيه وسلم : وقال على الله عليه وسلم : (٣) « الله عَلَيْ وَالْهُمَّالُ وَالله عَليه وسلم : (٣) « الله عَليه وسلم : (٣) « الله عَليه والله وَالله عليه وسلم : (٣) « الله عَليه وسلم : (٣) « الله عَليه والله عَليه والله عَليه والله والله عَليه والله والله

وروى ابن عباس رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ('' أنه قال: « يَنْوَكُ عَلَى هَذَا الْبَيْتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَة وَعِشْرُونَ رَحْمَة : سِتُّونَ لِلطَّائِفِينَ ، وَأَرْبَعُونَ لِلْهُ صَلِّينَ ، وَعَثْمُرُونَ لِلطَّائِفِينَ ، وَأَرْبَعُونَ لِلْهُ صَلِّينَ ، وَعَثْمُرُونَ لِلنَّاطِرِينَ » (' وفي الخبر: « اسْتَكْثِرُوا مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ فِإِنَّهُ مِنْ أَجَلِّ شَيْءٍ وَعِيْمُ فَي مُونَ الْفَيامَة وَأَغْبَطِ عَمَلَ بَجِدُونَهُ » ولهذا يستحب الطواف ابتداء من عَير حج ولاعمرة (' وفي الخبر: « مَنْ طَافَ أَسْبُوعًا حَافِيًا حَاسِرًا كَانَ لَهُ كَعِنْقِ رَقَبَةٍ ، في رَخَة ولاعمرة (' وفي الخبر: « مَنْ طَافَ أَسْبُوعًا حَافِيًا حَاسِرًا كَانَ لَهُ كَعِنْقِ رَقَبَةٍ ، وَمَنْ طَافَ أَسْبُوعًا فِي الله عز وجل إذا غفر وحَلَ إذا غفر له مَا سَلَفَ مِنْ ذَنْبِهِ » ويقال إن الله عز وجل إذا غفر لعبده ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف

(۱) حديث من خرج من بيت حاجا أومعتمرا فمات أجرى الله له أجر الحاج المعتمر الى يوم القيامة ومن مات فى أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة: هق فى الشعب بالشطر الأول من حديث أبي هريرة وروى هو وقط من حديث عائشة الشطر الثانى نحوه وكالاهماضعيف (۲) حديث حجة مبرورة خيرمن الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لهما جزاء إلا الجنة: أخرجاه من حديث

أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ الحج المرور وقل أن الحجة المرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة

(٣) حديث الحجاج والعمار وفد الله وزواره ـ الحديث: ه من حديث أبى هريرة دون قوله وزواره ودون قوله ان سألوه أعطاهم وان شفعوا شفعو اوله من حديث ابن عمر وسألوه فأعطاهم ورواه حب

(٤) حديث أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له : الخطيب في المنفق والفترق وأبو منصور شهر دار بن شيرويه الدياسي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باسنادضع ف

(o) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة : حب في الضعفاء وهق في الشعب من حديث ان عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر

(٦) حديث استكثروا من الطواف بالبيت ـ الحديث : حب و ك من حديث ابن عمر استمتعوا من هذا البيت فانه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال ك صحيح غلى شرط الشيخين

(٧) حديث من طاف أسبوعا حافيا حاسراكان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا فى الطر غفر له ماسلف من ذنو به: لم أجده هكذا وعند ت ه من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة لفظ ت وحسنه

وقال بعض السلف : إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غغر لكل أهل عرفة ، وهو أفضل يوم في الذنيا وفيه حَجَّ رسُولُ الله عَلَيْهِ وَسَلَمَ (١ عَجَّةَ الْوَدَاعِ وَكَانَ وَاقِفًا إِذْ نَرَلَ قَولُهُ عَنَّ وَجَلَّ (الْيَوْمَ أَكُمُ الله عَلَيْهُ وَسَلَمَ عَلَيْكُمْ فَعَمَّى وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاَمَ عَزَّ وَجَلَّ (الْيَوْمَ أَكُمُ الْإِسْلاَمَ دِينًا (١) قال أهل الكتاب : لو أنرات هذه الآية علينا لجعلناها يوم عيد ، فقال عمر رضى الله عنه : دينًا (١) قال أهل الكتاب : لو أنرات هذه الآية علينا لجعلناها يوم عرفة ، ويوم جمعة ، على رسول الله أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين : يوم عرفة ، ويوم جمعة ، على رسول الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر اللهُ الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر الله عليه وسلم عنه أَوْا الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر اللهُ عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر اللهُ عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر اللهُ عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر اللهُ عليه وسلم : (١) « اللّهُمَّ اغْفِر الله عليه وسلم : (١) « اللّه عليه وسلم : (١) « الله عليه وسلم الله وسلم

ويروى أن على بن موفق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا ، قال : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لى : ياابن موفق حججت عنى ؟ قلت نعم ، قال ولبيت عنى قلت نعم ، قال فانى أكافئك بها يوم القيامة آخذ يبدك في الموقف فأدخلك الجنة والحلائق في كرب الحساب، وقال مجاهد وغيره من العلماء : إن الحجاج إذا قدموا مكة تلقتهم الملائكة فسلموا على ركبان الإبل ، وصافحوا ركبان الحمر ، واعتنقوا المشاة اعتناقا

وقال الحسن: من مات عقيب رمضان أوعقيب غزو أوعقيب حج ، مات شهيدا , وقال عمر رضى الله عنه . الحاج مغفور له ولمن يستغفر له فى شهر ذى الججة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأوّل

وقد كان من سنة السلف رضى الله عنهم أن يشيعوا الغزاة، وأن يستقبلوا الحاج، ويقبلوا بين · أعينهم ويسألوهم الدعاء، ويبادرون ذلك قبل أن يتدتسوا بالآثام .

و يروَى عن على بن مو فق قال حججت سنة فاماكان ايلة عرفة ثمت بني في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر ، فنادى أحدهما صاحبه : ياعبد الله فقال الآخر : لبيك ياعبد الله ، قال تدرى كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال : لاأدرى ، قال حج بيت ربنا ستمائة ألف أقتدرى كم قبل منهم ؟ قال لا قال ستة أنفس

⁽١) حديث وقوفه فى حجةالوداع يوم الجمعة و نزول اليوم أكملت لكمدينكم الحديث: أخرجاه من حديث عمر (٢) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج : ك من حديث أبى هريرة وقال صحيح على شرط م

قال: ثم ارتفعا في الهواء فعاباعني ، فانتبهت فزعا ، واغتممت غما شديدا ، وأهمني أمرى ، فقلت إذا قبل حج ستة أنفس ؟ فأمن أكون أنا في ستة أنفس ؟ فاما أفضت من عرفة قت عند المشعر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم ، فحملني النوم فاذا الشخصان قد نزلا على هيئتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ، ثم قال : أتدرى ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة ؟ قال لا ، قال فانه وهب لكل واحد من الستهمائة ألف قال فانتبهت و بي من السرور ما يجل عن الوصف

وعنه أيضا رضى الله عنه قال حججت سنة فاما قضيت مناسكي تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت: اللهم إنى قد وهبت حجى وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجتة ، قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لى: ياعلى تتسخى على وأنا خلقت السخاء والأسخاء ، وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين ، وأحق بالجود والكرم من العالمين: قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته

فضيلة البيت ومكة المشرفة

قال صلى الله عليه وسلم: (١ ﴿ إِنَّ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَدُ وَعَدَ هَذَا ٱلْبَيْتَ أَنْ يَحُجُّهُ فِي كُلَّسَنَةٍ سِتُمْ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ مِنَ ٱلْمَلائِكَةِ، وَ إِنَّ ٱلْكَعْبَةَ ثُحْشَرُ كَالْعَرُوسِ سَتُمْ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ مِنَ ٱلْمَلائِكَةِ، وَ إِنَّ ٱلْكَعْبَةَ ثُحْشَرُ كَالْعَرُوسِ الْمَنْ فَوْفَة وَكُلُّ مَنْ حَجَّهَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْتَارِهَا يَسْعَوْنَ حَوْلَهَا حَتَّى تَدْخُلُ ٱلْجُنَّةَ فَيَدْخُلُونَ مَعَهَا » الْمُنْ فَوْفَة وَكُلُّ مَنْ حَجَّهَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْتَارِهَا يَسْعَوْنَ حَوْلَهَا حَتَّى تَدْخُلُ ٱلْجُنَّةَ فَيَدْخُلُونَ مَعَهَا » وفي الخبر: (٢) ﴿ إِنَّ ٱلْحُجَرَ ٱلْأُسُودَ يَاقُوتَةٌ مِنْ يَوَاقِيتِ ٱلْجُنَّةِ ، وَ إِنَّهُ يُبْعَثُ يُومَ ٱلْقِيمَةِ وَفَى الْخَبِر : (٢) ﴿ إِنَّ ٱلْحُجَرَ ٱلْأُسُودَ يَاقُوتَةٌ مِنْ يَوَاقِيتِ ٱلْجُنَّةِ ، وَ إِنَّهُ يُبْعَثُ يُومَ ٱلْقِيمَةِ وَفَى الْخَبْرِ : (٢) ﴿ إِنَّ ٱلْحُجَرَ ٱلْأُسُودَ يَاقُوتَةٌ مِنْ يَوَاقِيتِ ٱلْجُنَّةِ ، وَ إِنَّهُ يُبْعَثُ يُومَ ٱلْقِيمَاهُ لَهُ عَيْنَانَ وَلِسَانُ يَنْطُقُ بِهِ يَشْهِدُ لَكُلِّ مَنِ اسْتَامَهُ بِحَقّ وَصِدْقٍ » وَ﴿ كَانَ يَطُوفُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ (٢) سَجَدَ عَلَيْهِ » وَ﴿ كَانَ يَطُوفُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ (١ عَلَيْهِ وَسَلّمَ (١ سَجَدَ عَلَيْهِ » وَ﴿ كَانَ يَطُوفُ عَلَى الرَّاحِلَةِ يَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَنْ سَجَدَ عَلَيْهِ » وَ﴿ كَانَ يَطُوفُ عَلَى الرَّاحِلَةِ السَّالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ السَّالُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ السَّالِ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمَا السَّالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ السَّالَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ السَّالَةُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَالْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَى اللهُ الْعَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَالُهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَا عَلَالَ عَلَوْلُ عَلَا اللّهُ

⁽١) حديث ان الله قد وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة ألف _ الحديث : لم أجد له أصلا

⁽٣) حديث ان الحجر ياقوته من يواقيت الجنة ويبعث يوم القيامة له عينان _ الحديث: ت وصححه ن من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظ ن وباقي الحديث رواه ت وحسنه و ه وحب و ك وصحح اسناده من حديث ابن عباس أيضا وللحاكم من حديث أنس ان الركن والمقام ياقوتنان من يواقيت الجنة وصحح اسناده ورواه ن حب ك من حديث عبدالله بن عمر و (٣) حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا أخرجاه من حديث عمر دون قوله كثيرا و ن أنه كان يقبله كل مرة ثلاثا ان رآه خاليا

⁽ ٤) حديث انه كان يسجد عليه : البزار و ك من حديث عمر وصحح اسناده

فَيضَعُ الْحُجَنَ عَلَيْهُ ثُمَّ يُقْبَلُ طَرَفَ الْمُحْجَنِ » (١) « وَقَبَلَهُ عُمَرُ رَخِيَ اللهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ : إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا أَنِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَايْهُ وَسَلَمَ يُقْبَلُكَ مَا قَبَلَتُكَ ثُمَّ بَكَى حَتَّى عَلا تَشْيَجُهُ فَالْتَفَتَ إِلَى وَرَائَهِ فَرَأَى عَلِيًّا كَرَّمَ اللهُ وَجُهَهُ وَرَضَى مَا قَبَلَتُكَ ثُمَّ بَكَى حَتَّى عَلا تَشْيَجُهُ فَالْتَفَتَ إِلَى وَرَائَهِ فَرَأَى عَلِيًّا كَرَّمَ اللهُ وَجُهَهُ وَرَضَى مَا قَبَلَتُكَ ثُمَّ بَكَى حَتَّى عَلا تَشْيَحُهُ فَالْتَفَتَ إِلَى وَرَائَهِ فَرَأَى عَلِيًّا كَرَّمَ اللهُ وَجُهَهُ وَرَضَى اللهُ عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا اللهُ عَنْهُ وَهُمَا تُسْكَمُ الْهَبَرَاتُ وَتُسْتَجَابُ الدَّعَوَاتُ ، فَقَالَ عَلِي رَخِي اللهُ عَنْهُ عَنْهُ يَا أَنْهُ تَعْلَى اللهُ عَنْهُ يَا أَعْلَى اللهُ وَهُو يَضُرُّ وَيَنْهُمُ ، قَالَ : وَكَيْفَ ؟ قَالَ : إِنَّ اللهُ تَعَالَى لَمَا أَخَذَ اللهُ عَنْهُ عَنْهُ إِللهُ وَمِن بِا لُو فَاءِ اللهُ عَنْهُ عَلَى الذُرِّيَّةُ كَتَبَ عَلَيْهِمْ كَتَابًا ثُمَّ أَلْقَمَهُ هَذَا الْحُجْرَ فَهُو يَشْهِدُ لِلْهُ وَمِن بِا لُو فَاءِ اللهُم إِعانا وَقَاء بِمِدك وَقَاء بِمِدك وَقَاء بِمِدك

وروى عن الحسن البصرى رضى الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم، وصدقة درهم بمائة ألف درهم، وكذلك كل حسنة بمائة ألف، ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة (٢) وفي الخبر الصحيح : « عُمْرَةٌ في رَمَضَانَ كَحَجَّةٍ مَعِي » وقال صلى الله عليه وسلم : (٣) « أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقْ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ آتِي أَهْلَ الْبقيم فيُحْشَرُ ونَ مَعِي صلى الله عليه وسلم : (٣) « أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقْ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ آتِي أَهْلَ الْبقيم فيُحْشَرُ ونَ مَعِي مَمَّ آتِي أَهْلَ الْبقيم في عَلَيْه وَسَلَم مَنْ الله عَلَيْه وَسَلَم الله عَلَيْه وَسَلَم الله وَمَنْ مَنْ الله عَلَيْه وَهَا الله عَنْ وَجَلَ يَنْظُرُ في كُلِّ لَيْلَةً إِلَى أَهْلُ الله وَمَنْ وَآهُ مَا الْكَهُ وَمَنْ وَآهُ مُصَلِيًا عَهْرَ لَهُ وَمَنْ وَآهُ وَمَنْ وَآهُ وَمَنْ وَآهُ مَا الْكَهْبَةِ عَفْرَ لَهُ هُ وَمَنْ وَآهُ مُصَلِيًا عَهْرَ لَهُ وَمَنْ وَآهُ وَمَنْ وَآهُ وَمَنْ وَآهُ وَمَنْ وَآهُ مُصَلِيًا عَهْرَ لَهُ وَمَنْ وَآهُ وَمَنَ وَآهُ وَمَنْ وَاعُمَا وَالْمُوا وَاعُوا وَاعُوا وَالْمُ وَالْمُ وَاعُورُ وَالْمُ وَالْمُ وَالَا وَاعْمُ وَالْمُ وَالْمُ اللهُ وَالْمُولُ وَاعُولُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالَالْمُ وَالْمُولُ الْمُؤْمُ وَالَا وَالْمُولُولُ وَالْمُوْمُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُولُ وَ

^(,) حديث قبله عمر وقال انى لأعلم انك حجر: أخرجاه دون الزيادة التى رواها على ورواه باك الزيادة لك وقال ليس من شرط الشيخين

⁽ ۲) حدیث عمرة فی رمضان کحجة معی: أخرجاه من حدیث ابن عباس دون قولهمعی فہی عند مسلم علی الشاك تقضی حجة أو حجة معی ورواه ك بزیادتها من غیر شك

⁽٣) حديث أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معى ـ الحديث : ت وحسنه وحب من حديث ابن عمر

⁽٤) حديث ان آدم لمنا قفى مناسكه لقيته اللائكة فقالوا برحمك يا آدم ــ الحديث : رواه الفضل الجندى ومن طريقه ابن الجوزى في العلى من حديث ابن عباس وقال لا يصح ورواه الأزرقي ومن عباس في تاريخ مكة موقوفا على ابن عباس

وكوشف بعض الأولياء رضى الله عنهم، قال: إنى رأيت النغور كلها تسجد لعبادان، ورأيت عبادان ساجدة لجدة. ويقال لا تغرب الشمس من يوم إلاو يطوف بهذا البيت رجل من الأبدال، ولا يطلع الفجر من ليلة إلاطاف به واحد من الأوتاد، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد، ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق أييض يلوح ليس فيه حرف، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلة، ثم يرجع الناس يلوح ليس فيه حرف، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلة، ثم يرجع الناس والساعة عند ذلك عنزلة الحامل المقرب التي تتوقع ولادتها. وفي الخبر (۱ « اسْتَكْثِرُوا والساعة عند ذلك عنزلة الحامل المقرب التي تتوقع ولادتها. وفي الخبر (۱ « اسْتَكْثِرُوا من الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى: (۲) « إذا أردْتُ أَنْ أُخَرِّبُ الدُّنْياً عَلَى أَثْرِهِ »

فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكراهيته

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة:

الأوّل: خوف التبرم والانس بالبيت، فإن ذلك ربحاً يؤر في تسكين حرقة القلب في الاحترام، وهكذا كان عمر رضى الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول: يا أهل المين عنكم، ويأهل الشام شامكم، ويأهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضى الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت

الثانى: تهييج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود، فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمنا أى يثوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا. وقال بعضهم: تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبر مبالمقام وقلبك في بلد آخر. وقال بعض السلف : كم من رجل بخر اسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به . ويقال إن لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل

⁽ ١) حديث استكثروا من الطواف مهذا البيت _ الحديث:البزار و حب و ك وصححه من حديث ابن عمر المناهدة المنتعوا من هذا البيت فأنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة

⁽٢) حديث قال الله أذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتي فخربته ثم أخرب الدنيا على أثره: ليسله أصل

الثالث: الجوف من ركوب الحطايا والذنوب بها، فإن ذلك مخطر، وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع وروى عن وهيب بن الورد المكي قال: كنت ذات ليلة في الحجر أصلى فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول إلى الله أشكو ثم إليك ياجبرائيل ماألق من الطائفين حولى من تفكرهم في الحديث ولذوهم ولهوهم، لئن لم ينتهوا عن ذلك لأنتفضن انتفاضة يرجع كل حجر منى إلى الجبل الذي قطع منه

وقال ابن مسعود رضى الله عنه مامن بلديؤ اخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة ، وتلا قوله تعالى : (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْمَاءِ نِظُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (١) أَى أَنه على مجرد الارادة ويقال إن السيآت تضاعف بها كاتضاء ف الحسنات . وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول الإحتكار عكة من الالحاد في الحرم . وقيل الكذب أيضاً وقال ابن عباس : لأن أذنب سبعين ذنباً بركية أحب إلى من أن أذنب ذنباً واحداً عكة . وركية منزل بين مكة والطائف ولخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة . و بعضهم أقام شهرا ، وما وضع جنبه على الأرض . وللمنع من الاقامة كره بعض العاماء أجورد ورمكة

ولا تظنن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة ، لأن هذه كراهة علم اضعف الخلق وقصورهم عن القيام يحق الموضع . فعنى قولنا : إن ترك المقام به أفضل ، إى بالاضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم ، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيهات . وكيف لا ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال (") « إِنَّكِ لَخُيرُ أَرْضِ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ وأَحَبُ بِلاَدِ الله تَعَالَى إِلَى وَلُو لا أن يكون أخرجتُ مِنْكِ لما خَرجتُ "وكيفلا والنظر عباده ، والحسنات فيها مضاعفة كاذكرناه ؟

⁽۱) حدیث انك لخیر أرض الله و أحب بلاد الله الى الله ولولا انى أخرجب منك ماخرجت: ت وصححه و ن فی الـكبري و ه وحب من حدیث عبد الله بن عدی بن الحراء

⁽۱) الحج: ۲۵

فضيلة المدينة الشريفة على سائرالبلاد

مابعدمكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله عليه وسلم . فالأعمال فيها أيضا مضاعفة ، قال صلى الله عليه وسلم (۱) « صكرة في مستحدى هذا خير من أف صكرة في اسواه إلاا أستحد الحرام » وكذلك كل عمل بالمدينة بألف ، و بعدمد ينته الأرض المقدسة فان الصلاة فيها بخمسما ئة صلاة في العرال عمل بالمدينة بألف في الله عليه وسلم (۱) في الله عليه وسلم أنه قال: « صكرة في المسجد الحرام ، وكذلك سائر الأعمال . وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « صكرة في المسجد المرابعة به من صكرة ، وصكرة في المسجد المرابعة به من صكرة ، وقال صلى الله عليه وسلم : (۱) « من صكر على شدتها وكرام أنه في الله عليه وسلم : (۱) « من المستطاع على شدتها وكرام أنه في الله عليه وسلم : (۱) « من المستطاع على شدتها وكرام في الله المرابطة في المرابطة في المدابعة في الله المدابعة في الله الله المدابطة في المدابعة ف

وقد ذَهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء، وماتبين لى أن الأمر كذلك ، بل الزيارة مأمورها، قال صلى الله عليه وسلم (٢) « كُنْتُ نَهَيْتُكُم عَنْ زِيَارَةِ الْقَبُورِ فَزُورُوهَا وَلاَ تَقُولُوا هُجْراً ».

رأى المؤلف فى زبارة المشاهد دقبورالاولياء

(١) حديث صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام: متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه م من حديث ابن عمر

(٧) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة و صلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة و صلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة: غريب لم أجده بجملته هكذا و همن حديث ميمو نة باسناد حيد في بيت المقدس إئنوه فصلوا فيه فان صلاة فيه كألف صلاة في غيره وله من حديث أنس صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة و صلاة في مسجدى بخمسين ألف صلاة ليس في أسناده من ضعف وقال الذهبي انه منكر

(٣) حديث لايصبرعلى لأوا لهاوشدتها أحدالا كت له شفيعايو مالقيامة: ممن حديث أبي هريرة وابن عمر و أبي سعيد

(٤) حديث من استطاع أن يوت بالمدينة فليمت بها_الحديث: ت ه من حديث ابن عمر قالتحسن صحيح

(٥) حديث لاتشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد _ الحديث : منفق عليه من حديث أبى هريرة وأبى سعيد

(٦) حديث كنت نهيت كم عن زيارة القبور فزوروها م من حديث بريدة بن الحصيب

والحديث إغاورد في المساجد، و ايس في معناها المشاهد، لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متهائلة ، ولا بلد إلاوفيه مسجد فلا تتساوى ، بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل ، نعم لو كان في موضع لامسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد ، و ينتقل إليه بالكلية إن شاء

ثم ليت شعرى هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام: مثل ابراهيم وموسى ويحيي وغيرهم عليهم السلام! فالمنع من ذلك في غاية الاحالة، فاذا جوز هـذا فقبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة، كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة

أما المقام فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه ، فان لم يسلم فيطلب من المواضع ماهو أقرب إلى الحمول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة ، فهو أفضل المواضع له ، قال صلى الله عليه وسلم (۱) « البلاد بلاد الله عزاً وَجَلَّ والخَلْقُ عَبَادُهُ فَأَيُّ مَوْضِعِ رَأَيْتَ فِيهِ رِفْقًا فَأَقِمْ وَاحْمِد الله تَعَالَى » وفي الخبر: (۱) « مَن ثُورِك له في شيءٍ فليكز منه ومن جُعلَت معيشته في شيءٍ فلا ينتقل عَنه حتى يَتغيّر عَلَيْهِ »

وقال أبو نعيم: رأيت سفيان الثورى وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده، فقلت إلى أين ياأباعبد الله ؟ قال : إلى بلد أملا فيه جرابى بدره . وفي حكاية أخرى بلغنى عن قرية فيها رخص أقيم فيها ، قال : فقلت و تفعل هذا ياأباعبد الله ؟ فقال نعم إذا سمعت برخص فيها في الله أسلم لدينك وأقل لهمك . وكان يقول : هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحاملين فكيف بالمشهورين ؟ هذا زمان تنقل يتنقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن

⁽١) حديث البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم: أحمد والطبراني من حديث الزير بسند ضعيف

⁽٢) حديث من رزق فى شىء فليلزمه ومن جعات معيشته فى شى، فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه إلله من حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير أو يتنكر له

ويحكى عنه أنه قال : والله ما أدرى أى البلاد أسكن ؟ فقيل له : خراسان ، فقال : مذاهب مختلفة وآراء فاسدة ؟ قيل : فالشام ، قال : يشار اليك بالأصابع . أراد الشهرة قيل : فالمراق . قال : بلد الجبابرة . قيل مكة . قال : مكة تذيب الكيس والبدن . وقال له رجل غريب : عزمت على المجاورة بمكة فأوصني . قال : أوصيك بثلاث : لاتصلين في الصف غريب : عزمت على المجاورة بمكة فأوصني . قال : أوصيك بثلاث : لاتصلين في الصف الأول ، ولا تظهر ن صدقة . وإنما كره الصف الأول لانه يشتهر فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع

الفصل الثأنى

في. شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

أما الشرائط: فشرط صحة الحبح اثنان: الوقت، والاسلام. فيصح حبح الصبى، ويحرم بنفسه إن كان مميزا، ويحرم عنه وليه أن كان صغيرا، ويفعل به ما يفعل في الحبح من الطواف والسعى وغيره. وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر. فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة، وجميع السنة وقت العمرة، ولحري من كان معكوفا على النسك أيام مني فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الاشتغال عقيبه لاشتغاله بأعمال مني

وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام فخمسة: الاسلام، والحرية، والبلوغ، والعقل، والوقت. فإن أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر، أجزأها عن حجة الاسلام، لأن الحج عرفة، وليس عليهما. دم إلاشاة. وتشترط هذه الشرائط في قوع العمرة عن فرض الاسلام الاالوقت

وإما شروط وقوع الحج نفلا عن الحر البالغ: فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام. فجج الاسلام متقدم، ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف، ثم النذر، ثم النيابة. ثم النفل وهذا الترتيب مستحق، وكذلك يقع وإن نوى خلافه

وأما شروط لزوم الحج فحمسة: البلوغ ، والاسلام ، والعقل ، والحرية ، والاستطاعة . ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة . ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن حطابا لزمه الاحرام على قول ، ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج

شدوطالحج

وأما الاستطاعة فنوعان: أحدهما المباشرة ، وذلك له أسباب: أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلابحر مخطر ولاعدو قاهر ، وأما في المال فبأن يجد نفقته ذها به وايا به إلى وطنه ، كان له أهل أولم يكن ، لأن مفارقة الوطن شديهة ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك مايقضي به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة

وأما النوع الثانى: فاستطاعة المعضوب بماله، وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الاسلام لنفسه، ويكني نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع، والابن إذا عرض طاعته على الاب الزمن صاربه مستطيعا، ولو عرض ماله لم يصربه مستطيعا، لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للولد، وبذل المال فيه منة على الوالد. ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير، ولكنه فيه على خطر، فان تيسرله ولو في آخر عمره سقطعنه، وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج، وكان الحج في تركته يحج عنه وإن لم يوص، كسائر ديونه. وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولاحج عليه

ومن مات ولم يحج مع اليسار فأص ه شديد عند الله تعالى ، فال عمر رضى الله عنه: لقد همت أن أكتب في الامصار بضرب الجزبة على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلا! وعن سعيد ابن جبير وابراهيم النخعى ومجاهد وطاوس: لوعلمت رجلا غنيا وجب عليه الحح ثم مات قبل أن يحج ماصليت عليه . وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عايه . وكان ابن عباس يقول: من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة الى الدنيا ، وقرأ قوله عزوجل « (' رَبِّ أَرْجِعُونِ لَعَلِي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ » قال الحج

وأما الأركان التي لايصح الحج بدونها نخمسة : الاحرام ، والطواف ، والسعى بعده ، والوقوف يعرفة ، والحلق بعده على قول . وأركان العمرة كذلك إلاالوقوف

والواجبات المجبورة بالدم ست : الاحرام من الميقات ، فمن تركه وجاوز الميقات محلا فعليه شاة ، والرمى فيه الدم قو لاواحدا . وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس. والمبيت عزدلفة

أرقاء الحج

والمبيت بمنى . وطواف الوداع . فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحــد القواين ، وفى القول الثانى فيها دم على وجه الاستحباب

وأما وجوبأداءالحج والعمرة فثلاثة: الأولالافراد وهو الأفضل، وذلك أن يقدم الحج وحده، فاذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر. وأفضل الحل لاحرام العمرة الجعرانة، ثم التنعيم، ثم الحديبية: وايس على المفرد دم إلا أن يتطوع

الثانى: القرآن وهو أن يجمع فيقول: لبيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بهما، ويكفيه أعمال الحج، وتندرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل، إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من النسكين. وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف. وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شيء عليه، لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة

الثالث: التمتع، وهو أن يجاوز الميقات محرماً بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج، ولا يكون متمتعا إلا بخمس شرا ئط:

أحدها: أنلايكونمن حاضري المسجد الحرام، وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة الثانى: أن يقدم العمرة على الحيج

الثالث: أن تكون عمرته في أشهر الحج

الرابع: أن لا يرجع إلى ميقات الحج ، ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج الخامس: أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد

فاذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتعا ولزمه دم شاة ، فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أومتتابعة ، وسبعة إذارجع إلى الوطن. وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام العشرة تتابعا أومتفرقا. وبدل دم القر ان والتمتع سواء . والافضل الافراد ثم التمتع ثم القر ان وأما محظورات الحج والعمرة فستة :

الأول: اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة، بل ينبغي أن يلبس أزارا ورداء ونعلين، فان لم يجد نعلين فمكمبين، فان لم يجد ازارا فسراويل ولا بأس بالمنطقة والاستظلال في المحمل، ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فان احرامه في الرأس. وللمرأة أن تلبس

محظورات الحج والعمرة كل خيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فابن إحرامها في وجهها الثانى: الطيب، فليجتنب كل مايعده العقلاءطيبا فان تطيب أو ابس فعليه دم شاة الثالث: الحلق والقلم، وفيهما الفدية أعنى دم شاة. ولا بأس بالكحل و دخول الحمام والفصد والحجامة و ترجيل الشعر

الرابع: الجماع، وهو مفسد قبل التحلل الأول، وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه، وأن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه

الخامس: مقدمات الجماع كالقبلة والملامسة البي تنقض الطهر مع النساء، فهو محرم، وفيه شاة، وكذا في الاستمناء. ويحرم النكاح والانكاح، ولادم فيه لأنه لا ينعقد

السادس: قتل صيد البرأعني مايؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام، فان قتل صيدا فعليه مثله من النعم يراعي فيه التقارب في الخلقة، وصيد البحر حلال ولاجزاء فيه

الياب الثاني

في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل الجلة الاولى في السير من أول الحروج إلى الاحرام، وهي ثمانية:

الأولى في المال: فينبغى أن يبدأ بالتوبة ، ورد المظالم ، وقضاء الديون ، واعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويرد ماعنده من الودائع ، ويستصحب من المال الحليب ما يكفيه لذها به وإيابه من غير تقتير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ، ويتصدق بشيء قبل خروجه ، ويشترى لنفسه دابة قوية على الجل لا تضعف ، أو يكتريها ، فان اكترى فليظهر للمكارى كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه

الثانية: في الرفيق: ينبغي أن يلتمس رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه، إن نسى ذكره ؛ و إن ذكراً عانه ، و إن جبن شجعه ؛ و إن عجز قواه ؛ و إن ضاق صد ره صبره . و يودع رفقاء ه المقيمين و إخوانه و جيرانه ؛ فيودعهم و يلتمس أدعيتهم ؛ فان الله تعالى جاعل في أدعيتهم خيرا

الثالثة: في الخروج من الدار: ينبغي إذا هم بالخروج أن يصلي ركعتين أولاً ، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة (قُلْ يَا أَيُّهَا ٱلْكَافِرُونَ) ، وفي الثانية الاخلاص ، فاذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف و نية صادقة ، وقال: اللهم أنت الصاحب في السفر ، وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة ، اللهم إنا نسألك في مسير ناهذاالبروالتقوى ومن العمل ماترضي، اللهم انانسألك أن تطوى لناالأرض، وتهون عليذا السفر ، وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدنو الدين والمال، و تباغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم إنا نعوذ بك من وعثاء السفر وكا بة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال و الولد والأصحاب، اللهم اجعلنا و إياهم في جو ارك، ولا تسلبنا و إياهم نعمتك، ولا تغير ما بنا و بهم من عافيتك الرابعة : إذ حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا توة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أوأذل أو أذل ، أوأزل أوأزل، أوأظم أوأظم ، أو أجهل أو يجهل على ، اللهم إلى لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا زياء ولا سمعة ، بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقائك . فاذا مشى قال : اللهم بك انتشرت وعليك توكلت ، وبك اعتصمت وإليك توجهت، اللهم أنت ثقتي وأنت رجاًى ، فاكفني ماأهمني ومالاأهتم به وما أنت أعلم به مني ، عزجارك وجل ثناؤك ولاإله غيرك ، اللهم زودى التقوى واغفرلى ذنبي ووجهني للخير أيما توجهت. ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه

[﴿] الباب الثاني في ترتيب الأفعال الظاهرة ﴾

⁽۱) حدیث استودع الله دینك وأمانتك وخواتیم عملك: دت وصححه و ن من حدیث ابن عمر أنه كان
یقول للرجل اذا اراد سفرا ادن منی حتی أودعك كاكان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان اراد سفرا فی حفظ الله و كنفه زودك الله التقوی و غفر
دنبك و و جهك للخیر أینها تو جهت فی الدعاء: الطبرانی من حدیث أنس و هو عند ت و حسنه
دون قوله فی حفظ الله و كنفه

الخامسة في الركوب: فاذا ركب الراحلة يقول: بسم الله وبالله والله أكبر، توكلت على الله ، ولاحول ولاقوة الابالله العلى العظيم ، ماشاء الله كان ومالم يشأ لم يكن ، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كناله مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، اللهم إنى وجهت وجهى اليك وفوضت أمرى كله اليك و توكلت في جميع أمورى عليك ، أنت حسبي ونعم الوكيل ؛ فاذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال ، سبحان الله والحمدلله ولا إله إلاالله والله أكبر، سبع مرات ، وقال : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا نهتدى لولا أن هدانا الله ، اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور

السادسة في النزول: والسنة أن لا ينزل حتى يحمى النهار، و يكون أكثر سيرة بالليل، قال صلى الله عليه وسلم (() « عَكَيْكُم و بالنه بُلْه فَإِنَّ الارْضَ تُطُوّى بِاللَّيْلِ مَا لاَ تُطُوّى بِالنَّهَارِ » وليقلل نومه بالليل حتى يكون عونا على السير، ومهما أشرف على المنزل فليقل: اللهمرب السهوات السبع وما أظلان، ورب الأرضين السبع وما أقلان، ورب الشياطين وما أضلان، ورب الرياح وما ذرين، ورب البحار وماجرين، أسألك خير هذا المنزل وخير أهله، وأعوذ بك من شره وشر مافيه، اصرف عنى شرشراره، فاذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال: بك من شره وشر مافيه، اصرف عنى شرشراره، فاذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال: أعوذ بكلهات الله التامة التي لا يجوزهن برولا فاجر من شر ماخلق. فاذا جن عليه الليل يقول: ياأرض ربى وربك الله، أعوذ بالله من شرك وشر مافيك، وشر مادب عليك، أعوذ بالله من شركل أسد وأسود، وحية وعقرب، ومن شرساكن البله، ووالد وماولد، والله من شركل أسد وأسود، وحية وعقرب، ومن شرساكن البله، ووالد وماولد، والله من شركل أسد وأسود، وحية وعقرب، ومن شرساكن البله، ووالد وماولد،

السابعة في الحراسة: ينبغى أن يحتاط بالنهار، فلا يمشى منفردا خارج القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع، ويكون بالليل متحفظا عند النوم (٢) فان نام في ابتداء الليل افترش ذراعه، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه، هكذا كان ينام

⁽١) حديث عليكم بالدلجة فان الارض عمرى بالليل مالا تطوى بالنهار: د من حديث أنس دون قوله مالا تطوى بالنهار وهذه الزيادة في الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسلا

⁽٢) حديث كان اذا نام فى أول الليل افترش ذراعه واذا نام فى آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل ذراعه فى كفه: أحمد و ت فى الشمائل من حديث أبن قتادة باسناد صحيح وعزاه أبو مسعود الدمشقي والحميدى الى م ولم أره فيه

رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره ، لأنه ربا استثقل النوم فتطلع الشهس وهو لايدرى، فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج. والأحب في الليل (١) أن يتَناوَب الرّفيقان في أخر اسة ، فاذا نام أحدها حرس الآخر فهو السنة ، فان قصده عدو أو سبع في ليل أو نها رفليقر أ آية الكرسي وشهدالله ، والاخلاص والمعوذ تين ، وليقل: بسم الله ماشاء الله لا قوة الابالله ، حسى الله توكلت على الله ، ماشاء الله لا يأتى بالخير الاالله ، ماشاء الله لا يصرف السوء الاالله ، ماشاء الله لا يأتى بالخير الاالله ، ماشاء الله لا يصرف السوء الاالله ، حسى الله وكفي ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ولادون الله ملحا ، كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزيز ، تحصنت بالله العظيم ، واستغثت بالحى الذي لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام ، واكنفنا بركنك الذي لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلانهلك وأنت ثقتنا ورجاؤنا ، اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة انك أنت أرحم الراحمين

الثامنة: مهما علا نشر ا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا، ثم يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال، ومهم هبط سبّح ، ومهما خاف الوحشة في سفر وقال: سبحان الله الملك القدوس، رب الملائد كم والروح، جللت السموات بالعزة والجبروت الجلة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهي خمسة:

الأول: أن يغتسل وينوى به غسل الاحرام ، أعنى إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منه ، ويتمم غسله بالتنظيف، ويسرح لحيته ورأسه ، ويقلم أظفاره ، ويقص شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة

الثانى: إن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الاحرام، فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل، ويتطيب فى ثيابه وبدنه، ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام (٢) فقد « رونى بَعْضُ أُ لِمسْكَ عَلَى مَفْرِقِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْإِحْرَامِ» مماكان استعمله قبل الاحرام

⁽١) حديث تناوب الرفيقين في الحراسة فادانام أحدها حرس الآخر: هق من طريق ابن اسحق من حديث جابر في حديث فيه فقال الانصاري المهاجري أي الايل أحب اليك أن أكفيكه أوله أو آخره فقال له اكفني أوله فاضطحع الهاجري للهاجري الحديث عندأ بي داو دلكن ليس فيه قول الانصاري للهاجري (٢) حديث رؤية وبيض المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام: منفق عليه من حديث عائشة قالت كأنا أنظر الي وبيض المسك الحديث:

الثالث: أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكبا، أو يبدأ بالسير إن كان راجلا، فعند ذلك ينوى الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو افرادا كما أراد، ويكني مجرد النية لانعقاد الاحرام، ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول: لبيك اللهم لبيك، لبيك لاشريك لك وان زاد قال: لبيك البيك، لبيك لاشريك لك وان زاد قال: لبيك ببيك لاشريك لك يديك، والرغباء اليك، لبيك بحجة حقا، تعبدا ورقا، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

الرابع: إذا انعقد احرامه بالتابية المذكورة فيستحب أن يقول: اللهم إنى أريد الحج في فيسره لى وأعنى على أداء فرضه و تقبله منى ، اللهم انى نويت أداء فريضتك فى الحج فاجعلنى من الذين استجابوا لك و آمنوا بوعدك و اتبعوا أمرك ، واجعلنى من وفدك الذين رضيت عنهم وارتضيت وقبلت منهم ، اللهم فيسرلى أداء مانويت من الحج ، اللهم قد أحرم لك لخمى وشعرى ودمى وعصى ومخى وعظامى ، وحرمت على نفسى النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة . ومن وقت الاحرام حرم عليه الحظورات الستة التى ذكر ناها من قبل ، فليجتنبها

الخامس: يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق، وعند اجتماع الناس، وعند كل صعود وهبوط، وعند كل ركوب و نزول، رافعا بها صوته بحيث لا يبح حلقه ولاينبهر (۱) فانه لا يُنادِي أَصَمَّ وَلاغائباً كما ورد في الحبر، ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة، فانها مظنة المناسك، أعني المسجد الحرام، ومسجد الحيف، ومسجد الميقات. وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت. وكان صلى الله عليه وسلم (۲) إذا أعجبه شيء قال « لَبَيْكَ إِنَّ العَيْشَ عَيْشُ اللَّخِرَةِ »

⁽١) حديث انكم لاتنادون أصم ولا غائبا : متفق عليه من حديث أبى موسى

⁽٢) حديث كان أذا أعجبه شيء قال لبيك ان العيش عيش الآخرة : الشافعي في المسند من حديث مجاهد مرسلا بنحوه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال لبيك اللهم لبيك قال أنما الخير خير الآخرة

الجملة الثألثة في آداب دخول مكة إلى الطواف ، وهي ستة:

الأول: أن يغتسل بدى طوى لدخول مكة. والاغتسالات المستحبة المسنونة في الحج تسعة : الأول للاحرام من الميقات ، ثم لدخول مكة ، ثم لطواف القدوم ، ثم للوقوف بعرفة ، ثم للوقرف عزد لفة ، ثم ثلاثة أغسال لرمي الجمار الثلاث ، ولاغسل لرمي جمرة العقبة ، ثم لطواف الوداع . ولم ير الشافعي رضى الله عنه في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع ، فتعود إلى سبعة

الثانى: أن يقول عند الدخول فى أول الحرم وهو خارج مكة: اللهم هذا حرمك وأمنك فرم لحمى ودمى وشعرى وبشرى على النار، وآهنى من عذابك يوم تبعث عبادك، واجعلى من أوليائك وأهل طاعتك

الثالث: أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف « عَدَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) مِنْ جَادَّةِ الطَّرِيقِ إِلَيْهَا » فالتأسى به أولى. وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى ، والاولى هي العليا

الرابع: إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت، فليقل: الرابع والله والله أكبر، اللهم أنت السلام ومنك السلام، ودارك دارالسلام، تباركت يا ذا الجلال والاكرام، اللهم إن هذا يبتك عظمته وكرمته وشرفته، اللهم فزده تعظيما، وزده تشريفاً وتكريماً، وزدهمها بة، وزد من حجه برا وكرامة، اللهم افتحلى أبواب رحمتك وأدخلني جنتك، وأعذني من الشيطان الرجيم

الخامس: إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بنى شيبة وليقل: بسم الله وبالله ومن الله والى الله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاذا قرب من البيت قال: الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى ابراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك ، وليرفع يديه وليقل: اللهم انى أسألك فى مقامى هذا في أول مناسكي أن تقتبل توبتي وأن تجاوز عن خطيئتي و تضع عنى وزرى ، الحمد لله الذي بعدك بلغى بيته الحرام الذي جعله مثابة للناس وأمنا، وجعله مباركا وهدى للعالمين ، اللهم إنى عبدك بلغى بيته الحرام الذي جعله مثابة للناس وأمنا، وجعله مباركا وهدى للعالمين ، اللهم إنى عبدك

⁽١) حديث دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنية كداه بفتح الكاف : متفق عليه من حديث ابن عمر قال كانرسول الله عليه وسلم ادادخل مكة دخل من الثنية العليا التي بالبطحاء الحديث:

والبلد بلدك، والحرم حرمك، والبيت بيتك، جئتك أطلب رحمتك وأسألك مسئلة المضطن الخائف من عقو بتك و الراجي لرحمتك، الطالب مر ضاتك

السادس: أن تقصد الحجر الاسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول: اللهم أما نتى أديتها وميثاقى وفيته اشهد لى بالموافاة، فان لم يستطع التقبيل وقف فى مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس فى المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف

الجُملة الرابعة في الطواف:

فاذا أراد افتتاح الطواف إما القدوم وأما لغيره فينبغي أن يراعي أمورا ستة : الأول: أنيراعي شروطالصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وسترالعورة فالطواف بالبيت صلاة ، والكن الله سبحانه أباح فيه الكلام ، وليضطبع قبل ابتداء الطواف، وهو أن يجعل وسط ردائه تحت إبطه اليمني ويجمع طرفيه على منكبه الابسر فيرخي طرفا وراء ظهر موطر فاعلى صدره ، ويقطع التلبية عندا بتداء الطواف ، ويشتغل بالادعية التي سنذكر ها الثاني : إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره ، وليقف عند الحجر الأسود ، وليتنح عنه قليلا ليكون الحجر قدامه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه ، وليجعل بينه و بين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريبا من البيت فانه أفضل ، ولكيلا يكون طائفاً على الشاذروان ، فإنه من البيت ، وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذروان يكون طائفاً على الشاذروان ، من البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ، ثم من هذا الموقف بيتدىء الطواف

الثالث: أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف: بسم الله والله أكبر، اللهم إيمانا بك و تصديقا بكتابك، ووفاء بعهدك واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم. ويطوف، فأول ما يجاوز الحجر ينتهى إلى باب البيت فيقول: اللهم هذا البيت بيتك، وهذا الحرم حرمك، وهذا الامن أمنك، وهذا مقام العائذ بك من النار. وعند ذكر المقام يشير بعينه إلى مقام ابراهيم عليه السلام: اللهم ان يبتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين

فأعذني من النار، من الشيطان الرجيم، وحرم لحمى ودمي على النار، وآمني من أهـوال يوم القيامــة ، واكفنى مؤنة الدنيا والآخرة . ثم يسبـح الله تعالى ويحمــده حتى يبلغ الركن العراقي، فعنده يقول: إلاهم إنى أعوذ بك من الشرك والشك، والكفر والنفاق، والشقاق وسوء الاخلاق، وسوء المنظر في الاهـل والمال والولد. فاذا بلغ الميزاب قال: اللهم أظلنا تحت عرشك يوم لاظل إلاظلك ، اللهم اسقنى بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبدا. فاذا بلغ الركن الشامي قال: اللهم اجعله حجا مبرورا، وسعياعليه. مشكورا ، وذنبا مغفورا ، وتجارة لن تبور ، ياعزيز ياغفور ، رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم. فاذا بلغ الركن اليماني قال: اللهم إلى أعوذ بك من الكفر، وأعوذ بك من الفقر، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والمات، وأعوذ بك من الخزى في الدنيا والآخرة . ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود : اللم ربنا آتنافي الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب النار . فاذا بلغ الحجر الأسود قال: اللم اغفر لي برحمتك ، أعوذ برب هذا الحجر من الدين والفقر ، وضيق الصدر وعذاب القبر . وعند ذلك قدتم شوط واحد . فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط

الرابع: أن يرمل في ثلاثة أشواط، وعشى في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة. ومعنى الرمل الاسراع في المشي مع تقارب ألخطأ، وهو دون العدو، وفوق المشي المعتاد؛ والمقصود منه ومن الاضطباع اظهار الشيطارة والجلادة والقوية. هكذا كان القصد أو لاقطعا لطمع الكفار و بقيت تلك الشّنة (۱) والأفضل الرمل مع الدنوي من البيت؛ فان لم يمكنه لاز حمة فالرمل مع البعد أفضل؛ فليخرج إلى حاشية المطاف و ليرمل ثلاثًا عميم ليقرب إلى البيت في المزدجم

⁽۱) حديث مشروعية الرمل والاصطباع قطعا لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل: فمتفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون أنه يقدم عليك قوم قد وهنتهم حمى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الاشواط الثلاثة _ الحديث: وأما الاضطباع فروى دهك وصححه من حديث عمر قال فيم الرملان الآن والكشف عن المناكب وقد أظهر الله الاسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لاندع شيئا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وليمش أربعا؛ وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب؛ وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبّل يده؛ وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان. وروى «أَنّهُ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ (۱) كَانَ يَسْتَلِمُ الرُّكُنَ اللهَاني قَو يُقَبِّلُهُ (۲) وَيَضَعُ خَدَّهُ عَلَيْهِ » (٣) ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغني عن اللمس باليد فهو أولى

الخامس: إذاتم الطواف سبعا فليأت الماتزم؛ وهو بين الحجر والباب؛ وهو موضع استجابة الدعوة؛ وليلتزق بالبيت؛ وليتعلق بالأستار؛ وليلصق بطنه بالبيت؛ وليضع عليه خده الأيمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه، وليقل: اللهم يارب البيت العتيق أعتق رقبتي من النار وأعذني من الشيطان الرجيم؛ وأعذني من كل سوء؛ وقنعني عما رزقتني؛ وبارك لي فيما آتيتني اللهم ان هذا البيت بيتك؛ والعبد عبدك؛ وهذا مقام العائذ بك من النار؛ اللهم اجعلني أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثيرا في هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيرا وليدع بحوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه. كان بعض السلف في هذا الموضع يقول لمواليه تنحوا عنى حتى أقر لربى بذنو بي

السادس: إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خلف المقام ركعتين يقرأ في الأولى

⁽۱) حدیث استلامه صلی الله علیه وسلم للرکن الیمانی: متفق علیه من حدیث ابن عمرقال رأیترسول الله صلی الله علیه وسلم حین یقدم مکه اذا استلم الرکن الاسود _ الحدیث: ولها من حدیث لم أر رسول الله صلی الله علیه وسلم یس من الارکان الا الیمانیین ولمسلم من حدیث ابن عباس لم أره یستلم غیرالرکنین الیمانیین وله من حدیث جابرالطویل حتیاذا أتیت البیت معهاستلم الرکن (۲) حدیث تقبیله صلی الله علیه وسلم له: متفق علیه من حدیث عمر أبه قبل الحجر وقال لولا إنی رأیت رسول رسول الله صلی الله علیه وسلم قبلك ماقبلتك ولایخاری من حدیث ابن عمر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یستامه ویقبله وله فی الناریخ من حدیث ابن عباس كان النبی صلی الله علیه وسلم ادا استلم الرکن الیمانی قبله

⁽٣) حديث وضع الحد عليه: قط ك من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن الى عديث وضع الحديث : قال ك صحيح الاسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور

قل ياأيها الكافرون، وفي الثانية الاخلاص، وهما ركعتا الطواف، قال الزهري (١) مَضَت السُّنة أن يصلي لكل سبع ركعتين، وإن قرن بين أسابيع وصلي ركعتين جاز (١) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكل أسبوع طواف، وليدع بعد ركعتي الطواف، وليقل: اللهم يسر لى اليسرى وجنبني العسرى، واغفر لى في الآخرة والاولى، واعصمى بألطافك حتى لا أعصيك، وأغي على طاعتك بتوفيقك وجنبني معاصيك، واجعلني ممن يحبك ورسلك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين، اللهم حببني إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين، اللهم فيكا هديتني إلى الاسلام فثبتني عليه بألطافك وولايتك، والمستمماني لطاعتك وطاعة رسولك، وأجرني من مضلات الفتن. ثم ليعد إلى الحجر وليستامه وليختم به الطواف. قال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ اسْبُوعاً وَصَلّى شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت، وأن يبتدىء بالحجر الاسود ويجعل البيت على يساره، وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت، لاعلى الشاذروان ولافي الحجر، وأن يوالى بين الأشواط ولايفرقها تفريقا خارجا عن المعتاد، وما عدا هذا وفو سنن وهيات

الجملة الحامسة في السعى:

فاذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذاة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر ، فاذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل ، فيرقى فيه درجات

(>) حديث قرآنه صلى الله عليه وسلم بين أسابيع: ابن أبى حاتم من حديث بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه عق في الضعفاء وابن شاهين في أماليه من حديث أبى هريرة وزاد ثم صلى لكل أسبوع ركعتين وفي أسنادهما عبد السلام بن أبى الحيوب منكر _ الحديث:

(٣) حديث من طاف بالبيت أسبو عاوصلى ركعتين فله من الاجركعتق رقبة: ت وحسنه و ن ه من حديث ان عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة لفظ ه وقال الآخر من طاف بهذا البيت أسبو عافاً حماه كان كعتق رقبة وللبيه في الشعب من طاف أسبو عاور كعر كمتين كانت كعتاق رقبة

⁽١) حديث الرهرى مضت السنة أن يصلى لكل أسبوع ركعتين: ذكره خ تعليقا السنة أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعا إلا صلى ركعتين وفى الصحيحين من حديث ابن عمر قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين

فى حضيض الجبل بقدر قامة الرجل. رَقِيَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١ عَتَى بَدَتْ لَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابَداء السعي من أصل الجبل كاف. وهذه الزيادة مستحبة ، ولكن بعض تلك الدرج مستحدثة ، فينبغى أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متما للسعى . وإذا ابتدأ من هاهنا سعى بينه و بين المروة سبع مرات

وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول: الله أكبر الله أكبر ، الحمد لله على ماهدانا ، الحمد لله بمحامده كلها على جميع نعمه كلها ، لاإله إلا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت ، بيده الحير وهو على كل شيء قدير ، لاإله إلا الله وحده ، صحق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، لاإله إلا الله مخلصين له الدين ولوكره الكافرون ، لاإله إلاالله مخلصين له الدين ، الحمدلله رب العالمين ، فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون ، يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي و يحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ، ومن آياته أن خلقه عمن تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ، اللهم إني أسألك إعاناداً عاً ويقينا صادة ا ، وعلما نافعا ، وقلبا خاشعا ، ولسانا ذاكرا ، وأسألك العفو والعافية والمعافاة الدائمة في الدنيا والآخرة . ويصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ويدعوا لله عز وجل بماشاء من حاجته عقيب هذا الدعاء

ثم ينزل ويبتدىء السعي وهو يقول: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. ويمشى على هينة حتى ينتهى إلى الميل الأخضر وهو أول مايلقاه إذا نزل من الصفا، وهو على زاوية المسجد الحرام فاذا بق يبنه وبين محاذاة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهى إلى الميلين الأخضرين، ثم يعود إلى الهينة

فإذا انتهى الى المروة صعدها كما صعد الصفا، وأقبل بوجهه على الصفا ودعا عثل ذلك الدعاء، وقد حصل السعى مرة واحدة ، فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان، يفعل ذلك سبعا

⁽١) حديث انه رقى على الصفاحتي بدت له الكعبة: م من حديث جابر فبدأ بالصفا فرق عليه حتى رأى البيت وله من حديث أبى هريرة أتى الصفا فعلا عليه حتي نظر الى البيت

ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ، ويسكن في موضع السكون كاسبق ، وفي كل نوبة يصحد الصفا والمروة ، فاذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعى وهما سنتان والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة ؛ بخلاف الطواف. وإذا سعى فينبغى أن لا يعيد السعى بعدد الوقوف . ويكتفي بهذاركنا ، فانه ايس من شرط السعى أن يتأخر عن الوقوف و إنما ذلك شرط في طواف الركن ، نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان الجلة السادسة في الوقوف و ما قبله

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذاوصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرما إلى اليوم السابع من ذى الحجة، فيخطب الامام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة، ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها و الغدو منها إلى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال؛ إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفحر الصادق من يوم النحر . فينبغى أن يخرج إلى منى مابيا ويستحب له المشى من مكة في المناسك إلى انقضاء حجته إن قدر عليه ، والمشى من مسجد ابراهيم عليه السلام إلى الوتف أفضل و آكد

فاذا انتها إلى منى قال: اللهم هذه منى فاه بن على بما مننت به على أوليائك وأهل طاءتك . وليمكث هذه الليلة بنى ، وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك، فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح ، فذا طلعت الشهس على ثبير سار إلى عرفات ويقول: اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها قط ، وأقربها من رضوا ك ، وأبعدها من سخطك ، اللهم إليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلني ممن تباهى به اليوم من هو خير منى وأفضل

فاذا أتى عرفات فليضرب خباءه بنمرة قريبا من المسجد َفَهُمَّ ضَرَبَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) قُبُتَهُ . و نمرة هي بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف .

⁽١) حديث ضربه صلى الله عليه وسلم قبته بنقرة : مسلم من حديث جابر الطويل فأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة ــ الحديث :

فاذا زالت الشمس خطب الامام خطبة وجيزة وقعد، وأخذ المؤذن في الأذان والامام في الخطبة الثانية، ووصل الاقامة بالاذان، وفرغ الامام مع تمام إقامة المؤذن، ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين، وقصر الصلاة، وراح إلى الموقف، فليقف بعر فة ولا يقفن في وادى عرنة وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادى وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة، ويتميز مكان عرفة من المسجد بصحرات كبار فرشت ثم. والأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الامام مستقبلا للقبلة راكبا، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهايل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة، ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء، ولا يتطع التلبية يوم عرفة بل لأحب أن يلبي تارة و يكب على الدعاء أخرى

وينبغى أن لاينفصل من طرف عرفة الابعد الغروب ليجمع فى عرفة بين الليل والنهار، وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عندإمكان الغلط فى الهلال فهو الحزم وبه الامن من الفوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج، فعليه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال العرة، ثم يريق دما لأجل الفوات، ثم يقضى العام الآتى. وليكن أهم اشتغاله فى هذا

اليوم الدَّعاء، فني مثل تلك البقمة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدَّعوات

والدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) وعن السلف في يوم عرفة أولى المأثور من الدعاء ما يدعو به فليقل: لا إله إلا الله وحدم لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى في عدفة لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، اللم اجعل في قلبي نوراً ، وفي سمعي نوراً ،

⁽۱) حديث الدعاء المأثور في يوم عرفة لااله الا الله وحده لاشريك له _ الحديث: ت من رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده أن الذي صلى الله عليه وسلم قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ماقلت أنا والنبيون من قبلى لانله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريب وله من حديث على قال أكثر مادعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخيرا مما نقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك آبي ولك رب تراثي اللهم اني أعوذ بك من شر ماتجيء به الريح وقال ليس بالفوى اسناده وروى المستغفري في الدعوات من حديثه ياعلى ان أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لااله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير االهم اجعل في بصرى نورا وفي سمعى نورا وفي قلي نورا اللهم اشر حلى صدري ويسرلي أمرى اللهم إني أعوذ بك من وسواس الصدر وشتات الامر وفتنة القبر وشر مايلج

وفي صرى نورا، وفي لسابي نورا، اللم اشرح لي صدري ويسر لي أمري. وليقل: اللم رب الحد لك الحد كم نقول وخيرا مما نقول ، لك صلابي ونسكي ومياي ومماني ، واليك ما بي واليك ثوابي اللم إلى أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر ، اللهم إنى أعوذ بك من شرما يلج في الليل، ومن شر مايلج في النهار، ومن شر ماتهب به الرياح، ومن شربوائق الدهر ، اللهم إنى أعوذ بك من تحول عافيتك و فجأة نقمتك و جميع سخطك، اللهم الهدني بالهدي ، واغفر لي في الآخرة والأولى ، ياخير مقصود ، وأسني منز ول به ، وأكرم مسؤل مالديه ، أعطني العشية أفضل ماأعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك ياأرحم الراحمين اللهم يارفيع الدرجات ومنزل البركات، ويافاطر الأرضين والسموات: ضجت اليك الأصوات بصنوف اللعات يسألونك الحاجات ، وحاجتي اليك أن لاتنساني في دار البلاء إذا نسيني أهل الدنيا، اللهم إنك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلانبتي ولايخني عليك شيء من أمرى ، أنا البائس الفقير المستغيث المستحير ، الوجل المشفق المعترف بذنبه ، أسألك مسألة المسكين، وأبهل اليك ابهال المذنب الذليل، وأدعوك دعاء الحائف الضرير، دعاء من خضعت لك رقبته ، وفاضت لك عبرته ، وذل لك جسده ، ورغم لك أنفه. اللهم لا بجعلني بدعائك رب شقيا ، وكن بي رءوفا . رحيا ، ياخير المسؤلين ، وأكرم المعطين . الهي من مدح لك نفسه فاني لائم نفسي ، الهي أخرست المعاصي لساني فمالي وسيلة من عمل ، ولاشفيع سوى الأمل . اللهي إلى أعلم أن ذنوبي لم تبق لي عندك جاها ولاللاعتذار وجها ولكنك أكرم الأكرمين. إلهي إنَّ لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فان رحمتك أهل أن تبلغني ، ورحمتك وسعت كلشيء ، وأنا شيء . إلهي إن ذنو بي وإن كانت عظاما ولكنها صغار في جنب عفوك فاغفرها لي ياكريم. إلهي أنت أنت وأنا أنا أنا العواد إلى الذنوب، وأنتُ العواد إلى المغفرة. إلهي إن كنت لاترحم إلاأهل طاعتك فالي من يفزع المذنبون.

فى الليل وشر ما يلج فى الهار وشر ماتهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر واسناده ضعيف وروى الطبرانى فى المحم الصغير من حديث ابن عباس قال كان مما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم انك ترى مكانى وتسمع كلامى وتعلم سرى وعلانيتى ولا يخفى عليك شيء من أمرى أما البائس الفقير فذ كر _ الحديث: الى قوله ياخير المسؤلين وياخير المعطين واسناده ضعيف وباقى الدعاء من دعاء بعض السلف وفى بعضه ماهو مرفوع ولكن ليس مقيدا عوقف عرفة

إلهى بجنبت عن طاعتك عمداً وتوجهت إلى معصيتك قصدا، فسبحانك ما أعظم حجتك على وأكرم عفوك عني ، فبوجوب حجتك على وانقطاع حجتي عنك وفقري اليك وغناك عنى إلاغفرت لى ، يا خيرمن دعاه داع ، وأفضل من رجاه راج ، بحرمة الاسلام ، وبدمة محمد عليه السلام أتوسل اليك فاغفر لي جميع ذنو بي ، واصر فني من موقفي هذا مقضى الحوائج ، وهب لي ماسألت، وحقق رجائي فما تمنيت . إلهي دعوتك بالدعاء الذي عامتنيه فلا تحرمني الرجاء الذي عرفة نيه . إلهي ماأنت صانع العشية بعبد مقر لك بذنبه ، خاشع لك بذلته ، مستكين بجرمه ، متضرع اليك من عمله ، تائب اليك من اقترافه ، مستغفر لك من ظلمه ، مبتهل اليك في العفو عنه ، طالب اليك نجاح حوائجه ، راج اليك في موقفه مع كثرة ذنو به، فياملجاً كل حي ، وولى كل مؤمن ، من أحسن فبرحمتك يفوز ،ومن أخطأ فبخطيئته يهاك. اللهم اليك خرجنًا ، و بفنائك أنخنا ، و إياك أملنا ، وما عندك طلبنا ، ولإحسانك تعرضنا ، ورحمتك رجونا ، ومن عــذابك أشفقنا ، واليك بأثقال الذنوب هربنا ، ولبيتك الحرام حججنا ، يامن يملك حوائج السائلين ، و يعلم ضائر الصامتين ، يامن ليس معه رب يدعى ، ويامن ايس فوقه خالق يخشى ، ويامن ايس له وزيريؤتي ، ولا حاجب يرشى ، يامن لا يزداد على كثرة السؤال إلاجودا وكرما، وعلى كـ ثرة الحوائج إلا تفضلا وإحسانا. اللهـم إنك جعلت لكل ضيف قرى ، ونحن أضيافاك فاجعل قرانا منك الجنة . اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ، ولكل سائل عطية ، ولكل راج ثوابا ، ولكل ملتمس لما عندك جزاءً ، ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلني ، ولكل متوسل إليك عفوا، وقد وفدنا إلى بيتك الحرام، ووقفنا بهذه المشاعر العظام، وشهدنا هذه المشاهد الكرام، رجاء لما عندك، فلا تخيب رجاءنا . إلهنا تابعت النعم حتى اطمأنت الأنفس بتتابع نعمك، وأظهرت العبرحتي نطقت الصوامت بحجتك، وظاهرت المننحتي اعترف أُولِياؤُكُ بالتقصير عن حقك ، وأظهرت الآيات حتى أفصحت السموات والأرضون بأدلتك ، وقهرت بقــدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك ، وعنت الوجوه لعظمتك ، إذا أساءت عبادك حلمت وأمهات ، و إن أحسنوا تفضلت وقبلت ، و إن عصوا سترت ، و إن أذنبوا عفوت وغفرت، وإذا دعو نا أجبت، وإذا نادينا سمعت، وإذا أقبلنا إليك قربت،

وإذا ولينا عنك دعوت . إلهنا إنك قلت في كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرُ كَلُّمُ مَا قَدْ سَافَ ('') فأرضاك عنهم الافرار بكلمة التوحيــ د بعد الجحود، وإنا نشهد لك بالتوحيد مخبتين، ولمحمد بالرسالة مخلصين، فاغفر لنا مهذه الشهادة سوالف الإجرام، ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخـل في الاسلام إلهنا إنك أحببت التقرب إليك بعتق ماملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فأعتقنا ، وإنك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا، ووصيتنا بالعفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ، ربنا اغفرلنا وارحمنا أنت مولانا ، ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول: يامن لا يشغله شأن عن شأن، والاسمع عن سمع ، ولا تشتبه عليه الأصوات ، يامن لاتفاطه انسائل ولا تختلف عليه اللغات ، يامن لا يبرمه إلحاح الملحين، ولا تضجره مسئلة السائلين، أذقنا بَرْد عفوك وحلاوة مناجاتك، وليدع بمابداله. وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، وليلح في الدعاء ، وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاظمه شيء وقال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة : اللهم لا ترد الجميع من أجلي . وقال بكر المزنى قال رجللا نظرت إلى أهلء وفات ظننت أنهم قد غفر لهم او لاأني كنت فيهم الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقو فمن المبيت والرمى والنحر والحلق والطواف فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار . وليجتنب وجيف الخيل وايضاع الابل كما يعتاده بعض الناس، فان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « نَهَى عَنْ وَجِيفِٱ لَخْيْل وَ إِيضَاعِ ٱلْإِبل ، وقال : اتَّقُوا اللهَ وَسِيرُوا سَيْرًا جَمِيلاً لَا تَطَوُّا ضَعِيفًا وَلاَ تُؤْذُوا مُسْامِاً » فاذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم، فليدخله بغسل وإنقدر على دخو له ماشيافه وأفضل وأقرب إلى تو قير الحرم، و يكون في الطريق رافعاصو ته بالتلبية

(١) الأنفال: ٣٨

⁽١) حديث نهى النبى عن وجيف الخيل وايضاع الابل: ن ك وصححه من حــديث أسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار فإن الــبر ليس فى ايضاع الابل وقال ك ليس البر ابا يجاف الخيــل والابل وللبخارى من حديث ابن عباس فإن البر ليس بالايضاح

فاذا بانع المزدلفة ، قال : اللهم إن هذه مزدلفة ، جمعت فيها ألسنة مختلفة ، تسألك حوائج مؤتنفة ، فاجعاني ممن دعاك فاستجبت له ، وتوكل عليك فكفيته ، ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا لها بأذان واقامتين ليس بينهما نافلة ، ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ، ويبدأ بنافلة المغرب ، ثم بنافلة العشاء كما في الفريضتين ، فأن ترك النوافل في السفر خسران ظاهر ، وتكليف ايقاعها في الاوقات إضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض. فأذا جازأن يؤدي النوافل مع الفرائض بتيمم واحد بحكم التبعية فبأن يجوز أداؤهما على حكم الجمع بالتبعية أولى . ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز أدائه على الراحلة لما أومأنا اليه من التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسك . ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبت فعليه دم وإحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه

تم إذا انتصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل، ويتزوّد الحصى منها، ففيها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصاة فانها قدرالحاجة. ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فر بما يسقط منه بعضها ولتكن الحصى خفافا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم، ثم ليغلس بصلاة الصبح، وليأخذ في المسيرحتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الاسفار ويقول اللهم بحق المشعر الحرام، والبيت الحرام والشهر الحرام ولركن والمقام، أبلغ روح محمد منا التحية والسلام، وأدخلنا دار السلام، ياذا الجلال والاكرام

ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهى إلى موضع يقال له وادى محسر، فيستحب له أن يحرك دابت حتى يقطع عرض الوادى وإن كان راجلا أسرع فى المشى ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير: فيلبى تارة ويكبر أخرى ، فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهى ثلاثة ، فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر؛ حتى ينتهى الى جرة العقبة ، وهى على يمين مستقبل القبلة فى الجادة والمرمى مرتفع قليلا فى سفح الجبل ، وهو ظاهر بمواقع الجمرات ، ويرمى جمزة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح

وكيفيته: أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس، ويرمي سبع حصيات رافعاً يده، ويبدل التلبية بالتكبير، ويقول مع كل حصاة: الله أكبر على طاعة الرحمن

كيف الرمى

صفة التكبير يُوم الخر وأيام التشريق

ورغم الشيطان، اللهم تصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك، فاذا رمى قطع التلبية والتكبير، الا التكبير عقيب الصبح من آخر أيام التشريق. ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله

وصفة التكبيرأن يقول: الله أكبرالله أكبر، الله أكبر كبيرا، والحمد لله كثيرا، وسبحانه الله بكرة وأصيلا، لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولوكره الكافرون، لا اله الاالله الاالله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا اله إلا الله والله أكبر شم ليذ بح الهدى إن كان معه، والأولى أن يذبح بنفسه، وليقل: بسم الله والله أكبر اللهم منك و بك وأليك، تقبل منى كما تقبلب من خليك ابراهيم

والتضحية بالبدن أفضل ، ثم بالبقر ، ثم بالشاة ، والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة أوالبقرة ، والضأن أفضل من المعز ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (' «خَيْرُ الْأَضْحِيّةِ الْكَبْشُ الْاقرَنُ » والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء . وقال أبو هريرة : البيضاء أفضل في الأضحى من دم سوداوين . وليا كل منه إن كانت من هدى التطوع . ولا يضحين بالعرجاء والجدعاء والعضباء والجرباء والشرقاء والخ قاء والمقابلة والمدابرة والعجفاء . والجدع في الأنف والاذن القطع منهما . والغضب في القرن : وفي نقصان القوائم . والشرقاء المشقوقة الأذن من قدام . والمدابرة من خلف . والمعابرة فيها من الهزال

ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويبتدىء بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفا ، ثم ليحلق الباقى ويقول: اللهم أثبت لى بكل شعرة حسنة وامح عنى بها سيئة ، وارفع لى بها عندك درجة . والمرأة تقصر الشعر ، والأصلع يستحب له إمرار الموسى على رأسه . ومهما حلق بعدرمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول ، وحل له كل المحذورات إلاالنساء والصيد

ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه. وهذا الطواف طواف ركن فى الحج، ويسمى طواف الزيارة. وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر. وأفضل وقته يوم النحر،

طواف الايارة ووقت

⁽١) حديث خيرالاضحية الكبش: د من حديث عبادة بن الصامت و ت ه من حديث أبى أمامة قال ت غريب وعفير يضعف في الحديث

ولا آخرلوقته بل أن يؤخر إلى أى وقت شاء، ولكن يبقى مقيداً بعلقة الاحرام، فلا تحل له النساء إلى أن يطوف، فاذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية، ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هدذا الطواف مع الركعتين كما سبق في طواف القدوم. فاذا فرغ من الركعتين فليسع كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد طواف القدوم، وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يعيد السعى

أسباب النحلل

مطد الحج

وأسباب التحلل ثلاثة: الرمى ، والحلق، والطواف الذى هو ركن. ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ، ولكن الأحسن أن يرمى ثميذبح ثم يحلق ثم يطوف

والسنة للامام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال، وهي خطبة و داع رسول الله على الله عليه وسلم في الحج أربع خطب: خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة . وخطبة (() يوم النحر ، وخطبة يوم النفر الأول . وكام اعقيب الزوال ، وكام افراد إلا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم إذا فرغ من الطواف عاد الى منى العبيت والرمى ، فيبيت تلك الليلة بنى ، وتسمى ليلة القر لأن الناس في غد يقرون بنى ولا ينفرون ، فاذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى التى تلى عرفة وهي على يمين الجادة ، ويرمى اليها بسبع حصيات ، فاذا تعداها انحرف قليلاعن يمين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعمل وهلل وكبر و دعا مع حضور القلب و خشوع الجوارح ، ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ، ثم يتقدم إلى الجرة الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ، قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ، ثم يتقدم إلى الجرة الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ، ويقف كما وقف للاولى ، ثم يتقدم إلى مرة المقبة ويرمي سبعا، ولا يعرج على شغل بل يرجع ويقف كما وقف للاولى ، ثم يتقدم إلى مرة المقبة ويرمي سبعا، ولا يعرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة اللية النفر الأول ، ويصبح

⁽۱) حديث الخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم: خ من حديث أبى بكرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم النحر وفي حديث علقه خ ووصله ه من حديث ابن عمر وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم ألنحر بين الجمرات في الحجة التي حج فيها فقال أي يوم هذا ـ الحديث ; وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع

فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كاليوم الذي قبله ، ثم هو مخير بين المقام بمني وبين العود إلى مكة ، فان خرج من مني قبل غروب الشهس فلاشيء عليه ، وان صبر إلى الليل فلا يجوز له الحروج بل لزمه المبيت حتى يرمى في يوم النفر الثاني أحدا وعشرين حجرا كما سبق . وفي ترك المبيت والرمي اراقة دم ، وليتصدق باللحم ، وله أن يزور البيت في ليالي مني بشرط أن لايبيت إلا بمني كان رسُولُ الله صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسلم يَفْعُلُ ذٰلِك (۱) ولا يتركن حضور الفرائض مع الأمام في مسجد الحيف ، فان فضله عظيم ، فاذا أفاض من مني فالاولى أن يقيم بالمحصب من مني ويصلى العصر والمغرت والعشاء ويرقد رقدة فهو السنة (۲) رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، فان لم يفعل ذلك فلاشيء عليه

الجُملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفها أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ، ويحرم بالعمرة من ميقاتها

وأفضل موافيتها الجعرانة ، ثم التنعيم ،ثم الحديبية . وينوى العمرة ويابى ، ويقصد مسجد عائشة رضى الله عنها ويصلى ركعتين ويدعو بما شاء ،ثم يعود إلى مكة وهو يلبى حتى يدخل المسجد الحرام ،فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا . فاذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته

والمقيم بمكة ينبغى أن يكثر الاعتمار والطواف وليكثر النظر إلى البيت. فاذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الافضل ، وليدخله حافيا موقرا، قيل لبعضهم: هل دخلت بيت ربك اليوم ؟ فقال : والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربى

(٧) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقدة :خ من حديث أنسأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظرر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجم هجمة _الحديث:

مواقيت العمرة

⁽۱) حدیث زیارة البیت فی لیالی منی والمبیت بمنی: د فی المراسیل من حدیث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفیض کل لیلة من ایالی منی قال د وقد أسند فلت وصله ابن عدی عن طاوس عن ابن عباس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یزور البیت أیام منی وفیه عمرو بن رباح ضعیف والمرسل صحیح الاسناد ولأبی داود من حدیث عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم مکث بنی لیالی أیام التشریق

فكيف أراهما أهلالأن أطأبهما بيت ربى، وقد عامت حيث مشيتاو إلى أين مشيتا ؟وليكثر شرب ماء زمن م، وليستق بيده من غير استنابة إن أمكنه، وليرتو منه حتى يتضلع، وليقل اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم، وارزقني الاخلاص واليقين والمعافاة في الدنيا والآخرة! قال صلى الله عليه وسلم (۱) « مَاء زَ مْنَ مَ لِمَا شُرِبَ لَهُ » أي يشني ماقصد به الجلة التاسعة في طواف الوداع

مهما عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فلينجز أولا أشغاله ، وليشد رحاله ، وليجعل آخر أشغاله وداع البيت . ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع ، فاذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام ، وشرب من ماء زمزم ، ثم يأتى الملتزم ويدعو ويتضرع ويقول : اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك ، حملتني على ما سخرت لى من خلقك حتى سيرتني في بلادك ، وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك ، فان كنت رضيت عنى فازدد عنى رضا ، وإلا فَمُنَّ الآن قبل تباعدي عن بيتك ، هذا أوان انصرافي إن أذنت لى غير مستبدل بك ولابيتك ولاراغب عنك ولاعن بيتك ، اللهم أصحبني العافية في بدني ، والعصمة في ديني ، وأحسن منقلي ، وارزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني ، واجمع لى خير الدنيا والآخرة إنك على كل شيء قدير ، اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى بيتك الحرام ، وإن جعلته آخر عهدى فعوضني عنه الحنة ! والأحب أن لايصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه

الجُملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها

قال صلى الله عليه وسلم (٢) مَنْ زَارَنِي بَعْدُ وَفَاتِي فَكَأْنَّا زَارَنِي فِي حَيَاتِي » وقال صلى الله عليه وسلم

⁽۱) حدیث ماء زمزم لما شرب له: ه من حدیث جابر بسند ضعیف و رواه قط و ك فی المستدرك من حدیث ابن عباس قال الحاكم صحیح الاسناد ان سلم من محمد بن حبیب الجارودی قال ابن القطان سلم من محمد بن حبیب الجارودی قال ابن القطان سلم من محمد بن عباس قال فیه كان صدو قاقال ابن القطان لكن الر اوي عنه مجهول و هو محمد ابن هشام الروزی منه فان الحطیب قال فیه كان صدو قاقال ابن القطان لكن الر اوي عنه مجهول و هو محمد ابن عمر (۲) حدیث من زارنی بعد و فاتی فیكا أنها زارنی فی حیاتی : الطبر آنی و الدار قطنی من حدیث ابن عمر مرا الله می الله می

() ﴿ وَمَنْ وَجَدَ سَعَةً وَكُمْ يَفِدْ إِلَى فَقَدْ جَفَانِي ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم () ﴿ مَنْ جَاءَنِي زَائِراً لَا يَهُ مُنْ قصد زيارة المدينة فلا يَهُ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعاً ﴾ فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا

فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال: اللهم هـذا حرم رسولك فاجعله لى وقاية من النار وأمانا من العـذاب وسوء الحساب. وليغتسل قبل الدخول من بئر الحرة، وليتطيب، وليلبس أنظف ثيابه، فإذا دخلها فليدخلها متواضعاً معظها، وليقـل: بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مُدخل صدق وأخر جني مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيرا

ثم يقصد المسجد ويدخله ، ويصلى بجنب المنبر ركعتين ، ويجعل عمود المنبر حذاء منكبه الأيمن ، ويبعل عمود المنبر حذاء منكبه الأيمن ، ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق ، وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه ، فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد . وليجهد أن يصلى في المسجد الأول قبل أن يزاد فيه

ثم يأتى قبر النبى صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه ، وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ، ويجعل القنديل على رأسه : وليس من السنة أن يس الجدار ولا أن يقبله ، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول : السلام عليك يارسول الله ، السلام عليك يانبي الله ، السلام عليك يأمين الله ، السلام عليك ياخيرة الله ، السلام عليك ياخيرة الله ، السلام عليك يأجمد ، السلام عليك ياأبا القاسم ، السلام عليك ياماحي ، السلام عليك ياماحي ، السلام عليك ياعاشر ، السلام عليك يابشير ، السلام عليك ياندير ، السلام عليك ياندير ،

كانية الوقوف أمام القبر الشريف

⁽۱) حديث من وحد سعة ولم يفد الى فقد جفان: ابن عدى والدارقطنى فى غرائب مالك وابن حبان فى الضعفاء والخطيب فى الرواة عن مالك من حديث ابن عمر من حج ولم يزرني فقد جفانى وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات وروى ابن النجار فى تاريخ المدينة من حديث أنس مامن أحد من أمتى له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر

⁽٢) حديث من جاءني زائرا لاتهمه الا زيارتي كان حقاعلى الله أن أكون له شفيعا: الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن

السلام عليك يا طهر ، السلام عليك يا طاهر ، السلام عليك يا كرم ولد آدم ، السلام عليك ياسيد المرسلين ، السلام عليك يا خاتم النبيين ، السلام عليك يا رسول رب العالمين ، السلام عليك عاقائد الخير ، السلام عليك يا فاتح البر ، السلام عليك يا نبى الرحمة ، السلام عليك ياهادى الأمة ، السلام عليك يافائد الغر المحجلين ، السلام عليك وعلى أحدابك الطيبين وعلى أزواجك أذهب الله عنهم الرجس وطهر هم تطهيوا ، السلام عليك وعلى أحدابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين ، جزاك الله عنا أفضل ماجزى نبياً عن قومه ورسولا عن أمته . وصلى عليك كلا ذكرك الذاكرون ، وكلا غفل عنك الغافلون ، وصلى عليك في الأولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه ، كا وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله ، وأمينه وصفيه ، وخيرته من خلقه ، وأشهد أنك قد بلغت الرسالة ، وأديت الأمانة ، ونصحت الأمة ، وجاهدت عدوك ، وهديت أمتك ، وعبدت ربك حتى أتاك اليقين ، فصلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول : السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان

⁽۱) النساء: ٤٢

وقصدنا نبيك ، متشفعين به اليك في ذنو بنا وما أنقل ظهورنا من أوزارنا ، تائبين من زلانا معترفين بخطايانا وتقصيرنا ، فتب اللهم علينا ، وشفّع نبيك هذا فينا ، وارفعنا بمنزلته عندك وحقه عليك ، اللهم اغفر للمهاجرين والأنصار ، واغفرلنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك ياأرحم الراحمين

ثم يأتى الروضة فيصلى فيها ركمتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم «مَا مَيْنَ قَبْرِى وَمِنْبَرى مَوْضَةٌ مِنْ رياضِ أَلَحْنَةٍ وَمِنْبَرى عَلَى جَوْضِى » ويدعو عند المنبر. ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (۲) يضع يده عليها عند الخطبة. ويستحب له أن يأتى أحدا يوم الخميس ويزور قبور الشهداء ، فيصلى الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ، ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر ، فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد . ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيم بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزور قبر عثمان رضى الله عنه وقبر الحسن بن على رضى الله عنهما ، وفيه أيضا قبر على بن الحسين و محمد بن على وجعفر بن محمد رضى الله عليه وسلم ويزور قبر ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذلك كله بالبقيع

ويستحب له أن يأتى مسجد قباء فى كل سبت ويصلي فيه ، لماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "قال « مَنْ خَرَجَ مِنْ يَنْيهِ حَتَى يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ وَ يُصَلِّى فيهِ كَانَ لَهُ عِدْلُ عُمْرَةٍ » ويأتى بئر أريس ، يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم (١) تَفَلَ فيها ، وهي عند المسجد ، فيتوضأ منها ويشرب من مائها . ويأتى مسجد الفتح وهو على الخندق ، وكذا يأتى سائر المساجد والمشاهد

⁽۱) حدیث مابین قبری ومنبری روضة من ریاض الجنة ومنبری علی حوضی : متفق علیه من حــدیث أبی هریرة وعبد الله بن زید

⁽٢) حديث وصَّعه صلى الله عليه وسلم يده عند الخطبة على رمانة المنبر: لم أقف له على أصل وذكر محمد ابن الحسن بن زبالة في تاريخ المدينة أن طول رمانتي المنبر اللتين كان يمسكها صلى الله عليه وسلم بيديه الكريمتين اذا جلس شبر وأصبان

⁽۳) حدیث من خرج من بیته حتی یأتی مسجد قباء و یصلی فیه کان عدل عمرة : النسائی و ابن ماجه من حدیث سهل بن حنیف باسناد صحیح

⁽٤) حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم تفل فى بئر أريس : لم أقف له على أصل وانما ورد أنه تفل فى بئر البصة و بئرغرس كما سيأتى عند ذكرها

عدة مشاهد المدينةومساجدها وآبارها ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البله ، فيقصد ماقدر عليه. وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ('' يتوضأ منها و يغتسل ويشرب منها وهي سبع آبار طلبا للشفاء و تبركا به صلى الله عليه وسلم و إن أمكنه

(١) حديث الآبار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار: قلت وهي بئر أريس وبئرحا وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو العهن أو بئر جمل فحديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال فجلست عند بانها وبانها من حديد حتى قضىرسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ _ الحديث : وحديث بئر حا متفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة أكثر أنصارى بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله اليه بئر حا وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب _ الحديث : وحديث بئر رومة رواه ت ن من حديث عثمان أنه قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشترى بئر رومة و يجعل دلوه مع دلاء السامين _ الحديث : قال ت حديث حسن وفي رُواية كمها هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد الا بالثمن فابتعتها فجعلتها للغنى والفقير وابن السببل _ الحديث : وقال حسن صحح وروى البغوي والطّبراني من حديث بشير الاسلمي قال لما قدم الهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عبن يقال لها رومة وكان يبيع منها القربة عد الحديث : وحديث بئر غرس رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس أنه قال ائتوني عماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ويتوضأ ولابن ماجه باسناد جيد مرفوعا اذا أنامت فاغسلوني بسبع قرب من بئري بئر غرس وروينا فى تاريخ المدينة لابن النجار باسناد ضعيف مرسلا ان النبي صلي الله عليه وسلم توضأ منها وبزق فيها وغسل منها حين توفى: وحــديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتوضا من بئر بضاعة وفى رواية انه يستقى لك من بئر بضاعة _ الحديث : قال يحى بن معين اسناده جيد وقال ت حسن وللطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة ورويناه أيضا في تاريخ ابن النجار من حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة رواه ابن عدى من حديث أبى سعيد الخدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءه يوما فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسي فان اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرا وخرج معه الى البصةفنسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه وصب غسالة رأسه ومراق شعره في البصة وفيه محمدبن الحسن ابن زبالة ضعيف وحديث بئر السقيا رواه د من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من بيوت السقيا زاد البزار في مسنده أو من بئر السقيا ولاحمد من حديث على خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد ابن أبى وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتوني بوضوء فلماتوضاً قام _ الحديث:

الاقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم ، قال صلى الله عليه وسلم (١) « لَا يَصْبُرُ عَلَى لَأُوالَّهَا وَشِدَّتِهَا أَحَدُ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « مَنِ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِأُلْدِينَةِ فَلْيَمُتْ فَإِنَّهُ لَنْ يَمُوتَ بِهَا أَحَدْ إِلَّا كَنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ تَصِيداً

ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتى القبر الشريف ويعيددعاء الزيارة كما سبق ، ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة اليه ، ويسأل السلامة في سفره ، ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة ، وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زيدت المقصورة في المسجد، فاذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولا، ثم اليمني، وليقل: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله أهلي ووطني سالمًا ياأرحم الراحمين . وليتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بماقدر عليه ، وليتتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصلي فيها ، وهي عشرون موضعا

فصل فى سنى الرجوع من السفر

كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣) إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوِ أَوْ حَجَّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى رَأْسَ كُلِّ شَرَفِ مِنَ ٱلْأَرْضِ ثَلَاثَ تَـكْدِيرَاتٍ وَيَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّاٱللَّهُ وَحْدَهُ لَاشَريكَ لَهُ لَهُ ٱلْلُّكُ وَلَهُ أَخَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيِبُونَ تَأْبُبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَ بِّنَا حَامِدُونَ

وأما بئر جمل فني الصحيحين من حديث أبي الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بئر جمل _ الحديث : وصله خ وعلقه م والشهور أن الآبار بالمدينة سبعة وقد روى الدارمي من حــديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه صبوا على سبع قرب من آبار شتى _ الحديث: وهر عندخ دون قوله من آبار شتي

⁽١) حديث لايصبر على لأوائها وشدتها أحد الاكنت له شفيعا يوم القيامة: تقدم في الباب قبله

⁽٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها _ الحديث : تقدم في الباب قبله

⁽٣) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قفل من غزو أوحج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض _ الحديث : متفق عليه من حديث ابن عمر وما زاده في آخره في بعض الروايات من قوله وكل شيء هالك إلاوجهه له الحكم واليه ترجعونرواه المحاملي في الدعاء باسناد جيد

صَدَقَ اللهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ » وفي بعض الروايات « وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْكُلْكُمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول: اللهم اجْعَلْ لنا بها قرَاراً ورزْقاً حَسَناً (۱) ثم ليرسل إلى أهله من يخبره بقدومه كي لايقدم عليهم بغتة ، فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلا. فاذا دخل البلد فليقصد المسجد أولا (۲) وليصل ركعتين فهو السنة .

كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليهِ وسلم

فاذا دخل بيته قال: توباً توباً لربنا أُوباً لأيغادر علينا حَوْباً. فاذا استقر في منزله فلا ينبغى أن ينسى ماأنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمه وقبر نبيه صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللهو والخوض في المعاصى ، فما ذلك علامة الحج المبرور ، بل علامته أن يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء البيت

الباب الثالث

فى الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة ييان دقائق الآداب وهي عشرة

الأوّل: أن تكون النفقة حلالا، وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم، حتى يكون الهم مجردا لله تعالى، والقلب مطمئنا منصرفا إلى ذكر الله تعالى و تعظيم شعائره وقد روى فى خبر من طريق أهل البيت (٣) « إِذَا كَانَ آخِرُ الزَّمَانِ خَرَجَ النَّاسُ إِلَى أَكْبِحِ وَقَد روى فى خبر من طريق أهل البيت (٣) « إِذَا كَانَ آخِرُ الزَّمَانِ خَرَجَ النَّاسُ إِلَى أَكْبِحِ النَّاسُ إِلَى أَكْبِحِ النَّاسُ إِلَى أَكْبِحِ النَّاسُ إِلَى أَكْبِحِ النَّاسُ أَلَةِ ، وَقُرَّ الْوَهُمُ اللَّهُ ، وَقُرَّ الْوَهُمُ اللَّهُ ، مَةِ » وَأَعْنِياؤُهُمُ اللَّهُ ، وَفُقَرَ اوْهُمُ الْمَسْأَلَةِ ، وَقُرَّ اوَهُمُ اللهُ هَةِ »

﴿ الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة ﴾

(٣) حديث اذاكان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للنزهة وأغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للسؤال وقراؤهم للسمعة: الخطيب من حديث أنس باسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين فقال تحج أغنياء أمتي للنزهة وأوساطهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للرياء والمجمعة

⁽۱) حديث ارسال المسافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدوسه كيلا يقدم عليهم بغتة : لم أجدفيه ذكر الارسال وفي الصحيحين من حديث جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال أمهلوا حتى ندخل ليلا أي عشاءكي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة (٢) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر : تقدم في الصلاة

وفى الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التى يتصور أن تتصل بالحج ، فكل ذلك مما عنع فضيلة الحج ، ويخرجه عن حيز حج الخصوص ؛ لاسيما إذا كان متجردا بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة . وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لاليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين ، فمند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عن و ومعاونة أخيه المسلم باسقاط الفرض عنه . وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « يُدُخلُ اللهُ سُبْعَانَهُ بِالحُجَّةِ الْواحِدة ثَلاَبَة أَلَمُنَّة : ألمُوصي بها ، وألمن الله عليه وسلم حَجَّ بها عَنْ أخيه منال الله على الايفعل ، ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ، فان الله عز وجل عن نفسه ، ولكن الأولى أن لا يفعل ، ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ، فان الله عز وجل عن نفسه ، ولكن الأولى أن لا يفعل ، ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ، فان الله عز وجل عن نفسه ، ولكن المولى عليه السَّلام : ثرضع ولنها وتأخذ أحراً مثل أمر مقل أله في عالم الموسى عليه السَّلام : ثرضع ولنها وتأخذ المجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه ، فانه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه ، وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كاكانت تأخذ أم موسى ليتيسر فيه ، وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كاكانت تأخذ أم موسى ليتيسر فيه ، وليس عدج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كاكانت تأخذ أم موسى ليتيسر فيه ، وليس الحياس علما عليهم

الثانى: أن لايعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس، وهم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق، فان تسليم المال اليهم إعانة على الظلم و تيسير لأسبابه عليهم، فهو كالاعانة بالنفس، فليتلطف في حيلة الخلاص، فان لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس عا قاله. إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إعانة الظامة، فان هذه بدعة أحدثت، وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة، وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية، ولامعني لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر، فانه لو قعد في البيت أورجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء، بل ربحا يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته، فاوكان في زي الفقراء لم يطالب، فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطرار

⁽١) حديث يدخل الله بالحجة الواحدة ثلاثة الحنة الموصى بها والنفذ لها ومن حج بها عن أخيه : هق من حديث جابر بسند ضعيف

⁽٧) حديث مثل الذي يغزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها: ابن عدى من حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد منكر المتن

الثالث: التوسع في الزاد وطيب النفس بالبـذل والانفاق من غير تقتير ولا إسراف، بل على الاقتصاد ، وأعنى بالاسراف التنعم بأطايب الأطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة المترفين ، فأما كثرة البذلفلاسرف فيه ، إذلاخير في السرف ولا سرف في الخيركما قيل ، وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل ، والدرهم بسبعائة درهم ، قال ابن عمر رضى الله عنهما: من كرم الرجل طيب زاده في سفره. وكان يقول: أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة . وأحسنهم يقينا . وقال صلى الله عليه وسلم (١) « أَخْجُ أُكْلْبُرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَامِ إِلَّا أَلْجُنَّةَ . فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ الله : مَا بِرُ أَكَاجٍ ؟ فَقَالَ : طِيتُ أَلْكُلاَمٍ وَ إِطْعَامُ الطَّعَامِ » الرابع: ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرءان. والرفث اسم جامع لكل لغو وخناء وفحش من الكلام ، ويدخـل فيه مغازلة النساء ومداعبتهن ، والتحدث بشأن الجماع ومقدماته ، فانذلك يهيج داعية الجماع المحظور، والداعي إلى المحظور محظور. والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل . والجدال هو المبالغة في الخصومة والمماراة عا يورث الضغائن ويفرق في الحال الهمة ويناتض حسن الخلق. وقد قال سفيان: من رفث فسد حجه . وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطعام الطعام من برالحج، والماراة تناقض طيب الكلام، فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله، وعلى غيره من أصحامه، بل يلين جانبه، و يخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عزوجل، ويلزم حسن الخلق . وليس حسن الخلق كف الأذى بل احتمال الأذى . وقيل سمى السفر سفراً لأنه يسفر عن أ- لاق الرجال. ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا: هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق؟ قال لا، فقال: ماأراك تعرفه الخامس: أن يحب ماشياً إِن قدرعليه ، فذلك الأفضل. أوصى عبدالله بن عباس رضى الله عنها بنيه عند موته فقال: يا بني حجوا مشاة فان للحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سَبْعُمَائة حسنة من حسنات الحرم ، قيل : وما حسنات الحرم : قال الحسنة عائة ألف. والاستحباب في المشي في المناسك ، والتردد من مكة إلى الموقف وإلى مني آكد منه في الطريق ،

⁽١) حديث الحج المبرور ليس له جزاءإلا الجنة فقيل له مابر الحج قال طيب الكلام واطعام الطعام : أحمد من حديث جابر باسناد لين ورواه الحاكم مختصراً وقال صحيح الأسناد

م - ١٢ - ثالث - إحياء

نی المشی دال کوب للحج

وإناضاف إلى المشي الاحرام من دويرة أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج، قاله عمر وعلى وابن مسعود رضى الله عنهم في معنى قوله عزوجل: (وَأَتَّعُوا أَكْحَ وَٱلْعُمْرَةَ لِلهِ ١٠) وقال بعض العاماء: الركوب أفضل لما فيه من الانفاق والمؤنة ، ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه ، وأقرب إلى سلامته وتمام حجه . وهذا عند التحقيق ليس مخالفًا للأوَّل ، بل ينبغي أن يفصَّل و يقال : من سهل عليه المشي فهو أفضل ، فان كان يضعف ويؤدي به ذلك إلىسوء الخلق وقصور عن عمل فالركوبله أفضل، كما أن الصوم للمسافر أفضل وللمريض مالم يفض إلى ضعف وسوء خلق وسئل بعض العلماء عن العمرة أيمشي فيها أو يـكتري حمـارا بدرهم فقال انكان وزن الدرهم أشد عليه فالكراء أفضل من المشي ، وإنكان المشي أشد عليه كالاغنياء فالمشي له أفضل ، فكأنه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس ؛ وله وجه، ولكن الأفضل له أن يمشى ويصرف ذلك الدرهم إلى خير ، فهو أولى من صرفه إلى المكارى عوضًا عن ابتذال الدابة فاذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس و نقصان المال فماذكره غير بعيد فيه السادس: أن لا يركب إلا زاملة ، أما المحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة أن لا يستمسك عليها لعذر ، وفيه معنيان : أحدهما التخفيف على البعير فان المحمل يؤذيه . والثاني اجتناب زى المترفين المتكبرين « حَجَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) عَلَى رَاحِلَةٍ وَكَانَ تَحْتَهُ ۚ رَحْلُ رَثُ ۗ وَقَطِيفَة ۖ خَلَقَة ۗ قِيمَتُهَا أَرْبَعَةُ دَرَاهِم »(٢) « وَطَافَ عَلَى الرَّ احِلَةِ لِيَنْظُرَ النَّاسُ إِلَى هَدْيِهِ وَشَمَا ئِلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (٣) « خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمُ » وقيل إن هذه المحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها ، فروى سفيان الثورى عن أبيه أنه قال: برزت من الكوفه إلى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجوا لقات ورواحل وما رأيت فى جميعهم إلا محملين. وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الزي والمحامل يقول: الحاج قليــل والركب كــثير. ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذا نعم من الحجاج

⁽١) حديث حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وكان تحته رحل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة دراهم: الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف

⁽ ٢) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحلته: تقدم

⁽٣) حديث خذوا عني مناسكيم: م ن واللفظ له من حديث حابر

⁽١) القرة: ١٩٦

السابع: أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر، غير مستكثر من الزينة و لامائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر، قيكتب في ديو ان المتكبرين المترفين، ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين، فقد «أَمَرَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ () بالشُعَث وَالرِّخْتِفَاءِ». وَ«نَهَى عَنِ التَّنَعُم وَ الرَّفَاهِيَةِ» الصالحين، فقد «أَمَرَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ () بالشُعَث وَالرِّخْتِفَاءِ». وَ«نَهَى عَنِ التَّنَعُم وَ الرَّفَاهِيةِ» في حديث فضالة بن عبيد () وفي الحديث () «إِنَّمَا أَلَا الشَّعِثُ التَّهِمُ التَّهُمُ اللهُ تعالى: (ثمَّ ليقضُوا انظر وا إلى زوار بيتى قد جاءونى شعثا غبراً من كل فج عميق. وقال تعالى: (ثمَّ ليقضُوا تَفَرَّهُمْ ()) والتفث: الشعث والاغبرار، وقضاؤه بالحلق وقص الشارب والأظفار.

وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد. اخلولقوا واخشو شنوا، أى البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء. وقد قيل زين الحجيج أهل اليمن لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف، فينبغي أن يجتنب الحمرة في زيه على الخصوص والشهرة كيفها كانت على العموم، فقدروى ﴿ أَنَّهُ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم (٥) كَانَ في سفَرَ فَنَز لَ أَصْحاً بُهُ مَنْ لا فَسَرَحَت على العموم، فقدروى ﴿ أَنَّهُ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَنْ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَنْ عَلْهُ وَلَم هَا عَنْ ظُهُور هَا حَتّى شَرَدَ بَعْضُ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّم اللهُ عَنْ عَلْهُ وَاللَّه عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ عَلْم اللهُ اللهُ عَنْ عَلْهُ وَلَم عَنْ عَلْهُ وَلَم عَلَيْهُ وَلَيْه وَسَلَّم اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ عَلَيْه وَلَهُ عَلَيْه وَلَم عَنْ اللهُ عَنْ عَلْم اللهُ اللهُ عَلَيْه وَلَمْ عَلَيْه وَلَه عَنْ عَلْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْهُ وَلَم عَا اللهُ عَلْهُ عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه وَلَا عَلَيْه اللهُ الله اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْه اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْه اللهُ اللهُ

الثامن: أن يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق، والمحمل خارج عن حد طاقتها، والنوم عليها يؤذيها و يثقل عليها . كان أهل الورع لاينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود، وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل، قال صلى الله عليه وسلم (٦) «كَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَدَوا بِّكُمُ كُرَاسِيَّ »

(٣) حديث فضالة بن عبيد في النهى عن التنعم والرفاهية وان الني صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الارفاه ولأحمد من حديث معاذ اياك والتنعم _ الحديث :

(٣) حديث انما الحاج الشعث التفث : ت ه من حديث ابن عمر وقال غريب

(٤) حديث يقول الله تعالى انظروا الى زوار بيتى قد جاءوا شعثا غبرا من كل فج عميق: الحاكم وصححه من حديث أبى هريرةدون قولهمن كل فج عميق وكذارواه أحمدمن حديث عبدالله بن عمرو

(o) حدیث انه صلی الله علیه وسلم کان فی سفر فنزل أصحابه منزلا فسرحت الابل فنظر الی أكسیة حمر علی الاقتاب : فقال أرى هذه الحمرة قد غلبت علیكم ـ الحدیث : د من حدیث رافع بن خدیج و فیه رجل لم یسم

(٦) حدیث لاتتخذوا ظهور دوابکم کراسی: أحمد من حدیث سهل بن معاذ بسند ضعیف ورواه الحاکم وضححه من روایة معاذ بن أنس عن أبیه

(١) الحج: ٢٩

⁽۱) حديث الامر بالشعث والاختفاء: البغوى والطبرانى من حــديث عبد الله بن أبى حــدرد قال قال روسول الله صلى الله عليه وسلم تعددوا واخشوشنوا وانتضلوا وامشوا حفاة وفيه اختلاف ورواه ابن عدى من حديث أبى هريرة وكلاهما ضعيف

ويستحب أن ينزل عن دا بته غدوة وعشية يروح ما بذلك (ا) فهو سنة وفيه آثار عن السلف . وكان بعض السلف يكترى بشرط أن لا ينزل، ويوفى الأجرة ، ثم : كان ينزل عنها ليكون بذلك محسنا إلى الدابة ، فيكون في حسناته ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكارى . وكل من آذى بهيمة وحمَّلها ما لا تطيق طولب به يوم القيامة . قال أبو الدرداء لبعيرله عند الموت : يأيها البعيو لا تخاصمني إلى ربك فاني لم أكن أحمِّلك فوق طاقتك . وعلى الجملة في كل كبد حرَّاء أجر . فليواع حق الدابة وحق المكارى جميعا . وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكارى . قال رجل لا بن المبارك : احمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال : حتى أستأم الجمال فاني قدا كتريت . فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لاوزن له ؟ وهو طريق الحزم في الورع ، فانه إذا فتح باب القليل انجر " إلى الكثير يسيراً يسيراً

التاسع: أن يتقرب باراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه. ويجتهد أن يكون من سمين النعم ونفيسه، وليأكل منه إن كان تطوعا ولا يأكل منه إن كان واجبا. قيل في تفسير قوله تعالى: (ذلك وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَالَرَ الله (۱) إنه تحسينه و تسمينه. وسوق الهدى من الميقات أفضل إن كان لا يجهده و لا يكده، وليترك المكاس في شرائه، فقد كانوا يغالون في ثلاث و يكرهون المكاس فيهن: الهدى والأضحية والرقبة، فان أفضل ذلك أغلاه ثمنا وأنفسه عند أهله (۱) وروى ابن عمر أن عمر رضى الله عنهما أهدى بختية فطُلِبت منه بثاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشترى بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل أهدها، وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون. وفي ثلثمائه دينار قيمة ثلاثين بدنة، وفيها تكثير اللحم، ولكن ليس القصود اللحم إعما المقصود تزكية النفس و تطهيرها عن صفة البخل و تزيينها بجمال التعظيم لله عز وجل، فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى من كم وذلك يحصل عراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أوقل

⁽۱) حدیث النزول عن الدابة غدوة وعشیة یریجها بذلك: الطبرای فی الأوسط من حدیث أنس باسناد جیداً ن النبی صلی الله علیه و سلم كان اذاصلی الفجر فی السفر مشی و رواه البیه قی فی الأدب و قال مشی قلیلاو ناقته تقاد (۲) حدیث ابن عمر أن عمر أهدی نجیبه فطلبت منه بثلثائة دینار فسأل رسول الله صلی الله علیه و سلم أن یبیعها و یشتری بشمنها بدنا فنهاه عن ذلك و قال بل أهدها: أخر جه د و قال انحرها

⁽١) الحج: ٢٣

« وَسُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (`) مَا بِرُ أَكْلِحِ " ؟ فَقَالَ : أَلْعَجُ وَالشَّجُ " » والعج هو رفع الصوت بالتلبية . والشج هو نحر البدن . وروت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (" قال : « مَا عَمِلَ آدَى " يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللهِ عَنَّ وَجَلَّ مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّهَا لَتُهُ عَلَيْهِ وَسِلم (" قال : « مَا عَمِلَ آدَى " يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللهِ عَنَّ وَجَلَّ مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّهَا لَتُهُ عَلَيْهُ وَالْمَ يَقَعُ مِنَ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّا الدَّمَ يَقَعُ مِنَ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّ الدَّمَ يَقَعُ مِنَ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ عَكَانَ قَبْلُ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فَطِيبُوالِمِ اَنْهُ اللهُ وَفَى الْخِبر : (" * لَكُمْ بِكُلِّ صُوفَةً مِنْ جِلْدِها حَسَنَةٌ وَكُلِّ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِها حَسَنَةٌ وَ إِنَّهَا لَتُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ فَأَبْشِرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم : " هُ الشَيْحَدُوا هَدَايًا كُمْ فَإِنَّهَا مَطَايًا كُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وَمَا أَلْقِيَامَةٍ »

العاشر: أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدى، وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك ، فان ذلك من دلائل قبول حجه ، فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل: الدرهم بسبعائة درهم ، وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد ، فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب ، فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل . ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصى ، وأن يتبدل بخوانه البطالين إخوانا صالحين ، وبمجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة

بيان الأعمال الباطنة ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتكار فيها

والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم، أعنى فهم موقع الحج في الدين، ثم الشوق إليه، ثم العزم عليه، ثم قطع العلائق المانعة منه، ثم شراء ثوب الإحرام، ثم شراء الزاد، ثم اكتراءالراحلة

(٢) حديث عائشة ماعمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من اهراقــه دماــ الحــديث : ت وحسنه ابن ماجه وضعفه ابن حيان وقال خ انه مرسل ووصله ابن خزية

⁽١) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مابر الحج فقال العج والثج: ت واستغر به و ه و ك و عديث أبي بكر وقال الباقولي أي الحج أفضل

⁽٣) حديث لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وأنها لتوضع في الميزان فابشروا هـ ك وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة وفي رواية للبيهقي بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث على أما انها يجاء بها يوم القيامة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك يقولها لفاطمة

فهم أصل الحج

ثم الخروج ، ثم المسير في البادية ، ثم الإحرام من الميقات بالتابية ، ثم دخول مكة مم المستمام الأفعال كما سبق . وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للمتذكر ، وعبرة للمعتبر ، وتنبيه للمريد الصادق ، وتعريف وإشارة للفطن . فلنرمز إلى مفاتحها حتى إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارهاما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه أما الفهم : فاعلم أنه لاوصول إلى الله سبحانه وتعالى إلابالتنزه عن الشهوات ، والكف عن اللذات ، والاقتصار على الضرورات فيها ، والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ، ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق ، وانحازوا إلى قلل الجبال ، وآثروا التوحش عن الخلق ، لطلب الأنس بالله عز وجل ، فتركوا لله عز وجل اللذات الحاضرة ، وأثرموا أنفسهم بالمجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة ، وأثني الله عز وجل عليهم في كتابه فقال (ذلك َ بأنَّ منهم قسيّسين وَ رُهْباناً وَأَنَّهُمْ لاَ يَسْتَكُمْرُونَ (۱))

فاما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات، وهجروا التجرد لعبادة الله عزوجل، وفتروا عنه، بعث الله عزوجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لاحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها (۱) فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياحة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم «أَبْدَلنا الله بها الجُهادَ وَالتَّكْبِيرَ عَلَى كُلِّ شَرَف » يعنى الحج. « وَسُئِل صَلَى الله عَلَيهِ وَسَلَم (۲) عَن السَّائِينَ فَقَالَ ثُمُّ الصَّاغُونَ » فانعم الله عز وجل على هذه الامة بأن عمل الحج رهبانية لهم . فشرف البيت العتيق بالاضافة إلى نفسه تعالى ، ونصبه مقصدا لعماده ، وجعل ماحواليه حرما لبيته تفخيما لأصره ، وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه، لعماده ، وجعل ماحواليه حرما لبيته تفخيما لأصره ، وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه،

⁽۱) حديث سئل عن الرهبانية والسياحة فقال بدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف: أبوداود من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يارسول الله ائذن لى في السياحة فقال ان سياحة أمتى الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني بلفظ ان لـكل أمة سياحة وسياحة أمتى الجهاد في سبيل الله ولـكل أمة رهبانية ورهبانية أمتى الرباط في نحر العدو وللبيهقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتى الجهاد في سبيل الله وكلاها ضعيف والثرمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة ان رجلا قال يارسول الله اني أريد ان أسافر فأوصني قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف

⁽ ٢) حديث سئل عن السائحين فقالهم الصائمون البيه في الشعب من حديث أبى هريرة وقال المحفوظ عن عمير عن عمير عن عمر مرسلا

⁽١) المائدة : ٢٨

وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره، ووضعه على مثال حضرة الملوك يقصده

الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق ، شعثًا غبرًا متواضعين لرب البيت ، ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لعزته ، مع الاعتراف بتنزيهه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد، ليكون ذلك أبلغ في رقهم وعبوديتهم، وأتم في إذعانهم وانقياده، ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا لاتأنس بها النفوس، ولاتهتدي إلى معانيها العقول: كرمي الجمار بالأحجار ، والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار. وعثل هـذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية ، فإن الزكاة ارفاق ، ووجهه مفهوم ، وللعقل إليه ميل . والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدوالله ، و تفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل ؛ والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع ، وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل . فأما ترددات السعى ورمي الجمار وأمثال هـذه الأعمال فلاحظ للنفوس ولاأنس للطبع فيها، ولااهتداء للعقل إلى معانيها، فلا يكون في الاقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد، وقصد الامتثال للائم من حيث إنهأم واجب الاتباع فقط ، وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه ، فان كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلاً ما، فيكونذلك الميل معيناللا مروباعثا معه على الفعل، فلا يكاديظهر به كال الرق و الانقياد. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص (' « لَبَّيْكَ بَحَجَّةٍ حَقًّا تَعَبُّدًا وَرِقًا » ولم يقل ذلك في صلاة ولاغيرها وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأنتكو نأعملهم على خلاف هوى طباعهم، وأن يكون زمامها بيدالشرع، فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد، وعلى مقتضى الاستعباد و كانمالا يهتدي إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضي الطباع والأخلاق إلى مقتضي الاسترقاق. وإذا تفطنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الافعال العجيبة مصدر الذهول عن أسر ار التعبدات. وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى وأما الشوق: فأنما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل ، وأنه وضع على مثال حضرة الملوك، فقاصده قاصد إلى الله عز وجل وزائرله ، و إن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لايضيع زيارته ، فيُرْزق مقصود الزيارة في ميعاده المضروب له ، وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة الفانية في دار الدنيا

الشوق إلى الحج

(١) حديث لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا تقدم في الزكاة

لاتهيأ لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل، ولاتطيق احتماله ، ولاتستعد للاكتحال به لقصورها ، وإنها إن أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والإبصار ، ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم . فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لامحالة . هذا مع أن الحب مشتاق إلى كل ماله إلى محبوبه إضافة ، والبيت مضاف إلى الله عز وجل ، فبالحرى أن يشتاق إليه لمجرد هذه الاضافة ، فضلا عن الطلب لنيل ماوعد عليه من الثواب الجزيل

وأما العزم: فليعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ، ومهاجرة الشهوات واللذات ، متوجها إلى زيارة بيت الله عز وجل . وليعظم فى نفسه قدر البيت وقدر رب البيت ، وليعلم أنه عزم على أمررفيع شأنه خطير أمره ، وأن من طلب عظيم خاطر بعظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسمعة . وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص ، وأن من أفحش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمه والمقصود غيره ، فليصحح مع نفسه العزم ، وتصحيحه باخلاصه ، وإخلاصه باجتناب كل مافيه رياء وسمعة . فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير

وأماقطع الملائق: فمعناه رد المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصى ، فكل مظامة علاقة ، وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلى بتلاييبه ينادى عليه ويقول له: إلى أين تتوجه ؟ أتقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ، ومستهين به ، ومهمل له: أولا تستحى أن تقدم عليه قدوم العبد العاصى فيردك ولا يقبلك ، فإن كنت راغبا في قبول زيارتك فنفذ أوامره ، ورد المظالم ، وتب إليه أولا من جميع المعاصى ، واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ماوراءك ، لتكون متوجها إليه بوجه قلبك ، كما الله متوجه إلى بيته بوجه ظاهرك ، فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء ، وآخراً إلاالطرد والرد . وليقطع الملائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود إليه وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة ، فإن ذلك بين يديه على وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر فهو المستقر وإليه المصير ، فعا يقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر وإليه المصير ، فلا ينبغي أن ينفل عن ذلك السفر عند الاستعداد بهذا السفر

انعرم على الحبج

التجرد للحبج

الزادللمج

وأما الزاد: فليطلبه من موضع حلال، وإذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد، فليتذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر، وأن زاده التقوى، وأن ماعداه مما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه، كالطعام الرطب الذي يفسد في أوّل منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيرا محتاجا لاحيلة له. فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت، بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير

الراحلة

وأما الراحلة: إذا أحضرها فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله عن وجله الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة ، وليتذكر عنده المركب الذى يركبه إلى دار الآخرة وهى الجنازة التى يحمل عليها ، فإن أمر الحج من وجه يوازى أمر السفر إلى الآخرة ، ولينظر أيصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زادا له لذلك السفر على ذلك المركب ، فما أقرب ذلك منه ، ومايدريه لعل الموت قريب، ويكون ركوبه للجنازة قبل ركوبه للجمل، وركوب الجنازة مقطوع به ، وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه ، فكيف يحتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحلته ويهمل أمر السفر المستيقن

لااسالاءمرام

وأما شراء ثوبي الاحرام: فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه، فانه سيرتدى ويتزر بثوبي الاحرام عند القرب من بيت الله عن وجل وربما لايتم سفره إليه ، وأنه سيلق الله عن وجل ملفوفا في ثياب الكفن لامحالة ، فكما لايلق بيت الله عن وجل إلا مخالفا عادته في الزي والهيئة ، فلا يلقى الله عن وجل بعد الموت إلا في زي مخالف لزى الدنيا ، وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه مخيط كما في الكفن

الخدوج للمج

وأما الخروج من البلد: فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عن وجل في سفر لايضاهي أسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنه ماذا يريد وأين يتوجه، وزيارة مَن يقصد وأنه متوجه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له، الذين نُودوا فأجابوا، وشُو قوافاشتاقوا واستهضوا فهضوا، وقطعوا العلائق؛ وفارقوا الخلائق، وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي تخم أمر وعظم شأنه ورفع قدره، تسليا بلقاء البيت عن لقاء رب البيت، إلى أن يرزقوا منتهى مناه ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم. وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول يرزقوا منتهى مناهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم. وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول

لاإدلالاً بأعماله في الارتحال ومفارقة الأهل والمال ، ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته و وليرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته المنية في الطريق لقي الله عز وجل وافداً إليه إذ قال جل جلاله (وَمَن ْ يَخْرُجْ مِنْ يَدْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرَكُهُ اللهِ وَتَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللهِ ()

الدخول إلى الميقات

وأما دخول البادية إلى الميقات ومشا هدة تلك العقبات: فليتذكر فيها مابين الحروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات. وليتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال منكر و نكير، ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الأفاعي والحيات، ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكربته ووحدته وليكن في هذه المخاوف في اعماله وأقواله متزوداً لمخاوف القبر

الارمرام رالنبية وأما الاحرام والتلبية من الميقات: فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل ، فارج أن تكون مقبو لا، وأخش أن يقال لك: لالبيك ولاسعديك. فكن بين الرجاء والخوف مترددا، وعن حولك وقو تك متبرئا ، وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكلا، فان وقت التلبية هو

بداية الأمر وهي محل الخطر. قال سفيان بن عيينة: حج على بن الحسين رضى الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحلته اصفر "لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبي، فقيل له: لم لاتلبي ؟ فقال: أخشى أن يقال لى لالبيك ولاسمديك ، فلما لبي غشى عليه ووقع عن راحلته ، فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد بن أبي الحوارى: كنت مع

أبي سليمان الدارني رضى الله عنه حين أراد الاحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا فأخذته الغشية ثم أفاق وقال. ياأحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام: مُرْ ظامة بني إسرائيل أن

يقلوا من ذكرى فانى أذكر من ذكر في منهم باللعنة ، ويحك ياأحمد: بلغنى أن من حج من غير حله

ثم لبي قال الله عز وجل لالبيك و لاسعديك حتى تردما في يديك، فما نأمن أن يقال لناذلك! وليتهذكر الملبي عندر فع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عندر فع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عندر فع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عندر فع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عندر فع الميقات ا

ونداء الخلق بنفخ الصور، وحشرهم من القبور، وازدحامهم في عرصات القيامة مجيبين لنداء

الله سبحانه، ومنقسمين إلى مقر بين ومقو تين، ومقبولين ومردودين، ومترددين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لايدرون أيتيسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا

دمول مد

وأما دخول مكة: فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمنا ، وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل ، وليخش أن لايكون أهلا للقرب فيكون بدخوله الحرم خائبا ومستحقا للمقت ، وليكن رجاؤه في جميع الأوقات غالبا ، فالكرم عميم ، والرب رحيم ، وشرف البيت عظيم ، وحق الزائر مرعى ، وذمام المستجير اللائذ غير مضيع

مشاهدةالبيت

وأما وقوع البصر على البيت. فينبغى أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب، ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه اياه، وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم. واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة وإلحاقه إياك بزمرة الوافدين عليه، واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آملين لدخو لها كافة، تم انقسامهم إلى مأذو نين في الدخو لومصروفين، انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين. ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه، فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة

الطواف بالببت وأما الطواف بالبيت: فاعلم أنه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والحبة مافصلناه في كتاب الصلاة. واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله، ولاتظنن أن المقصود طواف جسمك بالبيت، بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت، حتى لا تبتدىء الذكر إلامنه ولا تحتم إلابه كما تبتدىء الطواف الشريف هو طواف القلب بعضرة الربوية، وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت، كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهو في عالم الملكوت، كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم النبيب، وأن عالم الملك والشهادة مَدْرَجة إلى عالم النبيب والملكوت لمن فتتح الله له الباب. والى هذه الموازنة وقعت الاشارة بأن البيت المعمور في السموات بازاءالكعبة، فأن طواف الملائكة به كطواف الأنس بهذا البيت. ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن فأن طواف الملائكة به كطواف الأنس بهذا البيت. ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان، ووعدوا بأن (١٠ « مَنْ تَشَبّه بَقَوْمٍ منه مُن ولياء الله سبحانه وتعالى الكمبة تزوره وتطوف به على مارآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى

⁽١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم: أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح

آستالمام الحجر الاسود

> التعاق باسّار الكعبة

السعى بين الصفا والمدوة

الوفوف لعرفة

وأما الاستلام : فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته ، فصمم عز بمتك على الوفاء ببيعتك ، فمن غدر في المبايعة استحق المقت . وقد روى ابن عباس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال « أَخُجَرُ ٱلْأَسُودَ دُيَعِينُ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ فِي ٱلْأَرْضِ رُسُولُ الله عليه وسلم (١) أنه قال « أَخُجَرُ ٱلْأَسُودَ دُيَعِينُ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ فِي ٱلْأَرْضِ رُسُولُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله

وأما التعلق بأستار الكعبة والالتصاق بالملتزم. فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت ، وتبركا بالماسة ، ورجاء للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لافي البيت. ولتكن نيتك في التعلق بالستر الالحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان، كالمذنب المتعلق بثياب من أذنب إليه المتضرع اليه في عفوه عنه المظهر له أنه لاملجأله منه إلا اليه ، ولامفزع له إلا كرمه وعفوه ، وأنه لايفارق ذيله إلا بالعفو وبذل الأمن في المستقبل وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت: فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا وذاهبا مرة بعد أخرى ، إظهارا للخلوص في الخدمة ، ورجاء للملاحظة بعين الرحمة ، كالذي دخل على الملك وخرج وهو لايدري ماالذي يقضي به الملك في حقه من قبول أورد، كالذي دخل على الملك وخرج وهو تردده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ، وليمثل وليتذكر عند تردده بين الصفا والمروة تردده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ، وليمثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيآت . وليتذكر تردده بين الكفتين ناظرا إلى الرجحان والنقصان متردداً بين العذاب والغفران

وأما الوقوف بعرفة: فاذكر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات، واختلاف اللغات، واتباع الفرق أئمتهم في الترددات على المشاعر، اقتفاء لهم، وسيرا بسيره، عرصات القيامة، واجتماع الأمم مع الأنبياء والأئمة، واقتفاء كل أمة نبيها، وطمعهم في شفاعتهم وتحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول. واذا تذكرت ذلك فالزم قلبك الضراعة والابتهال إلى الله عز وجل فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين. وحقق رجاءك بالاجابة فالموقف شريف، والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أو تاد الأرض. ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأو تاد، وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب. فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهال قلوبهم،

⁽١) حديث ابن عباس الحجريمين الله في الأرضِ يصافح بها خلقه _الحديث: تقدم في العلم من حديث عبدالله بن عمرو

وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم، وشخصت نحو السماء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة، فلاتظنن أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة تغمرهم. ولذلك قيل: إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له وكأن اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده، فلا طريق إلى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد

رمی الجمار

وأما رمى الجمار: فاقصدبه الانقياد للا مراظهارا للرق والعبودية ، وانتهاضا لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ، ثم اقصد به التشبه بابراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجه شبهة أو يفتنه بمعصية فأمره الله عزوجل أن يرميه بالحجارة طردا له وقطعا لأمله، فان خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يعرض لى الشيطان ، فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك في الرمى ويخيل إليك أنه فعل لافائدة فيه ، وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به . فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير في الرمى فيه برغم أنف الشيطان واعلم أنك في الظاهر ترمى الحصى إلى العقبة ، وفي الحقيقة ترمى به وجه الشيطان وتقصم به ظهره اذ لا يحصل ارغام أنفه إلا بامتثالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيما له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه ، وأما ذبح الهدى فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الامتثال ، فأ كمل المدى وارج (١) أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار، فه كذا ورد الوعد فكلما كان الهدى أكبر وأجزاؤه أوفر كان فداؤك من النار أعم

زيارة المدينة

وأما زيارة المدينة: فاذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وجعل اليها هجرته، وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته، وجاهد عدوه وأظهر بها دينه، إلى أن توفاه الله عز وجل، ثم جعل تربته فيها وتربة وزيريه القائمين بالحق بعده رضى الله عنها. ثم مثل في نفسك مواقع أقدام رسول الله

⁽١) حديث انه يعتق بكل جزء من الأضحية جزأ من المضحى من النار: لم أقف له على أصل وفى كاب الضحايا لأبى الشيخ من حديث أبى سعيد فان لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يعفر لك ماتقدم من ذنو بك يقوله لفاطمة واسناده ضعيف

صلى الله عليه وسلم عند تردداته فيهما، وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة ، فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينة ووجل ، وتذكر مشيه وتخطيه في سككها ، وتصور خشوعه وسكينته في المشي ، وما استودع الله سبحانه قلبهمن عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه، وإحباطه عمل من هتك حرمته ولوبرفع صوته فوق صوته . ثم تذكر ما منَّ الله تعالى به على الذين أدركو ا صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه ، وأعظم تأسفك على مافاتك من صحبته وصحبة أصحابه رضي الله عنهم ثم اذكر أنك قد فاتتك رؤيته في الدنيا وأنك من رؤيته في الآخرة على خطر ، وأنك ربما لاتراه إلا بحسرة وقد حيل بينك و بينه قبوله إياك بسوء عملك ، كما قال صلى الله عليه و سلم (١) « يَرْفَعُ اللهُ إِلَيَّ أَقُو امَّا فَيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ ! فَأَقُولُ يَارَبِّ أَصْحَابِي! فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ . فَأَفُولُ بُعْدًا وَسُحْقًا » فان تركت حرمة شريعته ولوفى دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعدولك عن محجته. وليعظم مع ذلك رجاؤك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الايمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا، بل لمحض حبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمحت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لمافاتتك رؤيته ، فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى اليك بعين الرحمة

فاذا بلغت المسجد فاذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة ، وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا ، فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه ، فادخله خاشعا معظما ، وما أجدر هذا المكان بأن يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سليمان أنه قال : حج أويس القربي رضى الله عنه و دخل المدينة فاما وقف على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فغشى عليه ، فاما أفاق قال: أخرجو ني فليس يلذلى بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون !

⁽١) حديث يرفع إلى أقوام فيقولون يامحمد يامحمد فأقول يارب أصحابي فيقول انك لاتدري ماأحدثوا بعدك فأقول بعداوسحقا : متفقعليه منحديث ابن مسعود وأنس وغيرهمادون قوله يامحمد يامحمد

زیارة رسول الله صبی الله علیه وسلم وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم: فينبغى أن تقف بين يديه كما وصفناه، وتزوره ميتاكما تزوره حيا، ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لوكان حيا، وكما كنت ترى الحرمة في أن لائمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما ثلا بين يديه، فكذلك فافعل، فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة النصارى واليهود. واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك، وأنه يبلغه سلامك وصلاتك فمثل صورته الكريمة في خيالك موضوعا في اللحد بازائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم (١) في خيالك موضوعا في اللحد بازائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم (١) يعضر قبره فكيف بمن فأرق الوطن وقطع البوادى شوقا الى لقائه واكتفي بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمة وقد قال صلى الله عليه وسلم الله عنهم وهو في قالبك طلعته البهية كأنها على الله عليه وسلم وتوهم صعود الذي صلى الله عليه وسلم الله عنهم وهو صفي الله عليه وسلم الله عنهم وهو صفي الله عليه وسلم أن لا يفرق في قالبك طلعته البهية كأنها على المنبر وقد أحدق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم وهو صفى الله عليه وسلم الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة يبنك و بينه . فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج

فاذا فرغ منها كامها فينبغى أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليسيدرى أقبل منه حجه وأثبت فى زمرة المحبوبين أم رد حجه والحق بالمطرودين. وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار الغرور وانصرافا إلى دار الأنس بالله تعالى ، ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع ، فليثق بالقبول ، فان الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ، ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار مجبته . وكف عنه سطوة عدوِّه إبليس لعنه الله ، فاذا ظهر ذلك عليه دل على القبول و إن كان الأمر بحلافه فيوشك أن يكون حظه من سفرة العناء والتعب . نعوذ بالله سبحانه و تعالى من ذلك

تم كتاب أسرار الحج ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرءان

⁽١) حديث ان الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته: ن حب ك من حديث ابن مسعود بلفظ ان لله ملائكة سياحين فى الارض يبلغونى عن أمتى السلام (٢) حديث من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا: م من حديث أبى هريرة وعبد الله بن عمرو

الله المراق المر

كُنْ لِوَلَّنَ لَوَ لَهُ رَافِ لَهُ رَافَ الْهُرِلَةُ الْمُعَلِّلُ عَمِينًا اللَّهُ اللللِّهُ اللللِّهُ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ اللْلِلْمُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ الْمُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللْمُواللَّهُ اللْمُوالْمُوالْمُوالْمُوالْمُوالْمُوالْمُولِمُ اللْمُوالْمُولُولُولُولُ اللْمُولِمُ اللْمُولِمُ اللْمُولُولُولُ الللْ

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه المرسـ لل صلى الله عايه وسلم ، وكـتابه النزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حركيم حميد ، حتى اتسع على أهرل الأفكارطريق الاعتبار عافيه من القصص والأخبار، واتضح به سلوك النهج القويم والصراط المستقيم بما فصَّل فيه من الأحكام ،وفرَّق بين الحلال والحرام ، فهو الضياء والنور ، و به النجاة من الغرور ، وفيه شفاء لما في الصدور . من خالفه من الجبابرة قصمه الله ، ومن ابتغي العلم فى غيره أضله الله . هو حبل الله المتين ، ونوره المبين ، والعروة الوثقي ، والمعتصم الأوفى ، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير ، لا تنقضي عجائبه ، ولا تتناهى غرائبه ، لايحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد، ولايخلقه عند أهل التلاوة كثرة الترديد. هو الذي أرشد الأوّاين والآخرين ، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى تومهم منذرين فقالوا (إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نَشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا (١) فكل من آمن به فقد وفق ، ومن قال به فقد صدق ، ومن تمسك به فقد هدى ، ومن عمل به فقد فاز . وقال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحَنْ نَرَّ لَنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ كَافِظُونَ (٢): ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه، والمحافظة على مافيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة ، وذلك لابد من بيانه و تفصيله

وتنكشف مقاصده في أربعة أبواب الباب الأول: في فضل القرءان وأهله الباب الثانى: في آداب التلاوة في الظاهر الباب الثالث: في الأعمال الباطنة عند التلاوة الباب الرابع: في فهم القرءان و نفسيره بالرأى وغيره (١) الجن: ١، ٢ (٢) الحجر: ٩

الباب الأوّل

في فضل القرءان وأهله وذم المقصرين في تلاوته

فضيدة القران

قال صل الله عليه وسلم: (') « مَن قَراً الْقُرْءَانَ ثُمَّ رَأَى أَنَّ أُوتِى أَفْضَلَ مَمَّا أُوتِى أَفْضَلَ مَنْ لَهُ فَعَد اسْتَصْغرَ مَا عَظَمَهُ الله تَعَالَى» وقال صلى الله عليه وسلم: (') « مَا مِن شَفِيعِ أَفْضَلَ مَنْ لَهُ عَنْدَ الله تَعَالَى مِن الله عليه وسلم: (') « أَفْضَلُ عَبَادَة الله عليه وسلم: (') « أَفْضَلُ عَبَادَة أُمَّتِي تِلاَوَةُ القُرْءَانِ الله عليه وسلم: (') « أَفْضَلُ عَبَادَة أُمَّتِي تِلاَوَةُ القُرْءَانِ الله عليه وسلم: (') « أَفْضَلُ عَبَادَة أُمَّتِي تِلاَوَةُ القُرْءَانِ الله عليه وسلم: (') « أَفْضَلُ عَبَادَة أُمَّتِي تِلاَوَةُ القُرْءَانِ الله عليه وسلم: (') إيضًا « إِنَّ الله عَنْ وَجَلَّ قَراً طَهُ وَيْسَ قَبْلَ أَنْ يُخْلُقُ الْخُلْقَ بِأَلْفِ وَقالُ صلى الله عليه وسلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَّمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ فَيَا الله عَلَيه وسلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ فَيَا الله عليه وسلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ فَيَا الله عليه وسلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ فَيَا الله عليه وسلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ فَيَا الله عَلَيه وسلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيه وسلم: (') وقالُ صلى الله عليه و سلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ فَيَاسُولُ الله عليه و سلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ وَالْ صلى الله عليه و سلم: (') « خَيْرُ كُمْ مَن تَعَلَمُ الْقُرْءَانَ وَعَلَمَهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ و سُلْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ اللهُ وَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلِسُ قَبْلُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ ا

﴿ كتاب آداب تلاوة القرءان ﴾ ﴿ الباب الأول في فضل القرءان وأهله ﴾

(١) حديث من قرأالقرءان ثم رأى ان أحدا أوتى أفضل مما أوتى فقد استصغر ماعظمه الله: طب من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

(٢) حديث مامن شفيع أعظم منزلة عندالله من القرءان لانبي ولاملك ولا غيره: رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسلا وللطبراني من حديث ابن مسعود القرءان شافع مشفع ولمسلم من حديث أبي أمامة اقرءوا القرءان فانه يجيء يوم القيامة شفيعا لصاحبه

(٣) حديث لوكان القرءان في اهاب مامسته النار: الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حــديث سهل ابن سعد ولأحمد والدارمي والطبراني من حديث عقبة بن عامروفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدى والطبراني والبيهتي في الشعب من حديث عصمة بن مالك باسناد ضعيف

(٤) حديث أفضل عبادة أمتى تلاوة القرءان: أبونعيم فى فضائل القرءان من حديث النعمان بن بشير وأنس وأنس

(٥) حديث ان الله عز وجل قرأ طه ويسقبل أن يخلق الخلق بألف عام _ الحديث: الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٦) حديث خيركم من تعلم الفرءان وعامه : "خ من حديث عثمان بن عفان

وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « يَقُولُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَنْ شَغَلَهُ قِرَاءَةُ ٱلْقُرْءَانَ عَنْ دُعَاتًى وَمَسْنَا لَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ ثُوَابِ الشَّاكِرِينَ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٢) « ثَلَاثَةُ نُو مَ أَلْقِيامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِسْكٍ أَسْوَدَ لَا يَهُو لُهُمْ فَزَعْ وَلَا يَنَالُهُمْ حِسَابٌ حَتَّى يُفْرَغَ مَا بَيْنَ النَّاسِ: رَجُلْ قَرَأَ ٱلْقُرْءَانَ ا ْبَيْغَاءَ وَجْهِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَجُلْ أُمَّ بِهِ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ ». وقال صلى الله عليه وسلم: (٣) أَهْلُ ٱلْقُرْءَانَ أَهْلُ اللهِ وَخَاصَّتُهُ » وقال صلى الله عليه و سلم: (١) ﴿ إِنَّا لَقُلُو بَ تَصْدَأُ كَمَا يَصْدَا أَخُدِيدُ ، فَقَيِلَ يَارَسُولَ اللهِ وَمَاجِلاً وَهَا وَفَالَ : تِلاَ وَةَ ٱلْقُرْءَان وَذَكْرُ ٱلْمُوْتِ» وقال صلى الله عليه وسلم: ('' «لَلْهُ أَشَدُ أَذُنَّا إِلَى قَارِيءِ أَلْقُرْءِانِ مِنْ صَاحِبِ أَلْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ » الآثار : قال أبو أمامة الباهلي : اقرءوا القرءان ولا تغر نكم هذه المصاحف المعلقة : فان الله لا يعذب قلبًا هو وعاء للقرءان .وقال ابن مسعود : إذا أردتم العلم فانثروا القرءان فان فيه علم الأولين والآخرين. وقال أيضا: اقرءوا القرءان فانكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات، أمَّا إنى لاأقول الحرف الم، ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف . وقال أيضا : لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرءان ، فان كان يحب القرءان ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وإن كان يبغض القرءان فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم. وقال عمر و بن العاص: كل آية في القرءان درجة في الجنة ومصباح في بيو تكر. وقال أيضاً من قرأ القرءان فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحي اليه وقال أبو هريرة: إن البيت الذي يتلي فيه القرءان اتسع بأهله، وكثر خيره، وحضرته الملائكة ، وخرجت منه الشياطين ، وإن البيت الذي لايتلي فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله ، وقل خيره ، وخرجت منه الملائكة ، وحضرته الشياطين . وقال أحمد بن حنبل :

⁽۱) حديث يقول الله من شغله قراءة القرءان عن دعائى ومسألتى أعطيته ثواب الشاكرين: ت من حديث أبى سعيد من شغله القرءان عن ذكرى أو مسألتى أعطيته أفضل ماأعطى السائلين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف

⁽٢) حديث ثلاثة يوم القيامة على كثيب من مسك _ الحديث: تقدم في الصلاة

⁽٣) حديث أهل القرءان أهل الله وخاصته: ن في الكبرى و ه ك من حديث أنس باسناد حسن

⁽٤) حديث ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل ماجلاؤها قال تلاوة القرءان وذكر الموت: البيه قي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف

⁽٥) حديث لله أشدأ ذناالي قارى و القروان من صاحب القينة الى قينته: هحب ك وصححه من حديث فضالة بن عبيد

رأيت الله عز وجل فى المنام فقلت: يارب ماأفضل ما تقرب به المتقر بون اليك؟ قال بكلامى ياأحمد. قال قلت يارب بفهم أو بغير فهم؟ قال: بفهم و بغير فهم. وقال محمد بن كمب القر ظى: اذا سمع الناس القرءان من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعوه قط

وقال الفضيل بن عياض: ينبغي لحامل القرءان أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلفاء، فن دونهم، فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه. وقال أيضا: حامل القرءان حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو، ولا يسهو مع من يسهو، ولا يلغو مع من يلغو، تعظيا لحق القرءان. فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو، ولا يسهو مع من يسهو، ولا يلغو مع من يلغو، تعظيا لحق القرءان ميمون: وقال سفيان الثوري: إذا قرأ الرجل القرءان قبل الملك بين عينيه. وقال عمر وبن ميمون: من نشر مصحفاً حين يصلى الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عن وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا ويروى (١) أن عَالدَ بن عُقْبَة جَاء إلى رَسُول الله صَلَى الله عَييه وَسَلَم وَقَالَ: أَوْراً عَلَى الله عَلَى الله عَلَيْه وَسَلَم وَقَالَ: أَوْراً عَلَى الله عَلَى الله عَلَيْه وَسَلَم وَقَالَ: أَوْراً عَلَى الله المحق و قَلْ عَلَى الله عَلَى الله

فى ذم تمروة الغافلين

قال أنس بن مالك: رب تال للقرء أن والقرء ان يلعنه. وقال ميسرة: الغريب هو القرء ان في جوف الفاجر. وقال أبو سليمان الدارني: الزبانية أسرع إلى حملة القرءان الذين يعصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرء ان. وقال بعض العاماء: إذا قرأ ابن آدم القرءان ثم خلط ثم عاد فقرأ ، قيل له: مالك و لكلامي

⁽٢) حديث ان خالد بن عقبة جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على فقرأ عليه ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى فقال أعدفاً عاد فقال ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أسفله لمغدق وان أعلاه لمشمر وما يقول هذا بشر: ذكره ابن عبد البر فى الاستيعاب بغير اسناد ورواه البيه فى الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد الا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة وكذا ذكره ابن اسحق فى السيرة بنحوه

11.

وقال ابن الرماح: ندمت على استظهاري القرءان لأنه بلغيني أن أصحاب القرءان يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة . وقال ابن مسعود : ينبغي لحامل القرءان أن يعرف بليله اذا الناس ينامون، و بنهاره اذا الناس يفرطون، و محزنه اذا الناس يفرحون، وببكائه إذا الناس يضحكون، وبصمته اذا الناس يخوضون، وبخشوعه إذا الناس يختالون وينبغي لحامل القرءان أن يكون مستكينا لينا، ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا مماريا ولا صياحا ولاصخابا ولاحديدا

وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « أَكْثَرُ مُنَا فِقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرَّاؤُها» وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « اقْرَا ِ الْقُرْءَانَ مَا نَهَاكَ ، فَإِنْ لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرَؤُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « مَا آمَنَ بِالْقُرْءِانَ مَن اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ »

وقال بُعض السلف: إن العبد ليفتتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها ، و إن العبد ليفتتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها ، فقيل له : وكيف ذلك ؟ فقال : إذا أحلُّ حلالها وحرم حرامها صلت عليه و إلالعنته . وقال بعض العاماء : إن العبد ليتلو القرءان فيلعن نفسه وهو لايعلم ، يقول. ألالعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ، ألالعنة الله على الكاذبين وهو منهم! وقال الحسن: إنكم اتخذتم قراءة القرءان مراحل وجعلتم الليل جملا فأنتم تركبو نه فتقطعون به مراحله ، وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبر ونهابالليلو ينفذونها بالنهار وقال ابن مُسعود: أنزل القرءان عليهم ليعملوا به فاتخذو ادر استه عملا، إن أحدكم ليقر أالقرءان من فاكته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاوقد أسقط العمل به. وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضى الله عنهما '' « لَقَدْ عِشْنَا دَهْراً طَوِيلاً وَأَحَدُنَا يُؤْتَى ٱلْإِيمَانَ قَبْل ٱلْقُرْءَانِ فَتَنْزِلُ السُّورَةُ عَلَى حُمَدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَعَلَّمُ حَلاَهُمَا وَحَرَامَهَا وَآمِرَها وَزَاجِرَها وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقَفَ عِنْدَهُ مِنْهَا ثُمُّ لَقَدْ رَأَيْتُ رِجَالًا يُؤْتَى أَحَدُهُمُ ٱلْقُرْءِانَ قَبْلَ الْإِيمَانِ فَيقْرَأُ مَا بَيْنَ فَاتَّحَة ٱلْكِتَابِ إِلَى خَاتِمَتِهِ لِأَيَدْرِي مَا آمِرُهُ وَلَازَاجِرُهُ وَلَامَا يَنْبَغِي أَن يَقَفَ عَنْدَهُمِنْهُ يَنْثُرُهُ تَشَرَالدَّقَل»

⁽١) حديث أكثر منافق أمتى قراؤها: أحمد منحديث عقبة بنعامر وعبد الله بن عمرو وفيها ابن لهيعة

⁽ ٢) حديث اقرأ القرءان مانهاك فان لم ينهك فلست تقرؤه: طب من حديث عبد الله بن عمرو بسندضعيف

⁽٣) حديث ما آمن بالقرءان من استحل محارمه: ت من حديث صهيب وقال ليس اسناده بالقوى

⁽ ٤) حديث ابن عمر وحديث جندب لقدعشنادهراوأحدنايؤتىالايمان قبل القرءان الحديث: تقدمافي العلم

وقد ورد في التوراة: ياعبدي أما تستحي مني: يأتيك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق و تقعد لأجله و تقرؤه و تتدبره حرفا حرفا حتى لايفو تك شيء منه ، وهذا كتابي أنزلته إليك ، أنظركم فصلت لك فيه من القول ، وكم كررت عليك فيه لتتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه ، أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك! ياعبدي يقعد اليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغى إلى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم أوشغلك شاغل عن حـديثه أومأت إليه أن كف، وها أناذا مقبل عليـك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني ، أفجعلتني أهون عندك من بعض إخوانك ؟

الباث الباني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة

الأول في حال القارىء:

وهو أن يكون على الوضوء واقفًا على هيئة الأدب والسكون إماقائمًا ، وإما جالسًا مستقبل القبلة ، مطرقاً رأسه ، غير متربع ولامتكيء ولاجالس على هيئة التكبر، ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي أستاذه . وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصّلاة قامًا ، وأن

يكون في المسجد، فذلك من أفضل الأعمال. فإن قرأعلي غير وضوء وكان مضطجعاً فى الفراش فله أيضًا فضل ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا

وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمْوَاتِ وَٱلْأَرْضِ (١) فأَثنى على الكل ولكن قدم القيام

في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعاً • قال على رضي الله عنه : من قرأ القرءان وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ، ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف

خمسون حسنة ، ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة ، ومن

قرأه على غير وضوء فعشر حسنات، وماكان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب.

قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه : إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل

الثابي في مقدار القراءة:

وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار، فمنهم من يختم القرءان في اليوم والليلة مرة ، و بعضهم مرتين ، وانتهى بعضهم إلى ثلاث ، ومنهم من يختم في الشهر مرة .

أدسالفارىء

مقدارالقداءة

وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله عليه وسلم (١) « مَنْ قَرَأَ القُرُ عَانَ في أَقلَ مِن ثَلاَثُ مَ فَقَهُ هُ » وذلك لان الزيادة عليه تمنعه الترتيل. وقد قالت عائشة رضى الله عنها لما سمعت رجلا يهذر القرءان هذرا: إن هذا ماقرأ القرءان ولاسكت . « وَأَمَرَ النَّيِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ (٢) عَبْدَ الله بنَ عَمْر و رَضِى الله عَنْهُم الله عَنْهُم الله عَنْهُم الله عَنْهُم الله عَنْهُم الله عَنْهُم وَ وَذِلك كان جماعة من الصحابة رضى الله عنهم يختمون القرءان في كل جمعة : كعثمان ، وزيد بن ثابت ، وابن مسعود ، وأبى بن كعب رضى الله عنهم . ففي الختم أربع درجات : الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة ، والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءًا ، وكانه مبالغة في الأسبوع من الشهر على وم جزء من ثلاثين جزءًا ، وكانه مبالغة في الأسبوع من ، والثانية في الأسبوع من تين تقريبا من الثلاث

والأحبأن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار، و يجعل ختمه بالنهاريوم الاثنين في ركعتى الفجرأو بعدها، و يجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتى المغرب أو بعدها، ليستقبل أول النهار وأول الليل بختمته ، فان الملائكة عليهم السلام تصلى عليه إن كانت ختمته ليلاحتى يصبح، و إن كاننها راحتى يمسى فتشمل بركتهما جميع الليل والنهار. والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كانمن العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغى أن ينقص عن ختمتين في الاسبوع، و إن كانمن السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المستغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على ممة، و إن كان نافذ الفكر في معانى القرءان فقد يكتفى في الشهر عرة لكثرة حاجته إلى كثرة الترديد و التأمل

الثالث في وجه القسمة:

أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرءان (٣) سبعة أحزاب ، فقد حزب الصحابة رضى الله عنهم القرءان أحزابا ، فروى أن عثمان رضى الله عنه كان يفتتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائدة

تقسيم الفرءالد نی الورد

[﴿] الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة ﴾

⁽١) حديث من قرأ القرءان في أقل من ثلاث لم يفقهه: أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه ت

⁽ ٢) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه و سلم عبد الله بن عمر و أن يختم القرء ان في كل أسبوع: متفق عليه من حديثه

⁽ ٣) حدیث تحزیب القرءانعلی سبعة أحزاب د ه من حدیث أوس بن حدیفة فی حدیث فیه طرأعلی حزبی من القرءان قال أوس فسألت أصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف تحزبون القرءان قالوا ثلاث و خمس و سبع و احدی عشرة او ثلاث عشرة و حزب المفصل و فی روایة للطبرانی فسألنا أصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجزیء القرءان فقالوا کان یجز به ثلاثافذ کره مرفوعاواسناده حسن

وليسلة السبت بالأنعام إلى هود ، وليلة الأحد بيوسف إلى مريم ، وليلة الاثنين بطه الى طسم موسى وفرعون ، وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى صل ، وليسلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ، ويختم ليلة الحميس . وابن مسعود كان يقسمه أقساما لاعلى هذا الترتيب . وقيل أحزاب القرءان سبعة : فالحزب الأول ثلاث سور ، والحزب الثانى خمس سور ، والحزب الثالث سبع سور ، والرابع تسع سور ، والحامس إحدى عشرة سورة ، والسادس ثلاث الثالث سبع سور ، والرابع تسع سور ، والحامس إحدى عشرة سورة ، والسادس ثلاث عشر سورة ، والسابع المفصل من ق إلى آخره . فهكذا حزبه الصحابة رضى الله عنهم ، وكانوا يقرءونه كذلك . وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا قبل أن تعمل الأخماس والاعشار والأجزاء ، فما سوى هذا محدث

الرابع في الكتابة:

كتابة الفردائد

يستحب تحسين كتابة القرءان وتبيينه ، ولا بأس بالنقط والعلامات بالحرة وغيرها ، فأنها تريين وتبيين وصد عن الخطأ واللحن لمن يقرؤه . وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأخماس والعواشر والأجزاء . وروى عن الشعبي وابراهيم كراهية النقط بالحمرة وأخــذ الأجرة على ذلك ، وكانوا يقولون : جردوا القرءان . والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هـذا الباب خوفًا من أن يؤدي إلى احداث زيادات وحسما للباب، وتشوقًا إلى حراسة القرءان عما يطرَّق اليه تغييراً ، وإذا لم يؤد إلى محظور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلابأس به ، ولا يمنع من ذلك كونه محدثا ، فكم من محدث حسن ، كما قيل في إقامة الجماعات في التراويح إنها من محدثات عمر رضي الله عنه ، وإنها بدعة حسنة ، إنما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها. وبعضهم كان يقول: أقرأ في المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسي. وقال الأوزاعي عن يحيي بن أبي كثير : كان القرءان مجرداً في المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا لابأس به ، فأنه نورله ، ثم أحدثوا بعده نقطا كباراً عند منتهى الآي فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ، ثم أحدثوا بعدذلك الخواتم والفوائح. قال أبو بكر الهذلي: سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأحمر فقال: وما تنقيطها ؟ قلت : يعر بو نالكامة بالعربية . قال: أما إعراب القرءان فلا بأس مه م - ١٥ - ثالث - إحياء

وقال خالد الحذاء: دخلت على ابن سيرين فرأيت هيقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط. وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك ، وأحضر القراء حتى عدُّوا كلمات القرءان وحروفه وسوّوا أجزاءه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام أخر الخامس الترتيل:

مرتبل القدءالم

هوالمستحب في هيئة القرءان لأنا سنبين أن المقصود من القراءة التفكر ، والترتيل معين عليه ، ولذلك نعتت أم سلمة رضى الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فاذاهى تنعت قراءة مفسرة حرفاحرفا. وقال ابن عباس رضي الله عنه: لأن أقر أالبقرة و آل عمر ان أرتام ماو أتدبرهما أحب إلى من أن أقر أالقرءان كله هذرمةً . وقال أيضا : لأن أقر أ إذا زلزلت والقارعة أتدبرها أحب إلى من أن أقر أالبقرة و آل عمر انتهذيرا. وسئل مجاهد عن رجلين دخلافي الصلاة فكان قيامها واحدا إلاأن أحدهما قر أالبقرة فقط والآخر القرءان كله فقال: هما في الأجر سواء. واعلم أن الترتيل مستحب لالمجرد التدبر، فان العجمي الذي لا يفهم معنى القرءان يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة، لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام؛ وأشد تأثير افي القلب من الهذرمة والاستعجال السادس البكاء:

> البطاء ني القدء الم

البكاء مستحب مع القراءة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « اتْلُوْا ٱلْقُرْءَانَ وَابْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَتَبَا كُوا » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِأَ لْقُرْءَانِ » وقال صالح المرسى: قرأت القرءان على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لى: ياصالح هذه القراءة فأين البكاء ؟ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه . وإنما طريق تكلف البكاء أَن يحضر قلبه الحزن ، فن الحزن ينشأ البكاء . قال صلى الله عليه وسلم () « إِن الْقُرْءَانَ نَزَلَ بِحُزْنِ فَإِذَا قَرَا مُمُوهُ فَتَحَازَنُوا » ووجه احضار الحزن أن يتأمل مافيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود، ثم يتأمل تقصيره في أوام، وزواجره فيحزن لامحالة ويبكي، فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فانذلك أعظم المصائب

⁽١) حديث نعتت أمسلمة قراءة النبي صلى على الله عليه و سلم فاذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا دنت و قال حسن صحيح (٢) حديث اتلوا القرءان و ابكوا فان لم تبكوا فتهاكوا: همن حديث سعد ابن أبي وقاص بأسناد جيد

⁽٣) حدیث لیس منا من لم یتغن بالقرءان: خ من حدیث أبی هریرة (٤) حدیث أنالقر، ان ترل بحزن فاداقر أتموه فتحاز نوا: أبو یعلی و أبو نعیم فی الحلیة من حدیث ابن عمر بسندضعیف

مراعاة السجدات

السابع: ان يراعى حق الآيات فاذا مربآية سجدة سجد ، وكذلك إذا سعم من غيره سجدة سجد إذا سجدالتالى ، ولايسجد إلا إذا كان على طهارة . وفي القرءان أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان ، وليس في صسجدة . وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض ، وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده عايليق بالآية التي قرأها ، مثل أن يقرأقوله تعالى: (خَرُّوا سُجُجَّداً وَسَبَّحُوا اَحَمْد رَبِّهِمْ وَهُ الْكَيْسَتْكُبِرُون (۱) فيقول: اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أوعلى أوليائك . وإذا قرأ قوله تعالى: (وَيَخرُونَ اللَّأَوْنَانِ يَبْكُونَ وَيَزيدُهُمْ خُشُوعًا (٢) فيقول: اللهم اجعلنى من المستكبرين عن أمرك أوعلى أوليائك . وإذا قرأ الباكين إليك ، الخاشعين لك . وكذلك كل سجدة . ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة: ومن لم بكن على طهارة عند الساع فاذا تطهر يسجد . وقد قيل في كالها أن يكبر رافعايديه لتحريه ، عيكبر للإرتفاع ثم يسلم . وزاد زائدون التشهد ، ولا أصل لهذا الهوى أقرب للبداية وما عداذلك ففيه بُعد . ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الصلاة وهو بعيد ، فانه ورد الأم في السجود فليتبع فيه الأمر ، وتكبيرة الموى أقرب للبداية وماعداذلك ففيه بُعد . ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجو دالامام، ولايسجد لللاوة نفسه إذا كان مأموما

الاستعاذة

الثامن: أن يقول في مبتدأ قراءته: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون. وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمدلله، وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى و بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه ، الحمد لله رب العالمين ، وأستغفر الله الحى القيوم ، وفي أثناء القراءة اذا مر بآية تسبيح سبّح و كبر، وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر، وإن م عرجو سأل ، وإن م بعخو ف استعاذ. يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول: سبحان الله نعوذ بالله ، اللهم ارخمنا . قال حذيفة: « صَلَّيْتُ مَعَ رَسُول الله صَلَّى الله عَمْنُ باية وَسَلَم الله ما رَفْنَا اللهم ارخمنا . قال حذيفة : « صَلَّيْتُ مَعَ رَسُول الله صَلَّى الله عَمْنُ الله عَمْنُ باية وَلَا الله عَمْنُ الله عَمْنُ باية وَلَا الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ باية وَلَا الله عَمْنُ الله الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله عَمْنُ الله الله عَمْنُ الله الله عَلْمُ الله ع

⁽١) حديث حذيفة كان لاءربا ية عذاب الاتبوذ ولابا يةرحمة إلاسأل ولاباً ية تنزيه الاسبح: ممع اختلاف لفظ

⁽۱) السجدة : 10 (۲) الاسراء : 1.9

وَلَا بِهَا يَةَ تَنْزِيهِ إِلَّا سَبَّحَ» فاذا فرغ قال ما كان يقو له صلوات الله عليه وسلامه (١) عند ختم القرءان « اللهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقُرْءَانِ وَاجْعَلْهُ لِي إِمَاماً وَنُوراً وَهُدًى وَرَحْمَةً اللهُمَّ ذَكِرْ نِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ وَارْزُ قَنِي تِلاَوْتَهُ آ نَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَارَبَّ الْعَالَمِينَ » وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ وَارْزُ قَنِي تِلاَوْتَهُ آ نَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَارَبَّ الْعَالَمِينَ » التاسع في الجهر بالقراءة:

الجهر بالقدادة

ولا شك في أنه لابد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف، ولابد من صوت فأقله مايسمع نفسه ، فان لم يسمع نفسه لم تصحصلاته. فأما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر

ويدل على استحباب الإسرار ماروى أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال: « فَضْلُ قِرَاءَةِ السِّرِّ عَلَى قَرَاءَةِ الْعَلاَنِيَةِ ﴾ وفي لفظ آخر: « أَجُاهِرُ عَلَى قَرَاءَةِ الْعَلاَنِيَةِ ﴾ وفي لفظ آخر: « أَجُاهِرُ بِالْقُرْءَانِ كَالُمْاهِ بِالصَّدَقَةِ وَاللَّهُ مِلَ السِّرِّ بِهِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ » وفي الخبر العام: (٣) « يَفْضُلُ عَمَلُ السِّرِّ عَلَى عَمَلِ الله عليه وسلم (١) «خَيْرُ الرِّرْقِ مَا يَكُنِي السِّرِّ عَلَى عَمَلِ الله عليه وسلم (١) «خَيْرُ الرِّرْقِ مَا يَكُنِي وَخَيْرُ الله رَّ الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لغلامه: اذهب إلى هذا المصلى فره أن يخفض من صوته فقال الغلام: إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته

(٧) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقه السر على صدقة العلانية: قال وفى لفظ آخر الجاهر بالقرءان كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرءان كالمسر بالصدقة: د ن ت وحسنه من حديث عقمة بن عام باللفظ الثاني

⁽۱) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند ختم القرءان اللهم ارحمنى بالفرءان واجعله لى اماما وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه ما نسيت وعلمنى منه ما جهلت وارزقنى تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لى حجة يارب العالمين: رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الارجانى في فضائل القرءان وأبو بكر بن الضحاك في الشائل كلاها من طريق أبى ذر الهروى من رواية داود ابن قيس معضلا

⁽٣) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا: البيهق في الشعب من حديث عائشة

⁽٤) حديث خير الرزق ما يكني وخير الذكر الخني: أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص

ره) حديث لا يجهر بعضكم على بعض فى القراءه بين المغرب والعشاء: رواه أبوداود من حديث البياضي دون قوله بين المغرب والعشاء والبيهتي فى الشعب من حديث على قبل العشاء و بعدها و فيه الحارث الاعور وهو ضعيف

وقال: ياأيها المصلى إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك، وإن كنت تريد الناس فانهم لن يغنوا عنك من الله شيئًا فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته، فاما سلم أخذ نعليه وانصرف، وهو يومئذ أمير المدينة

ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (١) سَمِعَ جَمَاعَةً مِن أُصَحَابِهِ بَجْهَرُونَ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ فَصَوَّبَ ذَلِكَ وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) «إِذَا قامَ أَحَدُكُمُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى فَلْيَجْهُرْ بِالْقِرَاءَةِ فَإِنَّ الْمَلاَئِكَةَ وُعَمَّارَ الدَّارِ يَسْتَمَعُونَ قَرَاءَتَهُ وَيُصَلُّونَ بِصَلاتِهِ وَاللَّيْلِ فَصَلَّى فَلْيَجْهُرْ بِالْقِرَاءَةِ فَإِنَّ الْمَلاَئِكَةَ وُعَمَّارَ الدَّارِ يَسْتَمَعُونَ قَرَاءَتَهُ وَيُصَلُّونَ بِصَلاتِهِ وَمِلَى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضى الله عنه م مختلفى الأحوال (٢) فمر على أبى بكر رضى الله عنه وهو يخافت ، فسأله عن ذلك ، فقال : إن الذي أناجيه هو يسمعنى ، ومن على عمر رضى الله عنه وهو يجهر ، فسأله عن ذلك ، فقال : أوقظُ الوسَنانَ وأزجر الشيطان، ومن على بلالوهو يقرأ آياه نهذه السورة وآيامن هذه السورة ، فسأله عن ذلك ، فقال : أخلط الطيب بالطيب . فقال صلى الله عليه وسلم « كُلُّكُمُ قَدُ أَحْسَنَ وَأُصَابَ »

فالوجه في الجمع بين هده الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرياء والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه ، فإن لم يخف ولم يكن في الجهر مايشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل ، لأن العمل فيه أكثر ، ولأن فائدته أيضا تتعلق بغيره ، فالخير المتعدى أفضل من اللازم ، ولأنه يوقظ قلب القارىء ، ويجمع همه الى الفكر فيه ، ويصرف إليه سمه ، ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ، ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ، ولأنه يرجو بجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب إحيائه ، ولأنه قد يراه بطال

^(,) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك: فني الصحيحين من حديث عائشة ان رجلا قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالفرءان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله فلانا _ الحديث: ومن حديث أبى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رأيتني وأنا أسمع قراءتك البارحة _ الحديث: ومن حديثه أيضا اما أعرف أصوات رفقة الاشعريين بالقرءان حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرءان: الحديث (٢) حديث اذا قام أحدكم من الليل يصلى فليجهر بقراءته فان الملائكة وعمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته: رواه بنحوه نزيادة فيه أبو بكر البزار ونصر المقدسي في المواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهر حديث منكر منقطع

⁽٣) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبى بكر وهو يخافت وبعمر وهو يجهر وببلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة _ الحديث : تقدم فى الصلاة

غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة ، فتى حضره شيء من هـذه النيات فالجهر أفضل ، وإن اجتمعت هـذه النيات تضاعف الأجر ، وبكثرة النيات تزكو أعمال الأبرار وتتضاعف أجورهم ، فان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور .

ولهــذا نقول: قراءة القرءان في المصاحف أفضــل، إذ يزيد في العمل النظر، وتأمل المصحف، وجمله ، فيزيد الأجر بسببه . وقد قيل الختمة في المصحف بسبع ، لأن النظر في المصحف أيضا عبادة . وخرق عنمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منهما ، فكان كثيرمن الصحابة يقرءون في المصاحف، ويكرهون أن يخرج يومولم ينظروا في المصحف. ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحَر وبين يديه مصحف ، فقال له الشافعي: شغلكم الفقه عن القرءان، إني لأصلى العتمة وأضع المصحف بين يدى فماأ طبقه حتى أصبح العاشر: تحسين القراءة وترتيلها بترديد الصوت من غير تمطيط مفرط يغير النظم، فذلك سنة. قال صلى الله عليه وسلم (') « زَيِّنُوا ٱلْقُرْءَانَ بِأَصْوَاتِكُمْ » وقال عليه السلام: '٢) « مَا أَذِنَاللهُ لِشَيْءِ إِذْ نَهُ كِلِسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْءِانِ» وقال صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ مِناً مَنْ كَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْءِانِ» فقيل أراد به الاستغناء ، وقيل أراد به الترنم . وترديد الألحان به ، وهو أقرب عند أهل اللغة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة (٢) ينتظر عائشة رضى الله عنها فابطأت عليه فقال صلى الله عليه وسلم مَاحَبَسَكِ ؟ قالت : يارسول الله كُنْتُ أستمع قراءة رجل ماسمعت أحسن صوتا منه ، فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع ، فقال صلى الله عليه وسلم: هَــذَاساً لِم مُولَى أَبِي حُذَيْفَةَ أَخَمْدُ لِلهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مِثْلَهُ (١) واستمع صلى الله عليه وسلم أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما

(١) حديث زينوا القرءان بأصواتكم: د نه حب ك وصححه من حديث البراء بن عازب

تحسين الصوت في الفراءة

⁽۲) حدیث ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرءان: متفق علیه من حدیث أبی هریرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لنبی یتغنی بالقرءان زاد م لنبی حسن الصوت و فی روایة له کأذنه لنبی یتغنی بالقرءان (۳) حدیث کان ینتظر عائشة فابطأت علیه فقال ما حبسك قالت یارسول الله کنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلی الله علیه وسلم حتی استمع الیه طویلا ثم رجع فقال هذا سالم مولی أبی حدیفة الحمد لله الذی جعل فی أمنی مثله: همن حدیث عائشة و رجال اسناده ثقات معدود و معه أبو بكر و عمر فوقفوا طویلا ثم قال من أراد (٤) حدیث استمع ذات لیلة إلی عبد الله بن مسعود و معه أبو بكر و عمر فوقفوا طویلا ثم قال من أراد من يقرأ القرءان غضا كما أنزل فليقرأه علی قراءة ابن أم عبد: أحمد ن فی الكبری من حدیث عمر و ت ه من حدیث ابن مسعرد ان أبابكر و عمر بشراه ان رسول الله صلی الله علیه و سلم قال من أحب أن يقرأ القرءان _ الحدیث : قال ت حسن صحیح

فوقفوا طويلاثم قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ ٱلْقُرْءَانَ غَضًّا طَوِيًّا كَمَا أَنْزِلَ فَلْيَقَرَأَهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدٍ »

وقال صلى الله عليه وسلم (١) لا بن مسعود: اقْرَأْ عَلَى قَقَالَ يَارَسُولَ الله أَقْرَأُ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ وَعَلَيْكَ وَسَلَمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَمَ الله وَسَلَمَ الله وَسَلَمَ الله وَالله وَ

البابُ الْبَالِث

في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة

فهم أصل الكلام، ثم التعظيم، ثم حضور القلب، ثم التدبر، ثم التفهم، ثم التخلي عن موانع الفهم، ثم التخلي عن موانع الفهم، ثم التخصيص، ثم التأثر، ثم الترقى، ثم التبرى،

فالأوّل: فهم عظمة الكلام وعلوّه، وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلله إلى درجة أفهام خلقه. فلينظر كيف لطف بخلقه في إيصال معانى كلامه

⁽١) حديث أنه قال لا بن مسعود اقرأ فقال يارسول الله أقرأ وعليك أنزل فقال انى أحب أن أسمعه من عيرى _ الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود

⁽٢) حديث استمع الى قراءة أبى موسى فقال لقدأوتى هذامن مزامير آل داود: متفق عليه من حديث أبى موسى

⁽٣) حديث من استمع الى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة وفى الحبركتب له عشر حسنات: أحمد من حديث أبى هريرة من استمع الى آية من كـتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا يوم القيامة وفيه ضعف وانقطاع

⁽١) العنكبوت: ٥٤

الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه ، وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر ، اذ يعجز البشر عن الوصول الى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه . ولو لا استتار كنه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا ثرى، ولتلاشي ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره ، ولو لا تثبيت الله عز وجل لموسي عليه السلام لماأطاق لسماع كلامه كالم يطق الجبل مبادى تجليه حيث صار دكا ، ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة ، على حد فهم الحلق . وله ذا عبر بعض العارفين عنه فقال : إن كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف ، و إن الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ماأطاقوه ، حتى يأتي إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورحمته لا بقو ته وطاقته ، و لكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به

ولقد تأنق بعض الحكاء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته ، وضرب له مثلًا لم يقصر فيه ، وذلك أنه دعاً بعضَ الملوك حكيم إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام، فسأله الملك عن أمور فاجاب بما لايحتمله فهمه ، فقال الملك : أرأيت ماتأتي به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عن وجل فكيف يطيق الناس حمله ؟ فقال الحكيم : إنا رأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطيرمايريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها، ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع نظمه، فنزلوا إلى درجة تمييز البهائم، وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لائقة بهم من النقر والصفير والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطيقوا حملها ،وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عن وجل بكنهه وكمال صفاته ، فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت بالدواب من الناس، ولم يمنع ذلك معانى الحكمة المخبوأة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أى الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها، فكان الصوت للحكمة جسداومسكنا، والحكمة للصوت نفساوروحا فكاأن أجساد البشر تكرم و تعز لمكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها،

والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل، وهو القاضي العدل ، والشاهد المرتضى ، يأمر وينهى ، ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة ، كما لايستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ، ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غورالحكمة، كما لاطاقة للم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس، ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ماتحياً به أبصارهم، ويستدلون به على حوائجهم فقط، فالكلام كالملك! المحجوب الغائب وجمه، النافذأمره، وكالشمس المزيزة الظاهرة مكنون عنصرها، وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدي بها من لا يقف على سيرها ، فهو مفتاح الخزائن النفيسة ، وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ، ودواء الأسقام الذي من ستى منه لم يسقم. فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام، والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة، فينبغي أن يقتصر عليه الثانى: التعظيم للمتكلم. فالقارىء عند البداية بتلاوة القرءان ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم، ويعلم أنما يقرؤه ليس من كلام البشر، وأن في تلاوة كلام الله عن وجل غاية الخطر ، فأنه تعالى قال : (لَا يَمَشُّهُ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ (١) وَكَمَا أَنْ ظَاهِرِ جَلِدالمُصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهرا ، فباطن معناه أيضابحكم عز هوجلاله محجوب عن باطن القاب إلا إذا كان متطهراعن كلرجس ومستنيرا بنور التعظيم والتوقير، وكما لايصلح لس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان، ولالنيل معانيه كل قلب ، ولمثل هذاالتعظيم كان عِكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف غشى عليه ويقول: هو كلام ربي ، هو كلام ربي فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ، ولن تحضره عظمة المتكلم مالم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله ، فاذا حضر بباله العرش والكرسي والسموات والأرض وما ينهما من الجن والانس والدواب والأشجار ، وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد، وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بينفضله ورحمته وبين نقمته وسطوته، إناً نعم فبفضله، و إنعاقب فبمدله ، وأنه الذي يقول: هؤلاء إلى الجنة ولاأبالي، وهؤلاء إلى النار ولاأبالي وهذا غاية العظمة والتعالى ، فبالتفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام الثالث: حضور القابو ترك حديث النفس. قيل في تفسير (يَا يُحْيَى خُذِا لَكِتَابَ بِقُوءَ ﴿ (١)) (۱) الواقعة: ۲۹ (۲) مريم: ۱۲ م - ١٦ - ثالث - إحياء

أي بحد واجتهاد ، وأخذه بالجدأن يكون متجردا له عند قراءته منصرف الهمة إليه عن غيره وقيل لبعضهم: إذا قرأت القرءان تحدث نفسك بشيء؟ فقال: أوشيء أحب إلى من القرءان حتى أحدث به نفسي ؟ وكان بعض السلف إذا قرأ آيه لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية . وهـ ذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم ، فإن المعظم للكلام الذي يتلوه يستبشر به و يستأنس ولا يعفل عنه ، فني القرءان ما يستأنس به القلب إن كان التالي أهلا له ، فكيف يطلب الأنس بالفكر في غيره وهو في منتزه ومتفرج، والذي يتفرج في المنتزهات لا يتفكر في غيرها، فقد قيل: إن في القرءان ميادين و بساتين ومقاصير وعرائس و ديابيج و رياضاو خانات ، فالميات ميادين القرءان، والراءات بساتين القرءان، والحاءات مقاصيره، والمسبحات عرائس القرءان، والحاميات ديابيج القرءان، والمفصّل رياضه، والخانات ماسوى ذلك فاذا دخل القارىء الميادين وقطف من البساتين و دخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديابيج و تنزه في الرياض وسكن غرف الخانات ، استغرقه ذلك ، وشغله عما سواه ، فلم يعزب قابه ، ولم يتفرق فكره الرابع : التدبر وهو وراء حضور القلب ، فانه قدلاً يتفكر في غير القرءان ، ولكنه يقتصر على سماع القرءان من نفسه وهو لأيتدبره . والمقصود من القراءة التدبر ، ولذلك سن فيه الترتيل لأن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدر بالباطن · قال على رضى الله عنه : لاخير في عبادة لافقه فيها ، ولافي قراءة لاتدبر فيها . وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد فليردد إلا أن يكون خلف إمام، فانه لوبقي في تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان مسيئًا ، مثل من يشتغل بالتعجب من كلة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه ، وكذلك إن كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها إمامه فهذا وسواس ، فقد روى عن عامر بن عبد قيس أنه قال: الوسواس يعتريني في الصلاة ، فقيل في أمر الدنيا فقال: لأن تختلف في الأسنة أحب إِليَّ من ذلك ، ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدى ربى عز وجل ، واني كيف أنصرف. فعد ذلك وسواسا ، وهو كذلك ، فانه يشغله عن فهم ماهو فيه ، والشيطان لايقدر على مثله إلا بأن يشغله عهم ديني ، ولكن يمنعه به عن الأفضل. ولماذكر ذلك للحسن قال: إن كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا

ويروى ﴿ أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) قَرَأً بشيم اللهِ الرَّا عَمْنِ الرَّحِيمِ فَرَدَّدَهَا عِشْرِينَ مَرَّةً ﴾ وإنما ردَّدها صلى الله عليه وسلم لتدبره في معانيهـا . وعن أبي ذر قال : « قَامَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) بِنَا لَيْلَةً فَقَامَ بِآيَةٍ يُرَدِّدُهاوَ هِيَ (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكُ وَ إِن تَعْفُرُ هُمُ (١) الآية وقام تميم الداري ليلة بهذه الآية (أمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ (٢) الآية وقام سعيد ابن جبير ليلة يردد هذه الآية (وَامْتَازُوا ٱلْيَوْمَ أَيُّهَا ٱلْمُجْرِمُونَ (٢) وقال بعضهم : إني لأفتتح السورة فيوقفني بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر . وكانِ بعضهم يقول: آية لا أَتَفْهُمُهَا وَلاَيكُونَ قلبي فيها لا أعدُّلها ثواباً . وحكى عن أبي سليمان الداراني أنه قال : إنى لأتلو الآية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا أنى أقطع الفكر فيها ما جاوزتها إلى غيرها . وعن بعض السلف أنه بق في سورة هو د ستة أشهر يكررها ولأيفرغ من التدبر فيها . وقال بعض العارفين : لى فى كل جمعة ختمة ، وفى كل شهر ختمة ، وفى كل سنة ختمة ولى ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد، وذلك بحسب درجات تدبره و تفتيشه. وكان هذا أيضا يقول: أقمت نفسي مقام الأُجرَاء فأنا أعمل مياومة ومجامعة ومشاهرة ومسانهة الخامس: التفهم، وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بهاإذالقرءان يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل ، وذكر أفعاله ، وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام ، وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا ، وذكر أوام، وزواجره ، وذكر الجنة والنار أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٍ وَهُوَ السَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ () وكقوله تعالى : (ٱلْلَكُ ٱلْقُدُّوسُ السَّلاَمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْلَهَيْمِنُ ٱلْهَرَيْرُ ٱلْجُلَبَّارُ ٱلْمُتَكَلِّبِرُ () فليتأمل معانى هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها ، فتحتمها معان مدفونة لاتنكشف إلا للمو فقين، واليهأشار على رضي الله عنه بقو له (٣) «مَا أَسَرَّ إِلَيَّ رَسُو لُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَّ شَيْئًا كَتَمَهُ عَنِ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يَوْ تِيَ اللَّهُ عَنَّ وَجَلَّ عَبْداً فَهُما فِي كِتابِهِ » فليكن حريصاعلى طاب ذلك الفهم

⁽١) حديث انه قرأبسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة: رواه أبوذر الهروى في معجّمه من حديث

⁽ ٢) حديث أبى ذرقامر سول الله صلى الله عليه و سلم فيناليلة بآية يرددها وهى إن تعذبهم فانهم عبادك: ن هبسند صحيح (٣) حديث على ما أسر الى رسول الله صلى الله عليه و سلم شيئاً كتمه عن الناس الا أن يؤتى الله عبدا فهافى كتابه

⁽۱) المائدة : ۱۱۸ (۲) الجاثية : ۲۱ ^(۳) يس : ٥٩ ^(٤) الشورى : ۱۱ ^(٥) الحشر : ۲۳

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: من أراد علم الأوّلين والآخرين فليثور القرءان، وأعظم علوم القرءان تحت أسماء الله عز وجل وصفاته ، إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أموراً لائقة بأفهامهم ولم يعثروا على أغوارها

وأما أفعاله تمالي فكذكره خلق السموات والأرض وغيرها . فليفهم التالي منها صفات الله عز وجل وجلاله ، إذا لفعل يدل على الفاعل ، فتدل عظمته على عظمته ، فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل ، فمن عرف الحق رآء في كل شيء ، إذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله ، فهو الكل على التحقيق ، ومن لايراه في كل مايراه فكأنه ما عرفه ، ومن عرفه عرف أن كل شيء ماخلا الله باطل، وأن كل شيء هالك إلا وجهه، لاأنه سيبطل في ثاني الحال ، بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو ، إلا أن يعتبر وجوده من حيث انه موجودً بالله عز وجل و بقدرته ، فيكون له بطريق التبعية ثبات ، و بطريق الاستقلال بطلان محض . وهذا مبدأ من مبادىء علم المكاشفة . ولهذا ينبغي أذا قرأالتالي قوله عز وجل : (أَفَرَأُ يُتُمُ مَا تَحُرُ ثُونَ (') (أَفَرَأُ يُتُمُ مَا تَمْنُونَ (' ') (أَفَرَأُ يَتُمُ أَلْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (٣)) (أَفَرَأْ يَتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (١) فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرث والمني، بل يتأمل في المني وهو نطفة متشابهة الأجزاء، ثم ينظر في كيفية انقسامهاالياللحم والعظم والعروق والعصب، وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليدو الرجل والكبد والقلب وغيرها،ثم الى ماظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ، ثم الى ماظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتَّكَذيب والمجادلة ، كما قال تعالى : (أَوَ لَمْ يَرَ ٱلْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُو خصيم مبين (٥) فيتأمّل هذه المجائب ليترقى منها إلى عجب المجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الأعاجيب، فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع

ن من رواية أبى حجيفة قال سألنا عليا فقلنا هل عندكم من رسول الله على الله عليه وسلم شيء سوى القرءان فقال لاوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا أن يعطى الله عبدا فها في كتابه _ الحديث : وهو عند البخارى بلفظ هل عندكم من رسول الله على الله عليه وسلم ماليس في القرءان وفي رواية وقال مرة ماليس عند الناس ولأبى داود والنسائي فقلنا هل عهد اليك رسول الله على الله عليه وسلم شيأ لم يعهده الى الناس قال لاالاما في كتابى هذا _ الحديث : ولم يذكر الفهم في القرءان

⁽۱) الواقعة : ۲۷ ، ۸۲ ، ۱۸ ، ۲۷ س : ۷۷

170

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام: فاذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربواوقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم، وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئا، واذاسمع نصرتهم في آخر الأم فليفهم قدرة الله عز وجل وإراد ته لنصرة الحق وأما أحوال المكذبين: كماد و عود وما جرى عليهم، فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته و نقمته ، وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر عا أمهل فربما تدركه النقمة وتنفذ فيه القضية ، وكذلك اذا سمع وصف الجنة والنار وسائر مافى القرءان، فلا يمكن استقصاء مايفهم منها لأن ذلك لانهاية له، وإنما لكل عبد منه بقدر ر زقه ، فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين . (قُلْ لَوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِكُلِهَاتِ رَبِّي لَنَّفِدَ ٱلْبَحْرُ قَبْلَأَنْ تَنْفَدَ كَالِمَاتُ رَبِّى وَلَوْجِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١) ولذلك قال على رضى الله عنه لو شئت لأوقرت سبمين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب . فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه ، فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه،ومن لم يكن له فهم مافي القرءان ولو فى أدنى الدرجات دخل فى قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ فَالُو اللَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ مَاذَا فَالَ آنِفًا اوليَّكَ الَّذينَ طَبَعَ اللهُ عَلَى قُلُوبُهمْ (٢) والطابع هي الموانع التي سنذكرها في موانع الفهم، وقدقيل: لا يكون المريد مريداحتي يجد في القرءان كل مايريد، ويعرف منه النقصان من المزيد، ويستغنى بالمولى عن العبيد

السادس: التخلي عن موانع الفهم ، فان أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرءان لأسباب وحجب أسدلها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرءان قال صلى الله عليه وسلم () «لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُو مُونَ عَلَى قَلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى أَلْلَكُوتِ » ومعانى القرءان من جلة الملكوت، وكل ماغاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنو رالبصيرة فهو من الملكوت

وحجب الفهم أربعة:

أوَّلها: أن يكون الهم منصرفا إلى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها ، وهذا يتولى حفظه شیطان وکّل بالقر اء لیصرفهم عن فهم معانی کلام الله عز وجل، فلا یزال بحملهم على ترديد الحرف يخيل إليهم أنه لم يخرجه، فهذا يكون تأمله مقصو، اعلى مخارج الحروف

⁽١) حديث لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني ادم لنظروا لى الملكوت: تقدم في الصلاة

⁽۱) الكيف: ١٠٩ (٢) عمد: ١٩

فأنى تنكشف له المعانى ؟ وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعًا لمثل هذا التلبيس ثانيها: أن يكون مقلدا لمذهب سمعه بالتقليد وجمد عليه و ثبت في نفسه التعصبله عجر د الانباع للمسموع من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة ، فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده ، فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لمع برق على بعــد وبداله معنى من المعانى التي تباين مسموعه حمل عليــه شيطان التقليد حــلة وقال: كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك؟فيرىأن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد منه ويحترز عن مثله ، ولمثل هذا قالت الصوفية إن العلم حجاب ، وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس عجر دالتقليد، أو بمجرد كلات جدلية حررها المتعصبون المذاهب وألقوها إليهم، فأما العلم الحقيق الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكولُ حجابا وهو منتهى المطلب ؟وهذاالتقليدقديكون باطلا فيكون مانعا: كمن يعتقدفي الاستواء على العرش التمكنَ والاستقرار ، فإن خطر له مثلا في القُدُّوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ،ولو استقر في نفسه لانجر"إلى كشف ثان وثالث ، ولتواصل ، ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضتة تقليده الباطل ، وقد يكونحقا ويكون أيضا مانعا منالفهم والكشف لأنالحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات، وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجمود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد ثالثها: أن يكون مصرا على ذنب أو متصفابكبر ، مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع فان ذلك سبب ظامة القلب وصداه وهو كالحبث على المرآة فيمنع جلية الحق من أن يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب، وبه حجب الأكثرون. وكلما كانت الشهوات أشد تراكما كانت معانى الكلام أشد احتجابا ، وكلما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه ، فالقلب مثل المرآة، والشهوات مثل الصدأ، ومعانى القرآن مثل الصور التي تتراءى في المرآة، والرياصة للقلب باماطة الشهوات مثل تصقيل الجلاء للمرآة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ('' « إِذَا عَظَّمَتْ أُمَّتِي الدِّينَارَ وَالنِّرْهُمَ نُزعَ مِنْهَا هَيْبَةُ ٱلْإِسْلاَمِ ، وَ إِذَا تَرَكُوا ٱلْأَمْرَ بِٱلْمُعْرُوفِ

⁽١) حديث اذاعظمت أمتى الدينار والذرهم نزع منهاهية الاسلام واذاتركو االامر بالمعروف حرمو ابركة الوحى: رواه ابن أبي الدنيافي كتاب الامر بالمعروف معضلامن حديث الفضل بن عياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم

وَالنَّهْ عَنِ أَ لَمُنْكُرِ حُرِمُوا بَرَكَةَ أُلُوحَيْ » قال الفضيل: يعنى حرموا فهم القرءان. وقد شرطالله عز وجل الانابة في الفهم والتذكير فقال تعالى (تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدِمُنِيبِ (٢) وقال عز وجل (وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلاَّ مَن يُنيبُ (٢) وقال تعالى (إِنَّا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ (٢) فالذي آثر غرور الدنياعلى نعيم الآخرة فليس من ذوى الألباب، ولذلك لا تنكشف له أسر ارالكتاب فالذي آثر غرور الدنياعلى نعيم الآخرة فليس من ذوى الألباب، ولذلك لا تنكشف له أسر الكتاب رابعها: أن يكون قد قرأ تفسيرا ظاهرا واعتقد أنه لامعنى لكمات القرءان إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما، وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى ، وأن من فسر القرءان برأيه فقد تبوأ مقعده من النار ، فهذا أيضا من الحجب العظيمة. وسنبين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول على رضي الله عنه : إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في القرآن ، وأنه لوكان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلفت الناس فيه

⁽١٠) ق: ٨ (٢) غافر: ١٣ (٦) الرعد: ١٩ (٤) هود: ١٢٠ (١٠) البقرة: ١٣١ (٦) الانبياء: ١٠ (١٠) النجل: ٤٤ (١٠) حمد: ١٣ (١٠) الزمر: ٥٥ (١١) الجاثية: ٢٠ (١١) آل عمران: ١٣٨

الواحد مقصود، فما له ولسائر الناس؟ فليقدرأنه المقصود قال تعالى ﴿ وَأُوحِيَ إِلَىَّ هَذَا ٱلْقُرْءَانُ لِأَنْدُرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ (١) قال محمد بن كعب القرظي : من بلغه القرءان فكانما كله الله . وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرءان عمله ، بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه اليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه ، ولذلك قال بعض العلماء : هذا القرءانرسائل أتتنا من قبل ربنا عز وجل بمهوده ، نتدبرها في الصلوات ، ونقف عليها في الخلوات ، وننفذها في الطاعات والسنن المتبعات. وكان مالك بن دينار يقول: ما زرع القرءان في قلو بكم ياأهل القرءان؟ إن القرء ان ربيع المؤمن كماأن الغيث ربيع الأرض . وقال قتادة: لم يجالس أحد هذا القرء ان إلا قام بزيادة أو نقصان، قال الله تعالى: (هُوَ شِفَاءٍ وَرَحْمَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِينَ إِلَّا خَسَارًا (٢) الثامن: التأثر، وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات، فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ، ومهما تمت ممر فته كانت الخشية أغلب الأحو العلى قابه ، فإن التضييق غالب على آيات القرءان، فلايرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها، كقوله عزوجل (وَ إِنِّي لَغَفَّارٌ (٣)) ثُم أَتبِع ذلك بأربِمة شروط (لِمَنْ تَأْبَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى) وقوله تعالى (وَٱلْمَصْرِ إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ لَنِي خُسْرِ إِلاَّ الَّاذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَلَّقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (') ذَكَرَ أُربِعة شروط، وحيث اقتصر ذكر شرطا جامعًا فقال تعالى (إِنَّ رَحْمَةَ اللهِ قَريتُ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ (٥) فالاحسان يجمع الكل. وهكذا من يتصفح القرءان من أوَّله إلى آخره ومن فهم ذلك . فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن ، ولذلك قال الحسن : والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرءان يؤمن به إلا كثر حزنه وقلَّ فرحه ، وكثر بكاؤه وقلَّ ضحكه ، وكثر نصبه وشغله ، وقلت راحته وبطالته

وقال وهيب بن الورد: نظرنا في هذه الأحاديث والمواعظ فلم نجد شيئًا أرق القلوب و لا أشد استجلابا للحزن من قراءة القرءان و تفهمه و تدبره، فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فمند الوعيد وتقييد المغفر ة بالشروط يتضاء لمن خيفته كأنه يكاديموت، وعند التوسع و وعد المغفرة يستبشرك أنه يطير من الفرح، وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعا لجلاله و استشعار العظمته

⁽۱) الانعام: ١٩١ (٢) الاسراء: ١٨ (٢) طه: ١٨ (١) العصر (٥) الاعراف: ٥٦

وعند ذكر الكفار مايستجيل على الله عن وجل كذكر هم لله عز وجل ولدا وصاحبة يغض صوته وينكسر في باطنه حياء من قبح مقالتهم ، وعند وصف الحنة ينبعث ببلطنه شوقا اليها ، وعند وصف النه صلى الله عليه وسلم (١) وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفا منها . ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لابن مسعود: اقرأ على قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت (فكنف إذا جئناً من كُلِّ المنه بشهيد وَجئنا بك على هَولاء شهيداً (١)) رأيت عينيه تذرفان بالدمع ، فقال لى : حسبك الآن . وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية

ولقد كان في الخائفين من خر مغشيا عليه عند آيات الوعيد، ومنهم من مات في سماع الآيات. فمثل هذه الأحوال يخرجه عن أن يكون حاكيا في كلامه فاذا قال (إِنِّي أَخَافُ إِنَّ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْ مِ عَظِيمٍ (٢) ولم يكن خائفاكان حاكياً ، وإذا قال (عَلَيْكَ تُوَكَّلُنِّا وَ إِلَيْكَ أَنَبْنَا وَ إِلَيْكَ أَلْمَصِيرُ (٣) ولم يكن عاله التوكل والانابة كان حاكيا، واذاقال (وَلنَصْبرَنّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا (١) فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة فأن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركةاللسان مع صريح اللعن على نفسه في قوله تعالى (أَلَا لَعْنَةُ اللهِ عَلَى الظَّا لِمِينَ (٥) و في قوله تعالى (كَبرَ مَقْتًا عِنْدَ اللهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٦) وفي قوله عز وجل (وَهُ في غَفْلَةٍ مُعْرَضُونَ (٧) وفي قوله (فَأَعْرِضْ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا أَخْيَاةَ الدُّنْيَا (٨) وفي قوله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَتُبُ فَأُولَٰئِكَ هُمْ الطَّا لِمُونَ (٩) الى غير ذلك من الآيات، وكان داخلا في معنى قوله عز وجل: (وَمَنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَمْلَمُونَ ٱلْـكِتَابَ إِلاَّ أَمَانِيَّ (١٠) يعني التلاوة المجردة ، وقوله عزوجل: (وَكَأْيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمْوَاتِ وَأُلْأَرْضَ يَمُرُّونَ عَلَمْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١١) ﴾ لأن القرءان هو المبين لتلك الآيات في السموات والأرض. ومهم تجاوزها ولم يتأثر بهاكان معرضا عنها . ولذلك قيل : إن من لم يكن متصفا بأخلاق القرء إن فاذا قرأ القرء ان ناداه الله تعالى: مالك و لـكلامي وأنت معرض عني ! دع عنك كلامي إن لم تُنبُ إِلَيَّ

⁽١) حديثَ انه قال لابن مسعود اقرأعلى : الحديث تقدم في الباب قبله

⁽۱) النساء: ١٤ (٢) الانعلم: ١٥ (٢) المتحنة: ٤ (٤) ابراهيم: ١٧ (٥) هود: ١٨ (١) الصف: ٣ (٧) الانبياء: ١ (٨) النجم: ٢٩ (١٠) الحرات: ١١ (١٠) البقرة: ٧٨ (١١) يوسف: ١٠٥ مراد) النجم : ٢٩ (١٠) النج

ومثال العاصي اذا قرأ القرءان وكرره مثال من يكرركتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب اليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه ، فلمله أو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت. ولذلك قال يوسف ابن أسباط: إلى الأهم بقراءة القرءان فاذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فأعدل إلى التسبيح والاستغفار . والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل (فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُو رَهُمْ وَأُشْتَرَوْا به عَنَاقَلَيلاً فَبَنْسِ مَا يَشْتَرُونَ (١) ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (١) « أَقَرَأُوا القُرْءَانَ مَا اثْتَلَفَتْ عَلَيْهِ قُلُو بُكُمْ وَلاَنَتْ لَهُ جُلُودُكُمْ فَإِذَا أُخْتَلَفْتُمْ فَلَسْتُمْ تَقْرَءُونَهُ» وَفَى بِعَضْهَا (فَإِذَ أُخْتَلَفْتُمْ ۚ فَقُومُوا عَنْهُ ﴾ قال الله تعالى : (ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكَرَ ٱللهُ وَجلَتْ قُلُو بُهُمْ وإِذَا تُلْيَتْ ءَلَيْهِمْ آياتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا وعَلَى رَبِّمْ يَتُو كَالُونَ (٢) وقال صل الله عليه وسلم (٢) ﴿ إِنَّ أَحْسَنَ الْنَاسِ صَو ْتَا بِٱلْقُر ْءَانِ ٱلَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَا رَأَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَي ٱللَّهَ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم (" ﴿ لاَ يُسْمَعُ الْقُرْءَانُ مِنْ أَحَدٍ أَشْهَى مِنْهُ مِمَّنْ يَخْشَى ٱللهَ عَزَّ وَجَلَّ » فالقرءان يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به ، و إلا فالمؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة . ولذلك قال بعض القراء : قرأت القرءان على شيخ لى ثم رجعت لإقرأ ثانيًا فأنتهرني وقال: جملت القرءان عليَّ عملاً ، اذهب فاقرأ على الله عز وجل فانظر عاذا يأمرك وعاذا ينهاك. ومذاكان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال، فاترسول الله صلى الله عليه وسلم () عَنْ عِشرينَ أَلْفا منَ الصَّحابَةِ لَمْ يَحْفَظِ القُرْءَانَ وَنَهُم إِلاَّسِتَّة

⁽١) حديث اقر و القرء ان ما ائتلفت عليه قلو بكم و لانت له جلو دكم فاذا اختلفتم فلستم تقر و نه و في بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه: متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البحلي في الله ظ الثاني دون قوله و لانت جلو د كم

⁽٢) حديث ان أحسن الناس صوتا بالقرءان الذي اذا سمعته يقرأ رأيت انه يخشَّى الله تعالى: ه بسندضعيف

⁽٣) حديث لايسمع القرءان من أحد أشهى ممن يخشى الله تعالى : رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكره أبو القاسم الغافق في كتاب فضائل القرءان

⁽٤) حديث مات رسول الله عليه وسلم عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرءان منهم الاستة اختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والانعام من علمائهم قلت قوله مات عن عشرين ألفا لعله أراد بالمدينة والافقد رويناعن أبيزرعة الرازى انه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة نمن ررى عنه وسمع منه انتهى

وتلاوة القرءان حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب، فحظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل، وحظ العقل تفسير المعانى، وحظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانرجار والائتمار. فاللسان يرتل، والعقل يترجم، والقلب يتعظ

وأمامن حفظ القرءان في عهده فتى الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرءان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت ومن أبو زيد قال أحد عمومتى وزاد ابن أبى شيبة كالمصنف من رواية الشعبي مرسلا وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبدالله بن عمرو استقرءوا القرءان من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبى حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأنباري بسنده الي عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الدصلى الله عليه وسلم في صدر هذه الامة من يحفظ من القرءان السورة ونحوها _ الحديث: وسنده ضعيف والتره ذي وحسنه من حديث أبى هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وهم ذو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرءان فأتى على رجل من أحدثهم سنا فقال ما معك يافلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم ما معك يافلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم قال اذهب فأنت أميرهم _ الحديث:

(۱) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فاتهي الي قوله تعالى _ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره _ فقال يكفيني هذا وانصرف فقال الذي صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهوفقيه: دن في الكبرى وحب ك وصححه من حديث عبدالله بن عمر وقال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرئني يارسول الله _ الحديث: وفيه فأقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذازلزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبدا ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح الرويجل أفلح الرويجل والاحمدون في الكبرى من حديث صعصعة عم الفرزدق أنه صاحب القصة فقال حسى الأبالي أن الأسمع غيرها

التاسع الترقى: وأعنى به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لامن نفسه فدرجات القراءة ثلاث:

أدناها: أن يقدر العبدكانه يقرؤه على الله عز وجل ، واقفا بين يديه ، وهو ناظر اليه ومستمع منه ، فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتملق والتضرع والابتهال الثانية: أن يشهد بقلبه كأن الله عزوجل يراه و يخاطبه بألطافه ، و يناجيه بانعامه وإحسانه فقامه الحياء والتعظيم والاصفاء والفهم

الثالثة: أن يرى في الكلام المتكلم، وفي الكلمات الصفات، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الأنعام به من حيث إنه منعَم عليه بل يكون مقصور الهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره ، وهذه درجة المقربين وماقبله درجة أصحاب اليمين، وماخرج عن هذا فهو درجات الغافلين. وعن الدرجة العليا أخبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال:والله لقد تجلى الله عز وجل لخلقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون ! وقال أيضاً. وقد سألوه عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فاماسرى عنه قيل له في ذلك فقال: مازلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها ، فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته . فني مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة . ولذلك قال بعض الحكاء: كنت أقرأ القرءان فلا أجد له حلاوة حتى تلوته كأني أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه ، ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت أتلوه كأبى أسمعه من جَبْرِيلِ عليه السِّلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمعه من المتكلم به، فعندها وجدت له لذة ونعما لأأصبر عنه ، وقال عثمان وحذيفة رضى الله عنهما: لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرءان. وإغاقالوا ذلك لأنهابالطهارة تترقى الى مشاهدة المتكلم في الكلام. ولذلك قال ثابت البناني: كابدت القرءان عشرين سنة ، وتنعمت به عشرين سنة . وعشاهدة المتكلم دون ماسواه يكون العبد ممتثلا لقوله عَنِ وَجَلَ : (فَقُرُّوا إِلَى اللهِ (') ولقوله تعالى : (وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللهِ إِلْهَا آخَرَ (') فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره ، وكل مالتفت اليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته 10 CL . Y . K (?) & C . 271 . 171 ٥١،٥٠: الذاريات: ٥٠،٥٠

شيئًا من الشرك الخي ، بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء إلا الله عز وجل العاشر: التبرى ، وأعنى به أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بعين الرصا والتركية ، فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك ، بل يشهد الموقنين والصديقين فيها ، ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم . وإذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه المخاطب خوفا وإشفاقا . ولذلك كان ابن عمر رضى الله عنهما يقول : اللهم إنى أستغفرك لظلمى وكفرى . فقيل له هذا الظلم فما بال الكفر ؟ فتلا قوله عن وجل : (إن الإنسان لظلوم كار اللهم عنه وجل : (إن الإنسان لظلوم كار اللهم الم المؤلم الم المؤلم ا

وقيل ليوسف بن أسباط: إذا قرأت القرءان بماذا تدعو ؟ فقال: بماذا أدعو ؟ أستغفر الله عز وجل من تقصيرى سبعين مرة فاذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه ، فان من شهد العبد في القرب لطف به في الخوف حتى يسوقه الحوف إلى درجة أخرى في القرب وراءها ، ومن شهد القرب في البعد مكر به بالأمن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ، ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا بنفسه ، فاذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته كشف له سر الملكوت . قال أبو سليان الدارني رضى الله عنه : وعد ابن ثوابان أخا له أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر ، فلقيه أخوه من الغد فقال له . وعد تني أنك تفطر عندى فأخلفت فقال : لو لا ميعادي معك ما أخبر تك بالذي حبسني عنك : إني لما صليت العتمة قلت أوتر قبل أن أجيئك لأني لا آمن ما يحدث من الموت ، فاما كنت في الدعاء من الوتر رفعت قبل أن أجيئك لأني لا آمن ما يحدث من الموت ، فاما كنت في الدعاء من الوتر رفعت

وهذه المكاشفات لاتكون إلابعد التبرى عن النفس وعدم الالتفات إليها والى هواها ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف: فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا ، وإن غلب عليه الخوف كوشف بالنارحتى يرى انواع عذابها، وذلك لأنكلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف

والشديد العسوف والمرجو والمخوف ، وذلك بحسب أوصافه ، إذ منها الرحمة واللطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمريناسب تلك الحالة ويقاربها اذيستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام حبار متكبر لا يبالي وكلام حنان متعطف لا يهمل

الاثار

في فهم القرءان و تفسيره بالرأى من غير نقل

لعلك تقول: عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القرءان وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه، فكيف يستحب ذلك. وقد قال صلى الله عليه وسلم (الله من فَسَرَ الْقُرْءَانَ برَأَيهِ فَلْيَتَبَوّاً مَقْعَدَهُ مِنَ النّارِ » وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوق من المفسرين المنسو بين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرءان على خلاف مانقل عن ابن عباس وسائر المفسرين، وذهبوا إلى أنه كفر، فان صح ماقاله أهل التفسير فا مدى فهم القرءان سوى حفظ تفسيره؟ وإن لم يصح ذلك فها معنى قوله صلى الله عليه وسلم فا منى فهم القرءان برأيه فليتبواً مَقْعَدَهُ مِنَ النّار »

فاعلم أن من زعم أن لامعنى للقرءان إلاما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حدنفسه ، وهو مصيب في الإخبار عن نفسه ، ولكنه مخطىء في الحكم برد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومحطه (٢) بل الأخبار والآثار تدل على أن في معانى القرءان متسما لأرباب الفهم ، قال على رضى الله عنه إلا أن يؤتى الله عبدا فهماً في القرءان . فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم ؟ وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « إِنَّ الْقُرْءَانِ ظَهْراً وَبَطْناً وَحَدًّا وَمَطْلَعاً » ويروى أيضاً عن ابن مسعود موقو فا عليه وهو من عاماء التفسير ، فما معنى الظهر

[﴿] الباب الرابع في فهم القرءان وتفسيره بالرأى من غير نقل ﴾

⁽١) حديث من فسر القرءان برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم

[ُ] ٢) حديث الأخبار والآثار الدالة على أن في معانى القرءان متسعًا لأرباب الفهم تقدم في قُول على فيالباب قىله الا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه

⁽٣) حديث ان للقرءان ظهرا وبطنا وحدا ومطلعاً تقدم في قواعد العقائد

والبطن والحد والمطلع؟ وقال على كرم الله وجهه: لوشئت لأوقرت سبمين بديرا من تفسير فاتحة الكتاب، فما معناه و تفسير ظاهرها في غاية الاختصار؟ وقال أبو الدرداء: لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرءان وجوها. وقد قال بعض العلماء: لكل آية ستون ألف فهم وما بق من فهمها أكثر. وقال آخرون: القرءان يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم، اذكل كلة علم ، ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف ، إذ لكل كلة ظاهر وباطن وحد ومطلع . و ترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) بسم الله الرسم الله الرسم عشرين من لا يكون إلالتدبره باطن معانيها ، والافتر جمها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير . وقال أبن مسعود رضى الله عنه: من أراد علم الأولين والآخرين فليتدبر القرءان . وذلك لا يحصل عجرد تفسيره الظاهر

وبالجملة فالعلوم كلها داخلة في أفعال الله عن وجل وصفاته وفي القرءان شرح ذاته وأفعاله وصفاته . وهذه العلوم لانهاية لها ، وفي القرءان إشارة الى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرءان . ومجرد ظاهر التفسير لايشير إلى ذلك ، بل كل ما أشكل فيه على النظار واختلف فيه الحلائق في النظريات والمعقولات فني القرءان إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها ، فكيف يني بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ؟ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « اقر عوا القرءان والتعمشوا غرائبه » وقال صلى الله عليه وسلم (١) « اقر عوا القرءان والتعمشوا غرائبه » وقال صلى الله عليه وسلم في حديث على كرمالله وجهه « والذي بَعثني بِالْحق تنبياً لَتفترقن أَمّتي عن أصل دينها وَجَماعتها في حديث على وسَبْعين فر فة كُلُها صَلَالة مُضلّة يَدْعُونَ إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم مايننكم وبكتاب الله عز وجل في فإن فيه تباً من كان قبلكم و وَبَها ما يأتي بَعْدَكُم وَجَلَم مَايَنْكُم وَ مَنْ طَالَهُ الله عَزْ وَجَل ، وَهُو حَبْلُ الله مِن الْجُبابِرة قصَمَهُ الله عَن وَجَل وَمَنِ ابْنَعَى العِلْم في غيره وأصله الله عَزْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل مَا يَنْ عَنْ الله عَنْ وَجَل الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل مَا يَعْن وَجَل وَمَن المُل وَبُلُ الله عَنْ وَجَل الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل مَا يَفْتِه وَالله الله عَنْ وَجَل ، وهُو حَبْلُ الله عَنْ وَجَل وَالله الله عَنْ وَجَل الله الله عَنْ وَجَل الله الله وجها الله الله الله الله وجها الله وجها الله الله وجها والله وجها والله وجها والله وجها والله و

⁽١) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم البسملة عشرين مرة تقدم في الباب قبله

⁽٢) حديث اقر ، والقر ، ان والتمسوا غرائبه ابن أبي شيبة في المصنف وأبو يعلى الموصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ اعربوا وسنده ضعيف

⁽٣) حديث على والذي بعثنى بالحق لتفترقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها صالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله فان فيه نبأ من كان قبلكم الحديث: بطوله هو عندت دون ذكر افتراق الامة بلفظ ألا انها ستكون فتنة مضلة فقلت ماالمخرج منها يارسول الله قال كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غربب وأسناده مجهول

المّتينُ وَنُورُهُ الْمُبِينُ وَشِفَاؤُهُ النَّافِعُ ، عَصْمَةٌ لَمِنْ كَمْسَكَ بِهِ وَنَجَاةٌ لَمَنِ اتّبَعَهُ ، لا يَعُوجُ فَيَتُومَ وَلا يُخْلِفُهُ كَثْرَةُ التَّرْدِيدِ » الحديث . وفي حديث حُذَيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) بالاختلاف والفرقة بعده قال : فقلت يارسول الله فماذا تأمنى إن أدركت ذلك ؟ فقال: تعلم كتاب الله وَاعْمَلْ ، عَا فِيهِ فَهُو اللهُ عَلَى اللهُ عَزَقَ وَجَلَّ عِنْ ذَلِكَ . قال : فأعدت عليه ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثا : تَعلَمُ كَتَابَ اللهِ عَزَقَ وَجَلَّ وَاعْمَلْ ، عَا فِيهِ فَهُو النَّهِ عَلَى كرم الله وجهده : من فهم القرءان فسر به جمل العلم ، وأعمَلْ ، عا فيه والنَّهُ وَاللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَنْهُ وَعَلَى اللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَنْهُ وَعَمْ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَنْهُ وَقُلُهُ وَعَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَلِيهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ ال

فأما قوله صلى الله عليه وسلم (٢) مَنْ فَسَرَ القُرْءَانَ بِرَأَيهِ ، ونهيه عنه صلى الله عليه وسلم، وقول أبى بكر رضى الله عنه أى ارض تقلنى وأى سماء تظلنى اذا قلت فى القرءان برأيى إلى غير ذلك مما ورد فى الأخبار والآثار فى النهى عن تفسير القرءان بالرأى فلا يخلو: إما أن يكون المرادبه الاقتصار على النقل والمسموع و ترك الاستنباط والاستقلال بالفهم ،أو المرادبه أمرا آخر. وباطل قطعا أن يكون المرادبه أن لايتكلم أحد فى القرءان إلا بما يسمعه لوجوه أحدها : أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعا من رسول الله صلى الله على الله عليه وسلم ومسندا اليه ، وذلك مما لايصادف إلا فى بعض القرءان فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغى أن لا يقبل ، ويقال هو تفسير بالرأى لأنهم لم يسمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا غيرهم من الصحابة رضى الله عنهم

⁽۱) حدیث حذیفة فی الاختلاف والفرقة بعده فقلت ما تأمرنی ان أدرکت ذلك قال تعلم کتاب الله واعمل علم کتاب الله واعمل علم علم علم نافیه علم کتاب الله وتبع ما فیه ثلاث مرات

⁽ ٢) حديث النهي عن تفسير القرءان بالرأى غريب

⁽١) القرة ٢٩٩: (٢) الانباء: ٧٩

واالثاني: أنالصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات. فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها، وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال، ولوكان الواحد مسموعا لرُدَّ الباقي فتبين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى عاظهر له باستنباطه، حتى قالو افي الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فقيل إن (الر) هي حروف من الرحمن وقيل: إِنَ الأَلفَ الله، واللام لطيف، والراء رحيم، وقيل غير ذلك، والجمع بين الكل غير ممكن ، فكيف يكون الكل مسموعا

والثالث: أنه صلى الله عليه وسلم (١) دعا لا بن عباس رضى الله عنه وقال: « الله م فَقَّهُ فَ فَالدِّين وَعَأْمُهُ التَّأُويلَ » فان كان التأويل مسموعاً كالتنزيل ومحفوظا مثله فما معنى تخصيصه بذلك والرابع: أنه قال عزوجل (لَعَامِهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ (١) فأَ ثبت لأهل العلم استنباطا ومعلوم أنه وراء السماع ، وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرءان يناقض هذاالخيال، فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرءان بقدر فهمه وحد عقله وأما النهي فانه ينزل على أحد وجهين ·

النهى عن النفسير بالرأى

أحدهما : أن يكون له في الشيء رأى ، واليه ميل من طبعه وهواه، فيتأوَّل القرءان على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه ، ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرءان ذلك المعني، وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يحتج ببعض آيات القرءان على تصحيح بدعته، وهو يعلم أنه ليس المراد بالآيه ذلك ولكن يلبس به على خصمه، وتارة يكون مع الجهل، ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه ، أي رأيه هو الذي حمله على ذلك التفسير، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه، وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرءان ، ويستدل عليه بما يملم أنه ماأريد به كمن يدعو إلى الاستغفار بالأُسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَةً » ويزعم أن المراد به التسحر بالذكر، وهو يملم أن المرادبه الأكل، وكالذي يدعو إلى مجاهدة القلب القاسي

⁽١) حديث دعائه لا بن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه لتأويل تقدم في الباب الثاني من العلم (٢) حديث تسحروا فان في السحور بركة تقدم في الباب الثالث من العلم

فيقول: قال الله عزوجل: (اذهب إلى فرعون إنه طَعَى (١) ويشير الى قلبه ويوى إلى أنه المراد بفرعون: وهذا الجنس قديسته مله به مض الوعاظ فى المقاصد الصحيحة تحسينا الحكلام وترغيبا المستمع وهو ممنوع، وقد تستعمله الباطنية فى المقاصد الفاسدة لتغرير الناس و دعوتهم إلى مذهبهم الباطل فينرلون القرءان على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يمامون قطعا أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهى المنع من التفسير بالرأي، ويكون المراد بالرأى الرأى الفاسد الموافق الهوى قد يخصص باسم الرأى دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأى والنقل فيما يتعلق بغرائب القرءان، وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة، وما فيه من الاختصار والحذف والاضهار والتقديم والتأخير . فن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى والحذف والاضهار والتقديم والتأخير . فن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى في ظاهر التفسير أولا، ليتق به مواضع الغلط، ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط في ظاهر التفسير أولا، ليتق به مواضع الغلط، ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط

والغرائب التى لاتفهم إلابالسماع كثيرة ، ونحن نرمن إلى جمل منها ، ليستدل بها على والغرائب التى لاتفهم إلابالسماع كثيرة ، ونحن نرمن إلى جمل منها ، ليستدل بها على أمثالها ، ويعلم أنه لايجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ، ولامطمع فى الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر . ومن ادعى فهم أسرار القرءان ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب ، أو يدعى فهم مقاصد الأتراك من كلامهم وهو لايفهم لغة الترك ، فإن ظاهر التفسير يجرى مجرى تعايم اللغة التي لابدمنها للفهم

ومالابد فيه من السماع فنون كثيرة: منها الايجاز بالحدف والاضمار كقوله تعالى: (وَآتَيْنَا تَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَامُوا بِهَا (٢) معناه آية مبصرة فظاه وا أنفسهم بقتلها. فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المرادبه أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء، ولم يدر أنهم بماذا ظاموا وأنهم ظاموا غيرها وأنفسهم. وقوله تعالى: (وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبُهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِ (٣) أى حب العجل، فخذف الحب. وقوله عزوجل: (إِذاً لأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ ٱلْمَاتِ (١) أي ضعف عذاب الأحياء، وضعف عذاب الموتى ، فخذف العذاب وأبدل الأحياء والموتى

الواجب علمه

بذكر الحياة والموت ، وكل ذلك جائز في فصيح اللغة . وقوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلِ ٱلْقَرْيَةَ ٱلَّتِي كُنَّا فيهاً وَٱلْمِيرَ الَّتِي أَقْبَكُنَا فيها (١)) أي أهل القرية وأهـل العير ، فالأهل فيهما محـذوف مضمر . وقوله عز وجـل (ثَقُلَتْ فِي السِّمُواتِ وَٱلْأَرْضُ (٢٠) معناه خفيت على أهـل السموات والأرض، والشيء إذا خنى ثقل، فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على، وأضمر الأهل وحذف . وقوله تعالى: ﴿ وَتَجَعْلُونَ رِزْقَكُمْ ۚ أَنَّكُمْ ۚ ثُكُذِّ بُونَ (٣) أَى شكررزقكم. وقوله عز وجل: (آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ (ُ) أَى عَلَى أَلسنة رسلك فحذف الأَلسنة . وقوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْر (٥٠) أراد القرءان وماسبق لهذكر. وقال عز وجل: (حَتَّى تَوَارَتْ بِٱلْحْجَابِ (*) أراد الشمس وما سبق لها ذكر . وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ مَا نَمْبُدُهُمْ ۚ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللهِ زُلْنَى (٧) أَى يقولون مانعبده . وقوله عزوجل (فَمَالَ هَوْكُاءِ ٱلْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا. مَا أَصابَكَ من حَسَنَةٍ فَمَنَ اللهِ وَمَا أَصابَكَ منْ سَيِّئَة فَنْ نَفْسِكَ (^) معناه لا يفقهون حديثا، يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله، فان لم يرد هذا كان مناقضا لقوله (قُل كُلُ مِن عِنْدِ اللهِ (٩) وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية ومنهاالمنقول المنقلب: كقوله تعالى (وَطُورسِينِينَ (١٠) أَى طورسينا (سَلَامْ عَلَى آل يَاسِينَ (١١١) أى على الياس، وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على ادراسين ومنها المكرر القاطع لوصل الكلام في الظاهر : كـقوله عز وجل:(وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْءُونَ منْ دُونَ اللهِ شُرَكاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا النَّطَنَّ (١٢) معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إِلاَ الظن . وقوله عز وجل : ﴿ قَالَ أَلْلاً الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ (١٢) معناه الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا ومنهاالمقدموالمؤخر: وهومظنة الغلط .كقوله عزوجل: ﴿ وَلَوْ لَا كَامَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً وَأَجَلُ مُسمَّى (١٤) معناه لولا الكلمة وأجلمسمى لكانازاما ولولاه لكان نصبا كاللزام. وقوله تعالى: (يَسْأَلُونَكَكَأُنَّكَ حَفِّي عَنْهَا (١٠٠) أي يسئلونك عنها كأنك حنى بها. وقوله عز وجل: (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۗ وَرِزْقُ كُريمٌ كَمَا أَخْرَجَـكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْنَكَ بِالْحَقِّ (١١) (١) يوسف : ٨٢ (١٥،٢) الاعراف: ١٨٧ (٣) ألو اقعة: ٨٨ (٤) آل عمر ان : ١٩٤ (٥) القدر: ١ (٦) ص : ٢٣ (٧) الزمر: ٩ (١١) النساء: ٧٩ (١١) التين: ٢ (١١) الصافات: ١٣٠ (١٢) يونس: ٢٦ (١٣) الاعراف ٧٥: (١٤) طه: ١٢٩ (١٦) الأنفال: ٤، ٥

فهذا الكلام غير متصلوا عما هو عائد إلى قوله السابق قل الانفال للهو الرسول. كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، أى فصارت أنفال الغنائم لك، إذا أنت راض بخروجك وهم كارهون، فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره، ومن هذا النوع قوله عزوجل: (حَتَّى تُوْمِنُوا بِاللهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْل إِرْ اَهِيمَ لِأَبِيهِ (١) الآية

ومنها المبهم: وهو الافظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف ، أما الكلمة فكالشيء والقرين،والامَّة، والروح، ونظائرها. قال الله تعالى: ﴿ ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لاَيَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ (٢)) أرادبه النفقة مما رزق . وقوله عز وجل : ﴿ وَضَرِبُ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ (٣) أَى الأَمر بالعدل والاستقامة. وقوله عز وجل: (فَإِنِ اتَّبَعْتَني فَلَا تَسْأُلْنِي عَنْ شَيْءٍ (١) أراد به من صفات الربوية وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يبتدئى بها العارف في أوان الاستحقاق. وقوله عز وجل: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ (٥) أي من غير خالق ، فرعا يتوهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء إلامن شيء وأما القرين. فَكَقُولُه عَنُوجِل: (وَقَالَقَرِيْنُهُ هَذَامَالَدَى َّعَتِيدٌ. أَلْقِياَ فِجَهَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ (٢) أرادبه المَلك الموكل به ، وقوله تعالى: ﴿ قَالَ قَرْ يُنُّهُ رَبَّنَامَاأً طُغَيْتُهُ ۚ وَلَكِنْ كَانَ (٧) أراد به الشيطانَ وأما الأمة: فتطلق على ثمانية أوجه ، الامة الجماعة . كقوله تعالى : (وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ (^)) وأتباعُ الأنبياء، كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم، ورجل جامع للخير يقتدى به .كةوله تعالى : (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ (٩)) والأمة الدِّينُ . كقوله عز وجل: (إِنَّا وَجَدْنَا آ بَاءَنَا عَلَى أُمَّةً (١٠) والأمة الحين والزمان. كقوله عز وجل (إِلَى أُمَّةً مَعْدُودَةً (١١١) وقو له عز وجل: (وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةً (١٢)) والأمة القامة ، يقال فلان حسنُ الأمة أي القامة ، وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد . قال صلى الله عليه وسلم (١) « يُبْغَثُ زَيْدُ بْنُ عَمْر و بْنُ نُفَيْـ ل أُمَّةً وَحْدَهُ » والأمة الأم. يقال هذه امة زيدأى أم زيد والروح أيضا ورد في القرءان على معان كثيرة فلا نطول بايرادها

⁽۱) حديث يعثز يدبن عمروبن نفيل أمة وحده ن في الكبرى من حديث زيدبن حارثة و أسماء بنت أبي بكر باسنادين جيدين (۱) المتحنة : ٤ (٣٠٠) النحل : ٧٠ (١) الكبف : ٧٠ (٥) الطور : ٣٥ (١) ق : ٢٧

^{(&}lt;sup>٨</sup>) القصص : ٣٣ ^(٩) النحل : ١٢٠ ^(١١) الزخرف : ٢٢ ^(١١) هود : ٨ ^(١٢) يوسف : ٤٥

وكذلك قد يقع الابهام في الحروف مثل قوله عزوجل: (فَأْثَرُنَ بِهِ نَقْعاً فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً (١) فالهاء الأولى كناية عن الحوافر وهي الموريات ، أي أثرن بالحوافر نقعا والثانية كناية عن الاغارة ، وهي المغيرات صبحا فو سطن به جمع المشركين فاغاروا بجمعهم . وقوله قعالى (فَأَنْزَلْنَا بِهِ أَلْمَاء (٢)) يعني الماء وأمثال هذا في القرءان لا ينحصر

ومنها التدريج في البيان. كقوله عز وجل: ﴿ شَهْرٌ رَمَضانَ الَّذِي أُنْوِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ (*) إذ لم يظهر به انه ليل أونهار. وبان بقوله عز وجل : (إِنَّا أُنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةً مُبَارَكَةٍ () ولم يظهر به أى ليلة فظهر بقوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْر (٦)) وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هـذه الآيات، فهذا وأمثاله مما لا يغني فيه إلا النقل والسماع، فالقرءان من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس، لأنه أنزل بلغة العرب، فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفحالهم ومعجزا في حقهم ، فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية ، وبادر إلى تفسير القرءان ولم يستظهر بالسماع والنقل في هـذه الأمور، فهو داخـل فيمن فسر القرءان برأيه، مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه ، فيميل طبعه ورأيه إليه ، فإذا سمعه في موضع آخر مال برأيه إلىماسمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه ، فهذا ما يمكن أن يكون منهيًّا عنه دون التفهم لأسرار المعاني كما سبق ، فاذا حصل السماع بامثال هذه الامور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الألفاظ ، ولا يكفي ذلك في فهم حقائق المعانى ، ويدركُ الفرق بين حقائق المعانى وظاهر التفسير بمثال ، وهو أن الله عزوجل: قال ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (٧) فظاهر تفسيره واضح ، وحقيقة معناه غامض ، فأنه اثبات للرمى ، ونفي له، وهما متضادان في الظاهر ، مالم يفهم انه رمي من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذي لم يرم رماه الله عز وجل ، وكذلك قال تعالى : ﴿ قَاتِلُو هُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُم هُ ۖ) فاذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المعذب، وإن كان الله تعالى هو المعذب بتحريك أيديهم، فامعني أمر هبالقتال؟ فيقيقة هذا يستمدمن بحر عظيم من علوم المكاشفات

⁽۱) العاديات: ٤، ٥ (٢، ٢) الاعراف: ٧٥ (١) البقرة: ١٨٥ (٥) الدخان: ٣ (٦) القدر: ١

⁽٧) الانفال : ١٧ (٨) التوبة : ١٤

لا يغنى عنه ظاهر التفسير ، وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ، ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجــل حتى ينكشف بعد ايضاح أمور كثيرة غامضة صدقً قوله عز وجل : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (١) ﴾ ولعل العمر لوأنفق في استكشاف أسرار هــذا المعني ، وما يرتبط بمقدماته ولواحقه ، لانقضي العمر قبــل استيفاء جميع لواحقه ، وما من كلة من القرءان إلاوتحقيقها نُحوج إلى مثل ذلك ، وإنما ينكشف للراسخين في العلم من أسراره بقدر غزارة علومهم ، وصفاء قلوبهم ، وتوفر دواعيهم على التدبر ، وتجردهم للطلب ، ويكون اكل واحــد حــد في الترقي إلى درجة أعلى منه ، فاما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولوكان البحر مدادا والاشجار أقلاما ، فاسرار كلمات الله لانهاية لها ، فتنفد الابحر قبل أن تنفد كلات الله عز وجل ، فمن هذا الوجه تتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير ، وظاهر التفسير لايغني عنه ، ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم ('' في سجوده « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بَمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُو بَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » أنه قيل له اسجد واقترب ، فوجد القرب في السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض ، فإن الرضا والسخط وصفان ، ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى الذات ، فقال « أُعُوذُ بكَ مِنْكَ » ثم زاد قربه عا استحيابه من الاستعادة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأثني بقوله « لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ » ثم علم أَن ذلك قصور فقال « أُنْتَ كَمَّا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ » فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ، ثم لهاأغوار وراء هذا ، وهو فهم معنى القربواختصاصه بالسجود، ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به ، وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه ، وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ، ووصول إلى لبابه عن ظاهره ، فهذا ما نورده لفهم المعانى الباطنة لامايناقض الظاهر والله أعلم: تم كتاب آداب التلاوة ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة على محمد خاتم النبيين ، وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين ، وعلى آل محمد وصحبه وسلم . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات، والله المستعان لارب سواه

⁽١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم فى سجوده أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعا فاتك من عقو بنك الحديث : مسلم من حديث عائشة

⁽١) الأنفال: ١٧

ك ب الدولارولاولات

كنابُ (لاولاولاولاكولات راسد الرحمر الرحيم

الحمد لله الشاملة رأفته ، العامة رحمته ، الذي جازي عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى: (فَاذْكُرُونِي أَذْكُر مُ فَال) ورغبهم في السؤال والدعاء بامره فقال (ادْعُونِي أَسْتَجِب لَكُم (٢٠) فأطْمع المطيع والعاصي والداني والقاصي في الانبساط إلى حضرة جلاله ، برفع الحاجات والأماني ، بقوله (فَا نِي قَريب أُجِيب دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَان (٣) والصلاة على محمد سيد أنبيائه ، وعلى آله وأصحابه خيرة أصفيائه ، وسلم تسليما كثيراً

أما بعد: فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدى باللسان أفضل منذكر الله تعالى ، ورفع الحاجات بالادعية الخالصة إلى الله تعالى ، فلابد من شرح فضيلة الذكر على الجلة ثم على التفصيل في أعيان الاذكار، وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ، و نقل المأثور من الدعوات الحامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الحاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها ، و يتحرر المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة

الباب الأول: في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلا

الباب الثانى: فى فضيلة الدعاء وآدابه و فضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى لله عليه وسلم الباب الثالث: فى أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها الباب الرابع: فى أدعية منتخبة محذوفة الاسناد من الادعية المأثوره الباب الحامس: فى الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث

الباب الأوّل

فى فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والأثار ويدل على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات قوله سبحانه و تعالى: (فَاذْ كُرُونِي أَذْ كُرُ كُمُ (١٠) قال ثابت البنانى رحمه الله. انى أعلم متى يذكرنى ربى عز وجل ففزعوا منه وقالواكيف تعلم ذلك؟ فقال إذا ذكرته ذكرنى، وقال تعالى: (اذْ كَرُوا الله َ ذِكْراً كَثِيراً (١٠) وقال تعالى (فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْ كُرُوا الله عَنْدَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحُرَامِ وَاذْ كُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ (١٠)

⁽١،١) البقرة : ١٥٧ (٢) غافر : ٠٠ (٣) البقرة : ١٨٨ (٥) الاحزاب : ٤١ (٦) البقرة : ١٩٨

وأما الأخبار: فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ذَا كِرُ اللهَ فِي الْغَافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ الْخَصْرَاءِ فِي وَسَطِ الْمُشْيِمِ (') » وقال صلى الله عليه وسلم: « ذَا كِرُ اللهَ فِي الْغَافِلِينَ كَا اللهَ عَلَى اللهُ عَلَيه وسلم : « أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَ فِي بَيْنَ الْفَارِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم : " ه مَاعَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِن عَمْلِ أَنْجَى لَهُ وَتَحَرَّ كَتْ شَفَتَاهُ بِي » وقال صلى الله عليه وسلم : " « مَاعَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِن عَمَلِ أَنْجَى لَهُ وَتَحَرَّ كَتْ شَفَتَاهُ بِي » وقال صلى الله عليه وسلم : " « مَاعَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِن فَمَلِ الله ؟ قال : « وَلَا الجُهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ » قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيلِ الله ؟ قال : « وَلَا الجُهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ إِلَّا أَنْ تَضْرِبْ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِع مُ مَّ يَنْقَطِع مُ مَنْ أَحْبُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسلم : (') « مَنْ أَحَبَ أَنْ يَرْ تَفِعَ فِي رِياضِ أَجْنَةَ فَلَيْكُثِرْ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِع مَ مُ يَنْ فَعَ فِي رِياضِ أَجْنَةَ فَلَيْكُثِرْ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِع مَ مُ قَالُ عَلَيْكُرْ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَسلم : (') « مَنْ أَحَبَ أَنْ يَرْ تَفِعَ فِي رِياضِ أَجْنَةَ فَلَيْكُرْبُو

(١) حديث ذا كرالله في الغافلين كالشحرة الخضراء في وسط الهشيم :أ و نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر _ الحديث

(٢) حدیث یقول الله تعالی أنا مع عبدی ماذکرنی و تحرکت بی شفتاه: ه حب من حدیث أبی هریرة

وك من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الأسناد

(٣) حديث ماعمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يارسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات: ابن أبي شبية في المصنف والطبراني من حديث معاذ باسناد حسن

(٤) حديث من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى: ابن أبى شيبة فى الصنف والطبرانى من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبرانى فى الدعاء من حديث أنس وهو عند ت بلفظ إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا: وقد تقدم فى الباب الثالث من العلم

⁽۱) البقرة: ۲۰۰ (۲) آل عمران: ۱۹۱ (۳) النساء: سمر (۱) النساء: ۲۰۰ (۱) الاعراف: ۲۰۰ (۲۰۰ العنكبوت: ۱۹۹ مران: ۱۹۱ (۲۰۰ العنكبوت: ۱۹۹ مران: ۱۹۹ مران

ذِكْرَ اللهِ عَن وَجَل » وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أى الأعمال أفضل ؟ فقال: «أَنْ تَعُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبُ بِذِكْرِ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٢) «أَصْبِحْ وَأَهْسِ وَلِسَانُكَ رَطْبُ بِذِكْرِ اللهِ تُصْبِحُ وَيُمْسِي وَلَيْسَ عَلَيْكَ خَطِيئَةٌ ، وقال صلى الله عليه وسلم: (٣) « لَذِكْرُ اللهِ عَنَّ وَجَلَّ بِالْغَدَاةِ وَٱلْعَشِيِّ أَفْضَلُ مِن حَطْمِ الشَّيُوفِ فِي سَبِيلِ اللهِ وَمِن إِعْطَاءِ ٱلْمَالِ سُحًّا » وقال صلى الله عليه وسلم (') يقول الله تبارك وتعالى : « إِذَا ذَكَرَ نِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْ تُهُ فِي نَفْسِي وَ إِذَا ذَكَرَ نِي فِي مَلَا ۚ ذَكَرْ تُهُ فِي مَلَا ۚ خَيْرِ مِنْ مَلَئِهِ وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنّى شِبْرًا تَقَرَّ بْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَ إِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّ بْتُ مِنْهُ بَاعًا وَ إِذَا مَشَى إِلَيَّ هَرْ وَلْتُ إِلَيْهِ » يعني بالهروله سرعة الاجابة وقال صلى الله عليه وسلم () «سَبْعَةُ يُظِلُّهُمُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَاظِلَّ إِلاَّظِلَّهُ » من جملتهم «رَجُلُ ذَكَرَ اللهَ خَالِياً فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشيَةِ اللهِ »وقال أبو الدراءقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٦) ﴿ أَلَا أُنَبِّكُمْ عَنْدِ أَعْمَالِكُمْ ۚ وَأَزْكَاهَاءِنْدَ مَلِيكِكُمْ ۗ وَأَرْفَعِهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ إِعْطاءِ ٱلْوَرِقِ وَالذَّهَبِ وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقُو ا عَدُوَّكُم ْ فَتَضْرِبُونَ أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِ بُونَ أَعْنَاقَـكُمْ » قالوا وماذاك يارسول الله؟ قال « ذِكْرُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ دَاءًا » وقال صلى الله عليه وسلم (٧) قَالَ اللهُ عَزَّ وجَلَّ مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَ لَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أَعْطِي السَّا بُلِينَ»

(١) حديث سئل أى الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب من ذكرالله تعالى: حب وطب فى الدعاء والبيهتي فى الشعب من حديث معاذ

(٢) حديث أمس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة: أبو القاسم الاصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف

(٣) حديث لذكر الله بالغداة والعشى أفضل من حطم السيوف فىسبيل الله ومن اعطاء المالسحا: رويناه من حديث أنس بسندضعيف فى الاصلوهومعروف من قول ابن عمر كارواه ابن عبدالبرفى التمهيد

(٤) حديث قال الله عزوجل اذا ذكرنى عبدي في نفسه ذكرته في نفسي الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريره

(o) حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لاظل الا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه: متفق عليه من حديث أبي هريرة أيضا

(٦) حديث ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها فى درجاتكم _ الحديث: ت هك وصحح اسناده من حديث أبى الدرداء

(٧) حديث قال الله تعالى من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين: خ فى التاريخ والبزار فى المسند والبيهتي فى الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبى الصفا ذكره حب فى الضعفاء وفى الثقات أيضا

وأما الآثار: فقد قال الفضيل: بلغنا أن الله عز وجل قال: عبدى ، اذكر في بعد الصبح ساعة ، و بعد العصر ساعة ، أكفك ما بينهما. وقال بعض العاماء: ان الله عز وجل يقول: أيما عبد اطلّعت على قلبه ، فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى، توليت سياسته وكنت جليسه ، وعاد ثه وأنيسه. وقال الحسن: الذكر ذكر ان ، ذكر الله عز وجل، بين نفسك و بين الله عز وجل ماأحسنه وأعظم أجره ، وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ماحراً مالله عز وجل. ويروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشي إلاذاكر الله عز وجل. وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ليس يتحسر أهل الجنة على شيء الاعلى ساعة من تبهم لم يذكر وا الله سبحانه فيها. والله تعالى أعلم اليس يتحسر أهل الجنة على شيء الاعلى ساعة من تبهم لم يذكر وا الله سبحانه فيها. والله تعالى أعلم

فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « مَاجِلَسَ قَوْمْ عَجْلِساً يَذْ كُرُونَ الله عَنَّ وَجَلَّ إِلَّا حَفَّت بِمُ الْمَلائِكَةُ وَغَشِيَةُ مُ اللهُ عَلَى وَمَا اللهُ عَالَى فِيمَنْ عِنْدَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَا مِنْ قَوْمِ اجْتَمَعُوا يَذْكُرُونَ الله تَعَالَى لاَ يُرِيدُونَ بِذَلِكَ إِلاَّ وَجْهَهُ إِلاَّ نَادَاهُ مُ مُنَادٍ مِنَ اللهَ عَاءَ قُومُوا مَغْفُوراً لَكُمْ قَدْبدَّ لْتُ لَكُمْ مُسَيِّنَاتِ مُ حَسَنَاتٍ » وقال أيضاصلى الله عليه وسلم (٣) « مَا قَعَدَ قَوْمُ مَقْعَداً لَمْ " يُذْكُرُوا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فيه وَلَم " يُصَلَّوا عَلَى النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم « مَا قَعَدًا لَمْ " يَذْكُرُوا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فيه وَلَم " يُصَلَّوا عَلَى النَّه عَلَيه وَسلَم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم إِلاَّ كَانَ عَلَيْهِ مَ اللهُ عَلَيْهِ وَسلَم اللهُ عَلَيْهِ وَسلَم عَنْ عَلَيْهِ وَسلَم اللهُ عَلَيْهِ وَسلَم عَنْ عَلَيْهِ وَسلَم اللهُ عَلَيْهُ وَسلَم اللهُ عَلَيْهِ وَسلَم اللهُ عَلَيْهُ وَسلَم اللهُ وَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَسلَم اللهُ وَسلَم اللهُ عَلَيْهِ وَسلَم اللهُ وَسلَم اللهُ وَلَوْلِ اللهُ عَلَيْهُ وَسِلْ اللهُ عَلَيْهُ وَسلَمُ السَلَامُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَم اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَم اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَلَوْلُولُولُهُ وَا اللهُ وَلَعُلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَاللّه وَاللّه وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَالْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّه وَاللّه

(٣) حديث ماقعد قوم مقعدا لم يذكروا الله ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فيه الاكان عليهم حسرة يوم القيامة: ت وحسنه من حديث أبى هريرة

⁽١) حديث ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله تعالى الاحفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمــة وذكرهم الله فيمن عنده : م من حديث أبى هريرة

⁽٢) حديثما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموامغفور الكمقديدلت سيئاتكم حسنات: أحمدو أبويه لي والطبر الى بسندضعيف من حديث أنس

⁽٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء: ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن و داعة وهو مرسل ولم يخرجه ولده وكذلك لم أجد له أسنادا

وقال أبو هريرة رضى الله عنه: إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تتراءى النجوم. وقال سفيان بن عيينة رحمه الله ، إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى ، اعتزل الشيطان والدنيا ، فيقول الشيطان للدنيا الا ترين مايصنعون ؟ فتقول الدنيا دعهم فانهم إذا تفرقوا أخذت بأعناقهم إليك . (۱) وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، أنه دخل السوق وقال : اراكم هاهنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فى المسجد! فذهب الناس إلى المسجد و تركوا السوق ، فلم يروميوانا ، فقالوا ياأبا هريرة مارأينا ميوانا يقسم فى المسجد، قال فاذا رأيتم ؟ قالوا رأينا قوما يذكرون الله عن وجل ويقرؤن القرءان ، قال فذلك ميراث رسول الله عليه وسلم

وروى الأعمش عناً بي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيدا لخدرى عنه صلى الله عليه و سلم أنه قال (٢) « إِنَّ الله عَنَّ وَجَلَّ مَلا عَنَّ حَبَّ مَلا عَنَّ حَبَّ مَلا عَنَّ حَبَّ النَّاسِ فَإِذَا وَجَدُوا قُوماً يَذْ كُرُونَ الله عَنَّ وَجَلَّ سَلَا حَبَّ الْارْضِ فَضَلاً عَنْ كُمْونَ فَيَحَمُّونَ فَيَحَمُّونَ فَيَحَمُّونَ فَيَحَمُّونَ فَيَحَمُّونَ فَيَحَمُّونَ فَيَحَمُّونَ اللهَ عَنَّ وَجَلَّ سَلَا عَنَّ مَعْ عَبَادِي يَصْنَعُونَهُ . فَيقُولُونَ سَمَ عَلَى السَّمَاء فَيَقُولُونَ سَرَ كُنَاهُم حُمْدُونَكَ وَمُحَمِّدُونَكَ وَلَمَ اللهُ عَنَّ وَلَم اللهُ عَنَّ وَلَم اللهُ عَنَّ وَلَم اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَي مَعُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَي مَنْ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَي مَعْوَلُونَ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَي مَعْ اللهُ عَنَّ وَلَا اللهُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَكَيْفُ لَوْ رَأَوْ هَا فَيقُولُونَ لَوْ رَأَوْها فَيقُولُونَ لَا اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَكَيْفُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَكَيْفُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَكَيْفُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فَكَيْفُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ عَمَى وَاللهُ إِنِي أَسْهَدُ كُمْ مَ أَلْهُونَ لَوْ رَأُوها فَيقُولُونَ لَوْ رَأُوها فَيقُولُ وَاللهُ إِنِّي أَسْهَدُ كُمْ مَ أَلْهُونَ كَا وَرَاؤُ فَي كُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَ اللهُ عَنْ فَلَونَ كَانَ فَيهُمْ فَيَقُولُ كَا مَا عَلَى وَهُمْ فَلَالْ اللهُ عَنَ عَلَى وَلَا لَكَانُوا أَسْلَامُ عَلَى وَمُ اللهُ وَلَا كَانَ فَي جَلِيسَهُمْ فَلَالُ عَلَى وَكُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَ اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ فَلَولُ اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ

⁽١) حديث أبى هريرة أنه دخل السوق وقال اراكم هاهنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فى المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق ـ الحديث : الطيرانى فى العجم الصغير باسناد فيه جهالة أو انقطاع

⁽٢) حديث الاعمش عن أبى هريرة أو أبى سعيد الحدرى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قل ان لله عز وجل ملائكة سياحين فى الارض فضلاعن كتابالناس_الحديث:رواه تمن هذا الوجه والحديث فى الصحيحين من حديث أبى هريرة وحده وقد تقدم فى الباب الثالث من العلم

فضيد التهليل

قال صلى الله عليه وسلم (١) « أَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ قَالَ لَا إِلٰهَ إِلاًّ إِللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ ٱلْلَكُ وَلَهُ ٱلْحَلْدُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرْ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَأَنَتْ لَهُ عِدْلُ عَشْر رقَابِ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَمُحِيَتْ عَنْهُ مِائَةٌ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمْسِي وَكُمْ يَأْتِ أَحَدُ بِأَ فَضَلَ مِمَّاجاً عِهِ إِلاَّ أَحَدُ عَمِلَ أَكْثَرَهِ نَ ذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم (٣) مَامِنْ عَبْدٍ تَوَضًّا ۚ فَأَحْسَنَ ٱلْوُصُوءَ ثُمَّ رَفَعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَدًّا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلاَّ فَتَحِتْ لَهُ أَبْوَابُ ٱلْجُنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم (١) « لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلٰهَ إِلاَّ ٱللهُ وَحْشَةُ فِي قُبُورِ هِمْ وَلَا فِي نُشُورِ هُمْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ عِنْدَ الصَّيْحَةِ يَنْفُضُونَ رُؤْسَهُمْ مِنَ التُّرَابِ وَيَقُولُونَ . ٱلْحَمْدُ لِلهِ ٱلَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا ٱلْحَزَنْ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُو رْ شَكُورْ » وقال صلى الله عليه وسلم (٥) أيضًا لأبي هريرة «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِنَّ كُلَّ حَسَنَةٍ تَعْمَلُهَا تُوزَنُيوْ مَالقِيَامَة إِلاَّ شَهَادَةَأَنْ لَا إِلَّهَ إِلاَّ اللهُ فَإِنَّهَا لَا تُوصَعُ فِي مِيزَانٍ لِأَنَّهَا لَوْ وُضِعَتْ فِي مِيزَان مَنْ قَالَهَا صَادِقاً وَوُضِعَتِ السَّمُوَاتُ السَّبْعُ وأَلْأَرَضُونَ السَّبْعُ وَما فِيهِنَّ كَانَ لَا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ أَرْجَحَ مِنْ ذَلكَ »

(١) حديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله _ الحديث: تقدم في الباب الثاني من الحج (٢) حديث من قال لا اله الا الله وحــده لا شريك لهله الملك وله الحمد علي كل شيء قدير مائة مرة

الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث مامن عبد توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهدأن لااله الا الله _ الحديث د من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة

(٤) حديث ليس على أهل لااله الا الله وحشة فى قبورهم ولا فى النشور _ الحديث : أبو يعلى والطبرانى

والبيهق في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(o) حديث ياأبا هريرة ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة أن لااله الا الله فانها لاتوضع في ميزان لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لااله الا الله أرجح من ذلك قلت وصية أبي هريرة هذه موضوعة وآخر الحديث رواه المستغفري في الدعرات ولو جعلت لااله الا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد مرفوعا لو أن السموات السبع وعمارهن غيري والارضين السبع في كفة مالت بهن لااله الا الله رواه ن في اليوم والليلة وحب و ك وصححه

وقال صلى الله عليه وسلم (' (هَنْ جَاءَقَائِلُ لَا إِلَهَ إِلَّاللهُ صَادِقًا بَقْرَابُ الْأَرْضُ ذُنُو بَالَغَفَرَ اللهُ لَهُ ذَلَكَ) وقال صلى الله عليه وسلم (' (يَاأَ بَاهَرَيْرَةَ لَقَيْنَ اللهُ وَ تَى شَهَادَةَ أَن لا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ عَلِيهُ وسلم هِي أَهْدَمُ وأَهْدَمُ (هَدُمُا) قلت يارسول الله هذا اللموتى . فكيف للإحياء ؟ قال صلى الله عليه وسلم هِي أَهْدَمُ وأَهْدَمُ) وقال صلى الله عليه وسلم (' ((مَن قَالَ لَا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ عُن الله عَن قَو جَلَّ شَرَادَ البعيو عَن أَهْلهِ) وقال على الله عليه وسلم فقيل يا رسول الله من الذي يأبى ويشرد عن الله قال (مَن لَمْ يَقُلْ لا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ فَأَ كُثرُوا فقيل يا رسول الله من الذي يأبى ويشرد عن الله قال (مَنْ لَمْ يَقُلْ لا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ فَا كُثرُوا مَن فَوْ كَا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ عَنْ اللهُ عَلْهُ اللهُ وَعَل لا إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَنْ المَاهُ اللهُ وَهُ الْوَاللهُ وَهُ الْوَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ المَاهُ اللهُ عَنْ وَجَلْهُ اللهُ وَهُمَ الْمُواللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَنْ وجل (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانَ إِلاَ اللهُ اللهُ عَلَالُ () وقال الله عز وجل (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانَ إِلاَ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ اللهُ

(١) حديث لو جاء حامل لااله الا الله صادقا بقراب الارض ذنوبا لغفر الله له غريب بهذا اللفظ وللترمذى في حديث لانس يقول الله ياابن آدم انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لاتشرك بي شيأ لأتيتك بقرامها مغفرة ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ماجزاء مُن هلل مخلصا من قلمه قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب وفيه انقطاع

(۲) حدیث یا أبا هریرة لقن الموتی شهادة أن لااله الا الله فانها تهدم الدنوب _ الحدیث: أبو منصور الدیامی فی مسند الفردوس من طریق ابن المقری من حدیث أبی هریرة وفیه موسی بن وردان مختلف فیه ورواه أبو یعلی من حدیث أنس بسند ضعیف ورواه ابن أبی الدنیا فی المحتضرین من حدیث الحسن مرسلا

(٣) حديث من قال لااله الا الله مخلصا دخل الجنة: الطبراني من حديث زيد بن أرقم باسناد ضعيف

(ع) حديث لتدخلن الجنة كلكم الا من أبي وشرد على الله شرود البعير على أهله: البخاري من حديث أبي هر برة كل أمتي يدخلون الجنة الامن أبي: زاد ك وصححها وشرد على الله شرود البعير على أهيه قال البخارى قالوا يارسول الله ومن يأبي قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي: ولا بن عدى وأبي يعلى والطبراني في الدعاء من حديثه أكثروا من قول لااله الا الله قبل أن يحال بينكم وبينها وفيه ابن وردان أيضا ولا بي الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمير الهالي مرسلا اذا قلت لااله الاالله وهي كلة التوحيد _ الحديث والحكم ضعيف ولأ بي بكر ابن الضحاك في الشائل من حديث ابن مسعود في إجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلة الاخلاص ولا بن عدى من حديث ابن عمر في اجابة المؤذن دعوة الحق وللطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمر وكلة الاخلاص لااله الا الله الا الله ولا بن عدى والمستغفري من حديث أنس ثمن الجنة لااله الا الله ولا يصح شيء منها عدى والمستغفري من حديث أنس ثمن الجنة لااله الا الله ولا يصح شيء منها عدى والمستغفري من حديث أنس ثمن الجنة لااله الا الله ولا يصح شيء منها عدى والمستغفري من حديث أنس ثمن الجنة لااله الا الله ولا يصح شيء منها

فقيل الاحسان في الدنيا، قول لا إله إلا الله، وفي الآخرة الجنة. وكذا قوله تعالى: (للَّذينَ أَحْسَنُوا ٱلْحُسْنَى وَزِيَادَةُ (١) وروى البَراء من عازباً نه صلى الله عليه وسلم قال (١) «مَنْ قَالَ كَا إِلٰهَ إِلَّا ٱللهُ وحْدَهُ لَاشَرِيكَ لَهُ لَهُ ٱلْلَكُ ولَهُ ٱلْحَمْدُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءِقَدُ رَ عَشْرَمَرَّاتِ كَانَتْ لَهُ عَدْلُ رَقَبَةٍ أَوْ قَالَ نَسَمَةً »وروى عمر و من شعيب عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم (۲) «مَنْ قَالَ فِي يَوْمِ مِا نَتَىْ مَرَّةٍ لَا إِلٰهَ إِلَّا ٱللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلحَمْدُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَمْ يَسْبَقْهُ أَحَدُ كَانَ قَبْلَهُ وَلَا يُدْرَكَهُ احَدُ كَانَ بَعْدَهُ إِلَّا مَنْ عَملَ بأَفْضَلَ مِن ُعَمَلِهِ » وقال صلى الله عليه وســـلم : « مَـنْ قَالَ فِي سُوقِ مِـنَ ٱلْأَسْوِ اقِ لاَ إِلَّهَ إِلاَّ ٱللهُ وَحْدَهُ لَاشَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ أَلْحُمْدُ نُحْبَى وَيُمِيتُ وَهُو عَلَىٰ كُلَّ شَيْءٍ قَديرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَنْفَ أَنْفَ حَسَنَة وَ مَحَا عَنْهُ أَنْفَ أَنْفَ سَيِّئَةً وَ بَنِي لَهُ يَيْتًا فِي أَجْنَةً » (") ويروى أن العبد إذا قال لا إله إلا الله . أتت إلى صيفته ، فلا عر على خطيئة إلا محتها . حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها. وفي الصحيح عن أبي أيوب عن الني صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال « مَنْ قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَاشَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحُمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدينٌ عَشْرَمَرَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَتَقَأَرْ بَعَةَ أَنْفُس مِنْ وَلَد إِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم (⁽⁾ أنه قال: « مَنْ تَعَارَّ مِنَ ٱللَّيْل فَقَالَ لَا إِلٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحُمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِسْ سُبْحَانَ أَلله وَ ٱلْحُمْدُ للهِ وَلاَ إِلٰهَ إِلاَّ ٱللهُ وٱللهُ أَكْبَرُ وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ العَلَىِّ العَظيم ثُمَّ قَالَ ٱللَّهُمَّ ٱغْفِرْ لَى غُفِرَ لَهُ أَوْ دَعَا ٱسْتُجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأً وَصَلَّى قُبلَتْ صَلاَّ لَهُ »

(١) حديث البراء من قال لااله الا الله وحده لاشريك له ـ الحــديث : الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات

(٧) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال فى كل يوم مائة مرة لااله الا الله وحده لاشريك له _ الحديث:أحمد بلفظ مائة وكذارواه كفى المستدركواسناده جيد وهكذا هو فى بعض نسخ الاحياء

(٣) حديث ان العبد اذا قال لااله الا الله أتت الى محيفته فلا تمر على خطيئه الا عنها حتى تجد حسنة مثلها فتحلس الها: أبو يعلى من حدث أنس بسند صعيف

(٤) حديث أبى أيوب من قال لااله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل ثبىء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل: متفق عليه

(٥) حديث عبادة بن الصامت من تعار من الليل فقال لااله الا الله _ الحديث : رواه خ

فضيلة التساجع والتحميد

وبقية الأذكار

⁽١) حديث من سبح دبركل صلاة ثلاثا وثلاثين _ الحديث: م من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث من قال سبحان الله و مجمده مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر: متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث ان رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال تولت عنى الدنياو قلت ذات يدى فقال رسول الله عليه وسلم فأين أنت عن صلاة الملائكة وتسبيح الحلائق وبها يرزقون _ الحديث : المستغفرى في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولاحمد من حديث عبد الله بن عمرو ان نوحا قال لابنه آمرك بلا إله الا الله _ الحديث ثم قال وسبحان الله و بحمده فأنها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق واسناده صحيح

⁽٤) حديث اذا قال العبد الحمد لله ملائت مابين السهاء والارض واذا قال الحمد لله الثانية ملائت مابين السهاء السابعة الى الارض واذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعط: غريب بهدا اللفظ لم أجده

(۱) حديث رفاعة الزرق كنا يوما نصلي وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه _ الحديث: رواه خ (٣) حديث الباقيات الصالحات هن لااله الا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله ن في اليوم والليلة وحب ك وصححه من حديث أبي سعيد و ن ك من حديث أبي هريرة دون قوله ولا حول ولا قوة الا بالله قوله ولا حول ولا قوة الا بالله

(٣) حديث ماعلى الأرض رجل يقول لااله الانله والله أكبروسبحان الله والحمدلله ولاحول ولاقوة الابالله الانله والله أكبروسبحان الله والحمدلله وقال صحيح على الاغفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر: ك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم وهو عند ت وحسنه و ن في اليوم والليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمدله (٤) حديث النعان بن بشير الذين يذكرون من جلل الله وتسبيحه وتمجيده وتهليله وتحميده ينعطف

(o) حديث أبى هريرة لأنأقولسبحان الله والحمدلله ولاالهالاالله واللهأكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس وزاد في رواية ولاحول ولافوة الابالله وقال خير من الدنيا ومافيها: م باللفظ الأول وللمستغرق في الدعوات من رواية مالك بن دينار ان أبا أمامة قال النبي صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله والحمدلله ولااله الاالله والله أكبر خير من الدنيا ومافيها قال أنت أغنم القوم وهو مرسل جيد الاسناد

وَقَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فيهاً » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « أَحَبُّ ٱلْكَلاَمِ إِلَى اللهِ تَعَالَى أَرْبَعْ: سُبْحَانَ اللهِ وَأَخْمُدُ لِلهِ وَلا إِلهَ إِلَّاللهُ وَاللهُ أَكْبَرُ لاَ يَضُرُّكَ بِأَيِّنَّ بَدَأْتَ»رواه سمرة بن جندب وروى أبومالك الأُشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) كان يقول: «الطُّهُورُ شَطْرُ ٱلْإِيمَان وَٱلْحُمْدُ لِلَّهِ كَمْلاً ۗ ٱلْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَ كُبَرُ يَمْلَآنِ مَا َبَيْنَ السَّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورْ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانْ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٍ وَٱلْقُرْءَانُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ . كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو . فَبَائْعِ نَفْسَهُ فَنُو بِقُهَا . أَوْ مُشْتَرِ نَفْسَهُ فَمُعْتَقُهَا . وقال أبوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كَامِنَان خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقيلَتَانِ فِي ٱلْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّ عْمَن : سُبْحَانَ اللهِ وَ بِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللهِ أَنْعَظِيم » وقال أبوذر رضى الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه و سلم (٤) أى الكلام أحب إلى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم: « مَا اصْطَفَى اللهُ سُبْحَانَهُ لِللَّائِكَتِهِ سُبْحَانَ اللهِ وَ بَحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللهِ ٱلْعَظِيمِ» وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم () « إِنَّ اللهَ تَعَالَى اصْطَفَى مِنَ ٱلْكُلُّ مِسْبْحَانَ اللهِ وَٱلْحُمْدُ لِلهِ وَلا إِلهَ إِلَّاللهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَإِذَا قَالَ ٱلْعَبْدُ سُبْحَانَ اللهِ كُتِبَتْ لَهُ عِشْرُونَ حَسَنَةً وَنُحَطُّ عَنْـهُ عِشْرُونَ سَيِّئَةً وَإِذَا قَالَ اللهُ أَكْبَرُ فَمثلُ ذَلِكَ » وذكر إلى آخر الكلمات. وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللهِ وَ بِحَمْدِهِ غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةُ فِي أَلْخَنَّةِ » وعن أبي ذر رضى الله عنه أنه قال قال الفقر اء لرسول الله

⁽١) حديث سمرة بن جندب أحب الكلام الى الله اربع _الحديث: رواه م

⁽٢) حديث أبي مالك الاشعرى الطهور شطر الايمان والحمدلله تملاً اليزان _الحديث: رواه موقد تقدم في الطهارة

⁽٣) حديث أبي هريرة كلتان خفيفتان على اللسان _ الحديث : متفق عليه

⁽٤) حديث أبى ذر أى الكلام أحب الى الله قال مااصطفى الله لملائكته سبحان الله و بحمده سبحان الله العظيم رواه م دون قوله سبحان الله المعظيم

⁽ ٥) حديث أن الله اصطفى من الـكلام سبحان الله والحمدلله _الحديث: ن فى اليوم والليلة و ك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبى هريرة وأبى سعيد الاانهما قالا فى ثواب الحمدلله كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة

⁽٦) حديث جابر من قال سبحان الله و مجمده غرست له نخلة في الجنة: ت وتالحسن و ن في اليوم والليلة وحب و ك وقال صحيح على شرط م وصححه

صلى الله عليه وسلم (١) ذهب أهل الدُّثور بالأجور ، يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم و يتصدقون بفضول أمو الهم، فقال « أُوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللهُ لَكُم ْمَاتَصَّدَّقُونَ بِهِ إِنَّ لَكُم ْ بِكُلّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةً وَتَحْمِيدَةٍ وَتَهْليلَةِ صَدَقَةً وَتَكْبِيرَةٍ صَدَقَةً وأَمْرُ ۚ بَعْرُ و فِ صَدَقَةٌ وَمَهْ يَ عَنْ مُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيَضَعُ أَحَدُكُمُ اللَّقَمَةَ فِي فِي أَهْلِهِ فَهِيَ لَهُ صَدَقَةً وَفِي بُضْعِ أَحَدَكُم صَدَقَةٌ » قالوا يارسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون لهفيها أجر؟ قال صلى الله عليه وسلم « أَرَأُ يْتُمْ لَوْ وَضَمَهَا فِي حَرَا مِ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وزْرْ؟ قَالُوانَمَعْ. قَالَ كَذَلِكَ إِنْ وَضَعَهَا فَي أَخْلَالِ كَانَ لَهُ فِيهَا أَجْرُتُهُ وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « سَبَقَ أَهْلُ أَكْأُمُوال بِالْأَجْرِ . يَقُدُولُونَ كَمَا نَقُدُولُ وَيُنْفِقُونَ وَلَا نُنْفَقِي . فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَّلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « أَفَلَا أَدُلَّكَ عَلَى عَمَلِ إِذَا أَنْتَ عَمِلْتَهُ أَدْرَكْتَ مَنْ قَبْلَكَ ، وَفُقْتَ مَنْ بَعْدَكَ إِلاَّ مَنْ قَالَ مِثْلَ قَوْلِكَ تُسَبِّحُ اللَّهَ بَعْدَ كُلِّصَلاّةِ ثَلاَثَاوَثَلاَ ثِينَ وَتَحْمَدُ ثَلاَثَاوَ ثَلاَ ثَيْنَ وَثُكَلِّبُ أَرْبَعًا وَثَلاَ ثِينَ» . وروت بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال « عَلَيْكُنَّ بالتَّسْبيحِ وَالتَّهْليل وَالتَّقْدِيسِ فَلا تَغْفُلْنَ وَاعْقدْنَ بِالْأَنَامِلِ فَأَنَّهُمْ مُسْتَنْطِقات ، يعني بالشهادة في القيامة . وقال ابن عمر رأيته صلى الله عليه وسلم (١) يعقد التسبيح . وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبوسعيد الحـدرى (° ﴿ إِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا إِلَهَ الْأَاللَّهُ وَاللَّهُ أَكَبَرُ قَالَ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ صَدَقَ عَبْدِي لَا إِلَّهَ إِلاَّ أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ ، وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا إِلَهَ اللَّا اللهُ وَحْدَهُ لَاشَرِيكَ لَهُ قَالَ تَعَالَى صَدَقَ عَبْدِي لَا إِلَهَ إِلاًّ أَنَا وَحْدِي لاَشَرِيكَ لَهُ وَإِذَا قَالَ لَا إِلهَ إِلاَّ اللهُ

⁽١) حديث أبى ذر قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالاجور يصلون كما نصلى الحـديث : رواه م

⁽٢) حديث أبى ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الاموال بالاجر يقولون كما نقول وينفقون ولا ننفق _ الحديث: رواه ه الا أنه قال قال سفيان لاأدرى أيتهن أربع ولاحمد في هذا الحديث وتحمد أربعا وثلاثين واسنادها جيد ولأبى الشيخ في الثواب من حديث أبى الدرداء وتكبر أربعا وثلاثين كما ذكر المصنف

⁽٣) حديث بسرة عليكن التسبيح والتهليل والتقديس والاتعفلن واعقدن بالانامل فانهامستنطقات: د تاك باسنادجيد

⁽٤) حدیث ابن عمر رأیته صلی الله علیه وسلم یعقد التسبیح قلت آنما هو عبد الله بن عمروبن العاص: کما رواه د ن ت وحسنه و ك

⁽ o) حديث أبى هريرة وأبى سعيد إذا قال العبد لا إله الا الله والله أكبر قال الله صدق عبدى الحديث: ت وقال حسن و ن فى اليوم والليلة و ه ك وصححه

وَلَاحَوْلَ وَلَاقُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللهُ سُبْحَانَهُ صَدَقَ عَبْدِي لَاحَوْلَ وَلَاقُوَّةَ إِلاَّبِي وَمَنْ قَالَهُنَّ عِنْدَ الْمَوْتِ لَمْ عَسَنَّهُ النَّارُ » وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه و سلم (١) أنه قال أيَمْجِزُ أَحَدُ كُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ فَقَيِلَ كَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ الله؟ فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُسَبِّحُ اللهَ تَعَالَى مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَيُكْتَبُ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ وَيُحَطُّ عَنْهُ أَلْفُ سَيِّئَةً ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « يَا عَبْدَ اللهِ بْنَ قَيْسِ أَوْ يَاأَ بِأَمُو سَى أَوَ لَا أَدُلُّكَ عَلَى كَنْزِ مِنْ كَنُوزِ ٱلْجُنَّةِ قَالَ مَلَى قَالَ قُلْ لَاحَوْلَ وَلَاقُوَّةَ إِلَّابِاللهِ » وفيرواية أخرى « أَلَا أُعَلِّمُكَ كُلِمَةً مِنْ كُنْزِ تَحْتَ ٱلْعَرْش . لَا حَوْلَ وَلاَ قُوْةَ إِلَّا بِاللهِ » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٣) « أَلاَ أَدُلُكَ عَلَى عَمَل مِنْ كُنُوزِ ٱلجُنَّةِ مِنْ تَحْتِ ٱلْعَرْشِ قَوْلِ لاَ حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ يَقُولُ اللهُ تَعَالَى أَسْلَمَ عَبْدِي وَاسْتَسْلَمَ » وقال صلى الله عليه وسلم: (') « مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ رَضِيتُ بِاللهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلاَ مِدِينًا وَبِالْقُرْءَانِ إِمَامًا وَبُحُمَّدِصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا وَرَسُولاً كَانَ حَقًّا عَلَى اللهِ أَنْ يُرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ » وفي رواية « مَنْ قَالَ ذَلِكَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ» وقال مجاهدإذاخر جالر جل من يبته، فقال بسم الله ، قال الملك هديت، فإذا قال. توكلت على الله قال المَلَكَ كَفيت، وإذا قال لاحول ولاقوة إلا بالله، قال المَلَكُ وقيت فتتفرق عنه الشياطين فيقولون ماتريدون من رجل ، قد هدى وكني ووقى لاسبيل لكم إليه

فان قلت: فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان ، وقلة التعب فيه ، صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها

⁽١) حديث مصعب بن سعد عن أبيه أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة _ الحديث : م الا أنه قال أو يحط كما ذكره المصنف وقال حسن صحيح

⁽ ٢) حديث ياعبد الله بن قيس أو ياأبا موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لاحول ولا قوة الا بالله : متفق عليه

⁽٣) حديث أبى هريرة عمل من كنر الجنة ومن تحت العرش قول لاحول ولا قوة الا بالله يقول الله والله أسلم عبدى واستسلم: ن فى اليوم والليلة و ك من قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله قال أسلم عبدى واستسلم وقال صححيح الاسناد

⁽٤) حديث من قال حين يصبح رضيت بالله ربا _الحديث: دن فى اليوموالليلة وك وقال صحيح الاسناد من حديث خادم النبى صلى الله عليه وسلم ورواه ت من حديث ثوبان وحسنه وفيه نظر ففيه سعد بن الرزبان ضعيف جدا

فاعلم أن تحقيق هذا لأيليق إلابعلم المكاشفة، والقدر الذي يسمح بذكره في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب ، فاما الذكر باللسان والقابُ لاهٍ فهو قليل الجدوى ، وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً (١) وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضا قليل الجدوى ، بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الاوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات، وهو غاية ثمرة العبادات العملية ، وللذكر أول وآخر ، فأوله يوجب الانس والحب ،وآخره يوجبه الانس والحب ويصدر عنه ، والمطاوب ذلك الانس والحب ، فإن المريد في بداية أمره قد يكون متكلفا بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عزوجل ، فان وفق للمداومة أنس به وانغرس في قلبه حب المذكور ، ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فان من المشاهد في العادات أن تذكر غائبا غير مشاهـ د بين يدى شخص وتكرر ذكر خصاله عنــده فيحبه ، وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ، ثم إذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أولا صار مضطرا إلى كثرة الذكر آخرا بحيث لايصبر عنه ، فإن من أحب شيئًا أكثر من ذكره، ومن أكثر ذكر شيء وأن كان تكلفا أحبه، فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يثمر الانس بالمذكور والحب له ، ثم يمتنع الصبر عنه آخرا فيصير الموجب موجباً والثمر مثمراً ، وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرءان عشرين سنة ، ثم تنعمت به عشرين سنة ، ولا يصدر التنعم إلامن الانس والحب ولايصدر الأنس إلامن المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصيرالتكلف طبعا ، فكيف يستبعد هذا ؟ وقد يتكلف الانسان تناول طعام يستبشعه أولا ، ويكابدأ كله ، ويواظب عليه فيصير موافقا لطبعه حتى لايصبر

عنه ، فالنفس معتادة متحملة لما تتكلف * هي النفس ماعودتها تتعود *

أى ما كلفتها أولا يصير لها طبعاً آخرا ، ثم إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله ، وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت ، فلا يبقى معه فى القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ، ولا يبقى إلاذكر الله عزوجل

⁽١) حديث الدال على أن الذكر والقلب لا ه قليل الجدوى: ت وقال حسن والحاكم وقال حديث مستقيم الاسناد من حديث أبى هريرة واعاموا أن الله لايقبل الدعاء من قلب لاه

فانكان قد أنس به تمتع به و تلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه ، إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصد عن ذكر الله عز وجـل ولايبقي بعد الموت عائق ، فكانه خلى بينه وبين محبوبه فعظمت غبطته وتخلص من السجن الذي كان ممنوعا فيه عما به أنسه، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: (١) « إِنَّ رُوحَ الْقُدُس نَفَتَ فِي رَوعِي ، أَحْبِبْ مَأَحْبَبْتَ فَإِنَّكَ مُفَارِثُهُ » أراد به كل ما يتعلق بالدنيا ، فإن ذلك يفني في حقه بالموت ، فكل من عليهافاًن ويبقى وجه ربك ذو الجلال والأكرام، وانما تفني الدنيا بالموت في حقه إلى أن تفني في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله ، وهذا الانس يتلذذ به العبد بعد مو ته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ، ويترقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يبعثر مافى القبور ويحصل مافى الصدور، ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت ، فيقول انه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فانه لم يعدم عدما يمنع الذكر بل عدما من الدنيا وعاكم الملك والشهادة لامن عاكم الملكوت، وإلى ماذكرناه الأشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « الْقَبْرُ إِمَّا حُفْرَةٌ مِنْ حُفَرِ النَّارِ أُورُوضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الجُنَّةِ » و بقوله صلى الله عليه وسلم : (٣) « أَرْوَاحُ الشُّهَدَاء فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خُضرٍ » و بقوله صلى الله عليهِ وسلم (¹) لقتلى بدر من المشركين « يَافُلاَنُ يَافُلاَنُ » وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم « هَلْ وَجَدْتُمْ مَاوَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَإِنِّي وَجَدْتُ مَاوَعَدَ نِي رَبِّي حَقًّا » فسمع عمر رضى الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله كيف يسمعون وأنَّى يجيبون وقد جيفوا ، فقال صلى الله عليه وسلم « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَأَا ْنَتُمْ بِأَسْمَعَ لِكَلَّامِي مِنْهُمْ وَلَكُنَّهُمْ

⁽۱) حدیثان روح القدس نفث فی روعی أحبب من أحبت فانك مفارقه : تقدم فی الكتاب السابع من العلم (۲) حـدیث القبر اما حفرة من حفر النار أو روضة من ریاض الجنة : ت من حدیث أبی سعید بتقدیم و تأخیر و قال غریب قلت فیه عبید الله بن الولید الوصافی ضعیف

⁽٣) حديث أرواح الشهداء فى حواصل طيور خضر : م من حديث ابن مسعود انه سئل عن هذه الآية و كل حديث أبن مسعود انه سئل عن ذلك فقال و لا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أموانا ـ الآية قال أما أنا قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم فى جوف طير خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفى رواية ت أما أنا سألنا عن ذلك فأخبرنا وذكر صاحب مسند الفردوس ان ابن منبع صرح برفعه فى مسنده

⁽٤) حدیث ندائه لقتلی بدر من الشرکین یافلان یا فلان وقد سماهم آنی قد وجدت ماوعدنی ربی حقا فهل وجدتم ماوعدکم ربکم حقا : م من حدیث أنس

فأما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) « أَرْوَاحُهُمْ فِي حَوَاصِل طُيُورٍ خُضْرٍ مُعَلَّقَةٍ تَحْتَ الْعَرْشِ» وهذه الحالة وما أشير بهذه الألفاظ إليه لاينافي ذكرالله عزوجل وقال تعالى : (وَلَا تُحْسَبَنَّ النَّينَ قُتِلُو الْهِ سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتًا بَل أَحْيَا مِعِنْدَرَبِّ مِي يُر وَقُونَ * فَرحِينَ عَا آتَاهُ اللهُ مِن إ فَصَلِهِ وَيَسْتَبْشِرُ وَنَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ (١) اللَّه يَهْ ولأجل شرَفُ ذكر الله عزوجِل عظمت رتبة الشهادة ، لأن المطلوب الخاتمة ونعني بالخاتمة وداع الدنيا والقــدوم على الله ، والقلبُ مُستغرق بالله عز وجل منقطعُ العلائق عن غيره ، فإن قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل ، فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة الافى صف القتال ، فانه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده ، بل من الدنيا كلها فانه يريدها لحياته ، وقد هو"ن على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته ، فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك عظم أمر الشهادة ، وورد فيه من الفضائل مالا يحصى، فمن ذلك انه لما استشهد عبدالله بن عمرو الأنصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) لجابر « أَكَا أَبَشِّرُكَ يَاجَابِرُ قَالَ بَلِّي بَشَّرَكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَنَّ وَجَلَّ أَحْيَا أَبَاكَ فَأَقْعَدَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَيْسَ بَيْنَهُ و بَيْنَهُ سِتْنَ فَقَالَ تَعَالَى تَمَنَّ عَلَيَّ يَاعَبْدِي مَاشِئْتَ أَعْطِيكُهُ فَقَالَ يَارَبِّ أَنْ تَرُدَّ فِي إِلَى الدُّنْيَا حَتَّى أَقْتَلَ فِيكَ وَفِي نَبِيِّكَ مَنَّةً أَخْرَى فَقَالَ عَنَّ وَجَلَّ سَبَقَ الْقَضَاء مِنِّي بِأَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ » ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة ، فانه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا اليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ، ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة ، فإن القلب وإن ألزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب ، لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا، ولا ينفك عن فترة تعتريه، فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا، والحالة هذه ، فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيحن بعد الموت اليه ، ويتمنى الرجوع إلى الدنيا ، وذلك لقلة حظه في الآخرة ، إذ يمـوت المرء على ما عاش عليه ، و محشر على مامات عليه ، فأسهم الأحوال عن هـذا الخطر خاتمة الشهادة ،

⁽۱) حدیث أرواح المؤمنین فی حواصل طیور خضر معلقة تحت العرش: ه من حدیث كعب بن مالك ان أرواح المومنین فی طیر خضر تعلق بشجر الجنة وروی ن بلفظ انما نسمة المؤمن طائر ورواه ت بلفظ أرواح الشهداء وقال حسن صحیح

⁽٢) حديث ألا أبشرك ياجابر قال بلى بشرك الله بالحير قال ان الله أحيا أباك وأقعده بين يديه وليس بينه و بينه ستر فقال تعالى تمن على _ الحديث : ت وقال حسن و ه ك وصحح اسناده من حديث جابر

إذا لم يكن قصد الشهيد (١) نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك كما ورد به الخبر ، بل حب الله عن وجل ، وإعلاء كلته ، فهذه الحالة هي التي عبر عنها بأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الحنة ، ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معني قولك ، لاإله إلا الله ، فانه لامقصود له سوى الله عن وجل وكل مقصود معبود ، وكل معبود إله ، فهذا الشهيد قائل باسان حاله لاإله إلا الله ،إذ لامقصود له سواه،ومن يقول ذلك باسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ، ولذلك فض لرسول الله عليه وسلم (٢) « قَوْلَ لاَ إِلهَ إِلاَ الله عَلَى سائر الله وذكر ذلك مطلقا في مواضع الترغيب ، ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله غلصاً ومعني الاخلاص مساعدة الحال للمقال .

فنسأل الله تعالى ،أن يجعلنا فى الخاتمة من أهل لاإله إلا الله حالاً ومقالاً ، وظاهراً وباطناً حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها ، بل متبرمين بها ومحبين للقاء الله، فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ، فهذه مرامن إلى معانى الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها فى علم المعاملة

الباب إلثاني

في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية المأثورة وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيد الدعاء

قال الله تعال : (وَ إِذَا سَأَلَكَ عَبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيثُ أُجِيبُ دَعْوَةَ الَّدَاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي (١) وقال تعالى : (أَدْعُوا رَبَّكُم ْ تَضَرَّعاً وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُ الْمُعْتَدِينَ (٢)

⁽۱) حدیث الرجل یقاتل لنیل مال أو أن یقال شجاع أو غیر ذلك: متفق علیه من حدیث أبی موسی قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الرجل یقاتل للذكر والرجل یقاتل للمعنم والرجل یقاتل للدکر مكانه فمن فی سبیل الله قال من قاتل لتكون كلة الله هی العلیافهو فی سبیل الله (۲) حدیث تقضیل لااله الا الله علی سائر الاذكار: توقال حسن و ن فی الیوم واللیلة و همن حدیث جابر (۲)

⁽١) القرة: ١٨٦ (٢) الأعراف: ٥٥

وقال تعالى: (وَقَالَ رَبُّكُمُ الْاَعُو فِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ اللَّيْنِ يَسْتَكْبِرُ وَنَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (١) وقال عز وجل: (قُلِ الْاَعُ عُلِيهِ اللّه عليه وسلم (١) أنه قال « إِنَّ النَّعاءَ هُو الْعِبَادَةُ. وروى النعان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال « إِنَّ النَّعاءَ هُو الْعِبَادَةُ ، ثُمَّ قَرَأً له وَهُو فِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ " الآية . وقال صلى الله عليه وسلم (١) « الله عَنْ وَجَلَّ مِن الله عَايه و وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم (١) قال « لَيْسَ شَيْءٍ أَكُرَ مَعَلَى الله عَنْ وَجَلَّ مِن الله عَايه و والله عليه و سلم (١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَا يُخْطِئُهُ مِن الله عنه ، يكنى من الدعاء مع البرو أَنَّ الله عليه و الله عليه و الله عليه وسلم (١) « وقال صلى الله عنه ، يكنى من الدعاء مع البرو إِنَّ الْعَبْدَ وَرَكُهُ " وقال أبوذر رضى الله عنه ، يكنى من الدعاء مع البرمايك في الطعام من الملح ، وقال صلى الله عليه وسلم (١) « سَاوُ اللهَ تَعَالَى مِن فَضْلُهِ فَإِنَّ اللهُ تَعَالَى مِن فَضْلُهُ وَإِمَا خَيْنَ يُدَّظُولُ الْفَرَجِ " »

آداب الرعاء

وهي عشرة

الأول: أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة ، كيوم عرفة من السنة ، ورمضان من الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت السحر من ساعات الليل ، قال تعالى : الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت السحر من ساعات الليل ، قال تعالى : (وَ بِالْأَسْحَارِهُمْ يَسَتَغْفِرُ ونَ (٣) . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « يَنْزِلُ اللهُ تَعَالَى كُلَّ لَيْلَةً إِلَيْ سَمَاءِ اللهُ نَيا حِينَ يَبْقَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَخِيرُ فَيَقُولُ عَنَّ وَجَلَّ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسَا أَلْنِي

تخير الاوقات الشريفة

﴿ الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله ﴾

(١) حديث النعان بن بشير ان الدعاءهو العبادة: أصحاب السنن و ك وقال صحيح الاسنادوقال تحسن صحيح (٢) حديث الدعاء منح العبادة: ت من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا نعر فه إلا من حديث بن لهيعة (٣) حديث أبي هريرة إليس شيء أكرم عندالله من الدعاء: توقال غريب و ه حب ك وقال صحيح الاسناد

(٤) حديث ان العبد لأيخطئه من الدعاء احدى ثلاث اما ذنب يغفر له واما خير يعجل له واما خير يدخر له : الديلمى فى الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن أبان بن أبى عياش وكلاها ضعيف : ولأحمد و خ فى الادب والحاكم وصحح اسناده من حديث أبى سعيد اما أن تعجل له دعوته واما أن يدخر له فى الآخرة واما أن يدفع عنه من السوء مثلها

(o) حديث سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج: ت من حديث ابن معين وغيره مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قلت وضعفه ابن معين وغيره

(٦) حديث ينزل الله كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة من مراح عن الله عن الله عن الله الداريات : ١٨ مراح : ١٨٠ من الله مراء : ١٠٠ الله الداريات : ١٨ مراح : ١٨٠ من الله مراء : ١٨٠ من الله من الله مراء : ١٨٠ من الله مراء : ١٨٠ من الله من الله من الله من الله من الله من الله مراء : ١٨٠ من الله من

ُفَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُ نِي فَأُغْفُرِلَهُ » . وقيل إن يعقوب صلى الله عليه وسلم أنما قال (سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي(') ليدعو في وقت السحر، فقيل : انه قام في وقت السحر يدعو، وأولاده يؤمنون خلفه ، فأوحى الله عز وجل إليه ، أنى قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء

الثانى: أن يغتنم الاحوال الشريفة. قال أبو هريرة رضى الله عنه. إن أبواب السماء الا موال الشريفة تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى ، وعند نزول الغيث ، وعند اقامة الصلوات المكتوبة ، فاغتنموا الدعاء فيها ، وقال مجاهد. إن الصلاة جعلت في خير الساعات ، فعليكم بالدعاء خلف الصلوات ، وقال صلى الله عليه وسلم (١) « الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ لَا يُرَدُّ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أيضاً « الصَّائِمُ لَا تُرَدُّ دَعْوَ لَهُ » وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضاً ، إذوقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصــه ، وفراغه من المشوِّشات، ويوم عرفة ويوم الجمعة، وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب على استدرار رحمة الله عز وجل، فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى مافيها من أسرار لايطلع البشرعليها، وحالة السجوداً يضاً أجدر بالاجابة ، قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) « أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُو َسَاجِدٌ فَأَ كُثِرُوا فيهِ مِنَ الدُّعَاءِ »وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (ن) أنه قال « إِنِّني نَهِيتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْءَانَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّ كُوعُ فَعَظِّمُوا فِيهِ الرَّبَّ تَعَالَى وَأَمَّا السُّحُودُ فَاجْتَهَدُوا فِيهِ بِالدُّعَاءِ فَإِنَّهُ أَمْنُ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ»

الثالث: أن يدعو مستقبل القبلة ، ويرفع يديه بحيث يرى بياض ابطيه ، وروى جاربن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (⁶⁾ « أَتَى الْمُو ْقِفَ بِعَرَفَةَ وَاسْتَقْمَلَ الْقِبْلَةَ وَكُم ْيَزَلْ

استقبال القبد

اغثنام

⁽١) حديث الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد : د ن في اليوم والليلة و ت وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدي وابن القطان ورواه في اليوم والليلة باسناد آخر جيد وحب و ك وصححه

⁽ ٧) حديث الصائم لاترد دعوته : ت وقال حسن و ه من حديث أبي هريرة نزيادة فيه

⁽٣) حديث أبي هريرة أقرب مايكون العبد من ربه وهو ساجد فأ كثروا من الدعاء : رواه م

⁽٤) حديث ابن عباس انني نهيت أن أفرأ القرءان راكعا أو ساجدا _ الحديث: م أيضا

⁽ ٥) حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس : م دون قوله يدعو فقال مكانها واقفا و ن من حديث أسامة بن زيدكنت ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله ثنات

⁽۱) نوسف : ۹۸

يَدْعُو حَتَى غَرُبَتِ الشَّمْسُ ». وقال سامان قال سول الله صلى الله عليه وسلم (۱ « إِنَّ رَبَّكُمْ عَيِيدُهِ إِذَا رَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهَا صُفْرًا ». وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم (۲ و كَانَ يَرُفَعُ يَدَيْهِ حَتَى يُرَى بِيَاضُ إِبِطَيْهِ فِي الدُّعَاءِ وَلَا يُشِيرُ بأَصْبُعُهِ » صلى الله عليه وسلم (۲ و هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم (۳ مر على انسان يدعو ويشير باصبعيه السبابتين فقال صل الله عليه وسلم « أَحَدُأَ حَدْ » أى اقتصر على الواحدة. وقال أبو الدرداء رضى الله عنه ارفهوا هذه الايدى قبل أن تغل بالاغلال

ثم ينبغى أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء . قال عمر رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم () «إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّ هُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بهما وَجْهَهُ » وقال ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم () «إِذَا دَعَا ضَمَّ كَفَيْهِ وَجَعَلَ بُطُو نَهُماً مِمَا يَلِي وَجْهَهُ » فهذه هيا ت اليد . ولا يرفع بصره إلى السماء . قال صلى الله عليه وسلم () « ليَنْتَهَيَنَ أَقُوالُمْ عَنْ رَفْعِ هيا ت اليد . ولا يرفع بصره إلى السماء . قال صلى الله عليه وسلم () « ليَنْتَهَيَنَ أَقُوالُمْ عَنْ رَفْعِ أَبْصَارُهُمْ »

الرابع: خفض الصوت بين المخافتة والجهر. لماروى أن أباموسى الأشعرى. قال قدمنا معرسول الله. فامادنو نامن المدينة كبروكبرالناس ورفعو اأصواتهم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم (٧) انفاصه الصوت «ياً أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ بَيْنَ أَعْنَاقِ رِكَا بِكُمْ»

(۱) حدیث سلمان إن ربکم حبی کریم یستحی من عبده اذا رفع یدیه أن یردهما صفرا : د ت وحسنه و هم که و قال أسناد صحیح علی شرطها

(٢) حدیث أنس كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه فی الدعاء ولا يشير باصبعه: م دون قوله ولا يشير باصبعه والحدیث : متفق علیه لكن مقید بالاستسقاء

(٣) حديث أبى هريرة مم على انسان يدعو باصبعيه السبابتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد أحد: ن وقال حسن و ه ك وقال صحيح الاسناد

(٤) حدیث عمر کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مد یدیه فی الدعاء لم یردهما حتی یسح بها وجهه ت وقال غریب و ك فی المستدرك وسكت علیه وهو ضعیف

(o) حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل بطو نهما مما يلي وجهه: الطبراني في الكبير بسند ضعيف

(٦) حديث لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم الى السهاء عنـــد الدعاء أو لتخطفن أبصارهم : م من حديث أبى هريرة وقال عند الدعاء فى الصلاة

(٧) حــديث أبى سوسى الأشعرى ياأيها الناس ان النبى تدعون ليس بأصم ولا غائب: متفق عليه مع اختلاف واللفظ الذي ذكره المصنف لابي داود

قالت عائشة رضى الله عنها فى قوله عز وجل ((وَلَا تَجْهُرُ بِصَلاَ تِكَ وَلَا تُخَافَتْ بِهَا (() أَوَلا تَجْهُرُ بِصَلاَ تِكَ وَلَا تُخَافَتْ بِهَا (() أَدْ نَادَى رَبَّهُ أَى بِدَعَائك . وقد أثنى الله عز وجل على نبيه زكرياء عليه السلام حيث قال : (إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِيداء خَفِيّاً (٢)) وقال عز وجل : (أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضُرُّعاً وَخُفْيَةً (٢))

الخامس: أن لا يتكلف السجع في الدعاء. فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتَكَلَفُ لا يَناسَبُه، قال صلى الله عليه وسلم (٢) « سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ » وقد قال عز وجل: (ادْعُوا رَ بَّكُمْ تَضُرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِثُّ الْمُعْتَدِينَ () قيل معناه التكلف للاسجاع ، والاولى أن لايجاوز الدعوات المأثورة فانه قد يعتدي في دعائه ، فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته ، فما كل أحد يحسن الدعاء ، ولذلك روى عن مُعاذ رضي الله عنه . أن العلماء يحتاج إليهم في الجنــة . اذ يقال لأهل الجنة تمنوا ، فلا يدرون كيف يتمنُّون حتى يتعاموا من العاماء، وقد قال صلى الله عليه وسلم (٣) ﴿ إِيَّاكُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ حَسْبُ أُحَدِكُمْ . أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ اكِنَّةَ وَمَاقَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وعَمَلٍ وأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلِ وَعَمَلِ » وفي الخبر « سَيَأْتِي قَوْمْ يَعْتَذُونَ فِي الدُّعَاءِ والطُّهُور » ومر بعض السلف بقاص يدعو بسجع ، فقال له . أعَلَى الله تبالغ؟ أشهد لقد رأيت حبّيباً العجمي يدعو وما يزيد على قوله . اللهم اجعلنا جيدين ، اللهم لا تفضحنا يوم القيامة ، اللهم وفقنا للخير ، والناس يدعون من كل ناحية وراءه ، وكان يعرف بركة دعائه ، وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار، لا بلسان الفصاحة والانطلاق، ويقال ان العاماء والابدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلات فما دونها ، ويشهد له آخر سورة البقرة ، فإن الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك

عدم₎ شكلف السجع

^(,) حديث عائشة في قوله تعالى _ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها _ أي بدعائك : متفق عليه

⁽٢) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء وفي روايةوالطهور : د ه حب ك من حديث عبد الله بن مغفل

⁽٣) حديث ايا كم والسجع في الدعاء محسب أحدكم أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل غريب بهذا السياق وللبخارى عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفعلون الاذلك: وهك واللفظ له وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة الى آخره

⁽١) الاسراء: ١١٠ (٢) مريم: ٣ (٤،٣) الاعراف: ٥٥

واعلم أن المراد بالسجع هو المتكلف من الكلام، فان ذلك لا يلائم الضراعة والذلة، وإلا فني الأدعية المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله صلى الله عليه وسلم (() « أَسْأَلُكَ الأَمْنَ يَوْمَ الله عيد . وَالْجُنَّةَ يَوْمَ الْخُلُود مِعَ المُقرّبينَ الشَّهُود وَالر مُ كَع السَّجُود المُوفين بِالْعُهُود إِنَّكَ رَحِيم وَدُود وَ وَالر أَكَ تَفْعَلُ مَا تُريدُ » وأمثال الشَّهُود وَالر مَن الدعوات ، أوليلتمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكاف ، فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل

التضرع والخشوع

السادس: التضرع والخشوع، والرغبة والرهبة، قال الله تعالى (إِنَّهُمْ كَانُوا يُساَرِعُونَ فِي النَّهُ الله تعالى (إِنَّهُمْ كَانُوا يُساَرِعُونَ فِي النَّهُ عَنْ وَجَلَدُ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً (٢) وقال عز وجل: (أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً (٢) وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِذَا أَحَبَّ اللهُ عَبْداً ا بْتَلَاهُ حَتَّى يَسْمَعَ تَضَرُّعَهُ »

الايقاله بالامابة

السابع: أن يجز مالدعاء، ويوقن بالاجابة، ويصدق رجاءه فيه، قال صلى الله عليه وسلم (") « لَا يَقُلْ أَحَدُ كُمْ إِذَا دَعَا اللَّهُمَّ اُغْفِرْ لِى إِنْ شَدْتَ اللَّهُمَّ اُرْحَمْني إِنْ شَدْتَ لِيَعْزِمَ اللَّهُمَّ اللَّهُ عَلَيه وسلم (") إِذَا دَعَا أَحَدُ كُمْ فَلَيْعَظِمِ الرَّغْبَةَ فَإِنَّ الله فَإِنَّ الله عليه وسلم (") « ادْعُوا الله وَأُنتُمْ مُوقِنُونَ بِالإِجابَة وَاعْلَمُوا لا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٍ » وقال صلى الله عليه وسلم (") « ادْعُوا الله وَأَنتُمْ مُوقِنُونَ بِالإِجابَة وَاعْلَمُوا الله عَنْ عَرَقُورُ وَاللهُ عَنْ الله عليه وسلم (") « ادْعُوا الله وقال سفيان بن عيينة . لا يمنعن أحدكم أنَّ الله عَنْ عَرْ وَجَلَّ لا يَسْتَجِيبُ دُعَاءً مِنْ قَلْبِ غَافِلٍ » وقال سفيان بن عيينة . لا يمنعن أحدكم

(۱) حدیث أسألك الأمرف یوم الوعید والجنة یوم الخلود مع المقربین الشهود والركع السجود الموفین بالعهود انك رحیم ودود وانك تفعل ماترید: ت من حدیث ابن عباس سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لیلة حین فرغ من صلاته فذكر حدیثا طویلا من جملته هذا وقال حدیث غریب انتهی وفیه محمد بن عبد الرحمن بن أبی لیلی سیء الحفظ

(٢) حديث إذا أحب الله عبد ابتلاه حتى يسمع تضرعه: أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس اذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صبال الحديث: وفيه دعه فاني أحب أن أسمع صوته وللطبر اني من حديث أبي أمامة ان الله يقول للملائكة انطلقوا إلى عدى فصبوا عليه البلاء الحديث: وفيه فاني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف

(٣) حديث لايقل أحدكم اللهم اغفرلى أن شئت اللهم ارحمني أن شئت ليعزم المسألة فأنه لامكره له: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء : حب من حديث أبي هريرة

(o) حديث ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعاموا أن الله لايستجيب دعاء من قل غافل: ت من حديث أبي هريرة وقال غريب: و ك وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح المرى و هو أحد زهاد البصرة قلت لكنه ضعيف في الحديث

⁽۱) الانبياء: • p (۲) الاعراف: ٥٥

من الدعاء ما يعلم من نفسه ، فان الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق ابليس لعنه الله ، إِذ قال (رَبِّ فَأَنْظِرْ بِيَ إَلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * قَالَ إِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنْظَرِينَ ('')

الثامن: أن يلح في الدعاء، ويكرره ثلاثا، قال ابن مسعود كان عليه السلام (١) « إِذَادَعَا دَعَا ثَلَاثًا وَ إِذَاسَأَلَ شَلَّ اللهُ عَلَيْهُ وَيَنْبَعِي أَنْ لا يستبطى الإِجابة لقو له صلى الله عليه و سلم (٢) « يُسْتَجَبُ لِأُحدَكُم مَا لَم في يَعْجَلْ فَيَقُولُ قَدْ دَعَو ثَ فَلَم يُسْتَجَبُ لِي فَإِذَا دَعَو تَ فَاسْأَل الله عَنْ وَجل منذ عشرين سنة حاجة الله كثيراً فَإِنَّكَ تَدْعُو كَرِيمًا: وقال بعضهم الى أن يو فقني لترك ما لا يعنيني، وقال صلى الله عليه و سلم (٣) وما أَجابني وأنا أرجو الإجابة ، سألت الله تعالى أن يو فقني لترك ما لا يعنيني، وقال صلى الله عليه و سلم (٣) « إِذَا سَأَل أَحدُ كُم وربَّهُ مَسْأً لَه فَتَعرَّ فَ الإِجابة فَلْيقُلُ أَخَم دُللهِ الّذِي بِنِعْمَتُه تَتِم الصَّالِحَاتُ وَمَن أَبْطَأَ عَنْهُ شَيْءٍ مِن ذَلِكَ فَلْيقُلُ أَخَمْ دُللهِ عَلَى كُلِّ حَالَ »

افتنام الدعاء بالذك

الا, لحاح فى الدعاء

وَيَرُدُّ الأَخْرَى » رواه أبو طالب المكي

⁽١) حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم اذا دعادعا ثلاثا بو اذاسأل سأل ثلاثا: رواه مسلم وأصله: متفقّ عليه

⁽٢) حديث يستحاب لاحدكم مالم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي : متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث اذا سأل أحدكم مسألة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحاتومن أبطأ عنه من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال: البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا باسناد ضعيف

⁽٤) حديث سلمة بن الاكوع ماسمعت رسول الله صلى الله عليهوسلم يستفتح الدعاء الااستفتحه وقال سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب: أحمد و ك وقال صحيح الأسناد قلت فيه عمر بن راشد اليمامي ضعفه الجمهور

⁽ o) حديث اذا سألتم الله حاجة فابدءوا بالصلاة على فان الله تعالى أ كرم من أن يسأل حاجتين فيعطى احداها ويرد الاخرى: لم أجده مرفوعا وانما هو موقوف على أبى الدرداء

⁽١) الاعراف: ١٥، ١٤

التوبة

النميمة وأثرها نىإحباطالدعاء

رد المظالم

الاقدار بالاساءة

العاشر: وهو الأدب الباطن، وهو الأصل في الاجابة، التوبة ورد المظالم والاقبال على الله عز وجل بكنه الهمة ، فذلك هو السبب القريب في الاجابة ،فيروى عن كعب الأحبار أنه قال: أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج موسى ببنى اسرائيل يستسقى بهم ، فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يسقوا ، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام أنى لااستجيب لك ولا لمن معك وفيكم عَمَّام، فقال موسى يارب ومن هو حتى نخرجه من بيننا ، فأوحى الله عز وجل إليه ياموسى أنهاكم عن النميمة وأكون عاماً ، فقال موسى لبني اسرائيل توبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النميمة فتابوا ، فأرسل الله تعالى عليهم الغيث ، وقال سعيد بن جبير . قط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا ، فقال الملك لبني اسرائيل ليرسلنّ الله تعالى علينا السماء أو لنؤذينه ، قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء . فقال . أقتل أولياءه وأهل طاعته ، فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء. وقال سفيان الثورى بلغني أن بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل، وأكلوا الأطفال، وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال يبكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام، لو مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحفى ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء، وتكل ألسنتكم عن الدعاء، فاني لأأجيب لكر داعيا ، ولا أرحم لكم باكيا ، حتى تردوا المظالم إلى أهلها ، ففعلوا فمطروا من يومهم ، وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قحط، فخرجوا مرارا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم انكم تخرجون إلى بأبدان نجسة وترفعون إلى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملاَّتُم بطو نكم من الحرام،الآن قد اشتدّ غضي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بعدا ، وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقى فمرّ بنملة ملقاة على ظهرها ، رافعة قوائمها إلى السماء، وهي تقول. اللهم أنا خلق من خلقك، ولاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا ، فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم . وقال الأوزاعي . خرج الناس يستسقون ، فقام فيهم بلال بن سعد . فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال يامعشر من حضر ألستم مقرّين بالاساءة ؟ فقالوا اللهم نعم ، فقال اللهم إنا قد سمعناك تقول (مَاعَلَى ٱلْمُحْسنينَ مِنْ سَبِيلِ ('') وقدأقر رنا بالأساءة فهل تكون مغفرتك إلالمثلنا،اللهم فاغفر لنا وارحمنا واسقنا

كفارة النظر إلى المرأة

فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا.وقيل لمالك بن دينار،ادع لنا ربك فقال أنكرتستبطئون المطر، وأنا أستبطئ الحجارة، وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقى فلما صنجروا قال لهم عيسى عليه السلام . من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة الأواحد، فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنب ؟ فقال والله ماعلمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي، فرت بي امرأة فنظرت إلها بعيني هذه فلماجاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فانتزعتها واتبعت المرأة بها فقال له عيسي عليه السلام فادع الله حتى أؤمن على دعائك ، قال فدعا فتجللت السماء سحابا ، ثم صبت فسقوا ، وقال يحيى الغساني . أصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام، فاختاروا ثلاثة من علمائهم، فخرجوا حتى يستسقوا بهم ، فقال أحدهم . اللهم انك أنزلت في توراتك أن نعفو عمن ظلمنا ، اللهم إنا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا ، وقال الثاني اللهم انك أنزلت في توراتك أن نعتق أرقاءنا، اللهم أنْ أَرْفَاؤُكُ فَاعتقنا ، وقال الثالث. اللهم انك أنزلت في توراتك أن لانرد المساكين إذا وقفوا بأبوابنا ، اللهم إنا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا ، وقال عطاء السلمي . منعنا الغيث فخرجنا نستسقى ، فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر ،فنظر إِليَّ فقال ياعطاء أهذا يوم النشور أو بعثر مافي القبور؟ فقلت لا ، ولكنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي ، فقال ياعطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية . فقلت بل بقلوب سماوية ، فقال هيهات ياعطاء قل للمتبهر جين لا تتبهر جوا، فإن الناقد بصير، ثم رمق السماء بطرفه، وقال الهي وسيدي ومولاى ، لاتهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالسر المكنون من أسائك ، وما وارت الحجب من آلائك إلا ماسقيتنا ماء غدقا فراتا تحيى به العباد وتروى به البلاد ، يامن هو على كل شيء قدير ، قال عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت ، وجاءت بمطر كأفواه القرب، فولى وهو يقول

أفلح الزاهدون والعابدونا * إذ لمولاهم أجاعوا البطونا أسهروا الأعين العليلة حبا * فانقضى ليلهم وهم ساهرونا شعاتهم عبادة الله حتى * حسب الناس ان فيهم جنونا

وقال ابن المبارك: قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم: إذ أقبل غلام أسود عليه قطعتا خيش. قد اتزر باحداهما وأاتي الأخرى على عاتقه فجلس إلى جنبي فسمعته يقول: الهي أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد حبست عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك ، فاسألك ياحليما ذا أناة ، يامن لا يعرف عباده منه إلا الجيل أن تسقيهم الساعة الساعة ، فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكتست السماء بالنمام وأقبل المطر من كل جانب ، قال ابن المبارك فجئت إلى الفضيل فقال مالى أراك كئيبا فقلت أمر سبقنا اليه غير نا فتو لاه دوننا ، وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخرم فشياعليه ويروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى بالعباس رضى الله عنه ، فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من الساء إلا بذنب ، ولم يكشف إلا بتوبة عمر من دعائه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من الساء إلا بذنب ، ولم يكشف إلا بتوبة ونواصينا بالتوبة ، وأنت الراعي لا تهمل الضالة ، ولا تدع الكسير بدار مضيعة فقد ضرع ونواصينا بالتوبة ، وأنت الراعي لا تهمل الضالة ، ولا تدع الكسير بدار مضيعة فقد ضرع بغيائك قبل أن يقنطوا فيهلكوا ، فانه لا يبأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، قال فل بغيائك قبل أن يقنطوا فيهلكوا ، فانه لا يبأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، قال فيا بغيائك قبل أن يقنطوا فيهلكوا ، فانه لا يبأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، قال فيا

الاستسفاء بالعباس

فضيلة الصدة على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى: (إِنَّ الله وَمَلاَ ثَكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِمًا '') وروى أنه صلى الله عليه وسلم '' «جَاء ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشْرَى ثُرَى فِي وَجْهِهِ وَسَلِمً اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ : إِنَّهُ جَاء بِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ أَمَا تَوْضَى يَا مُحَمَّدُ أَنْ لاَ يُصَلِّي فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ : إِنَّهُ جَاء بِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ أَمَا تَوْضَى يَا مُحَمَّدُ أَنْ لاَ يُصَلِّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلاَ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدُ مِنْ أُمَّتِكَ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدُ مِنْ أُمَّتِكَ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْكَ أَحَدُ مِنْ أُمَّتِكَ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدُ مِنْ أُمَّاتِكَ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ عَلَيْهُ عَشْرًا وَلا يُسَلِّمُ عَلَيْكُ أَحَدُ مِنْ أُمَّتِكَ عَلَيْكُ وَلِي أَنْهُ عَلَيْهُ وَسَلِي عَالَى عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْكُ أَمَّ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَلَيْكُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْكُ وَالْمُ عَلَيْكُ وَالْمُ عَلَيْكُ وَالْمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَشْرًا وَلا يُسَلِّمُ عَلَيْكُ مَا يُعْمَلِكُ أَنْ لا يُسَلِّى عَلَيْكُ مَا عَلْهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ وَلِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ

⁽۱) حدیث انه صلی الله علیه وسلم جاء ذات یوم والبشری تری فی وجهه فقال انهجا، نی جبریل علیه الصلاة والسلام فقال ماترضی یا محمد أن لایصلی علیك أحد من أمتك الا صلیت علیه عشرا ولا یسلم علیك أحد من أمتك الا سلمت علیه عشرا: ن و حب من حدیث أبی طلحة باسناد جید مین الاحزاب: ٥٦ - نالث به إحیاء

إِلاَّ سَلَمْتُ عَلَيْهِ عَشْراً » وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « مَنْ صَلَّى عَلَيْ صَلَّتْ عَلَيْهِ اللهَ اللهَ عَلَيْهِ اللهَ عَلَيْهِ اللهَ عَلَيْهِ اللهَ عَلَيْهِ اللهَ عَلَيْهِ وسلم : (٢) « إِنَّ اَوْلَى الناْسِ بِى اَ حُشَرُهُ عَلَى صَلَاةً » وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « بحَسْب اللهُ عَلَيْ مِن البُخُلِ أَنْ أَذْ كَرَ عَنْ البُخُلِ أَنْ أَذْ كَرَ عَنْ الْمُعْلَى عَلَى عَلَى عَلَى الله عليه وسلم : (١) « بحَسْب اللهُ عَلَيْهِ مِنْ البُخُلِ أَنْ أَذْ كَرَ عَنْ الصَّلاَةِ عَلَى آبُونُ مَا اللهُ عَيْهِ وسلم : (٥) « مَنْ صَلَّى عَلَى مَن أُمَّتِي كُتِب لَهُ عَشْرُ حَسَناتِ وَمُحِيَتْ عَنْهُ وَقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ صَلَّى عَلَى مَن أُمَّتِي كُتِب لَهُ عَشْرُ حَسَناتِ وَمُحِيت عَنْهُ عَشْرُ مَسَاتٍ وَمُحِيت عَنْهُ عَشْرُ سَلِيكَاتٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الأَذَانَ والإِقَامَةَ اللهُمَّ رَبّ عَنْهُ عَشْرُ سَلِيكَاتٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : (١) « مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الأَذَانَ والإِقَامَةَ اللهُمَّ رَبّ عَنْهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَالصَّلَاةِ وَالفَضِيلَة وَالشَّاعَةَ وَالصَّلَاة وَالفَضِيلَة وَالسَّيْعَة وَالشَّاعَة وَالصَّلَاة عَلَيْهِ مَلَ اللهُ عَلْهُ وَسَلَمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَالسَلَّا وَاللهُ عَلَى اللهُ عليه وسلم : (١) وَالسَّمَاعُ اللهُ عَلَيْهِ وَالسَّلَة وَالفَضِيلَة وَالسَّمَاءَة وَالصَّلَة عَلْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ وَالسَّامَة وَلَاهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلْهُ وَاللهُ عَلْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَاهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَهُ عَلَهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاللهُ عَلْهُ وَلَاللهُ عَلَيْهُ عَلْهُ وَالْمُ عَلْهُ وَالْهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَاهُ عَلَاهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَالْهُ عَلَاهُ وَالْعَلْمُ وَاللّهُ عَلَاهُ وَاللّهُ عَلَاهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَيْهُ وَ

(١) حديث من صلى على صلت عليه الملائكة ماصى فليقلل عبد من ذلك أوليكثر: ه من حديث عامر ابن ربيعة باسناد ضعيف والطبراني في الاوسط باسناد حسن

(٧) حديث أن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة : ت من حديث ابن مسعود وقال حسن غريبوحب

(٣) حديث بحسب امرىء من البخل أن أذ كر عنده فلا يصلى على : قاسم بن أصبغ من حديث الحسن (٣) ديث بحسب امرىء من البخيل : و ن وحب من حديث أخيه الحسن البخيل. من ذكرت عنده فلم يصل على ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح

(٤) حديث أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة : د ن ه حب ك وقال صحيح على شرط خ من حــديث أوس بن أوس وذكره بن أبى حاتم فى العلل وحكى عن أبيه أنه حديث منكر

(o) حدیث من صلی علی من أمتی کتبت له عشر حسنات و محیت عنه عشر سیئات : ن فی الیوم واللیلة من حدیث عمرو بن دینار وزاد فیه مخلصا من قلبه صلی الله علیه بها عشر صلوات و رفعه بها عشر درجات وله فی السیر ولا بن حبان من حدیث أنس نحوه دون قوله مخلصا من قلبه ودون ذكر محو السیئات ولم یذكر ابن حبان أیضا رفع الدرجات

(٢) حديث من قال حين يسمع الأذان والافامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عدك ورسولك واعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي :البخارى من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء وللمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن على المعمري في اليوم والليلة من حديث أبى الدرداء ذكر الصلاة فيه وله وللمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبى رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه واذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة _ الحديث : وزاد وتقبل شفاعته في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله لى الوسيلة وفيه فمن سأل الوسيلة وفيه فمن سأل

((﴿ مَنْ صَلَّى عَلَى ۖ فِي كِتَابِ لَمْ " تَزَلِ الْمُلَائِكَةُ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ مَادَامَ اسْمِي فِيذَكِ الكَتَابِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ﴿ إِنَّ فِي الأَرْضِ مَلاَئِكَةً سَيَّاحِينَ يُبَلِّغُونِي عَنْ امِتَى السَّلاَمَ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ﴿ لَيْسَأَحْدُ يُسَلِّمُ عَلَى ۗ إِلارَدَّ الله عَلَى مُحَدِّ عَلَى مُحَدِّ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ وَقَالَ للهُ عَلَى مُحَدِّ وَلَوْا اللّهُمُ صَلِّ عَلَى مُحَدِّ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ وَقَالَ لا قَوْلُوا اللّهُمُ صَلِّ عَلَى مُحَدِّ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ وَقَالَ اللهُمْ صَلِّ عَلَى مُحَدِّ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّ يَتَهِ كَمَا بَارَكْتَ وَالْمُ وَلَوْا اللّهُمْ صَلِّ عَلَى مُحَدِّ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِيَّةُ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِيَّةُ وَعَلَى آلِهِ وَقَلَى اللهُ عَلَى مُحْدَودُ وَلَوْا اللّهُمُ صَلِّ عَلَى مُحْدَةً عَبْدَ وَهِ عَلَى إِنْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيه وسلم الله الله عَلَى الله عَلَى عَلَى الله الله عَلَى اللهُ الله عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى ا

(١) حديث من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى في ذلك الكتاب: الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسندضعيف

(٢) حديث ان في الارض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتى السلام: تقدم في آخر الحج

(٣) حديث ليس أحد يسلم على الارد الله على روحي حتى أردعليه السلام: دمن حديث أبي هريرة بسندجيد

(٤) حديث قيل له يارسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته الحديث : متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي

(٥) حديث عمر في حنين الجذع و نبع الماء من بين أصابعه والاسراء به على البراق الى السهاء السابعة ثم صلاة الصبح من ليلته بالابطح وكلام الشاة المسمومة وانه دمى وجهه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر ولقو مى فانهم لا يعلمون وانه لبس الصوف وركب الحار وأردف خلفه ووضع طعامه بالارض ولعق أصابعه: وهو غريب بطوله من حديث عهر وهو معروف من أوجه أخرى . فحديث حنين الجذع: متفق عليه من حديث أنس وغيره . وحديث الاسراء: متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة الصبح بالا بطح . وحديث كلام الشاة السمومة: رواه د من حديث جابر وفيه انقطاع . وحديث أنه دعى وجهه وكسرت رباعيته : متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد . وحديث اللهم اغفر لقومى فأنهم لا يعلمون رواه البيهق في دلائل النبوة : والحديث في الصحيحمن حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم حكاه عن نبي من الانبياء ضر به قومه . وحديث لبس الصوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد . وحديث ركوبه الحمار واردافه خلفه: متفق عليه من حديث أسامة بن زيد . وحديث وضع طعامه بالارض : رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلا وللبخارى من حديث أنس ماأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط وحديث لعقه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك

حنين عمر رضى الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل أن يخبرك بالذنب، فقال تمالى: (عَفَا اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ (١) بأبى أنت وأمى يارسول الله، لقد بلغ من فضيلتكعنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم، فقال عز وجل :(وَإِذْ أُخَذْنَا مَنْ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْراهِيمَ (٢) الآية، بأبيأنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل الناريودون أن يكو نوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون (يَقُولُونَ يَالَيْتَنَا أَطَعْنَا اللهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَا (") بأبي أنت وأمي يارسول الله، لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تتفجر منه الأنهار فاذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك بأبي أنت وأمى يارسول الله ؛ لئن كان سليان بن داود أعطاه الله الريح غدوّها شهر ورواحها شهر فماذا بأعجب من البراق حين سريت عليـه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح صلى الله عليك، بأبي أنت وأمي يارسول الله، لأن كان عيسي بن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فماذا بأعجب من الشاة المسمومة حين كلتك وهي مشوية فقالت لك الذراع لاتأكلني فاني مسمومة، بأبي أنت وأمي يارسول الله .لقد دعا نوح على قومه صى الله عليه وسلم فقال (رَبِّ لاَ تَدَرْعَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَافِرِينَ دَيَّاراً ('') ولو دعوت علينا بمثلها لهلكنا كلنا فلقد وطيء ظهركوأدمي وجهك وكسرت رباعيتك فابيت أن تقول إلا خيرا، فقلت « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقُوْمِي فَإِنَّهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ » بأبي أنت وأمي يارسول الله، لقد اتبعك في قلة سنك و قصر عمر ك مالم يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره، ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل، بأبي أنت وأمي يارسول الله، لولم تجالس إلا كفؤ الكماجالستنا: ولولم تنكح إلا كفؤ الك ما نكحت إلينا، ولولم تؤاكل إلاك فؤالك ماواكلتناه فلقدوالله جالستناو نكحت إليناووا كلتنا، ولبست الصوف، وركبت الحمار، وأردفت خلفك، ووضعت طعامك على الأرض، ولمقت أصابعك تو اضعاً منك صلى الله عليك وسلم، وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي، أماتتم الصلاة على في كتابك فما كتبت بعد ذلك إلاصليت وسلمت عليه، و روى عن أبى الحسن قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يارسول الله بم جوزى الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على مُحمد كلما ذكر والذاكر ونوغفل عن ذكر والغافلون، فقال صلى الله عليه وسلم جوزي عني أنه لا يوقف للحساب

لعض معجذانه صلى الله عليه وسلم نی منین عمر رضی اللّمنہ

ملي فی منین عمد رضی اللہ عنہ

تواضعه صلى الترعليه وسلم فی منین عمر رضی اللّہ عنہ

⁽١) التوبة: ٣٤ (٢) الأحزاب: ٧ (٣) الأحزاب: ٦٦ (١) نوح: ٢٦

فضيد الاستغفار

قال الله عزوجل: (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحشَةً أَوَظَلَمُوا أَنْفُسَمُ مْ ذَكَّرُوا اللهَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهُ أُو بِهِمْ (١)) وقال علقمة والاسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم فى كتاب الله عز وجل آيتان ماأذنب عبد ذنبا فقرأهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعمالي له ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلَوُا فَاحِشَةً أَوْظَامَوُا أَنْفُسَهُمْ (٢) الآية وقوله عز وجل (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْـلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْنَغْفِرِاللَّهَ يَجِدِاللَّهَ غَفُو رَّارَحِيا ۗ (") وقال عزوجل (فَسَبِّحْ بِحَمْدِرَ بِّكَ وَاسْتَغْفِرْ هُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّا بَا (أَ) وقال تعالى (وَأَلْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأُسْحَارِ (٥) وكان صلى الله عليه وسلم : (١) يكثر أن يقول « سُبْحَا نَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ »وقال صلى الله عليه وسلم: (٢) « مَنْ أَكْثَرَ مِنَ ٱلاِسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللهُ عَنَ ۗ وَجَلَّ لَهُ مِنْ كُلِّ هِمْ فَرَجًا وَمِن كُلِّ ضِيقٍ نَخرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبْ» وقال صلى الله عليه وسلم : (٣) « إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللهَ تَعَالَى وَأْتُو بُ إِلَيْهِ فِي ٱلْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً » هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم: (١) « إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قُلْبِي حَتَّى إِنِّي لأَسْتَغْفِرُ اللهَ تَعَاكَى فِي كُلِّيوْ مِمِانَةَ مَرَّةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم: (٥) « مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فَرَاشِهِ أَسْتَغْفُرُ اللهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَّهَ إِلاَّ هُو َ الْحَتَّى الْقَيْوْمَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَا نَتْ مِثْلَ زَبَدِ البَحْرِ أَوْعَدَدَ رَمْلِ عَالِيجِ أَوْعَدَدَ وَرَقَ الشَّجَرِ أَوْعَدَدَ أَيَّا مِ الدُّنْيَا » وقال صلى الله عليه وسلم

مزایا الاکثار من الاستففار

(٧) حديث من أكثر من الاستغفار جمل الله له من كل هم فرجاً ومن كل غم مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب : دن في اليوم والليلة ه ك وقال صحيح الاسنادمن حديثًا بن عباس وضعفه ابن حيان

(٣) حديث انى لأستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم سبعين مرة : خ من حديث أبى هريرة الأأنه قال أكثر من سبعين وهو فى الدعاء للطبرانى كما ذكره المصنف

(٤) حديث انه ليغان على قلمي حتى انى لاستغفر الله فى كل يوم مائة مرة : م من حديث الاغر

⁽۱) حدیث كان النبي صلى الله عليه و سلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم و محمدك اللهم اغفر لى انك أنت التواب الرحيم:

الحا كم من حدیث ابن مسعود و قال صحیح ان كان أبو عبیدة سمع من أبیه. و الحدیث متفق علیه من

حدیث عائشة انه كان یكثر أن يقول ذلك فی ركو عه و سجو ده دون قوله انك أنت التواب الرحيم

(۲) حدیث من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا و من كل غم مخرجا و رزقه من حیث

⁽ ٥) حديث من قال حين يأوى الى فراشه أستغفر الله الذى لااله الاهوالحى القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفر الله له ذنو به وان كانت مثل زبد البحر الحديث: ت من حديث أبى سعيدوقال غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافى قلت الوصافى وان كان ضعيفا فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة . رواه خ فى الماريخ دون قوله حين يأوى الى فراشه وقوله ثلاث مرات

⁽۲،۱) آل عمران : ۱۳۵ ^(۴) النساء : ۱۱۰ ^(٤) النصر : ۳ ^(۵) آل عمران :۱۷

(١) في حديث آخر . « مَنْ قَالَ ذَلِكَ غُفرَتْ ذُنُو بُهُ وَإِنْ كَانَ فَارًّا مِنَ الزَّحْفِ » وقال حذيفة (٢) كنت ذَرب اللسان على أهلى ، فقلت يارسول الله لقد خشيت أن يدخلني لساني النار، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « فَأَيْنَ أَنْتَ مِنَ الاِسْتِغْفَار ، فَإِنِّي لَأَسْتَغْفَرُ اللهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَنَّةٍ ، وقالت عائشة رضى الله عنها قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (") « إِنْ كُنْتِ أَكُمْتِ بِذَنْبِ فَاسْتَغْفِرِي اللهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ . فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الدَّنْبِ النَّدَمُ وَالإستغفارُ» وكَانَ صلى الله عليه وسلم (،) يقول في الاستغفار « اللَّهُمَّ اغْفِر ْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَ إِسْرَافِي فِي أُمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِر فِي هَز ْلِي وَجِدِّي وَخَطَإِي وَعَمْدِي وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ اغْفِر ْلِي مَاقَدَّمْتُ وَمَا أُخَّر ْتُ وَمَا أُسْرَرْتُ وَمَا أُعْلَنْتُ وَمَا أُنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَ نْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَ نْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَ نْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ » وقال على رضي الله عنه كنت رجلا إذاسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثًا نفعني الله عزوجل بماشاء أن ينفعني منه ، وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلفته فاذا حلِف صدقته ، قال وحـدثني أبو بكر وصدق أبو بكر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (°) « يَقُولُ مَامِن ْ عَبْدٍ يُذْ نِبُ ذَنْبًا فَيُحْسَنُ النَّطَهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّى رَكْعَتَيْن ثُمَّ يَسْتَغَفْرُ اللهَ عَز وجلَّ إِلاَّ غُفِر لَهُ» ثُمَّ تَلاَقُو لَهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْظَامُوا أَنْفُسَهُم ۚ (١) الآية.

(٣) حديث حديفة كنت ذرب اللسان على أهلى _ الحديث : وفيه أين أنت عن الاستغفار : ن فى اليوم والليلة و ه ك وقال صحيح على شرط الشيخين

(٣) حديث عائشة ان كنت ألممت بذنب فاستعفرى الله فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار : متفق عليه دون قوله فان التوبة الح وزاد أو توبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه : وللطبراني في الدعاء فان العبد اذا أذنب ثم استغفر الله غفر له

(٤) حديث كان يقول اللهم اغفرلى خطيئتى وجهلى واسرافى فى أمرى وما أنت أعلم به منى اللهم اغفرلى جدى وهزلى : متفق عليه من حديث أبى موسى واللفظ لمسلم

(o) حديث على عن أبى بكر ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله الا غفر الله له أصحاب السنن وحسنه ت

⁽۱) حدیث من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان فارا من الزحف: دت من حدیث زید مولی الني صلی الله علیه وسلم وقال غریب. قلت ورجاله ،و ثقون ورواه ابن مسعود و ك من حدیث ابن مسعود وقال صحیح علی شرط الشیخین

⁽١) آل عمران: ١٣٥

استغفار الولد رافع لدرمات والده

وروى أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَذَ نُبًا كَانَتْ نُكْتَةً سَوْدَاءْ فِي قَلْبِهِ فَإِنْ تَابَ وَنَزَعَ وَاسْتَغْفَرُ صُفِلَ قَلْبُهُ مِنْهَا فَإِنْ زَادَ زَادَتَ حَتَّى تَغَلَّفَ قَلْبُهُ فَذَلِكَ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ : (كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُو بَهِمْ مَا كَانُوا يَكْسبُونَ (١) وروى أبي هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال: « إِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ فِي أَلْجُنَّةِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَنَّى لِي هَـذِهِ فَيَقُولُ عَنَّ وَجَلَّ بِاسْتَغْفَارِ وَلَدِكَ لَكَ » وروت عائشةرضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم (٢٠) قال : « اللَّهُمَّ اجْعَلْني مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبْشَرُوا وَ إِذَا أَسَاءُوا اسْتَغْفَرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم : (') « إِذَا أَذْنَبَ ٱلْعَبْدُ ذُنْبًا فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَيَقُولُ اللهُ عَنَّ وَجَلَّ أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَأْخُذُ بِالَّذَنْبِ وَ يَغْفُرُ الذَّنْبَ عَبْدِي اعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ » وَقالَ صلى الله عليه وسلم: (٥) « مَا أُصَرَّ مَن اسْتَغْفَرَ وَ إِنْ عَادَ فِي ٱلْيَوْ مِسْبَهِ بِنَ مَرَّةً » وقال صلى الله عليه وسلم : ``` « إِنَّ رَجُلاً كُم ْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ إِنَّ لِي رَبًّا يَارَبِّ فَاغْفِر لِي فَقَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَفَرْتُ لَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم: (٧) « مَنْ أَذْنَبَ ذَنْباً فَعَلِمَ أَنَّاللهَ قَدِاطَّلَعَ عَلَيْهِ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفَرْ»

- (١) حديث أبي هريرة ان المؤمن اذا أذنب ذنبا كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلمه _ الحديث: ت وصححه و ن في اليوم والليلة و ه حب ك
- (٧) حديث أبي هريرة ان الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يارب أنى ليهذه فيقول باستعفارولدك لك : رواه أحمد باسناد حسن
- (٣) حديث عائشة اللهم اجعلني من الذين اذا أحسنوا استبشروا واذا أساءوا استغفروا : ه وفيه على بن زىد بن جدعان مختلف فيه
- (٤) حديث اذا أذنب العبد فقال اللهم اغفرلي يقول الله أذنب عبدي ذنبا فعلم أن له ربا يأخذ بالذنب ويغفر الذنب _ الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة
- (٥) حديث ماأصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة : د ت من حديث أبي بكر وقال غريب ولس اسناده بالقوى
- (٦) حديث ان رجلا لم يعمل خيرا قط نظر الى السماء فقال ان لى ربا يارب اغفرلي فقال الله تعالى قد غفرت لك لم أقف له على أصل
- (٧) حديث من أذنب فعلم أن الله قد أطلع عليه غنر له وان لم يستغفر : الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

⁽١) الطففين: ١٤

وقال صلى الله عليه وسلم: (١ ﴿ يَقُولُ اللهُ تَعَالَى يَا عِبَادِى كُالْكُمْ مُذْنِبُ إِلَّا مَنْ عَافَيْتَهُ فَاسْتَغْفِرُ وَنِي أَغْفِرُ لَكُمْ وَمَنْ عَلِمَ أَنِي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى أَنْ أَغْفِرَ لَهُ غَفَرْتُ لَهُ وَلاَ أَبَالِى » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ﴿ مَنْ قَالَ سُبْحَانَكَ ظَامَتُ نَفْسِي وَعَمِلْتُ سُوءً ا فَاغْفِرْ لِى فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الدُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ مَنْ قَوْرُتُ لَهُ ذُنُو بَهُ وَلَو كَانْتُ كَمَدَبِّ النَّمْلِ » وروى (٣) أَنْ أَفْضِل الاستغفار ﴿ اللهُمَّ أَنْتَ رَبِّي غَفَرْتُ لَهُ ذُنُو بَهُ وَلَو كَانْتُ كَمَدَبِّ النَّمْلِ » وروى (٣) أَنْ أَفْضِل الاستغفار ﴿ اللهُمَّ أَنْتَ رَبِّي عَفَرَتُ لَهُ ذُنُو بَهُ وَلَو كَانْتُ كَمَدَبِّ النَّمْلِ » وروى (٣) أَنْ أَفْضِل الاستغفار ﴿ اللهُمَّ أَنْتَ رَبِّي فَقَدْ فَلُو فَي عَلَيْ اللهُ عَلَى عَهْدِكَ وَ وَعْدَكَ مَا اسْتَطَعْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَاصَنَعْتُ أَبُو عِلَكَ مِنْ شَرِّ مَاصَنَعْتُ أَبُو عِلَكَ بِنِهُ فَوَلَاكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَنُو بِي مَاقَدَّمْتُ إِلَّا أَنْتَ » بِنعْمَتِكَ عَلَى نَفْسِي بِذَنْ فِي فَقَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْ فِي فَاغْفِر وَ لِي ذَنُو بِي مَاقَدَّمْتُ إِلَّا أَنْتَ » بِنعْمَتِكَ عَلَى قَامِ اللهُ لَا يَغْفِرُ الللهُ أَنُو بَ جَمِيعَهَا إِلَّا أَنْتَ »

الآثار: قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل ان أحب عبادى إلى المتحابون بحبى ، والمتعلقة قلوبهم بالمساجد. والمستغفرون بالاسحار ، أولئك الذين إذا أردت أهل الأرض بعقوبة ذكرتهم فتركتهم، وصرفت العقوبة عنهم، وقال قتادة رحمه الله القرءان يدلّك على دائكم ودوائك ، أما داؤكم فالدنوب ، وأما دواؤكم فالاستغفار ، وقال على كرم الله وجهه. العجب ممن يهلك ومعه النجاة ، قيل وما هي قال الاستغفار ، وكان يقول : ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه ، وقال الفضيل . قول العبد أستغفر الله ، تفسيرها أقلني وقال بعض العاماء . العبد بين ذنب و نعمة لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار، وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأتوب اليه فيكون ذنباً وكذبا إن لم يفعل ، ولكن ليقل اللهم اغفرلي وتب على "، وقال الفضيل ، رحمه الله . الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين ،

أحب العباد الى ائلّه

⁽۱) حدیث یقول الله یاعبادی کلم مذنب الا من عافیته فاستغفرونی أغفر لکم ومن علم انی ذو قدرة علی أن أغفر له غفرت له ولا أبالی: ته من حدیث أبی ذروقال تحسن و أصله عندم بلفظ آخر (۲) حدیث من قال سیحانك ظامت نفسی و عملت سوءا فاغفر لی انه لا یغفر الذنوب الا أنت غفرت ذنو به وان کانت کمدب النمل: البیه قی الدعوات من حدیث علی أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ألا أعلمك کلات تقو لهن لو کان علیك کعدد النمل أو کعدد الذر ذنو با غفرها الله لك فذكره بزیادة لا اله الا أنت فی أوله و فیه ابن له یعة

⁽٣) حديث أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك مااستطعت _ الحديث: خ من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظامت نفسي واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي ماقدمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا

وقالت رابعة العدوية رحمها الله: استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير، وقال بعض الحكهاء من قدَّم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله عز وجل وهو لا يعلم، وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول. اللهم إن استغفاري مع إصراري للؤم، وان تركى استغفارك مع علمي بسعة عفوك لعجز، فيكم تتحبب إلى بالنعم مع غناك عني، وكم أتبغض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك، يامن إذا وعد وفي، وإذا أوعد عفا؛ أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك ياأر حم الراحمين، وقال أبو عبد الله الوراق. لوكان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه، وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به، وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به، وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم نعمة أنعمت مها على فاستغفرك من كل أوخلاء وسروعلانية، ياحليم. ويقال انه استغفار ذنب أتيته في صنياء النهار وسواد الليل، في ملاً أوخلاء وسروعلانية، ياحليم. ويقال انه استغفار دم عليه السلام وقيل الخضر عليه الصلاة والسلام

الباب الثاليث

في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها

مما يستحب أن يدعو بها المرء صباحا ومساء وبعقب كل صلاة

فنها: دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتى الفجر ، قال ابن عباس رضى الله عنها بعثنى العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته ممسيا وهو في بيت خالتي ميمونة ، فقام يصلى من الليل فاما صلى ركعتى الفجر قبل صلاة الصبح (١) قال: « اللهم الله الله الله رعمة من عندك مَن مَن عندك من الله عند من الله عند عندك مَن عند مَن عندك مَن عن عندك مَن عن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عن عندك مَن عندك مَن عن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عن عندك مَن عندك مَن عن عندك مَن عن عندك مَن عن عندك مَن عندك مَن عن عن عندك مَن عن عندك مَن عن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عندك مَن عن

دعاء الفجر

الياب الثالث في أدعية مأثورة

⁽١) حديث ابن عباس اللهم انى أسألك رحمة من عندك تهدى بها قلبى وتجمع بها شملى و تلم بها شعشى _ الحديث: ت وقال غريب و لم يذكر فى أوله بعث العباس لابنه عبد الله ولا نومه فى بيت ميمونة و هو بهذه الزيادة فى الدعاء للطبراني

وَتَعْصِمُني بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ. اللَّهُمَّ أَعْطِني إِيمَانًا صَادِقًا وَيَقِينًا لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرْ وَرَحْمَةً أَنَالُ بِهَا شَرَفَ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَة ، اللَّهُمَّ إِنِّيَّ أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ عِنْدَ الْقَضَاءِ وَمَنَازِلَ الشَّهَدَاءِ وَعَيْشَ السُّعَدَاءِ وَالنَّصْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَمُمِ ا فَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ، اللَّهُمَّ إِنَّ أُنْزِلُ بكَ حَاجَتِي وَإِنْ ضَعُفَ رَأْيِ وَقَلَّتْ حِيلَتِي وَقَصْرَ عَمَلِي وَافْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ فَأَسْأَلُكَ يَاكَأَفِي الْأَمُورِ وَيَاشَافِي الصُّدُورِ كُما تَجْيِرُ مَيْنَ الْبُحُورِ أَنْ تَجِيرَ فِي مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ وَمِنْ دَعْوَةِ الثُّبُورِ وَمِنْ فَتِنَةِ الْقُبُورِ ، اللَّهُمُّ مَافَصُرَ عَنْهُ رَأْيِي وَضَغُفَ عَنْهُ عَمَلِي وَلَمْ تَبِلْمُغُهُ نِيتَى وَأَمْنِيتِي مِنْ خَيْرِ وَعَدْتَهُ أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ أَوْخَيْرِ أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ وَأَسْأَلُكُهُ يَارَبَّ الْعَالِمَينَ، اللَّهُمَّ أَجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ غَيرُ ضَالِّينَ وَلَامُضِلِّينَ حَرْبًا لِأَعْدَائِكَ وَسِلْمًا لِأُوْلِيَانِكَ نُحِبُّ بِحُبِّكَ مَنْ أَطَاعَكَ مِنْ خَلْقِكَ وَنُعَادِي بِعَدَاوَتِكَ مَنْ خَالَفَكَ مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ وَهَذَا الْجَهْدُ وَعَلَيْكَ التَّـكَلَانُ وَإِنَّا لِلهِ وَإِنَّا إِلْيهِ رَاجِمُونَ وَلَاحَو ْلَ وَلَاقُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْمَلِيِّ الْعَظِيمِ ذِي أَخْبُلِ الشَّدِيدِ وَأُلْأَ ْمِ الرَّشِيدِ أَسْأَلُكَ ٱلْأَمْنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ وَالْجُنَّةَ يَوْمَ أُنُخْلُودِ مَعَ الْلَقَرَّ بِينَ الشُّهُودِ والرُّكُّعِ السُّجُودِ الْلوفينَ بِالْعُهُودِ إِنَّكَ رَحِيْمُ وَدُودٌ وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا ثُرِيد، سُبْحَانَ الذَّي لَبِسَ الْعِز ۖ وَقَالَ بِهِ سُبْحَانَ الذِّي تَعَطَّفَ بِ الْجُدُوتَ كُرَّ مَ بِهِ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي النَّسْبِيحُ إِلاَّ لَهُ، سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ، سُبْحَانَ ذِي الْعَزَّةِ وِالْـكَرَمِ، شُبْحَانَ الَّذِي أَجْصَى كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي وَنُورًا فى قَبْرى وَنُوراً فِي سَمْعِي وَنُوراً فِي بَصَرى وَنُوراً فِي شَعْرِي وَنُوراً فِي بَشَرى وَنُوراً فِي عَلِي وَ نُورًا فِي دَمِي وَنُورًا فِي عِظَامِي وَنُورًا مِن ۚ بِيْنِ يَدَى ۖ وَنُورًا مِن ۚ خَلْفِي وَنُورًا عَن يَميني وَ نُوراً عَنْ شِمَالِي وَ نُوراً مِنْ فَوْ قِي وَ نُوراً مِنْ تَحْتَى اللَّهُمَّ زَدْنَى نُوراً وَأَعْطِنِي نُوراً وَاجْعَلْ لِي نُوراً دعاء عائشة رضى الله عنها

قَالَ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم (' لعائشة رضى الله عنها « عَلَيْكَ بِالْجُو َامِعِ الْـكُو َامِلِ قُولِي اللهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمَ ۚ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ قُولِي اللهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكُ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمَ وَأَعْلِمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِ مُكَلِّهِ

دعاءعائشة رضى الله عنها

⁽١) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قولى اللهم أنى أسألك من الخير كله عاجله و آجله ماعامت منه وما لم أعلم ــ الحديث : ه و ك وصححه من حديثها

عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَامِّتُ مِنْهُ وَمَالَمَ أَعْلَمْ ، وَأَسْأَلُكَ الْجُنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلُ وَعَمَلِ وَأَسْأَلُكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلُ وَعَمَلِ، وَأَسْأَلُكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلُ وَعَمَلِ، وَأَسْأَلُكَ مِنَ النَّارِ مَا سَأَلُكَ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدُ مَا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدُ مَعْ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدُ مُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدُ مَنْهُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدُ مَا الله عَهَا الله عَهَا الله عَهَا وَمَا قَرَسُولُكَ مَا قَضَيْتَ لِي مِن أَنْ يَجْعَلَ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا بِرَحْمَتِكَ يَاأَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ » وعاء فاطمة رضى الله عنها

دعاء فاطمة رضى الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) « يَافَاطِمَهُ مَا يَمْنَعُكِ أَنْ تَسْمَعِي مَاأُوصِيكِ بِهِ أَنْ تَقُولِي يَا حَى " يَاقَيْوُمُ بِرَ هُمَتِكَ أَسْتَغِيثُ لَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنِ وَأَصْلِح لِي شَأْنِي كُلَّهُ » دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

دعاء أبى بكر الصديق رضى الله عنه عَمْ رَسُول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أبابكر الصديق رضى الله عنه أن يقول « اللهُمَّ إِنَّى أَسْأَلُكَ وَعُرَّهُ وَ اللهُمَّ إِنَّى أَسْأَلُكَ وَعُرِي عَيْكَ وَعِيسَى كَلِمَتِكَ وَرُوحِكَ وَ بَرُلِ وَ مُوسَى وَ إِنْجِيلِ عِيسَى وَ زَبُو رِ دَاوُدَ وَ فَرْ قَانَ مُحَدَّدُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَعْمَعِينَ وَ بِكُلِّ وَحْيَ الْحُجَدَةُ أَوْ فَقَارِ أَعْنَيْتَهُ أَوْ فَقَارِ أَعْنَيْتَهُ أَوْ فَقَالِهِ وَسَائِلٍ أَعْطَيْتَهُ أَوْعَنِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَأَشْرَا أَعْنَيْتَهُ أَوْ فَقِيرِ أَعْنَيْتَهُ أَوْ فَقَالِيهِ وَسَلَمَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ اللّذِي بَثَقَتْ بِهِ أَرْزَاق العِبَادِ وَاسْمَكَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَّ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ اللّذِي مِثَمَّتَهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ اللّذِي مِثَمَّتَهُ عَلَى السَّمَوات وَاسْمَكَ اللّذِي مِثَمَّتُهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَأَسْأَلُكَ بَاسْمِكَ اللّذِي وَعَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاسْمَلَكُ اللهُ عَلَيْهِ وَاسْمَكُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاسْمَلَكُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ و

⁽۱) حديث يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولى ياحي ياقيو م برحمتك أستغيث لا تـكاني الى نفسى طرفة عين و أصلح لى شأى كله: ن في اليوم و الليلة و ك من حديث أنس و قال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضى الله عنه أن يقول اللهم انى أسألك بحمد نبيك و ابراهيم خليلك وموسى نجيك و عيسى كلتك الحديث: في الدعاء لحفظ القرءان: رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عبثرة عن أبيه أن أبا بكر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أتعلم القرءان و يتفلت مني فذكره و عبد الملك و أبوه ضعيفان وهو منقطع بين هارون و أبي بكر

دعاء بريدة الاسلمي رضى اللّه عنه

دعاء قبيصة

ابی المخارق

دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه

رُويَ أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (') يَا بُرَيْدَةُ أَلَا أُعَلَّمُكَ كَاهَات مَن أَرَادَ اللهُ بِهِ خَيْراً عَلَمَّهُنَّ إِيَّاهُ أَمَّ لَمْ يُنْسِهِنَّ إِيَّاهُ أَبَداً قَالَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ قُلْ «اللهُمَّ إِنِّي ضَعِيفَ فَقَوِّ فِي رِضَاكَ صَعْفِي، وَخُذْ إِلَى أَلَمْ يُناصِيتي ، وَاجْعَلِ أَلْإِسْلاَمَ مُنتَهَى رِضَاى اللهُمَّ إِنِّي ضَعِيفَ فَقَوِّ فِي رَضَاكَ صَعْفِي، وَخُذْ إِلَى أَلَمْ يُنْ بِنَاصِيتِي ، وَاجْعَلِ أَلْإِسْلاَمَ مُنتَهَى رِضَاى اللهُمَّ إِنِّي ضَعِيفَ فَقَوِّ فِي وَإِنِّي ذَلِيلَ فَأَ عَنَ فَي وَإِنِّي فَقَيْو اللهِ عَلَى اللهُمَ إِنِّي ضَعِيفَ فَقَوِ فَي وَإِنِّي ذَلِيلَ فَأَ عَنَ فَي وَإِنِّي فَقَيْو اللهِ عَلَيْهُ عَلَى اللهُمَ إِنِّي فَقَوْد يَا أَرْحَمَ الرَّاحِينَ »

دعاء قبيصة بن المخارق

إذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) علمنى كلمات ينفعنى الله عزوجل بها فقد كبرسنى وعزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام: «أماً لِدُنياكَ فَا ذَا صَلَيْتَ الْفَداة فَقُلْ ثَلَاثَ مَنَّاتِ سُبْحَانَ الله وَبِحَمْدهِ سُبْحَانَ الله الْعَظِيمِ لَاحُوْلُ وَلاَ قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ الْعَلِيِّ فَقُلْ ثَلَاثُ مَنَّاتُ مِنَ اللهِ وَبِحَمْدهِ سُبْحَانَ اللهِ الْعَظِيمِ لَا حَوْلُ وَلاَ قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ الْعَلِيِّ اللهِ الْعَظِيمِ لَا حَوْلُ وَلاَ قُوَّة إِلَّا بِاللهِ الْعَلِيِّ اللهِ اللهِ اللهِ الْعَلِيمِ فَا نَلْكَ إِذَا ثُقْلَة بُنَ أَمِنْتَ مِنَ اللهُمَّ اللهُ مَا اللهُمَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَمْ أَنْ إِنَّهُ إِذَا وَقَى بِهِنَّ عَبْدُ يَوْمَ الْقيامَة لَمْ يَدَعُهُنَ فُتِحَ لَهُ أَرْبَعَة أَوْبَعَة يَدْ خُلُ مِنْ أَيَّا اللهُ إِنَّهُ إِذَا وَقَى بِهِنَّ عَبْدُ يَوْمَ الْقيامَة لَمْ يَدَعُهُنَّ فُتِحَ لَهُ أَرْبَعَة أَوْبَعَة يَدْخُلُ مِنْ أَيَّا اللهُ إِنَّهُ إِذَا وَقَى بِهِنَّ عَبْدُ يَوْمَ الْقيامَة لَمْ يَدَعُهُنَ فُتِحَ لَهُ أَرْبَعَة أَنْ وَاللهِ إِنَّهُ إِذَا وَقَى بِهِنَّ عَبْدُ يَوْمَ الْقيامَة لَمْ يَدَعُهُنَ فُتِحَ لَهُ أَرْبَعَة أَوْلَ مِنَ الْجُنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيَّا شَاءً »

دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه

قيل لأبى الدرداء رضى الله عنه (^{۳)} قد احترقت دارك ، وكانت النار قد وقعت فى محلته ، فقال ما كان الله ليفعل ذلك ، فقيل له ذلك ثلاثا وهو يقول . ما كان الله ليفعل ذلك ، ثم أتاه آت فقال يا أبا الدرداء . إن النارحين دنت من دارك طفئت ، قال قد عامت ذلك ، فقيل له ما ندرى أى قوليك أعجب ، قال إنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَن يَقُولُ هُوَّ لَا الْكَارِمُ أَنْ اللهُ إِلَّا اللهُ إِلَّا أَنْ اللهُ ال

دعاء أبی الدرداء رضی التے عنہ

⁽١) حديث يابريدة ألا أعلمك كلات من أرادالله به خيراعلم بن اياه الحديث: كمن حديث بريدة و قال صحيح الاسناد

⁽٢) حديث ان قبيصة بن المخارق قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى كلمات ينفعى الله بها فقد كبرت سنى وعجزت ـ الحديث: ابن السنى فى اليوم والليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحمد فى السند مختصرا من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم

⁽٣) حديث قيل لأبى الدرداء أحرقت دارك فقال ما كان الله ليفعل ذلك _ الحديث: الطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء ضعيف

عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَ "نتَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ لَاحَوْلَ وَلَاقُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ ٱلْعَلِيِّ ٱلْعَظِيمِ مَاشَاءَ اللهُ كَانَ وَمَا لَمْ يُشَأَ لَمْ يَكُنُ أَعْلَمُ أَنَّاللَّهَ عَلَى كُلِّشَيْءِ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذُ بِنَاصِيْتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

دعاء الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام

كان يقول إذا أصبح. اللهم ان هذا خلق جديد فافتحه عَلَى َّ بطاعتك ، واختمه لى بمغفر تك ورضوانك ، وارزقني فيه حسنة تقبلها مني ، وزكها وضعفها لي ، وماعملت فيه من سيئة فاغفرها لى إنك غفورر حيم ودود كريم. قال ومن دعابهذا الدعاء إذا أصبح فقد أدى شكريومه

دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم

كان يقول. اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ماأكره ولا أملك نفع ما أرجو ، وأصبح الأمر بيد غيري . وأصبحت مرتهنا بعملي ، فلافقير أفقر مني ، اللهم لاتشمت بي عدوي ، ولا تسؤبي صديق ، ولا تجعل مصيبتي في ديني ، ولا تجعل الدنيام كبر همي ، ولا تسلط على من لا يرحمني ياحي ياقيوم

دعاء الخضر عليه السلام

يقال إن الخضر والياس عليه السلام إذا التقيافي كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لاقوة إلا بالله ، ماشاء الله كل نعمة من الله، ماشاء الله الخير كله بيد الله ، ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، فمن قالها ، لاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق إِن شاء الله تعالى

دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه

قال محمد بن حسان. قال لى معروف الكرخي رحمه الله ، ألا أعامك عشر كلمات ، خمس للدنيا وخمس للآخرة ، من دعا الله عز وجل بهن وجد الله تعالى عندهن، قلت اكتبها لى ، قال لا ، ولكن أرددها عليك كما رددهاعَلَى بكر بن خنيس رحمه الله ، حسبي الله لديني حسبي الله لدنياي، حسبي الله الكريم لما أهمني، حسبي الله الحليم القوى لمن بغي على ، حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء، حسبي الله الرحيم عند الموت، حسبي الله الرؤف عند المسألة في القبر،

رعاد الخليل إساهيم

عليه السلام

دعا، عيى عليه السلام

وعاد الخضر

عليه السلام

دعاء معروف الكرخي رضی اللّہ عنہ حسى الله الكريم عندالحساب ، حسى الله اللطيف عند الميزان ، حسى الله القدير عندالصراط ، حسى الله لاإله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ، وقد روى عن أبى الدرداء أنه قال من قال في كل يومسبع مرات (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْمِ اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ هُو عَلَيْهِ تَو كَلْتُ وَهُو رَبُّ اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ هُو عَلَيْهِ تَو كَلْتُ وَهُو رَبُّ الْعَرْشِ الْعَطِيمِ (١) كفاه الله عزوجل ماأهمه ، من أمر آخر ته صادقا كان أوكاذبا دعاء عتبة الغلام

دعاء عنبة الغلام

وقد رؤى فى المنام بعدموته فقال دخلت الجنة بهذه الكامات، اللهم ياهادى المضلين، وياراحم المذنبين، ويامقيل عثرات العاثرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كالهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار والمرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين

دعاء آدم عليه السلام

دعاء آدم عليه الصلاة والسلام

قالت عائشة رضى الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا ؛ وهو يومئذ ليس بمبنى ربوة حمراء ، ثم قام فصلى ركعتين ثم قال ، اللهم إنك تعلم سرى وعلانيتى فاقبل معذرتى ، وتعلم حاجتى فاعطنى سؤلى ، وتعلم ما فى نفسى فاغفرلى ذنوبى ، اللهم إنى أسألك أيمانا يباشر قلبى ، ويقينا صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبنى إلا ما كتبته على ، والرضا بما قسمته لى ياذا الجلال والاكرام ، فأوحى الله عز وجل اليه أني قد غفرت لك ، ولم يأتنى أحد من ذريتك فيدعو نى بمثل الذى دعو تنى به إلاغفرت له ، وكشفت غمومه وهمومه ، ونزعت الفقر من بين عينيه ، واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهى راغمة وإن كان لا يريدها

دعاد علی ابدأ بی طالب رضی اللّہ عنہ

دعاء على بن أبي طالب رضي الله عنه

رواه عن النبي صلى الله عليه و سلم (١) أنه قال « إِنَّ اللهَ تَعَالَى يُحَجِّدُ نَفْسَهُ كُلَّ يَوْمٍ وَيَقُولُ إِنِّ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ، إِنِّي أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلَّا أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاً أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّا أَنَا لَهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّا نَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّ أَنَا اللهُ لَا إِلهَ إِلاَّا نَا اللهُ لَا إِلهَ إِلهَ إِللهَ إِلهُ إِللهَ إِللهَ إِللهَ إِللهَ إِللهَ إِللهَ إِلهَ إِللهَ إِلهُ إِلهَ إِللهُ إِللهَ إِلهُ إِلهُ إِللهُ إِلهُ إِللهَ إِللهُ إِلهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهَ إِللهَ إِلهَ إِللهَ إِللهُ إِلهُ إِللهَ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِلهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِلهُ إِلهَ إِللهَ إِللهُ إِلهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِلهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللللهُ إِللهُ إِللللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللللهُ إِللهُ إِللللهُ إِللللللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِللهُ إِلللللللهُ إِللهُ إِلللللهُ إِلللللللهُ إِلللللللهُ إِلللللهُ إل

⁽١) حديث على ان الله تمالى يجد نفسه كل يوم فيقول انى أنا الله ربالعالمين انى أنا الله الا أنا الحي القيوم - الحديث: بطوله لم أجد له أصلا

⁽١) التوبة: ١٢٩

وذكر قبل كل كلة انى أنا الله لا إله إلا أنا كاأوردناه فى الأول، فمن دعا بهذه الأسماء فليقل انك أنت الله لا إله إلا أنت كذاوكذا ، فمن دعا بهن كتب من الساجدين المخبتين، الذين يجاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبيين ، صلوات الله عليهم فى دار الجلال وله ثواب العابدين فى السموات والأرضين ، وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى

دعاء ابن المعتمر وهو سليمان التيمي وتسبيحاته رضي الله عنه

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلا في المنام ممن قتل شهيدا ببلاد الروم، فقال ماأفضل مارأيت ثم من الأعمال ،قال رأيت تسبيحات ابن المعتمر من الله عن وجل بمكان وهي هذه . سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، عدد ماخلق ، وعدد ماهو خالق ، وزنة ماهو خالق ، ومل عماخلق ، ومل ماهو خالق ، ومل عماخلق ، ومثل ذلك وأضعاف ذلك ، وعدد خلقه وزنة ماهو خالق ، ومل عدد ماذكره به عرشه ، ومنه ومداد كلماته ، ومبلغ رضاه حتى يرضى ، وإذا رضى ، وعدد ماذكره به خلقه في جميع مامضى ، وعدد ماه ذاكروه فيما بق في كل سنة ، وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات وشم و نفس من الأنفاس وأبد من الآباد من أبد إلى أبد أبد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينفد آخره

دعاء إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه

روى ابراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا أمسى ، مرحبا بيوم المزيد والصبح الجديد ، والكاتب والشهيد ، يومنا هذا يوم عيد ، اكتب لنا فيه ما نقول ، بسم الله الحميد الحيد الرفيع الودود الفعال في خلقه مايريد ، أصبحت بالله مؤمنا ، وبلقائه مصدقا ، وبحجته معترفا ، ومن ذنبي مستغفرا ، ولربو بية الله خاضعا ،

دعاء ابه المعتمر وتسبيمانه

دعاء إراهيم ابه أدهم رضى الله عنه

ولسوى الله في الآلهة جاحداً ، وإلى الله فقيراً ، وعلى الله متكلاً ، وإلى الله منيباً ، أشهد الله وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله وحملة عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه ، بأنه هو الله الذي لا إله إلا هو وحده لإشريك له ،وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما،وإن الجنة حق، وأن النارحق، والحوضحق، والشفاعة حق، ومنكرا ونكيراحق، ووعدك حق ووعيدك حق ، ولقاءك حق ، والساعة آتية لاريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، على ذلك أحيا وعليه أموت، وعليه أبعث إِن شاء الله ، اللهم أنت ربى لا إله إلا انت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عبدك ووعدك مااستطعت ، أعوذ بك اللهم من شر ماصنعت ومن شر كل ذي شر، اللهم إني ظامت نفسي فاغفرلي ذنوبي فانه لايغفر الذنوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق فانه لايهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها فانه لا يصرف سيئها إلاأنت، لبيك وسعديك، والحيركله بيديك، أنالك وإليك، أستغفرك وأتوب إليك، آمنت اللهم عا أرسلت من رسول ، و آمنت اللهم عا أنزلت من كتاب ، وصلى الله على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما كثيرا، خاتم كلامي ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يارب العالمين ، اللهم أوردنا حوض محمد ، واسقنا بكاسه مشربا رويا سائغا هنيا لانظمأ بعده أبدا ، واحشر نافي زمرته غير خزايا ولاناكثين للعهد ولا مرتابين ولامفتونين ولامغضوب علينا ولاضالين، اللهم اعصمني من فتن الدنيا ووفةني لما تحب وترضي وأصلح لي شأني كله وثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا و في الآخرة ، ولاتضاني وإن كنت ظالما سبحانك ياعلى ياعظيم يابارىء يارحيم ياعزيز ياجبار اسبحان من سبحت له السموات باكنافها اوسبحان من سبحت له البحار بأمو اجها، وسبحان من سبحت له الجبال باصدائها ، وسبحان من سبحت له الحيتان بلغتها، وسبحان من سبحت له النجوم في السماء بأبراجها، وسبحان من سبحت له الأشجار بأصولها وثمارها ، وسبحان من سبحت له السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهنن ومن عليهن ، سبحان من سبحله كلشيء من مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانك ، سبحانك ياحي يافيوم يا عليم يا حليم ، سبحانك لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك يحي وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير

الباث الرابع

فى أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضى الله عنهم محذوفة الأسانيد منتخبة وعن أصحابه رضى الله عنهم محذوفة الأسانيد منتخبة ومن جملة ما جمعه أبو طالب المكى وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أوراده الدعاء كما سيأتى ذكره فى كتاب الأوراد، فان كنت من المريدين لحرث الآخرة المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا به فقل فى مفتتح دعواتك (۱) أعقاب صلواتك (۱ « سُبْحانَ رَبِّي الْقَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ لَا إِللهُ إِلّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ نَبِيًّا ثَلاَثَ مَرَّاتٍ » وقل (۱) « رضيتُ بِاللهُ وَاللهُ مَا لَمْ مِنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٌ اللهُمَّ أَنْ اللهُمَّ أَنَّ اللهُمَّ فَاطِرَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ عَالَمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ ، أَشْهَدُ أَنْ « رضيتُ بِاللهُمَّ فَاطِرَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ عَالَمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لا إِلهَ إِلاَ أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَهْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانَ وَشِرْ كِهِ » وقل (۱) « اللهُمَّ إِنِّي اللهُ عَلْهُ وَالمَافِيةَ فِي دِينِي وَدُنْ اللهُ عَلَيْ وَعَنْ يَعِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقَ وَاقِنْ عَثْرًا تِي وَادْفَى وَمَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقَ وَاقَلْ عَثْرًا تِي وَاحْفَظْنِي مِنْ بَيْنَ يَدَى وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَعِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقَ وَاقِنْ عَثْرًا تِي وَاحْفَقْنِي وَمَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْق

﴿ الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

(١) حديث افتتاح الدعاء بسمحان ربي العلى الأعلى الوهاب: تقدم في الباب الثاني في الدعاء (١) حديث القول عقب الصاوات لااله الا الله وحده لاشم بك له، له الملك و له الحدوده

(٣) حــديث انقول عقب الصلوات لااله الا الله وحده لاشريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير : متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة

(٣) حديث رضيت بالله ربا _ الحديث : تقدم في الباب الأول من الأذ كار

(٤) حديث اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لاالهالاأنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه: دت وصححه وحب و ك وصححه من حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يارسول الله منى بكلمات أقولهن اذا أصبحت واذا أمسيت قال قل اللهم فذكره

(٥) حديث اللهم انى أسألك العافية فى دينى ودنياى وأهلى ومالي اللهم استر عورتى وآمن روعتى وأقل عشرتى واحفظنى من بين يدى ومن خلفى وعن يمينى وعن شمالى ومن فوقى وأعوذ بعظمتك أن أعتال من محتى : دن هك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكان حين يمسى وحين يصبح

وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ تَحْتَى ، اللَّهُمَّ (١) لَا تُؤَمِّنِّي مَكْرَكَ وَلَا تُولِّقِي غَيْرَكَ وَلَا تَنْزِعْ عَنِّي سِتْرَكَ وَلَا تُنْسِنِي ذِكْرَكَ وَلَا تَجْعَلْني مِنَ ٱلْغَافلِينَ ، وقل «اللَّهُمَّ (٢) أَنْتَ رَبِّي لَا إِلٰهَ إِلاَّ أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَ نَاعَبْدُكَ وَأَ نَاعَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّمَاصَنَعْتُ ، أَبُو ءَلَكَ بنِعْمَتِكَ عَلَىَّ وَأَبُوءٍ بِذَنْبِي فَاغْفِر لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُو بَإِلاًّ أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وقل اللَّهُمَّ (٢) عَا فِنِي فِي بَدَنِي وَعَا فِنِي فِي سَمْعِي وَعَا فِني فِي بَصَرِي ، لَا إِلٰهَ إِلاَّ أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَقُل اللَّهُمَّ (' ' إِنِّي أَسْأَ لُكَ الرِّضَا بَعْدَ ٱلْقَضَاءِ ، وَبَرْدَ ٱلْعَيْشِ بَعْدَ ٱلْمَوْتِ ، وَلَذَّةَ النَّظَر إِلَى وَجْهِكَ ٱلْكَرِيم وَشَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ مِنْ غَيْرِ ضَرًّا عَمْضرَّةٍ وَلاَ فَتْنَةً مُضِلَّةٍ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَعْتَدِى أَوْ يُعْتَدَى عَلَى ٓ أَو ۚ أَكْسِبَ خَطِيئَةً أَو ۚ ذَنْباً لَا تَغْفِرُهُ ، الَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُك (''الشَّباتَ فِي ٱلْأَمْرِ وَٱلْهَرِيَّعَةَ فِي الرُّسْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ قَلْبالْخَاشِعاً سَلِيًا ، وَخُلْقًا مُسْتَقِيًا ، وَلِسَانًا صَادِقًا ، وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْر مَا تَعْلَمُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَاأَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَى (٦) مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَىٰتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي فَا نَكَ أَنْتَ أَنْلَقَدُّمُ ، وَأَنْتَ أَنْلُؤَخِّرُ ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَعَلَى كُلِّ غَيْبٍ شَهِيدٌ ،

(١) حديث اللهم لا تؤمني مكرك ولا تولني غيرك ولا ترفع عنى سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين : رواه أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تولني غبرك واسناده ضعيف

(٢) حديث اللهم أنت ربى لااله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك مااستطعت أعوذ بك من شر ماصنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبى فاغفرلى انه لايغفر الذنوب الاأنت : خ من حديث شداد بن أوس وقد تقدم

(٣) حديث اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصرى لااله الا أنت ثلاث مرات : د ن في اليوم والليلة من حديث أبي بكرة وقال ن جعفر بن ميمون ليس بالقوى

(٤) حُديثُ اللهم انى أَسأَلكُ الرضا بعد القضاء _ الحـديث : الى قوله أو ذنبا لايغفر : أحمد و ك من حديث زيد بن ثابت فى أثناء حديث وقال صحيح الاسناد

(o) حديث اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد الحديث: الى قوله _ وأنت علام الغيوب_ ت ن ك وصححه من حديث شداد بن أوس قلت بل هو منقطع وضعيف.

(٦) حديث اللهم اغفرلي ماقدمت وما أخرت وما أسررت وماأعلنت ـ الحديث : الى قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب شهيد . متفق عليه من حديث أبى موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثانى من هذا الكتاب

اللهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ (١) إِعَاناً لا يَرْتَهُ وَنَعِيماً لا يَنْفَدُ وَقُرَّةَ عَيْنِ الْأَبْدَ وَمُمَ افْقَةَ نَبِيكَ مُحَلِد صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي أَعْلَى جَنَّة الْخُلْدِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ (٢) الطَّيِّبَاتِ وَفِعْلَ الْخُيْراتِ وَحُبُّ الْمُسَاكِينَ ، أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَكَ ، وَحُبُّ كُلُ عَمَلِ يُقَرِّبُ الْمُنْ كَرَاتِ ، وَحُبَّ الْمُسَاكِينَ ، أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَكَ ، وَفَيْنَةً فَافْبِضْنِي إِلَيْكَ عَيْرَ مَفْتُونِ إِلَى حُبِّكَ ، وَأَنْ تَتُوبَ عَلَى " وَقُدْرَ تِكَ عَلَى الْخُلْقِ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيْلَةُ خَيْراً لِي وَتَوْفَقَنِي مَا كَانَتِ الْمُعَلِقُ أَلْعَدْلِ فِي الرِّضَا وَالْفَضَى اللَّهُمَّ (٢) بِعامِكَ الْفَيْبُ وَلَاثَ عَلَى الْخُلْقِ أَحْينِي مَا كَانَتِ الْحُيْلَةُ خَيْراً لِي وَلَاثَى عَلَى الْخُلْقِ أَحْينِي مَا كَانَتِ الْمُعْلِقُ أَلْعَيْثُ وَالْفَضْ وَلَاثَقَوْ وَلَدَّةَ النَّطَرَ إِلَى وَالشَّوْقَ إِلَى لقا ثَلْكَ ، وَأَغُونُ مِنْ طَاعَتِكَ ، وَأَعُودُ بِكَ مَنْ ضَرَّاء فَلْ اللهُمْ وَالْفَضْ فِي الْمُعْرَقِ وَقُونِينَة مُضَرَّة وَقُونِينَة مُضَاتًا مَ اللَّهُمَّ زَيِّنَا بَوْيَكَ وَالْفَقْرُ وَلَدَّةَ النَّطُولِ إِلَى وَبَعْمُ اللهُمْ وَالْفَوْنُ وَلَاللهُمْ وَالْفَضْدِ وَالْفَضْدِ وَالْفَقِينِ مَا تُحُولُ بِهِ يَنْنَا وَيَنْ مَنَ مَاكِنَ عَلَى اللهُمْ وَالْمَوْمِ وَوَقُونَةً وَوَقُونَةً وَالْمُولُ اللهُمْ وَالْمُولِكَ مَا مُنْ طُولُونَ اللهُمْ وَالْمُ وَلَا مَن وَالْمَعَلُكَ مَالْمُ اللهُمْ وَالْمُولِ الْمُؤْمِنَ مَنْ مَنْ وَالْمُولُ اللهُمْ أَحْدَالِ فَلَا مُنْ اللهُمْ الْعَلَى اللهُمْ أَحْدَ إِلَيْنَا مِنْ وَالْمُونُ فَلَا اللّهُمْ الْمُ اللّهُ مَا أَلْكُنَا مِنْ مُنْ سُواكَ ، وَاجْعَلْنَا أَخْشَى لَكَ مِثْنَ سُواكَ ، وَالْمَعْلُولُ اللهُمْ أَحْدَ إِلَيْنَا مَنْ مُنْ سُواكَ ، وَاجْعَلْنَا أَخْشَى لَكَ مِثْنَ سُواكَ ، وَالْمُعْمُ اللّهُ مُنْ سُواكَ ، وَاجْمُلْنَا أَنْ مُنْ اللهُ مُنْ سُواكَ ، وَالْمُعْمُ اللّهُ أَلُولُ اللّهُ اللّهُ

⁽١) حديث اللهم انى أسألك ايمانا لايرتد ونعيما لاينفد وقرة عين الابد _ الحديث : ن فى اليوم والليلة وك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقرة عين الابد وقال صحيح الاسناد و ن من حديث عمار بن ياسر باسناد جيد وأسألك نعيما لايبيد وقرة عين لاتنقطع

⁽٢) حديث اللهم اني أسألك الطيبات وفعل الخيرات ـ الحديث: الى قوله غير مفتون: ت من حديث معاذ اللهم انى أسألك فعل الخيرات ـ الحديث: وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم ليست له صحبة

⁽٣) حديث اللهم انى أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحينى ما كانت الحياة خيرالى _ الحديث: الى قوله واجعلنا هداةمهتدين: ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به

⁽٤) حديث اللهم اقسم لنا من خشيتك ماتحول به بيننا وبين معصيتك _ الحديث : ت وقال حسن و ن فى اليوم والليلة و ك وقال صحيح على شرط خ من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يختم مجلسه بذلك

⁽ o) حديث اللهم املاً وجوهنا منك حياء وقلوبنا بك فرحاً – الحديث : إلى قوله واجعلنا أخشى لكمن سواك لم أقف له على أصل

اللهُم (١) اجْعَلْ أُولَ يَوْمِنَا هَذَا صَلاحاً وَأُوسَطَهُ فَلَاحاً وَآخِرَهُ أَجُاحاً اللهُمَ اجْعَلْ أُولَ اللهُمَ وَفَلَ وَأَوْسَطَهُ لَعْمَةً وَآخِرَهُ تَكُرِمَةً وَمَغْفِرَةً (١) الحَمْدُ للهِ النّبِي تَوَاضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَظَمَتِهِ ، وَذَلّ كُلُّ شَيْءٍ لِعَذْرَتِهِ ، وَأَلَمْ للهِ النّبِي سَكَنَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَذْرَتِهِ ، وَأَلَمْ للهِ النّبِي سَكَنَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَذْرَتِهِ ، وَأَلَمْ للهِ النّبِي سَكَنَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَيْتَهِ ، وأَظْهَرَ كُلُّ شَيْءٍ بِحِكْمَتِه و تَصَاغَرَ كُلُّ شَيْءٍ لِكَبْرِيائِهِ ، اللّهُمَ (١) صَلّ عَلَى كُمَّد وعَلَى آلَ وَأَزْواجِهِ وَذُرّيَّتَه كَا مَكَد وَفَرَيَّتِه وَعَلَى آلَ إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلَهُ وَأَزْواجِهِ وَذُرّيَّتَه كَا مَا لَكُ مَا اللّهُمَ (١) صَلّ عَلَى مُعَمَّد عَبِيد عَلَى آلَهُ وَالْمَامِ اللّهُمَ (١) صَلّ عَلَى مُعَدَلِكَ وَنَهِ عَلَى اللّهُمَ (١) صَلّ عَلَى مُعَدَّلَهُ مَا اللّهُمَ (١) وَوَقَقْنَا لَمَعَلَى أَوْلِيانُكَ الْمُأْمِينِ وَأَعْوِلُ اللّهُمَ (١) اللّهُمَ (١) وَوَقَقْنَا لَمَعَلَى أَلْكُ مَنْ عَوْلَاكِهُ وَخُوا عَهُ وَلَوْلَاكُ مِنْ جَوَامِعِ الشَّرِ وَفُو آتِحِهُ وَخُوا عَهُ وَلَاكُ وَلَا عَلَى السَّرِي وَفُو آتِحِهِ وَخُوا عَهُ وَالْمَامِ الْمُؤْلِقُ السَّرِي وَالْوَاتِهِ وَخُوا عَهُ وَالْمَعُ الْمُعَلِي السَّرِيقُ السَّلَى السَّرِيقُ السَّعُ السَّا اللهُ وَالْمَعِيمُ السَّولِكُ اللهُ اللهُ الْمُ اللّهُ اللهُ وَالْمَعِلَى اللهُ اللهُ

(١) حَدِيث اللهم أجعل أول يومنا هذا صلاحاو أوسطه فلاحا وآخره نجاحااللهم اجعلى أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكرمة : عبد بن حميد فى المنتخب والطبرانى من حديث ابن أوفى بالشطر الأول فقط إلى قوله نجاحا وأسناده ضعيف

(٢) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته _ الحديث: إلى قوله وتصاغركل شيء لكبريائه : الطبراني من حديث ابن عمر بسندضعيف دون قوله : والحمد لله الذي سكن كل شيء لحبيته إلى آخره . وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضا

(٣) حديث اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته _ الحديث : إلى قوله حميد مجيد : تقدم في الباب الثاني

(٤) حديث اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسول الأميين وأعطه المقام المحمود يوم الدين: لم أجده بهذا اللفظ مجموعا و خ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك و حب قط ك هق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي و ن من حديث جابر وابعثه المقام المحمود الذي وعدته وهو عند خ بلفظ وابعثه مقاما محمودا قال قط أسناده حسن وقال ك صحيح وقال هق في المعرفة أسناده صحيح

(٥) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك الفلحين _ الحديث: إلى قوله صرفنا بحسن اختيارك

لنا: لم أقف له على أصل

(٦) حديث نسألك جوامع الخير وفواتحه وخواته ونعوذ بك من جوامع الشر وفواتحه وخواتمه : طب من حديث أم سلمة إنه كان يدعو بهؤلاء الكامات فذكر منها اللهم إنى أسألك فواتح الحير وخواته وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة آمين: فيه عاصم بن عبيد لاأعلم روى عنه الا موسي بن عقبة

اللهُمْ (اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمَ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُولِ اللهُمُ ا

(١) حديث اللهم بقدرتك على تب علي انك أنت التواب الرحيم وبحلمك على اعف عنى _ الحديث الى قوله انك الملك الجبار: لم أقف له على أصل

(٢) حديث سبحانك اللهم و محمدك لا اله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسى فاغفر لى ذنبي أنت ربى انه لا يغفر الذنوب الا أنت : هق فى الدعوات من حديث على دون توله ذنبي انك أنت ربى : وقد تقدم فى الياب الثاني

(٣) حديث اللهم ألهمني رشدى وقني شر نفسى: ت من حديث عمران بنحصين أن النبي صلى الله عليه و سلم علمه لحصين وقال حسن غريب: ورواه ن في اليوم والليلة و ك من حديث حصين والد عمران وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث اللهم ارزقنى حلالًا لا تعاقبنى فيه وقنعنى ؟ ارزقتنى واستعملنى به صالحا تقبله منى : ك من حديث ابن عباس كان النبى صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم قنعنى ؟ ارزقتنى وبارك لى فيه والحديث الله على كل غائمة لى نخبر وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه

(٥) حديث اللهم أنى أسألك العفو والعافية والمعافاة وحسن اليقين في الدنيا والآخرة: ن من حديث أبي بكر الصديق بلفظ سلوا الله المعافاة فانه لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من المعافاة وفي رواية البيهقي سلوا الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فانه ما أوتى العبد بعد اليقين خيرا من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية

(٦) حديث يامن لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لى مالا يضرك وأعطني مالا ينقصك: أبو منصور الدياسي في مسند الفردوس من حديث على بسند ضعيف

⁽۱) الأعراف: ١٢٦ (٢) يوسف: ١٠١ ^(٣) الأعراف: ١٥٥، ١٥٦ (٤) الممتحنة: ٤ (٥) يونس: ٨٥

رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ ٱلْعَرِيزُ ٱلْحُكِيمُ (') ، (رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَصْرِنَا وَلَا عَلَى وَلَا تَجْعَلْ وَانْصُرْ نَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ (''). (رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا وَلَإِخْوَ انِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قَالُو بِنَا غِلاَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ، رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفْ رَحِيثُمْ ('). (رَبَّنَا آتِنَامِنْ لَنَّ نَكَ رَحْمَةً وَهِيّ ، لَنَا مِنْ أَدْرِنَا وَلَا يَعْلَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَا عَرْوَ حِلْ (إِنَّكَ لَا ثُخْلُفُ المِلْيَعَادَ ('). (رَبَّنَا لَا تُولَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَالْعَلْمُ وَالْعَلَ اللَّهُ وَالْعَلَى اللَّهُ وَالْعَلْمُ وَاللّهُ وَالْعَلَى اللّهُ اللهُ الله

(۱) حدیث رباغفر لی ولوالدی وار حمها کاربیانی صغیرا واغفر الهؤمنین والمؤمنات والمسامین والمسامات الأحیاء منهم والأموات: د ه باسناد حسن من حدیث أبی أسید الساعدی قال رجل من بنی سامة هل بقی علی من بر أبوی شیء قال نعم الصلاة علیها والاستغفار لهما - الحدیث: ولأبی الشیح حب فی ااثواب والمستغفری فی الدعوات من حدیث أنس من استغفر المومنین والمؤمنات رد الله علیه عن کل مؤمن مضی من أول الدهر أو هو کائن إلی یوم القیامة وسنده ضعیف و فی صحیح حب من حدیث أبی سعید أیار جل مسلم لم یکن عنده صدقة فلیتل فی دعائه اللهم صل علی محمد عبدك و رسولك و صل علی المؤمنین والمؤمنات والمسلمات فانهاز کاة دعائه اللهم صل علی محمد عبدك و رسول الله صلی الله علیه و سلم کان یقول رب اغفر و ارحم و تجاوز عما تعلم و أنت الله علیه و سلم کان یقول رب اغفر و ارحم و تحدیث أم سلمة أن رسول الله صلی الله علیه و سلم کان یقول رب اغفر و ارحم

الأعن الأكرم وفيه ليث بن أبى سليم مختلف فيه ورواه موقوفا عليه بسند صحيح (٣) حديث اللهم انى أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أردل العمر وأعوذ بك من حديث سعد بن أبى وقاص

واهدنى السبيل الأقوم وفيه على بن زيد بن جدعان ختلف فيه وللطبرانى فى الدعاء من حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سعى فى بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت

⁽۱) المتحنة: ٥^(٢) آل عمران: ١٤٧ ^(٣) الحشر: ١٠ ^(٤) الكهف: ١٠ ^(٥) البقرة: ١٠٠ آل عمران: ١٩٤٠١٩٣

⁽٧) البقرة: ٢٨٦

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ أَلْقَبْرِ ، اللَّهُمُّ (١) إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَبْعِ وَمِنْ طَمَعٍ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ وَمِنْ طَمَعِ حَيْثُ لَا مَطْمَعَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ (٢) مِنْ عِلْمِ لَا يَنْفَعُ وَقَلْبِ لَا يَخْشَعُ وَدُعَاءِ لَايُسْمَعُ وَ نَفْسِ لَا تَشْبَعُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ بِئْسَ الضَّحِيعُ ، وَمِنَ الْخَيَانَةِ فَإِنَّهَا بنْسَتِ ٱلْبِطَانَةُ وَمِنَ ٱلْـكَسَلِ وَٱلْبُخْلِ وَٱلْجُنْنِ وَٱلْمُرَمِ، وَمِنْأَنْ أَرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ ٱلْعُمْرُ، وَمِنْ فَتْنَةِ الدَّجَّالِ وَعَذَابِ ٱلْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ ٱلْمَحْيَا وَٱلْمَاتِ ، الَّالْمِهَمْ إِنَّا نَسْأَلُكَ قُلُو بَا أَوَّاهَةً نُخْبِتَةً مُنِيبَةً في سَبِيلِكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَزَائَمَ مَغْفِرَ تِكَ وَمُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِ شِيرٍ، وَٱلْغَنِيمَةَمِنْ كُلِّ بِرِّ، وَٱلْفَوْزَ بِالْجُنَّةِ وَالنَّجَاةَمِنَ النَّارِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أُعُوذُ بِكَ (" مِنَ التَّرَدَّي وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ ٱلْغَمِّ وَٱلْغَرَقِ وَٱلْهَــَدْمِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِراً وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي تَطَلُّبِ الدُّنْيَا ، اللَّهُم ۚ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ (١) مِن شَرِّ مَا عَلِمْتُ وَمِنْ شَرِّماً لَمْ أَعْلَمْ ، اللَّهُمَّ (٥) جَنِّبني مُنْكَرَاتِ ٱلْأَخْلاَقِ وَٱلْأَعْمَالِ وَٱلْأَدْوَاءِ وَٱلْأَهْوَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ٢٠ مِن جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَر ْكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ، اللَّهُمَّ إِنَّى أَعُوذُ بِكَ (٧) مِنَ الْـكُفْرِ وَالدَّيْنِ وَٱلْفَقْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَأَعُوذُ بِكَ

(١) حديث اللهم انى أعوذ بك من طبع يهدى الى طمع وطمع فى غير مطمع ومن طمع حيث لامطمع: أحمدك من حديث معاذ وقال مستقيم الأسناد

(٢) حديث اللهم انى أعوذبك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع و دعاء لا يسمع _ الحديث : الى قوله و النجاة من النار ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كماقال الأأنه وردمفرقا في أحاديث جيدة الأسانيد

(٣) حديث االهم إني أعوذ بك من التردي وأعوذ بكمن الغم _ الحديث : الى قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب الدنيا: د ن ك وصحح أسناده من حديث أبي اليسر واسمه كعب بن عمر بزيادة فيه دون قوله وأعوذ بكأن أموت في تطلب دنيا وتقدم من عند البخاري الاستعادة من فتنة الدنيا

﴿ ٤ ﴾حديث االهِم اني أعوذ بك من شر ماعامت ومن شر مالم أعلم : قلت هكذا في غير نسخة علمت وانما هو عملت وأعمل كذا رواه : م من حديث عائشة ولأبي بكر بن الضحاك في الشهائل في حديث مرسل فى الاستعادة وفيه وشر مالم أعمل وشر مالم أعلم (o)حديث االهم جنبنى منكرات الاخلاق والاعمال والادواء والاهواء : ت وحسنة و ك وصححه واللفظ

له من حديث قطبة بن مالك

(٦) حديث اللهم اني أعوذ بكمن جهد البلاء و درك الشقاء وسوء القضاء وشهاتة الاعداء: متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث االهم اني أعوذ بك من الكفرو الدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال: ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائي من الكفر والفقر ولمسلم من حديثًا أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شرفتنة السيح الدجال

- 6XY -

(۱) حدیث االهم انی أعوذ بك من شر سمعی وشر بصری وشر لسانی وقلبی وشر منی: د ن ت وحسنه ك و صحح أسناده من حدیث سهل بن حمید

(٢) حديث اللهم أنى أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول: ن ك من حديث

أبي هريرة وقال صحيح على شرط م

(٣) حديث اللهم انى أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بكمن الفقر والكفر والكفر والخدام والفسوق والشقاق والنفاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجدام والبرص وسيء الأسقام: دن مقتصرين على الاربعة الاخيرة و ك بتمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث اللهم انى أعوذ بكمن زوال عه تكو تحول عافينك و فجأة نقمتك و من جميع سخطك : ممن حديث ابن عمر

(o) حديث اللهم انى أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشرفتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم: متفق عليه من حديث عائشة

(٦) حديث اللهم انى أعوذ بك من نفس لاتشبع وقلب لا يخشع وصلاة لاتنفع ودعوة لاتستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وفتنة الصدر: م من حديث زيد بن أرقم فى أثناء حديث اللهم انى أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لاتشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وشك أبو المعتمر فى سماعه من أنس وللنسائى باسناد جيد من حديث عمر فى أثناء حديث وأعوذ بك و د من حديث أنس اللهم انى أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر

(٧) حديث اللهم انى أعوذ بك من علمة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعدا. : ن ك من حــديث عبد الله ابن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم

اللاالارا

في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وسمعت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه ، وذكرنا أدعية

عند الذهاب الى المسجد

دخول الخلاء والخروج منه ، وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة ، فاذا خرجت إلى المسجد فقل «اللَّهُمَّ (' َاجْعَلْ فِي قَلْبِي نُوراً وَفِي لِسَانِي نُوراً وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُوراً وَاجْعَلْ فِي بَصَرَى نُوراً وَاجْعَلْ خَلْنِي نُوراً وَأَمَامِي نُوراً وَاجْعَلْ مِنْ فَوْقِي نُوراً ، اللَّهُمَّ أَعْطِنِي نُو راً. وَقُلْأَيْضاً ،اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلْكُ (٢)بِحَقِّ السَّائِلينَ عَلَيْكَ وَبِحَقٍّ مَمْشَايَهَ ذَا إِلَيْكَ فَإِنِّي °َلَم أُخَرُجْ أُشَراً وَكَلاَبَطَراً وَلَارِياءً وَلَاسُمْعَةً ، خَرَجْتُ اتَّقَاء سُخْطِكَ، وَا بَيْغَاءَ مَنْ صَاتِكَ ، فَأَسْأَلُكَ أَن تُنْقِذَ فِي مِنَ النَّارِ وَأَنْ تَغْفَرَ لِي ذُنُو بِي إِنَّهُ لَا يَغْفَرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ »

فانخرجت من المزل لحاجة فقل (") « إِسْمِ اللهِ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَ ْظَلَّمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أُو يُجْهَلَ عَلَى ﴿ ﴾ بِسُمِ اللهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيمِ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ أَلْعَلِي ۖ أَلْعَظِيمِ بِسُمِ اللهِ التَّكَلاَنُ عَلَى اللهِ » فاذا انتهيت إلى المسجد تريد دخوله فقل « اللَّهُمَّ (° صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٌ وَعَلَى آل مُحَمَّدُوسَلِّمَ ، اللَّهُمُّ اغْفر ْلِي جَمِيعَ ذُنُو بِي وَ افْتَحْلِي أَ بْوَ ابَرَ هُمَتِكَ » وقدم رجلك اليمني في الدخول

عندالحروج من المنزل لحاجة

> عنددخول المسجد

﴿ الباب الخامس فى الأدعية المأثورة عندكل حادث من الحوادث ﴾ (١) حديث القول عند الخروج إلي المسجد اللهم اجعل فى قلبى نورا وفى لسانى نوراً ــ الحديث: متفق عليه من حديث ابن عماس

(٢) حديث اللهم أني أسألك بحق السائلين عليك و بحق ممشاى هذااليك _ الحديث : من حديث أبي سعيد الخدرى باسناد حسن

(٣) حديث القول عند الخروج من المنزل لحاجته بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على : أصحاب السنن من حديث أم سلمة قال ت حسن صحيح

(٤) حديث بسمالله الرحمن الرحيم ولاحول ولاقوة إلابالله التكلان على الله : ه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره إلاأنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف

(٥) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك : ت ه من حديث فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ت حسن وليس أسناده عتصل ولمسلم من حديث أبى حميد أو أبى أسيد اذا دخل أحدكم المسحد فليقل اللهم افتح لى أبواب رحمنك وزاد د فى أوله فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم

م - ٢٥ - ثالث - إحياء

一0人2-

فإِذا رأيت في المسجد (١) من يبيع أو يبتاع فقل «لا أرْبَحَ اللهُ تِجَارَتَكَ» وإذا رأيت من (٢) ينشد ضالة في المسجد فقل «كَارَدَّهَا اللهُ عَلَيْكَ » أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فاذا صليت ركعتي الصبح فقل: بِشمِ اللهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَ لُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ مَهْدي بِمَا قَلْي الدعاء إلى آخره كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن الذي صلى الله عليه وسلم (١) فَإِذَا رَكَعَتَ فَقُلُ فِي رُكُوعِكَ « اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ خَشَعْتُ وَ بِكَ آمَنْتُ وَ لَكَ أَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَ َّكُلْتُ أَنْتَ رَبِّي خَشَعَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَنُغِّي وَعَظْمِي وَعَصَبِي وَمَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ قَدَمِي لِلهِ رَبِّ العَالِمَينَ » و إِن أحببت فقل (٥) «سُبْحَانَ رَبِّي الْعَظِيمِ ثَلاَثَ مَنَّ اتٍ (٢) أَو سُبُوحُ قُدُّوسْ رَبُّ الْلَائِكَةِ والرُّوحِ» (٧) فاذا رفعت رأسك من الركوع فقل: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ أَكُمْدُمِنْ السَّمُوَاتِ وَمِلْءَ الْأَرْضِ وَمِلْءَمَا شِئْتَ مِن شَيْءٍ بَعْدُاً هْلَ الشَّنَاءُوا لُمُجْدِاً حَقُّ مَاقَالَ أَلْعَبْدُو كَلَّنَالِكَ عَبْدٌ ، كَلْمَانِعَ لِمَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ ، وَلاَمْعْطِي لِمَامَعْت ، ولا يَنْفَعُ ذَا أَلِجُدِّمِنْكَ أَجُدُّ » وإذا سجدت فقل « اللَّهُمَّ (١٠ لَكَ سَجَدْتُ وَ بِكَ آمَنْتُ وَ لَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَوَجْهِيَ لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَـهُ وَ بَصَرَهُ ، فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ أَلَخَالِقِينَ ، اللَّهُمَّ سَجَدَ لَكَ سَوَادِي وخَيَالِي وَآمَنَ بِكَ فَوَادِي أَبُوءَ بِنِهُمَّتِكَ عَلَى ۖ وَأَبُوءَ بِذَ نَبِي وَهَذَا مَا جَنَيْتُ عَلَى نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَا نِنْهُ لَا يَغْفُرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ» أو تقول (١) « شُبْحَانَ رَبِّي أَلاَ عْلَى ثَلاَثَ مَرَّاتٍ

نى الركوع

في السحود

⁽١) حديث القول اذا رأى من يبيع أو يبتاع في المسجد لا أربح الله تجارتك: ت وقال حسن غريب و ن في اليوم وااليلة من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث القول اذا رأى من ينشد خالة في السجد لاردها الله عليك : م من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث ابن عباس في القول بعدر كعتى الصبح اللهم الى أسألك رحمة من عندك تهدى بها قلبي الخ: قد تقدم في الدعاء

⁽٤) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسلمت _ الحديث: م من حديث على

⁽ ٥) حديث القول فيه سبحان ربي العظيم ثلاثا : د ت ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع

⁽٦) حديث القول فيه سبوح قدوس رب الملائكة والروح : م من حديث عائشة

⁽٧) حديث القول عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربناً لك الحمد _ الحديث: م من حديث أبي سعيد الخدري وابن عباسُ دون قوله سمع الله لمن حمده فهي في اليو موالليلة للحسن بن على المعمري وهي عند م من حديث ابن أبي أوفي وعند خ من حديث أبي هريرة

⁽ ٨) حديث القول في السحود اللهم لك سحدت _ الحديث: م من حديث على اللهم سحد لك سوادى وخيالي وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي وهذا ماجنيت على نفسي فاغفرلي فانه لا يعفر الذنوب الاأنت ك من حديث ا ن مسعود وقال صحيح الأسناد وليس كاقال بل هو ضعيف

⁽ ٩) حديث سبحان ربي الأعلى ثلاثا: دت ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع

عندالفراغ مهالصلاة فإذا فرغت من الصلاة فقل «اللهم من السلام، ومنك السلام، ومنك السلام، تباركت ياذا ألج لال والإكرام» وتدعو بسائر الأدعية التيذكر ناها

عندالقيا م من المجلس

عنددمول

فَإِذَا قَمْتَ مِنَ الْمُجِلِسِ وَأُردَتَ دَعَاءً يَكُمُو لَغُو الْمُجِلِسِ فَقَـل (٢) سُـنْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَمُجَمُّدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَّهُ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسَى فَأَغْفِر في فَا نَهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ » فإذا دخلت السوق فقل (") «لَا إِلهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَريك لَهُ لَهُ ٱلْللَّ وَلَهُ ٱلْمَدْ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَهُو حَي " لا يَمُوتُ بِيَدِهِ ٱلْمَانِ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (١) بِسْمِ اللهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا

السوق

وَشَرِّ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا يَمِينًا فَاجِرَةً أَوْصَفْقَةً خَاسِرَةً »

عندالديه

فَإِنَ كَانَ عَلَيْكَ دَينَ فَقُلِ : اللَّهُمُّ (٥) آكُفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكِ عَمَّنْ سِوَاكَ» فإِذَا لِبِست ثُو بًا جديدًا فَقُلُ اللَّهُمَّ (٦) كَسَو تَني هَذَا الثَّو ْبَ فَلَكَ أَكُمْدُ ، أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهِ وَخَيْر

عند لبس ثوب مديد مَا صُنِعَ لَهُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرٌّ مَا صُنِعَ لَهُ

وإذا رأيت شيئًا، ن الطيرة تكرهه فقل (٧) « اللَّهُمَّ لاَ يَأْتِي بِالْحُسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ ، وَلا يَذْهَبُ بِالسِّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، لاَ حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِالله »

عندرؤية ما يكره

(١) حديث القول إذا فرغ من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ياذا الجلال والاكرام: من حديث ثوبان (٢) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم و محمدك أشهد أن لا إله إلا أنت: ن في اليوم والليلة من حديث رافع بن خدیج باسناد حسن

(٣) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لاشريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حمى لا يوت بيده الخيروهو على كل شيء قدير: ت من حديث عمر وقال غريب و كوقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث بسم الله اللهم انى أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم انى أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم انى أعوذ بك أن أصيب فيها يمينا فاجره أو صفقة خاسرة : ك من حديث بريدة وقال أقربها لشرائط هذا الكتاب حديث بريدة . قات فيه أبو عمر جار لشعيب بن حرب ولعله حفص بن سلمان الأسدى مختلف فيه

(٥) حديث دعاء الدين اللهم اكفي محلالك عن حرامك و بفضلك عمن سواك: ت وقال حسن غريب

و ك وقال صحيح الأسناد من حديث على بن أبى طالب

(٦) حديث الدعاء اذا لبس ثوبا جديدا اللهم كسوتني هدا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ماصنع له وأعود بك من شره وشر ما صنع له : د ت وقال حسن و ن في اليوم والليلة من حديث أبى سعيد الخدري : ورواه ابن السنى بلفظ المصنف

(٧) حديث القول إذا رأى شيئا من الطيرة يكرهه اللهم لا يأتى بالحسنات إلاأنت ولا يذهب بالسيئات إلاأنت لا حول ولا قوة الا بالله: ابن أبي شيبة وأبو نعيم في اليوم والليلة وهق في الدعوات من حديث عروة بن عامر مرسلا ورجاله ثقات وفى اليوم والليلة لابن السنى عن عقبة ابن عامر فجعله مسندا

عندرؤة الهدل

عندهبوب الريح

عندوفاة أحد

عند النصدق

عند الحيراب عند الابتداء نى أمرما

وإذا رأيت الهلال فقل « اللَّهُمَّ (١) أَهِـلَّهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالْبِرِّ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوْفِيقِ لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضَى، وَأُلِفْظِ عَمَّن تَسْخَطُ، رَبِّي وَرَبُّكَ اللهُ » ويقول « هِلاَلْ (٢) رُشْدِ وَخَيْرٍ، آمَنْتُ بِخَالِقِكَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ (٣) خَيْرَهَذَا الشَّهْرِ وَخَيْرَ الْقَدَرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ يَوْمِ أُخْشِر ، وتكبر قبله أولا ثلاثًا ،

وإذا هبت الريح فقل «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلْكَ (؛) خَيْرَ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرَ مَا فِيهِ اَ وَخَيْرَ مَا أَرْسِلَتْ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِهِ اَ وَمِنْ شَرِّ مَا أَرْسِلَتْ بِهِ »

وإذا بلغكوفاة أحدفقل (' (إِنَّالِيهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (') (وَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ (۲) اللَّهُمَّ اكْتُبُهُ فِي أَكْلَحْسِنِينَ، وَاجْعَلْ كِتَابَهُ فِي عِلِيِّينَ وَاخْلُفْهُ عَلَى عَقِبِهِ فِي ٱلْغَابِرِينَ ، اللَّهُمُ ۖ لَا تُحْرَ مُنَاأَجْرَ هُ وَ لَا تَفْتِناً بَعْدَهُ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ » و تقول عند التصدق (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ (") و تقول عندالخسر ان: (عَسَى رَبُّنَاأَنْ يُبْدِلْنَاخَيْرِ أَمِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَارَاغِبُونَ (١٠) و تقول عندا بتداءالأمور (رَبَّنَا آتِنِاَمِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّي وَلَنَامِنْ أَمْرِ نَارَشَداً (٥) (رَبِّاشْرَ حْلِي صَدْرى وَيَسِّرْلى أَمْرى (٦)

(١) حديث التكبير عند رؤية الهلال ثلاثا ثم يقول اللهم أهله علينا بالأمن والايمان والسلامة والاسلام ربي وربك الله: الدارمي من حديث ابن عمر الا أنه أطلق التكبير ولم يقل ثلاثا: ورواه ت وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله دون ذكر التكسر وللسهق في الدعوات من حديث قتادة مرسلاكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى الهلال كبر ثلاثا

(٢) حديث هلال خير ورشد آمنت بخالفك : د مرسلا من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مراتًا وأسنده الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أنس وقال د وليس في هذا

عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح

(٣) حديث اللهم أنى أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شريوم الحشر: ابن أبي شيبة وأحمد في مسنديها من حديث عبادة بن الصامت و فيهمن لم يسم بل قال الر اوى عنه حدثني من لاأتهم (٤) حديثالقولاذا هبت الريح اللهم انى أسألك خيرهذه الريحو خيرمافيها وخيرماأر سلت بهو نعوذ بكمن شرها

وشر مافيها وشرماأر سلت به : ت وقال حسن صحيح و ن فياليوم والليلة من حديث أبي بن كعب (٥) حديث القول اذا بلعه وفاة أحــد انا لله وانا اليه راجعون وانا الى ربنا لمنقلبون اللهم اكتبه من المحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفرلنا وله: ابن السني في اليوم والليلة وحب من حديث أم سلمة اذا أصاب أحدكم مصيية فليقل انا لله وانا اليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لأبى سلمة وارفع درجته فى المهديين واخلفه فى عقبه فى الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له فى قبره و نور له فيه

(١) البقرة: ١٥٦ (٢) الزخرف: ١٤ (٣) البقرة: ١٢٧ (١) ن ٢٣٠ (١) الكرف: ١٠ (٦) طه: ٢٦،٢٥

عند النظر الى ^{السماء}

عندسماع صوت الرعد والصواعق والمط والمفب والفرد والمؤرد والمؤرد والمؤرد والمؤرد والفرد والمؤرد المؤرد المؤر

و تقول عند النظر إلى السماء (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١) (تَبَارَكَ النَّدِي جَعَلَ فِي السَّمَاء بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَرَاً مُنِيراً (٢) النَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاء بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَرَاً مُنِيراً (٢) وَاذَا سَمِعَتَ صِوهِ تَالِ عِد فقل (١) « سُمُنْحَانَ مَنْ نُسَمِّحُ الرَّعْدُ كُودُه وَ اللَّاكَ مُنْ خَفَقه»

الذي جعل في السّماء برُوجا وَجعل فيها سِراجا و قرا منيوا)
وإذا سمعت صوت الرعد فقل (۱) « سُبْحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحمْدهِ واللّهُ مُن خيفَتِهِ » فإن رأيت الصواعق فقل (۱) « اللّهُمَّ لا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلاَ تَهْلَكْنَا بِعَذَا بِكَوعافنا قبل ذلك ، قاله كعب فإذا أمطرت السماء فقل « اللّهُمَّ (۱) مُقياً هنيئاً وَصَيْباً نافعاً ، اللّهُمَّ اجْعَلُهُ (۱) صَيْبَ رَحْمَةٍ وَلاَ تَجْعُلُهُ فإذا مَا اللّهُمَّ اللّهُمَّ (۱) مُقياً هنيئاً وصَيْباً نافعاً ، اللّهُمَّ اجْعَلُهُ (۱) صَيْبَ رَحْمَةٍ وَلاَ تَجْعُلُهُ في أَخُور فِهْ وَلَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُور هُمْ ، فإذا خفت قوما فقل ، اللّهُمَّ (۱) إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُور هِمْ وَلَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُور هُمْ ، فاذا غروت فقل اللّهُمَّ (۱) أَنتَ عَضُدى وَلَصيرى وَ بِكَ أَقَاتِلُ (۱) وإذا طنت أذناك فصل على محمد فاذا غروت فقل اللّهُمَّ (۱) أَنتَ عَضُدى وَلَصيرى وَ بِكَ أَقَاتِلُ (۱) وإذا طنت أذناك فصل على محمد الله الله على الله على الله على عَلَم اللهُ عَلَى كُلّ حَالِ اللهُ اللّهُ مَنْ ذَكَرَ في بِخَيْرِ (۱) ، فاذا رأيت استجابة دعائك فقل ، اللهُ مَن ذَكَرَ اللهُ مَنْ ذَكَرَ في بِخَيْرٍ (۱) ، فاذا رأيت استجابة دعائك فقل ، اللهُ مَن ذَكَرَ اللهُ مَنْ ذَكَرَ في بِخَيْرٍ (۱) ، فاذا رأيت استجابة دعائك فقل ، اللهُ مَن ذَكَرَ أَنْ إِنْ اللّهُ مَنْ ذَكَرَ أَنْ إِنْ اللّهُ اللهُ عَلَى كُلّ حَالِ اللهُ اللّه عَلَى كُلّ حَالًا وإذا المعمت أذان المغرب فقل « اللّهُمَّ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِذْ الْمَاتُ فَقَلَ اللهُ عَلَى كُلّ حَالًا وإذا المعمت أذان المغرب فقل « اللّهُمُ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِذْ الْمَاتُ فَقَلَ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَى كُلّ حَالًا وإذا المعمت أذان المغرب فقل « اللّهُمُ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِذْ الْمُ هُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمُ أَنْ أَنْ أَنْ المُولِ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى كُلّ حَالًا اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى كُلّ حَالًا اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ

(١) حديث القول اذا سمع صوت الرعد سبحان من يسبح الرعد محمده والملائكة من خيفته: مالك في الموطأ عن عبد الله بن الزبير موقوفا ولم أجده مرفوعا

(٢) حديث القول عند الصواعق اللهم لاتقتلنا بغضبك ولا تهلكنابعذابك وعافنا قبل ذلك: توقال غريب ن في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني باسناد حسن

(٣) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنياً وصيبا نافعا : خ من حديث عائشة كان إذا رأى المطر قال اللهم المعاوه سيبا بالسين أوله ون في اليوم والليلةاللهم اجعله صيبا هنياً واسنادها صحيح

(٤) حديث اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب: ن في اليوم و الليلة من حديث سعيد بن السيب مرسلا (٥) حديث القول إذا غضب اللهم اغفر ذني وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم: ابن

السنى فى اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف

(٦) حديث القول اذا خاف قوما اللهم اني أجعلك في محورهم وأعوذ بكمن شرورهم: دن في اليوم والليلة من حديث أبي موسى بسند صحيح

(٧) حديث القول اذا غن اللهم أنت عضدى و نصيرى بك أقاتل : د ت ن من حديث أنس قال تحسن غريب

﴾) حديث القول عند طنين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله نخير من ذكرنى : الطبرانى وابن عدى وابن السنى فى اليوم والليلة من حديث أبى رافع بسند ضعيف

(٩) حديث القول اذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات: تقدم في الدعاء

(۱۰) حدیث القول اذا سمع أذان المغرب اللهم هـذا اقبال لیلك و ادبار نهارك و أصوات دعائك و حضور صلواتك أسلك أن تغفر لي : ت د و قال غربب و ك من حدیث أم سلمة دون قوله و حضور صلواتك فانها عند الخرائطي في مكارم الأخلاق و الحسن بن على المعمري في اليوم و الليلة

عندالوجع عند الكرب

عند ارادة النوم

عندالهم وَحُضُورُ صَلَوا تِكَ ، أَسْأَلُكَ أَنْ تَنْفِرَ لِي »(١) وإذا أصابك هم فقل ، اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدَكَ وَابْنُ أَمَتِكَ ، نَاصِيتِي بِيَدِكَ ، مَاضٍ فِيَّ حَكْمُكَ ، عَدْلٌ فِيَّ قَضَاؤُكَ ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْم هُو لَكَ سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَا بِكَ أَوْعَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِن خُلْقِكَ أَوِ اسْتَأْثُرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ ، أَنْ تَجِعْلَ ٱلْقُرْءَانَ رَبِيعَ قَلْبِي وَنُورَصَدْرِي وَجَلَاءَ غَمِّي وَذَهَابَ حُنْ نِي وَهَمِي قال صلى الله عليه وسلم « مَا أَصابَ أَحَد أَحُرْنَ فَقَالَ ذَلِكَ إِلاَّ أَذْهَبَ اللهُ هُمَّهُ وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا» فقيل له يارسو لالله أفلا نتعامها؟ فقال صلى الله عليه وسلم « عَلَى يَنْبَغَى لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَلَّمَهَا » وإذا وجدت وجما في جسدك أو جسد غيرك فارقه برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكي الإنسان قرحة أو جرحا وضع سبابته على الأرض ثم رفعها ، وقال (٢) بِسْمِ اللهِ يُرْ بَهُ أَرْضِنا بِرُقيَّة بَعْضِنا يُشْفَى سَقِيمْناً بِإِذْنِ رَبِّنا (٢)، وإذا وجدت وجعافي جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل « بِسْمِ اللهِ ثَلاَثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أُعُوذُ بِعِنَّةِ اللهِ وَقُدْرَتِهِ مِن شَرِّمَا أَجِدُ وَأَحَاذِرُ () ، فإذا أصابك كرب فقل « لَاإِلهَ إِلَّا اللهُ ٱلْعَلَىٰ الْحَلِيْمُ لَا إِلَٰهَ إِلاَّاللَّهُ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ لَاإِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْكَرِيمِ () فإن أردت النوم فتوضأ أولا ، ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ، ثم كبر الله تعالى أربعا وثلاثين ، وسبحه ثلاثا وثلاثين ، واحمده ثلاثا وثلاثين ، ثم قل (٦) اللَّهُمَّ إِنَّى أُعُوذُ بِرِضَاكَ مِن سَخَطِكَ ، وَ بُعَافَاتِكَ مِن عُقُو بَتَكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْك ،

(١) حديث القول اذا أصابه هم اللهم انى عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ــ الحديث: أحمـــد وحب ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط م ان سلم من ارسال عبد الرحمن عن أبيه فاله مخلف في سماعه من أبيه

(٢) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله تربة أرضنا برقية بعضنا يشني سقيمنا باذن ربنا: متفق عليه من حديث عائشة

(٣) حديث وضع يده على الذي يألم من جسده ويقول بسمالله ثلاثا ويقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شرما أجد وأحاذر سبع مرات: م من حديث عثمان بن أبي العاص

(٤) حديث دعاء الكرب لا اله الا الله العلى الحليم _ الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

(٥) حديث التكبير عند النوم أربعاو ثلاثين و التسبيح ثلاثا و ثلاثين ر التحميد ثلاثاو ثلاثين: متفق عليه من حديث على

(٦) حديث القول عند ارادة النوم اللهم أني أعوذ برضاك من سخطك و معافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولـكن أنت كما أثنيت على نفسك: النسائي في اليوم والليلة من حديث على وفيه انقطاع

اللّهُمْ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَبْلُغُ ثَنَاءً عَلَيْكَ وَلَوْ حَرَصْتُ وَلَكِنْ أَنْتَ كَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ، اللّهُمْ إِنَّ بِالْحَبْ وَاللّهُمْ أَنْ وَالْقُرْءَانِ ، أَحُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ مَيْ وَمَ لِيكَهُ فَالِقَ اللّهُمْ وَاللّهُ وَاللّهُمْ أَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَ

(١) حديث اللهم باسمك أحيا وأموت : خ من حديث حذيفة و م من حديث البراء

(٢) حديث اللهم رب السموات والأرض رب كل شيء ومليكه فالق الحب والنوى _الحديث : الى قوله وأغننا من الفقر م من حديث أبى هريرة

(٣) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفاها _الحديث: الى قوله انى أسألك العافية ممن حديث ابن عمر

(٤) حديث باسمك ربى وضعت جنبى فاغفر لى ذنبى: ن فى اليوم والايلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند جيد وللشيخين من حديث أبى هريرة باسمك ربى وضعت جنبي و بك أرفعه ان أمسكت

نفسى فاغفر لها وقال خ فارحمها وان أرسلتها فاحفظها تما تحفظ به عبادك الصالحين

(o) حديث اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك: ت فى الشمائل من حديث ابن مسعود وهو عند د من حديث اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك: ت فى الشمائل من حديث حديث من حديث البراءوحسنه (٦) حديث اللهم أنى أسلمت نفسى اليك وفوضت أمرى اليك _ الحديث: متفق عليه من حديث البراء

(٧) حديث اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني في أحبالأعمال اليك تقر بني اليك زلق و تبعد في من سخطك بعدا أسألك فتعطيبي واستغفرك فتغفر لى وأدعوك فتستجيب لى : أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابعثنا في أحب الساعات اليك حتى نذكرك فتذكرنا و نسألك فتعطينا و ندعوك فتستجيب لنا و نستغفر ك فتغفر لنا واسناده ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائي كما رواه ابن ابي الدنيا في الدعاء

عند الاستفاظ

(1) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل « الحُمْدُ لله الّذي المُحْدَةُ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النَّشُورُ» (٢) أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمُلْكُ لله وَالْعَظَمَةُ وَالسَّلْطَانُ لله وَالْعِزَةُ وَالْقَدْرَةُ لله وَإِلَيْهِ النَّشُورُ» (٢) أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَنَا وَالْعَظَمَةُ وَالسَّلْطَانُ لله وَالْعِزَةُ وَالقَّدْرَةُ لله (٢) أَصْبَحْنَا عَلَى فَظْرَة الْإِسْلَامِ وَكَلْمَةَ الْإِخْلَاصِ وَعَلَى دِينِ نَبِينَا أَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَكَامَة الْإِخْلَاصِ وَعَلَى دِينِ نَبِينَا أُمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَكَانَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ ، اللَّهُمَّ (١) إِنَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَصَيْمَ عَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ ، اللَّهُمَّ (١) إِنَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَبِكَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَبِكَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَالللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا اللللللللللّهُ وَلَا اللل

(۱) حديث القول اذا استيقظ من منامه الحمد لله الذي أحيانا بعدما أما تناو اليه النشور : خمن حديث حديفة و ممن حديث البراء (٢) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله : الطبراني في الأوسط من حديث عائشة أصبحنا وأصبح الملك والحمد والحول والقوة والقدرة والسلطان والسموات والارض وكل شيء لله رب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي أوفي أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والحلق والليل والنهار وما سكن فيها لله واسنادها ضعيف ولمسلم من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله

(۱) حدیث أصبحنا علی فطرة الاسلام و كلة الاخلاص ودبن نبینا محمد صلی الله علیه وسلم وملة أبینا ابراهیم حنیفا وماكان من الشركین: ن فی الیوم واللیلة من حدیث عبد الرحمن بن أبزی بسند صحیح ورواه أحمد من حدیث ابن أبزی عن أبی كعب مرفوعا

(٣) حديث اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك تموتواليك المصير :أصحاب السنن وحبوحسنه ت الا أنهم قالوا واليك النشور ولا بن السنى واليك المصير

(٣) حديث اللهم انا نسألك أن تبعثنا في هذا اليوم الى كل خير و نعوذ بك أن نجترح فيه سوأ أو نجره الى مسلم الحديث: لم أجد أوله وت من حديث أبي بكر في حديث له وأعو ذبك من شر نفسي وشرالشيطان وشركه وأن تقترف على أنفسناسو ءاأو نجره الى مسلم رواه دمن حديث أبي مالك الأشعرى باسنادجيد (٤) حديث اللهم فالق الاصباح و جاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم و خير ما فيه و أعوذ بك من شره و شر مافيه : قلت هو مركب من حديثين فروى أبو منصور رالديلهي

في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كانرسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللم فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا اقض عنى الدين وأغنني من الفقر وقوني على الجهاد في سبيلك وللدارقطني في الأفراد من حديث البراء نسألك خير هذا اليوم وخير مابعده و نعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده و د من حديث أبي مالك الأشعري اللم انا نسألك خير هذا اليوم فتحه و نصره و نوره وهداه و بركته وأعوذ بك من شرمافيه وشر مابعده و سنده جيد وللحسن بن على المعمر في اليوم والليلة من حديث ابن مسعود اللهم اني أسألك خير مافي هذه الليوم وخير مابعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر مابعده والحديث عندم في الساء خير مافي هذه الليلة ـ لمحديث: ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضا

«(') بِسْمِ اللهِ مَا شَاءَ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ ، مَاشَاءِ اللهُ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللهِ ، مَاشَاءِ اللهُ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللهِ ، مَاشَاءِ اللهُ لَا يُعْمَدٍ بِينًا ، وَبِالْإِسْلَامِدِينًا ، وَبِعُمَدٍ بِيدَ اللهِ ، مَا شَاءَ اللهُ لَا يَصْرِفُ السُّوءَ إِلَّا اللهُ ، (' رَبَّنَا عَلَيْكَ أَنْهُ فَا إِلَيْكَ أَنْهُ فَا وَإِلَيْكَ أَنْهُ وَبِالْإِسْلَامِدِينًا ، وَبِعُمَدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ، (رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَ كَلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْبُنَا وَإِلَيْكَ أَنْهُ اللهُ التَّامَّاتِ عند المِاء ('' وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك «أَعُوذُ بِكُلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ عند المِاء

بِنَاصِيَتِهَا ، إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٌ" »

(') وإذا نظر في المرآة قال «أَكُمْدُ للهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ فَعَدَّلَهُ وَكَرَّمَ صُورَةَ وَجْهِي وَحَسَّنَهَا وَجَمَلَنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ »

عند النظر نی المدآة

(١) حديث بسم الله ماشاء الله لاقوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة ثمن الله ماشاء الله الحير كله بيد الله ماشاء الله لايصرف السوء إلا الله: عد في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه إلا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الخضر والياس عليها الصلاة والسلام كل عام بالموسم بني فيحلق كل واحد منها رأس صاحبه فيفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال موضعها لايسوق الخير إلا الله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين يمسى أمنه الله من الغرق والحرق وأحسمه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب أورده في ترجمة الحسين بن رزين وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الاسناد منكر

(٣) حديث رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا و بحمد نبيا: تقدم في الباب الأول

(٣) حديث القول عند الساء مثل الصاح الا أنك تقول أمسيناو تقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كاما من شر ماذراً و برأ و من شر كل ذى شر و من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربى على صراط المستقيم: أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله النامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ماخلق و برأ و ذراً اعتصم من شر الثقلين _ الحديث: وفيه وان قالهن حين يسى كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن لهيعة ولأحمد من حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث أن جبريل قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق و ذراً و برأ و من شر ما ينزل من السماء الحديث: واسناده جيد ولمسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وللطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم إني أعوذ بك من شر شر شر نفسي و من شر كل دابة الخ _ الحديث: وقد تقدم في الباب الثاني

(٤) حديث القول أدا نظر في المرآة الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم صورة وجهى وحسنها وجعلني من المسلمين: الطبراني في الأوسط وابن السني في اليوم والليلة من حديث أنس بسند ضعيف

م - ۲۷ - ثالث - إحياء

(۱) المتحنة: ٤

(') وإذا اشتريت خادما أو غلاما أو دابة فخذ بناصيته وقل: « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ

(٢) وإذا هنأت بالنكاح فقل: « بَارَكَ اللهُ فيكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَعَ يَيْنَـكُمَا فِي خَيْرٍ »

و إذا قضيت الدين فقل للمقضى له (٣) « بَارَكَ اللهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ» إذ قال صلى الله عليه و سلم

عندشرادالحاجة

عند التهنئة بالنطع

الذين

عندقضاء

فهذه أدعية لايستغنى المريد عن حفظها ، وماسوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكر ناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة

وَخَيْرَ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ »

فان قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له

« إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلَفِ الْحُدُّدُ وَٱلْأَدَاءُ »

فائدةالدعاء

فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء ، فلدعاء سبب لرد البلاء ، واستجلاب الرحمة ، كما أن الترس سبب لرد السهم والماء سبب لحروج النبات من الأرض ، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان ، فكذلك الدعاء والبلاء يتعالجان ، وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح ، وقد قال تعالى: (خُذُوا حِذْر كُم (١)) وأن لا يسقى الأرض بعد بث البذر ، فيقال إن سبق القضاء بالنبات نبت البذر ، وإن لم يسبق لم ينبت ، بل ربط الأسباب بلسببات هو القضاء الأول الذي هو كلح البصر أو هو أقرب ، وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب على التدريج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدر لدفعه سببا ، فلا تناقض بين هذه الأهور عند من انفتحت بصيرته ، قدر الشر قدر لدفعه سببا ، فلا تناقض بين هذه الأهور عند من انفتحت بصيرته ، ثم في الدعاء من الفائدة ماذكر ناه في الذكر فانه يستدى حضور القالب مم الله وهو منتهى العبادات

(۱) حدیث الفول ادا اشتری خادما أو دابة اللهم ای أسألك خیره و خیر ما حبل علیه و أعوذ بك من شره و شر ما جبل علیه : د ه من حدیث عمرو بن شعیب عن أبیه عن جده بسند حید

(٣) حديث النهنئة بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكا فى خير : دت ه من حديث أبى هريرة قال ت حسن صحيح

(٣) حديث الدعاء لصاحب الدين اذا قضى الله دينه بارك الله لك فى أهلك ومالك انما جزا، الساف الحمد والاداء: ن من حديث عبد الله بنأبى ربيعة قال استقرض منى النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفا جاء مال فدفعه الى قال فذكره واسناده حسن

(۱) النساء: ۱۷

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) « الدُّعاءُ مُخُ الْعِبَادَةِ »

والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل إلا عند إلمام حاجة وإرهاق مامة ، فإن الانسان إذا مسه الشر فذو دعاء عريض ، فالحاجة تحوج إلى الدعاء ، والدعاء يرد القلب إلى الله عزوجل بالتضرع والاستكانة ، فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات، ولذلك صار البلاء موكلا بالأنبياء عليهم السلام ، ثم الأولياء ، ثم الأمثل فالأمثل ، لأنه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ، ويمنع من نسيانه ، وأما الغنى فسبب للبطر في غالب الأمور ، فإن الانسان ليطغى أن رآه استغنى

فهذا ماأردنا أن نورده من جملة الأذكار والدعوات، والله الموفق للخير، وأما بقية الدعوات في الأكل والسفر وعيادة المريض وغيرها، فستأتى في مواضعها إن شاء الله تمالي وعلى الله التكلان،

نجز كتاب الأذ كار والدعوات بكهاله ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأوراد ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

⁽١) حديث الدعاء منح العبادة: تقدم في الباب الأول

لجنة نشر الثقافة الاسلامية ـ ٣٠٠٠ ـ ٢٧ رجب سنة ١٣٥٦

إحياء علوم الدين فهرست العجزء الأول

Committee of the Committee of C			
	رقم الصفحة إ		قمالصفحة
	من الجزء		منٰ الجزء
بيانه علة ذم العلم المذموم	٤٩	كلمة الناشر	1
كلة في السحر	٤٩	حجة الايسلام الفرالي	2
علم النجوم	0.	الحافظ العراقي	,
بيانه ما يدل مي ألفاظ العلوم	04	مقدمة	. 1
و ذم القصص	0 \		
الماح من القصص	०९	كة إ العلى	٨
بيانه القدر المحمود من العلوم المحمودة	70	الباب الا ول: في فضل العلم والتعليم والتعلم	٨
الياب الرابع: في سبب إقبال الخلق على علم	٧٠	وشواهده من النقل والعقل	
الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل		فضيان العلم	٨
وشروط إباحتها			
بيابه التلبيسي في تشبيه هذه المناظرات	V1 -	فضاية التعلم	10
بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف		فضيلة التعليم	17
شروط المناظرة لطلب الحق	77	في الشواهد العقلبة	71
بياند آفات المناظرة وما يتولد منها مي	٧٦	أعمال الأدميين وحرفهم	77
مهدهات الاتملاق		شرف السياسة	
أقسام العاماء	۸١	البات الثاني: في العلم المحمود والمذموم	Y 2.
الياب الخامس : في آداب المتعلم والمعلم	٨٢	يانه العلم الذي هو فرصه عين	72
مراتب العلوم	9.	آراء الناس في العلم العيني	75
كلة في القلب	91	أنواع المعالمة المكلف بها	70
بيامه وظائف المرشر المعلم	97	بیاندالعلم الذی هو فرصه کفایت	47
الياب السارس: في آفات العلم	9.1	منزلة العلوم الشرعية	
علامات علما، الآخرة	1.1	أضرب العلوم الشرعية	79
اجتناب المباح تورعا	112	منزلة الفقه ومهمة الفقهاء	۳.
انصاف العلماء للحق	112	مراتب الورع	44
التحرز من مخالطة السلاطين	110	تفصيل علم طريق الأخرة _ علم المكاشفة	45
التحرج من الفتيا	117	علم المعاملة الامام الشافعي	47 54
معنى اليقين - اليقين في اصطلاح النظار	144	الامام مالك	27
والمتكامين		الامام أبو حنيفة	٤٧
اليقين في اصطلاح الفقهاء والمتصوفة	175	الإمامان أحمد والثوري	٤٨
مجارى اليقين		البارات : فما يعده العامة من العاوم	٤٩.
أوائل المصنفات في الأشلام	145	المحمودة وليسمنها	
		11 500 6000	

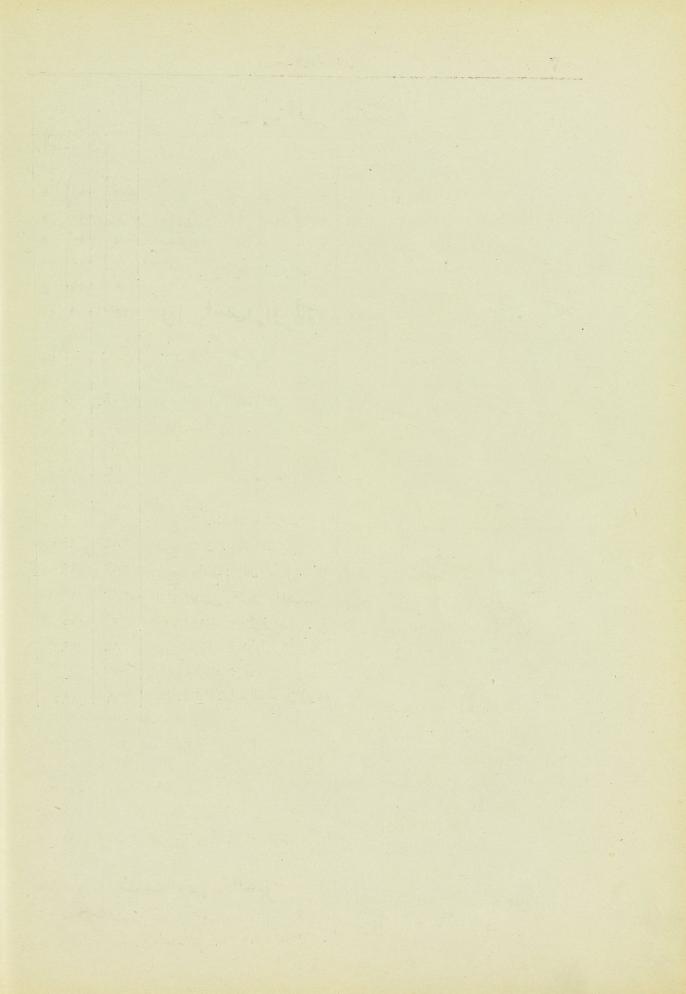
	رقم الصفحة		رقم الصفحة
	منالجزء		منالجزء
الفصل الثالث: في لوامع الأدلة للعقيدة	14.	ابتداء تصنيف الكلام	14.8
التي ترجمناها بالقدس		مقياس العلم الصحيح	140
الركن الاول مه أركابه الايمايه في معرفة	117	الباب السابع: في العقل وشرفه	12.
ذات الله سجائہ وتعالی		وحقيقته وأقسامه - بيار شرف العفل	
العلم بوجوده تعالى	117	بيامه مفيقة العقل وأقسام	150
البرهان العقلي على وجوده	114	بيامه نفاوت النفوس في العقل	129
القدم	١٨٤		
البقاء	115	كتاب قواعد العقائد	102
النبزه عن كونه جوهما	112	الفصل الا ول : في ترجمة عقيدة أهل	102
التنزه عن الجسمية	100	السنة في كلتي الشهادة	
التنزه عن كونه عرضا	110	التبزيه	108
التنزه عن الجهة والمكان	110	الحياة والقدرة	100
الاستواء	117	العبام	100
الرؤية	INY	الارادة	107
الوحدانية	INY	السمع والبصر	107
الركن الثاني: العلم بصفات الله نعالي	144	الكلام	107
القدرة	144	الأفعال	101
العام	144	معنى الكلحة الثانية وهي الشهادة للرسل	101
الحياة	1	بالرسالة	
الارادة	144		171
السمع والبصر	119	الفصل الثانى : فى وجهالتدر يج إلى الارشاد ا وترتيب درجات الاعتقاد	
الكلام	119	التحقيق في حكم الجدل	177
قدم الكلام والصفات والتنزه عن حاول	19.	الحقيقة والشريعة	
الحوادث		التأويل والتفويض	174
قدم العلم	191	03	1

فهرست الجزء الثانى

من الجزء مسلسل العلم النه العبد ((السب العبد التباعل الله العبد العبد التباعل الله العبد التباعل التباعل التباعل التباعل التباعل العبد ا		ا رقم	لصفحة		يحة رقم	
() سب العبد () باب آداب قضاء الحاجة () بعثة الأسلام الحلق () باب آداب قضاء الحاجة () بعثة الأسلام الحلق		مسلسل	الجزء	من	ء مسلسل	منالجز
(سب العبد التبكيف على العبد	القسم الثاني طهارة الأحداث	744	2+			1
۳ التكليف بالخلق التكليف بالإيطاق ۱۹۵ ۲٤٠ التكليف بالإيطاق ۱۹۵ ۲٤٠ كفية الوضوء ۱۹۵ ۲٤٠ كفية الغسل ۱۹۵ ۲٤٠ کیفیة النیم ۱۹۸ ۲۵ ۲٤٠ ۱۵ ۱۹۸ ۲۵ ۱۱۰ ۲۲ ۱۱۰		747	٤٠))
« « التكليف بما لايطاق ١٤٠ خ٤٠ فضيلة الوضوء « « جواز ايلام الخلق ٩٤ ٢٤٠ كيفية الغسل ٤ ١٩٦ عدم رعاية الأصلح عليه ٠٠ ٢٤٢ كيفية التيمم ١٩٨ بعثة الأنبياء جائزة ١٥ ٣٤٣ الفسم الثالث: في النظافة والتنظيف « « « ثبوت نبوة خاتم النبيين ١٥ ٣٤٣ الذبح الرول: الروساخ والرطوبات	كيفية الاستنجاء	344	24		198	٢
(سر الم الخلق الغيال الخلق المحمود الثالث الغيال المحمود الثالث المحمود	كيفية الوضوء	740	24		190	٣
عدم رعاية الأصلح عليه (٥٠ ك ٢٤٢ كيفية التيمم ١٩٦٦ القسم الثالث: في النظافة والتنظيف ١٩٨ (١٤٣ القسم الثالث: في النظافة والتنظيف (١٩٨ (١٤٣ النبيان بوة خاتم النبيان (١٩٨ لـ : الاوساخ والرام بات (١٩٨ النبيان النبيان ١٩٨ (١٤٣ النبيان ١٩٨ (١٤٠ النبيان ١٩٨ (١٩٠ النبيان ١٩٨ (١٩٠ (١٩٠ النبيان ١٩٨ (١٩٠ (١٩٠ (١٩٠ (١٩٠ (١٩٠ (١٩٠ (١٩٠ (١٩٠	فضيلة الوضوء	72+	٤٨)))))
۱۹۸ بعثة الأنبياء جائزة ١٥ م ٢٤٣ القسم الثالث: في النظافة والتنظيف « « شوت نبوة خاتم النبيين « « شوت نبوة خاتم النبيين		137	٤٩	e de la companya del la companya de))))	. »
« شبوت نبوة خاتم النبيين ١٥ م ٢٤٣ النوع الاول: الاوساخ والرطويات	كيفية التيمم	757	0+	c	197	٤
- L L L L L L L L L L L L L L L L L L L	القسم الثالث: في النظافة والتنظيف	434	01		191	٦
	النوع الاول: الاوساخ والرطويات	724))))))
				الركب الرابع في السمعيات وتصديقه	199	٧
صلى الله عليه وسلم فيما أخمر به ١٥٥ حدول الحام ـ ما يجب على من دخل الحام	دخول الحمام ما بحب على من دخل الحمام	757	0 2	صلى اللَّم عليه وسلم فيما أخبر به		
« الحشر والنشر الحشر والنشر الحامل الحام الما الحام ا			00	الحشر والنشر))))))
٨ - ٧٠٠ اسؤال منكرونكير - عذاب القبر - الميزان ٢٥ / ٢٤٨ حواز الدلك في الحمام			٥٦	سؤال منكرونكير_عذاب القبر_اليران	7	٨
٩ ٢٠١ الصراط الجنة والنار _ الأمامة الحقة ٥٧ النوع الثاني فيما يحدث في البديد	النوع الثاتي فيما تحدث في الديد	729	OY	الصراط_الجنة والنار_الامامة الحقة	1.7.1	9.
٠٠١ ٢٠٠ الصال الصال الصال المامة				فضل الصحابة وترتيبه _شروط الامامة		4.
١١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١ ١١			ov))))	())))
ا ١١ ٣٠٣ الفصل الرابع: في الآيان والاسلام ٥٨ ٥٠٠ شعر الشارب _ شعر الابط _ شعر العانة			01		4.4	IIV
٢٠ / ٢٠٨ سبه المرجيَّه ١٩٥ / ٢٥١ الأظفار _ ترتيب القلم		701	09			17
١١٠ ١٦ رياده الآيال ونفصاله الله عليه وسلم		707	7.			
١٦ ١٦٦ اطلاقات الأيمان			71			
٢١ ٢١٢ الاستثناء في الأفرار بالأثيان ٢٦ ع ٢٥ اللحمة			77			
٢٤ ٢١٦ ارتباط الأيمان بالبراءة عن النفاق ٢٥٥ الخضاب _ تبييض اللحية	الخضاب _ تبييض اللحية	700	400	~ ·		
« « العص الاثار التي وردت في التخلي »	5 /)))))))
عن النفاق المارات المرار العمرة	لتاب اسرار العمرة	77.	7.1			
٢١٨ ١٩٦١					717	187
			40	= 1 1 1 -(
٠٠٠ ٢٢٢ من المارة				الما حرار العرارة		
الما ١٣٠٢ في التا الطهاره		1 ' ' '				
الالالالالالالالالالالالالالالالالالال						
النظرف الأول في المرال						
١١٨١ الطرف التاتي في المزال به			1			
٣٩ ٢٣١ الطرف الثالث في كيفية الازالة ٧٤ ٢٩٦ ا فضيلة الخسوع			1	الطرف الثالث في ليفيه الأزاله	1 44.1	

	محة رقم	. 1			رقم الصف
	ء مسلسل ا دون	امن الجز	فضيلة المسجد وموضع الصلاة		منالجز
ا بيانه شروط الجمعة	444	144	الهاب الثاني _ في كيفية الأعمال	777	٧٩ ٨٠
بدار أداب الجمعة على ترتيب العادة بدعة المقاصير - تحديد الصف الأول	445		الظاهرة من الصلاة	1 7 1	
	theh the	149	كيفية رفع اليدين الصلاة	774	٨١
بيام السنى والاداب الحارمة		121	تكبيرة الاحرام	772	1
عن الترييب السابق الساعة الشريفة من يوم الجعة	1	16.00	القراءة في الصلاة	770	Ar
فضل سورة الكهف في يوم الجمعة	440	150	الركوع ولواحقه _ السجود	777	٨٤
استحباب الصدقة يوم الجمعة	mma	120	التشهد	777	٨٥
الهاب السارس في مسائل متفرقة	W 2 .	121	المنهات	779	٨٧
العمل القليل في الصلاة)))))))	تخنيذ الفرائض والسني	777	9.
الصلاة في النعلين)))	الباب الثالث في الشروط الباطنة من	710	94
البرق في الصلاة		159	أغمال القلب		
كيفية وقوف المقتدى _صلاة السبوق	734	10.	بيامه اشراط الخشوع ومضور الفاب	710	94
الصلاة الفائة _الصلاة في الثوب النحس	450	101	بالدالمعاني الباطنة التي تتم مهاالصلاة	719	94
ترك شبيء من سنن الصلاة))))	» »	بيامه الدواء النافع في مضور الفلب	794	1.1
الوسوسة في نية الصلاة	455	107	بيام تفصيل ما ينبغي أند يحضر	797	1+5
تقدم المأموم أو مساواته	1	100	في الفلب		
انكار المنكر وتنبيه المسيء في صلاته	P34	105	مايراعي في الركوع والسجود	hr+ hr	111
الباب السابع : في النوافل من الصاوات	1 45V	100	مايراعي في التشهد		117
القسم الاول : قيما يتكرر بتكرر	٣٤٨	107	ثَّرة الخشوع في الصلاة	4.0	114
الايام والليالي			مطيات وأخيار في صدة الخاشين	4.4	110
رواتب الصلوات الحمس	1 454	107	مم يتولد الخشوع وفيم يكون	r. v	110
الزوال			الباب الرابع في الأمامة والقدوة	1 41.	111
وقت المغرب الكندار فرياديها		109	فضل الأمامة على الأذان	71.7	14.
الأفضل في الايتار	404	171	الأجرة على الأمامة والأذان	314	177
القسم الثاني : ماينكدريتكررالاسابيع	407	172	مایجهر وما یسر به ومواطنها	410	1740
القسم الثالث: ما يتكدر بتكد السنين	474	14.	سكتات الأمام		175
صلاة العيدين		» »	مايقرأ في الصاوات	117	172
التراويح	1 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4 4	174	آخر صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم	111	170
صلاة رجب ـ صلاة شعبان	777 777	140	النخفيف في الصلاة والنطويل دعاء النشهد وحده	»»))
القسم الرابع: النوافل العارضة صلاة الخسوف والكسوف	1 47	140	وظائف التحلل		177
صلاة الأستسقاء	1 471	177	البار الخامس-في فضل الجمعة وآدابها	44.	147
صلاة الجنائن		IVY	فضالة الجمعة		171
	1 , , ,	. 1 7 7	العداد المقد	, , ,	LIIN

	رقم	رقم الصفحة
	مسلسل	منالجزء
يحية المسجد	44.	IVA
ركعتا الوضوء	my1	179
تحية المنزل	477	11.
صلاة الاستخارة	474	1/1
صلاة الحاجة	475	117
صلاة التسبيح))	»
أسرار النهى فى أوقات الكراهة	447	115
كتاب أسرارالزكاة	871	١٨٦
الفصل الأول : في أنواع الزكاة	444	111
وأسباب وجوبها	Maria	
النوع الاول : زلاة النعم	449	144
شروط الزكاة))))
زكاة الأبل	٣٨٠	177
ز كاة البقر))))))
زكاة الغنم	471	119
النوع الثانى: زكاة المعشرات))))
النوع الثالث : زلاة النقدين	777	19.
النوع الرابع: زلاة النجارة	77.7	19.
النوع الخامس: الركاز والمعديد	474	191
النوع السادس: صدقة الفطر	»))
الفصل الثانى : في الأدا. وشروطه	475	197
الباطنة والظاهرة		
بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة	TAY	190



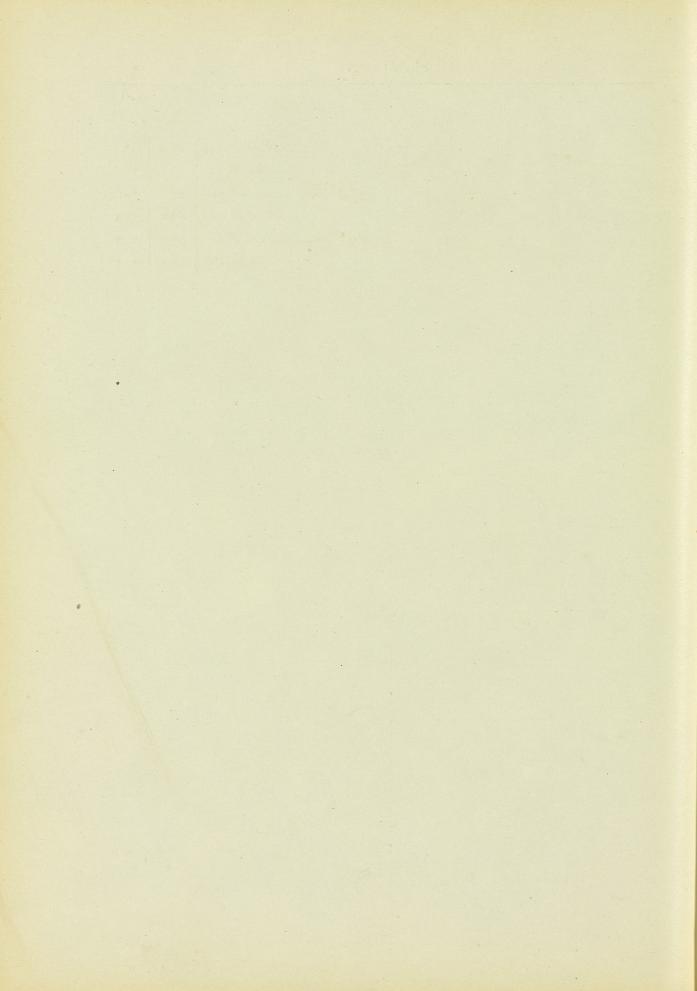
فهرست الجزء الثالث

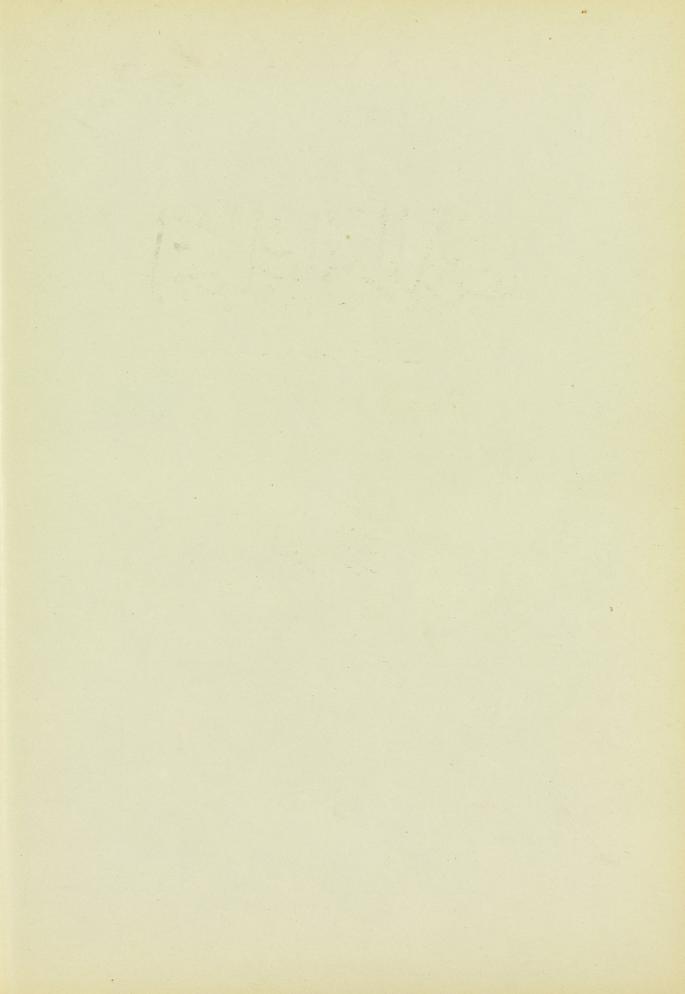
	رقم	المفحة	ا رق	حة رقم	ر قم الصف
	مسلسل	أنالجزء	A	ء مسلسل	منالجز
الواجبات الظاهرة	240	40	فضيلة إخفاء الصدقة	491	th
سنن الصوم	٤٢٧	47	مواطن استحباب العلابية في الصدقة	497	٤
الفصل الثاني: فيأسرار الصوم	٤٢٨	47	محيطات الصدقة _ المن ومصدره	mati	0
وشروطه الباطنة			الاذي ومنبعه	405	٦
صوم الصالحين وأسراره	271	47	محير المصرف	MAY	٩
غض البصر	271	47	الفصل الثالث: في القابض وأسباب	٤٠١	14
حفظ الاسان _ كف السمع	279	٣٩	استحقاقه ووظائف قبضه		
كف الجوارح	279	٣٩	ياله أساب الاسحفاق	2+1	14
تقليل الطعام في الافطار	٤٢٠.	٤٠	صارف الزكاة _ الفقراء	٤٠١	14
الفصل الثالث: في التطوع بالصيام	244	24	المساكين	٤٠٢	15
وترتيب الاورادفيه			العاملون _ المؤلفة قلوبهم _المكاتبون	٤٠٣	10
رواتب الصوم السنوية	5 tota	24	الغارمون))))
الأشهر الفاضلة والأشهر الحرم	242	2 2	الغزاة ابن السبيل حدالنحرى عن الفقير	2 + 5	17
رواتب الصوم الشهرية	६४६	25	بيامه وظائف الفابصه		17
رواتب الصوم الأسبوعية ـ صوم الدهر	5405	25	الأولى التجرد لعبادة الله))
41 1 11			الثانية الدعاء لمعطى الزكاة		11
كتاب أسرار الحبج	EWA.	幺人	الثالثة التورعءن أخذركاة المال الحرام))))
الفصل الا ول : فضائل الحج	٤٣٨	٤٨	الرابعة التعفف في أخذ مال الزكاة	٤٠٦	11
ومكة والمدينة			مذاهب العلماء في مقدار الصدقة	£ . V	19
فضياد الحج	249	٤٩	سؤال صاحب المال عن قدر الواجب عليه	٤٠٨	۲٠
فضيل البيث ومكة المشرفة	227	07	الفصل الرابع: في صدقة التطوع	2.1	7.
فضيلة المفام بمكة وكراهيته	255	05	وفضلها وآداب أخذها وإعطائها		
فضيد المدينة على سائد البلاد		07	ساله فضيلة الصدقة	2.1	4.
ريارة الشاهد وقبورالأولياء	227	07	بيامه إخفاء الصدقة وإظهارها	217	72
•		01	مزايا إخفاء الصدقة	113	72
ال <i>فصل الثانى</i> : فى شروط الحج وأركانه ومحظوراته	Parallel Control of the Control of t		مزايا إظهار الصدقة	514	70
			متى تخفى الصدقة ومتى تظهر	110	77
شروط الحج أ. كان الم		01	بيالدالا فضل من أخذ الصدقة والزكاة	219	79
أركان الحج محظورات الحج والعمرة		7.	11 1 5 1 1		
		71	كتاب أسرار الصوم	277	44
الهاب الثابي: في ترتيب الأعمال الظاهرة المسادرة المسادرة المسادة المسادرة ا	1	71	الفصل الاول : في الواجبات	240	40
السير من أولالخروج إلى الاحرام	1 20.	1 11	والسنن الظاهرة		
					HANNEY CO.

فهرست الجزء الثالث					4
C. Fared C. S.	رقم	الصف به	رقم	نة رقم	رقم الصفح
11 15 16	مسلسل	نالجزء			من الجزء
كناب آداب التدوة	1 297	11.7			178
الباب الو ول: في فضل القرءان	297	1.4			
وأهله وذم القصرين فى تلاوته			الطواف		
فضيلة القرءان		1.1	السمي		1
في ذم تلاوة الغافلين		11.9	الوقوف وما قبله		
الباب الثاني : في ظاهر آداب النلاوة		111	الدعاء في عرفة		
أدب الفارىء _ مقدار القراءة		111	بقية أعمال الحج	277	
تقسيم القرءان في الورد		117	كيفية الرمي		
كتابة القرءان		1140	التكبير يوم النحر وأيام التشريق	271	
ترتيل القرءان _ البكاء في القرءان		118	طواف الزيارة ووقته أسباب التحلل ـ خطب الحج	271	YA
مراعاة السجدات _ الاستعادة		110	العمرة ومواقيتها	279	149
الجهر بالقراءة		117	طواف الوداع _ زيارة المدينة وآدابها	241	1
تحسين الصوت في القراءة	0.7	111	مشاهد المدينة ومساجدها وآبارها	EVO	10
الباب الثالث: في أعمال الباطن	0.9	119	كيفية الوقوف أمام القبر الشريف	277	1
في التلاوة		119	سنن الرجوع من السفر	277	14
فهم عظمة الكلام وعلوه	0.9	171	المات الناك : الآداب الدقيقة	٤٧٧	AV
التعظيم للمتكام _ حضور القلب	011	177	والأغمال الباطنة		
الندبن	014	170	بيات دقائق الآداب	٤٧٧	AY
التفهم المان	010	170	بيان الأعمال الباطنة	٤٨٣	9 pm
النخلي عن موانع الفهم	017	177	فهم أصل الحج	٤٨٤	9.8
النخصيص النام	011	171	الشوق إلى الحج	٤٨٥	90
التأثر الله ::	077	144	العزم على الحج _ التجرد للحج	٤٨٦	97
الترق ال	044	1 tota	الزاد للحج _ الراحلة	EAY	94
التبرى	072	145	الياس الاحرام _ الخروج للحج	» »	» .
الدار الرابع - في فهم القرءات			الدخول إلي الميقات _ الاحرام واللبية	٤٨٨	91
وتفسيره بالرآى من غير نقل النهى عن النفسير بالرأى	077	144	دخول مكة _ مشاهدة البيت	٤٨٩	99
الواجب عامة للمفسر	071	141	الطواف بالبيت	219	99
ا او احب عامه ۱۸۰۸ سر			استلام الحجر الأسود	٤٩٠	1
كتاب الأذكار والدعوان	340	122	التعلق بأستار الكعبة	٤٩٠	1
	ore	122	السمي بين الصفاو المروة _ الوقوف بعرفة	٤٩٠	
الياب الاول في فضيلة الله كر و فائدته	040	122	رمى الجمار ــ زيارة المدينة		1.1
فضيلة مجالس الذكر	044	129	زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم	٤٩٣	1.40
فضيلة التهليل	027	107			
فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار					

			3. 31		
		الصفحة			قم الصفة
	مسلسل	أالجزء		ء مسلسل	
دعاء ابراهيم عليه السلام	011	111	الداب الثاني في آداب الدعاء وفضله	00.	17.
دعاء عيسى عليه السلام	011	171	وفضل بعض الأدعية المأثورة	and the	
دعاء الخضر عليه السلام	011	171	فضيلة الدعاء	00.	17.
دعاء معروف الكرخيرضي الله عنه	011	171	آداب الدعاء	001	171
دعاء عتبة الغلام رضى الله عنه	077	174	تخير الأبرقات الشريفة	100	171
دعاء آدم عايه السلام	OVY	177	اغتنام الأحوال الشريفة	700	177
دعاء على رضى الله عنه	770	117	استقبال القبلة	700	177
دعاءا برالمعتمر رضي الله عنه و تسبيحاته	ovr	115	انخفاض الصوت	004	174
دعاء ابراهيم بن أدهم رضي الله عنه	014	114	عدم تكانف السجع	002	178
الباب الرابع في أدعية مأثورة عن	000	110	النضرع والخشوع ـ الايقان بالاجابة	000	170
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه			الالحاح في الدعاء _ افتتاح الدعاء بالذكر	700	177
الباب الحامى - في الأدعية المأثورة	٥٨٣	194	التوبة ـ النميمة وأنرها في إحباط	007	177
عند كل حادث من الحوادث			الدعاء _ رد المظالم_ الاقرار بالاساءة		
عند الذهاب إلي السجد	٥٨٣	1950	كفارة النظر إلى المرأة		171
عند الخروج من المنزل لحاجة	٥٨٣	1940	الاستسقاء بالعباس	009	179
عند دخول المسجد	٥٨٣	194	فضيلة الصلاة على رسول الله	009	179
في الركوع _ في السجود	०८६	198	صلى الله عليه وسلم		
عند الفراغ من الصلاة	010	190	حنين عمر إلى رسول الله	170	11/1
عند القيام من المجلس	010	190	صلى الله عليه وسلم		
عند دخول السوق	010	190	بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم	770	177
عندالدين	040	190	حامة صلى الله عليه وسلم	770	177
عند لبس ثوب جدید))))	تواضعه صلى الله عليه وسلم	770	174
عند رؤية ما يكره))	»	فضيد الاستففار	074	124
عند رؤية الهلال	1 017	1 197		1074	174
عند هبوب الريح	710	197	استغفار الولد رافع لدرجات والده	070	140
عند وفاة أحد	710	197	أحب العباد إلى الله	077	177
عند التصدق	710	197	الباب الثالث _ في أدعية مأثورة	077	177
عند الخسران	710	197	ومعزية إلى أسبابها وأربابها		
عند الابتداء في أمر ما	017	197	دعاء الفجر	077	111
عند النظر إلى السماء	OAY	197	دعاء عائشة رضى الله عنها	170	IVA
عند سماع صوت الرعد	OAY	191	دعاء فاطمة رضى الله عنها	०७१	149
والصواعق والمطر			دعاء أبى بكر رضى الله عنه	०७१	179
عند العضب _ عند الحوف	OAY	1197	دعاء بريدة رضي الله عنه	04.	11.
عند الغزو _ عند طن الأذن	OAY	194	دعاء قبيصة رضى الله عنه	04+	14.
عندالهم _ عندالوجع _ عندالكرب	1 011	191	دعاء أبى الدرداء رضى الله عنه	04.	114.

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل ا عند إرادة النوم ٨٨٥ عند الاستيقاظ 09. ۲.. عند الساء _ عند النظر في المرآة 091 7.1 عند شراء الحاجة 097 7.7 عند التهنئة بالنكاح _عند قضاء الدين 097 7.7 فائدة الدعاء 1097 7.7

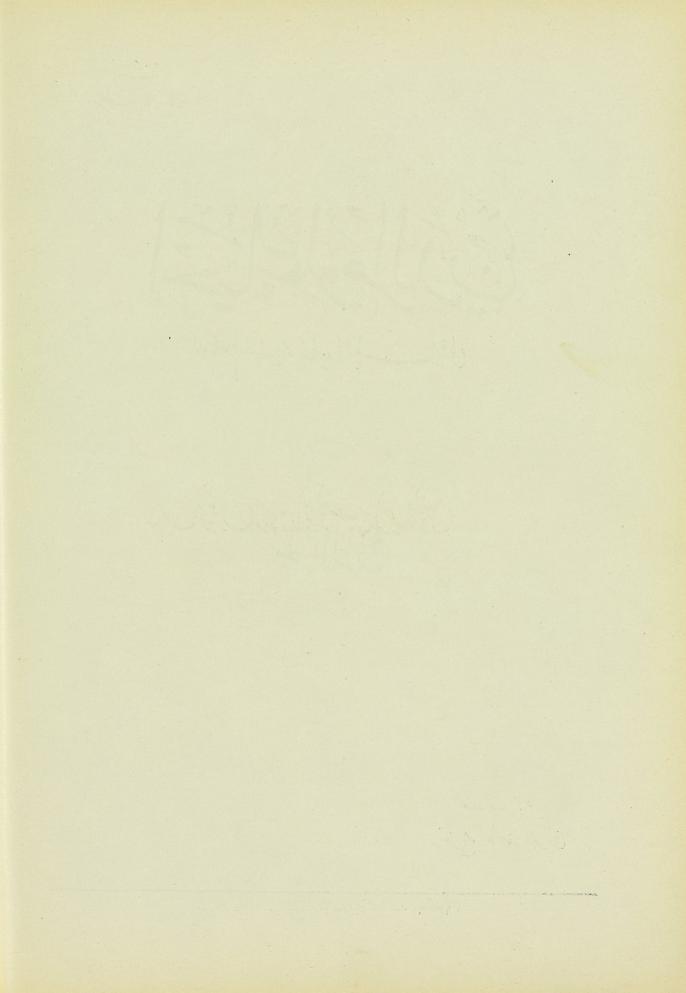






2000

مضاف إليه تخريج الحافظ العراقي



كَنْ بُ رَبْنِي (للأور (لا وقيفيني إميا ويلي

كنك تونيب الاؤور الوتفيقيني إرميادين

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه اختتام ربع العبادات نفع الله به المسلمين

بينمالتالح

نحمد الله على آلائه حمدا كثيرا، ونذكره ذكر الايغادر في القلب استكبار اولانفورا، ونشكره إذ جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن بذكر أو أراد شكورا ، ونصلي على نبيه الذي بعثه بالحق بشيراً ونذيرا ، وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين ، الذين اجتهدوا في عبادة الله غدوة وعشيا وبكرة وأصيلا ، حتى أصبح كل واحد منهم بجافي الدين هاديا وسراجا منيرا أما بعد : فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده ،لاليستقروا في منا كبها بل ليتخذوها منزلا فيتزودوا منها زادا يحملهم في سفر هم إلى أوطانهم ، ويكتنزون منها تحفا لنفوسهم عملا وفضلا ، محترزين من مصالدها ومعاطمها ، ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة براكها، فإلناس في هذا العالمسفر، وأولمنازلهم المهد، وآخرها اللحد، والوطن هو الجنة أوالنار، والعمر مسافة السفر، فسنوه مراحله، وشهوره فراسخه، وأيامه أمياله، وأنفاسه خطواته، وطاعته بضاعته، وأوقاته رءوسأمواله،وشهواته وأغراضه قطاع طريقه،وربحه الفوز بلقاء الله تعالى في دارالسلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم ، وخسر انه البعد من الله تعالى مع الانكال والأغلال والعذاب الأليم في دركات الجحيم، فالغافل في نفس من أنفاسه حتى ينقضي في غير طاعة تقربه إلى الله زاني متعرض في يوم التغابن لغبينة وحسرة مالها منتهي ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الموفقون عن ساق الجد، وودعوا بالكلية ملاذ النفس، واغتنموا بقايا العمر، ورتبوا بحسب تكرر الأوقات وظائف الأوراد، حرصاعلي إحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعى إلى دار القرار، فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأورادو توزيع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الأوقات، ويتضح هذا المهم بذكر بابين

الباب الأول : في فضيلة الأوراد ، وترتيبها في الليل والنهار الباب الثاني : في كيفية إحياء الليل ، وفضيلته وما يتعلق به

الباب الأول فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها

فضيد الأوراد

وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لانجاة إلا في لقاء الله تعالى ، وأنه لاسبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت العبد محبا لله تعالى ، وعارفا بالله سبحانه ، وأن المحبة والأنس لاتحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه ، وأن المعرفة به لأتحصل إلا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله ، وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ،ولن يتيسر دوام الذكروالفكر إلا بوداع الدنيا وشهواتها ، والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة ، وكل ذلك لايتم إلا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار ، والنفس لما جبلت عليه من السآمة والملال لاتصبر على فن واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر، بل إذا رُدَّت إلى نمط واحد أظهرت الملال والاستثقال، وان الله تعالى لا يمل حتى تملوا، فمن ضرورة اللطف بها أن تروَّح بالتنقل من فن الى فن ، ومن نوع إلى نوع ، بحسب كل وقت لتغزر بالانتقال لذتها، وتعظم باللذة رغبتها، وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها، فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة ، فالذكر والفكر ينبغي أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثرها ، فان النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا ، فان صرف العبــد شطر أوقاته إلى تدبيرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلا ، والشطر الآخر الى العبادات رجح جانب الميل إلى الدنيا ، لموافقتها الطبع ، إذيكون الوقت متساويا فانى يتقاومان والطبع لأحدهما مرجح ، إذالظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفو في طلبها القلب ويتجرد ، وأما الرد إلى العبادات فمتكلف ، ولايسلم اخلاص القلب فيه وحضوره إلافي بعض الأوقات، فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ، ومن أراد أن تترجح كفة حسناته وتثقــل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته ، فإن خلط عملا صالحا و آخر سيئا فامره مخطر ، ولكن الرجاء غير منقطع ، والعفو من كرم الله منتظر ، فعسى الله تعالى أن يغفر له بجوده وكرمه ،

فهذا ماانكشف للناظرين بنور البصيرة، فان لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله واقتبسه بنور الايمان، فقد قال الله تعالى لاقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه (إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا. وَاذْ كُر اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْشِيلًا (١) وقال تعالى: (وَاذْ كُرِاسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلاطُو يلا (٢)) وقال تعالى: (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ (٢) وقال سبحانه: (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النَّجُومِ (١) وقال تعالى : (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأَ وَأَقْوَمُ قيلاً (٥٠) وقال تعالى : (وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَكَ تَرْضَي (٢) وقال تعالى : ﴿ وَأَ قِمِ الصَّلَاةَ طَرَ فَي النَّهَارِ وَزُلْفَامِنَ اللَّيْلِ إِنَّ ٱلْحُسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ (٧)) ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال تعالى : (أُمَّن هُو قَانِتُ آنَاء اللَّيْل سَاجِداً وَقَائَماً كَخْذَرُ ٱلآخِرَةَ وَرَجُو رَحْمَةَ رَبِّه . قُلْ هَلْ يَسْتَوى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١٠) وقال تعالى: (تَتَجَافَى جُنُو جُهُمْ عَنِ أَلْمَضَاجِع يَدْعُونَ رَبُّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا (٩) وقال عن وجل : (وَالَّذِينَ يَبَيُّونَ لِرَبِّمْ سُجَّدًا وَقيامًا (١٠) وقال عن وجل : (كَأَنُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَبِالْأَسْحَارُهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١١) وقال عز وجل: (فَسُبْحَانَ اللهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٢)) وقال تعالى: (وَلا تَطْرُد الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَٱلْقِشِّي يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (١٣)

فهذا كله يبين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات وعمارتها بالاوراد على سبيل الدوام، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) « أَحَبُّ عِبَادِ الله إِلَى اللهِ اللَّهِ يَرُاعُونَ الشَّهْ سَ وَالْقَمَرَ وَاللَّهَ اللهِ اللهِ عَلَى » وقدقال تعالى: (الشَّهْ سُ وَالْقَمَرُ بُحُسْبَانِ (١٠) وقال تعالى: (أَلَمَ تَرَ إِلَى رَبِّكَ وَالْأَظِلَّةُ وَلَوْ اللَّهُ عَلَهُ سَاكِنا أُمُّ جَعَلْنَا الشَّهْ سَ عَلَيْهِ دَلِيلاً ثُمُّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَاقَبْضاً يَسِيراً (١٠) كَيْفَ مَدَّ الطِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَحُعَلَهُ سَاكِنا أُمُّ جَعَلْنَا الشَّهْ سَ عَلَيْهِ دَلِيلاً ثُمُّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَاقَبْضاً يَسِيراً (١٠)

﴿ كتاب الأوراد وفضل إحياء الليل ﴾ ﴿ الباب الأوراد ﴾

(١) حديث أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأهلة لذكر الله: الطبراني و ك وقال صحيح الاسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خيار عباد الله

وقال تعالى (وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ () وقال تعالى (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَـكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَذُوا بِهَا فِي ظُلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْر (٢) فلا تظنن أن المقصود من سيرالشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب، ومن خلق الظل والنوروالنجوم أن يستمان بها على أمور الدنيا، بل لتعرف بها مقادير الاوقات ، فتشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة ، يدلك عليه قوله تعالى (وَهُو َالَّذِي جَعَلَ اللَّيْـلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَشُكُورًا (٢) أَى يخلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما مافات في الآخر ، وبين أن ذلك للذكر والشكر لاغير ، وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنُّهَارَ آيَتَيْنِ لَهَٰ حَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مَنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ (١) وإنما الفضل المبتغى هو الثواب والمغفرة، ونسأل الله حسن التوفيق لمايرضيه

سان أعداد الاوراد ورتبيها

اعلم أن أوراد النهار سبعة ، فما بين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد ، وما بين طلوع الشمس إلى الزوال وردان ، وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان ، وما بين العصر إلى المغرب وردان ، والليـل ينقسم إلى أربعة أوراد ، وردان من المغرب إلى وقت نوم الناس ، ووردان من النصف الأخير من الليل إلى طلوع الفجر ، فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به

الوردالاول من أوراد النهار

فالورد الأول: مابين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس، وهو وقت شريف ويدل على شرفه و فضله إقسام الله تعالى به إذقال (وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفُّسَ (٥) وعدَّحه به إذ قال (فَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ (١) وقال تعالى : (قُلُ أَعُوذُ برَبِّ أَلْفَلَق (٧) و إِظهاره القدرة بقبض الظل فيه إذ قال تعالى : (ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيراً (١٠) وهو وقت قبض ظل الليل ببسط نور الشمس وارشاده النياس إلى التسبيح فيه ، بقوله تعالى : (فَسُبْحَانَ اللهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ (٩) و بقوله تعالى: (وَسَبِّحْ بِحَمْدِرَ بِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ أَعْنُ و بِهَا () وقوله عز وجل: (وَمِن آنَاء اللَّيْل فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى (١١) وقوله تعالى: (وَاذْ كُر اسْمَرَ بِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً (١٢)

⁽۱) يس: هم (۲) الأنعام: ۹۷ (^{۳)} الفرقان: ۲۲ (^{۱)} الاسراء: ۱۲ (^{۰)} التكوير: ۱۸ (^{۲)} الأنعام: ۲۹ (^{۱۱)} الفلق: ۱۸ (^{۱۱)} الفرقان: ۲۶ (^{۱۱)} الروم: ۱۷ (^{۱۱)} طه: ۱۳۰ (۱۱) طه: ۱۳۰ (۱۳) الدهر: ۲۰

فأما ترتيبه: فليأخذمن وقت انتباهه من النوم، فإذا انتبه فينبغي أن يبتدي عبذكر الله تعالى فيقول. الحمـ لله الذي أحيانا بعـ د ما أماتنا وإليه النشور، إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكر ناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات، وليلبس ثوبه وهو في الدعاء، وينوى به ستر عورته إمتثالًا لأمر الله تعالى ، واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ولارعونة ثم يتوجه إلى بيت الماء إن كان به حاجة إلى بيت الماء، ويدخل أولا رجله اليسري ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج ، ثم يستاك على السـنة كما سبق، ويتوضأ مراعيا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة ، فإنَّا إنما قدمنا آحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط، فاذا فرع من الوضوء صلى ركعتي الفجر ، أعنى السنة في منزله (') «كَذَلكِ كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم» ويقرأ بعد الركعتين سواء أداهما في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما، ويقول: اللهم (٢) إني أسألك رحمة من عندك تهدى بها قلبي، إلى آخر الدعاء، ثم يخرج من البيت متوجها إلى المسجد، ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد، ولايسعى إلى الصلاة سعيا (") بل يمشي وعليه السكينة والوقاركما ورد به الخبر، ولايشبك بين أصابعه، ويدخل المسجد ويقد م رجله اليمني ويدعو (١) بالدعاء المأثور لدخول المسجد، ثم يطلب من المسجد الصف الأوَّل ان وجد متسعا، ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم ، كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاهما في البيت، ويشتغل بالدعاء المذكور بعدهما ، وإن كانقدصلي ركعتي الفجرصلي ركعتي التحية وجلس منتظرا للجماعة،والأحب التغليس بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم (٥) يغلس بالصبح، ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفى الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل،

⁽١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل: متفق عليه من حديث حفصة

⁽٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم اني أسألك رحمة من عندك _ الحديث: تقدم

⁽٣) حديث الشي إلى الصلاة وعليه السكينة: متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٤) حديث الدعاء المأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار

⁽ ٥) حديث التغليس في الصبح: متفق عليه من حديث عائشة

فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم () أنه قال في صلاة الصبح «مَنْ تَوَضَّأَ ثُمَّ تَوَجَّهُ إِلَى الْمَسْجِد لِيُصلِّى فِيهِ الصَّلَاة كَانَ لَهُ بكلِّ خَطْوَة حَسَنَة وَمُعِي عَنْهُ سَيِّنَة وَالله بَعْشِر أَمْ الطَّافَا إِذَاصلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسُ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَ قِفى جَسَدِهِ سَيِّنَة وَانْقَلَبَ بِحَمَّةٍ مَبْرُورَةٍ فَإِنْ جَلَسَ حَتَّى يَرْكَعَ الضَّحَى كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ رَكْعَةً أَلْفَا حَسَنَة وَمَنْ صَلَّى الْعَتَمَة فَلَهُ مِثْلُ ذَلِكَ وَانْقَلَبَ بِعُمْرَة مِنْرُورَةٍ »

نسابق السلف الحالمسجد قبل الفجد وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر، قال رجل من التابعين: دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فلقيت أبا هريرة قد سبقني ، فقال لى ياابن أخى لأى شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة ، فقلت لصلاة الغداة فقال (٢) أبشر فانا كنا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى ، أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن على رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) طرقه و فاطمة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (قاله أنفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء أن يبعثها فقال أكا تُصَلِيان؟ قال على " ، فقلت يارسول الله إعما أنفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء أن يبعثها بعثها ، فانصر ف صلى الله عليه وسلم فسمعته وهو منصر ف يضرب فحذه ويقول : بعثها ، فانصر ف صلى الله عليه وسلم فسمعته وهو منصر ف يضرب فحذه ويقول :

الاشتغال بالذكربهر ركعنى الفجر ثم ينبغى أن يشتغل بعد ركعتى الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول: أستغفر الله الذى لاإله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة، وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة، ثم يصلى الفريضة مراعيا جميع ماذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقدوة، فاذا فرغ منها قعدفي المسجد إلى طلوع الشمس

م- ٢ - رابع - إحياء

⁽۱) حديث أنس في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه إلى المسجد يصلى فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعي عنه سيئة ، والحسنة بعشر أمثالها ، وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب مجحة مبرورة فأن جلس حتى يركع كتب له بكل ركمة ألفا ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب مجحة مبرورة لم أجدله أصلا بهذا السياق وفي شعب الايمان اللهمية من حديث أنس بسند ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة و همرة متقبلة للبيمية من حديث أنس بسند ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة و همرة متقبلة (٢) حديث أبى هريرة كنا نعد خروجنا وقعودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله لم أقف له على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة وهما نائمان فقال ألا تصليان ؟ قال على فقلت يارسول الله انما أنفسنا بيد الله _ الحديث : متفق عليه

أُنواع العبادة بعد القسيم إلى طلوع الشمسى الا دعية

أما الأدعية فكاما يفرغ من صلاته فليبدأ وليقل: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام، ومنك السلام، وإليك يعود السلام، حينا ربنا بالسلام، وأدخلنا دارالسلام تباركت ياذا الجلال والآكرام، ثم يفتت الدعاء عاكان يفتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم (ف) وهو قوله «سُبْحَانَ رَبِّي الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ (ف) لَاإِلله إِلَّا الله وَحْدَهُ لَاشَرِيكَ لَهُ لَهُ الْملكُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءِ قَدِيْر لَاإِله إِلَّا الله وَلَا الله وَحْدَهُ لَا شَيْءِ قَدِيْر لَاإِله إِلَّا الله وَلَهُ الملكُ وَلَهُ الله الله الله وَلَهُ الله الله وَلَهُ الله الله الله والله الله الله والمناف والوابع من كتاب الأدعية وَلَو كُرهَ الله والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه، أو يحفظ من جملتها ما يراه أو فق بحاله، وأرق لقلبه، وأخف على لسانه فيدعو بجميعها إن قدر عليه، أو يحفظ من جملتها ما يراه أو فق بحاله، وأرق لقلبه، وأخف على لسانه

(١) حديث لأن أقعد في مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب :د من حديث أنس وتندم في الباب الثالث من العلم

(۲) حدیث کان إذا صلى الغداة قعد فی مصلاه حتی تطلع الشمس و فی بعضها و یصلی رکعتین أي بعد الطاوع: ممن حدیث جابر بن سمرة دون ذکر الرکعتین و ت من حدیث أنس و حسنه من صلی الفجر فی جماعة

ثم قعد يذكرالله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة تامة تامة وسم) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة ربه انه قال ياابن آدم اذكر بى من بعد صلاة الفجر ساعة و بعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينها: ابن المبارك في الزهد هكذا مرسلا

(٤) حديث كان يفتتح الدعاء بسبحان ربى العلى الأعلى الوهاب: تقدم

(٥) حديث الفضل في تكر ار لا اله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى و يميت وهو حملا يموت بيده الحير وهو على كل شيء قدير: تقدم من حديث أبي أيوب تكر ارها عشر ا دون قوله يحي و يميت وهو حمد لا يموت بيده الحير فانها في اليوم و الليلة لا نسائي من حديث أبي ذر دون قوله وهو حمى لا يموت وهي كلم المنافر الرمن حديث عبد الرحمن بن عوف فها يقال عند الصباح و المساء و تقدم تكر ارها من قومائتين و للطبر اني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر و تكر ارها ألف من و أسناده ضعيف مائة و مائتين و للطبر اني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر و تكر ارها ألف من و أسناده ضعيف

الاذفارالمكررة

وأما الأذكار المكررة فهى كلمات ورد فى تكرارها فضائل لم نطول بايرادها ، وأقل ما ينبغى أن يكرر كل واحدة منها ثلاثا أو سبعا وأكثرهمائة أو سبعون ، وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته ، وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأقصد أن يكررها عشر مرات ، فهو أجدر بأن يدوم عليه، وخير الأمور أدومها وإن قل، وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها ، فقليلها مع المداومة أفضل ، وأشد تأثيرا فى القلب من كثيرها مع الفترة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالى فتحدث فيها حفيرة ؛ ولو وقع ذلك على الحجر ، ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعات متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر ، وهذه الكلمات عشرة

الأولى: قوله · لاإله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ، يحبي ويميت وهو حى لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير

الثانية: قوله (١) سبحان الله والحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر، ولا حول ولا قوة و إلا بالله العلى العظيم

الثالثة: قوله. (٢) سبوح قدوس رب الملائكة والروح

الرابعة: قوله. (٣) سبحان الله العظيم و بحمده

الخامسة: قوله. (١) أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة

(١) حديث الفضل في تكرار سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ن في اليوم و الليلة و حبك و صححه من حديث أبي سعيد الخدري استكثر و امن الباقيات الصالحات فذكرها

(٢) حديث تكرار سبوح قدوس رب الملائكة والروح: لم أجد ذكرها مكررة لكن عند م من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقولها فى ركوعه وسجوده وقد تقدم ولأبى الشيخ فى الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح

(٣) حديث تكرار سبحان الله و محمده : متفق عليه من حديث أبى هريرة من قال ذلك فى يوم مائة مرة عليه من حديث أبى هريرة من قال ذلك فى يوم مائة مرة عليه من حطت خطاياه و إن كانت مثل زبد البحر

(٤) حديث تكرار أستغفر الله الذي لاإله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة: المستغفري في الدعوات من حديث معاذ أن من قالها بعد الفجر و بعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر ولفظه وأتوب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه ت من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثا وللبخاري من حديث أبي هريرة اني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث الاعرابي لأستغفر الله في كل يوم مائة من تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار

-4.8-

السادسة: قوله. اللهم (١) لامانع لماأعطيت، ولامعطى للمنعت، ولا ينفع ذا الجدمنك الجد السابعة: قوله. (٢) لا إله إلا الله الملك الحق المبين

الثامنة :قوله (٢) بسم الله الذي لا يضرمع اسمه شيء في الأرض و لا في السماء، وهو السميع العليم التاسعة: اللهم (١) صل على محمد ، عبدك و نبيك و رسو لك ، النبي " الأمي وعلى آله وصحبه و سلم العاشرة : قوله (١) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، رب أعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ،

فهذه العشر كلات ، إذا كرركل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكرا واحدا مائة مرة ، لأن لكل واحدة من هؤ لاءالكلات فضلا على حياله، وللقلب بكل واحدة نوع تنبه و تلذذ ، وللنفس في الانتقال من كلة إلى كلة نوع استراحة وأمن من الملل

(١) حديث تكرار اللهم لامانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفعذا الجد منك الجد: لمأجدتكر ارهافى حديث وانما وردت مطلقة عقب الصلوات وفى الرفع من الركوع

(٢) حديث تكرار لاإله إلا الله اللك الحق المبين: المستغفرى فيالدعوات والخطيب في الرواة عن مالك من حديث على من قالها في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الغنى واستقرع به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولأ بى نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم وليلة مائتي مرة لم يسأل الله فيها حاجة إلا قضاها وفيه سليم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن على وسم تكرار بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم: أصحاب السنن وابن حبان وك وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسى لم يصبه

فأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح ثلاث مرات لم يصه فحأة بلاء حتى يسى قال تحسن صحيح غريب ولا تكرار اللهم صل على محمد عبدك و نبيك ورسولك النبي الامى وعلى آل محمد: ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي في فضائل القرءان من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت

في السهاء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر قلت ورد النكرار عند الصباح والساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطراني من حديث أبي الدرداء بلفظ من

صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدركته شفاعتى يوم القيامة وفيه انقطاع من تكرار أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من همزات الشياطين وأعوذ بالله رب أن محضرون: ت من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك _ الحديث: ومن قالها حين يمسى كان بتلك المنزلة وقال حسن غريب ولابن أبى الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر مرات أجير من الشيطان إلى الصبح الحديث: ولأبى الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك يا خالد كلات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلات الله النامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون والحديث عند أبى داود و ت وحسنه و ك وصححه فها يقال عند الفزع دون تكرارها ثلاثا من حديث عبد الله بن عمرو

القراءة

فأما القراءة: فيستحب له قراءة جملة من الآيات، وردت الاخبار بفضلها، وهو أن يقرأ سورة الحمد (۱) وآية الكرسي (۲) وخاتمة البقرة (۳) من قوله (آمَنَ الرَّسُولُ (۱) (وَشَهِدَ اللهُ (۲) (وَقَلِ اللَّهُ مَّمَالِكَ اللَّهُ (۳) الآيتين وقوله تعالى (۱) (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُ مِنْ أَنفُسِكُمْ (۱) اللهُ آخرها وقوله تعالى (۷) (لَقَدْ صَدَقَ اللهُ رَسُولُهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِ (۱) إلى آخرها

(١) حديث فضل سورة الحمد: خ من حديث أبى سعيدبن المعلى أنها أعظم السور فى القرءان و م من حديث ابن عباس فى الملك الذى نزل إلى الأرض وقال للنبى صلى الله عليه وسلم أبشر بنورين أو تيتها لم يؤتها نبى قبلك فاتحة الـكتاب وخواتم سورة البقرة لم تقرأ بحرف منها إلا أعطيته

(٢) حديث فضل آية الكرسى: م من حديث أبى ابن كعب ياأبا المنذر أتدرى أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لاإله إلا هو الحى القيوم _ الحديث و خ من حديث أبى هريرة فى توكيله بحفظ تمر الصدقة و مجى و الشيطان اليه وقوله إذا أويت إلى فراشك فافر آية الكرسى فانه لن يزال عليك من الله حافظ _ الحديث: وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه قد صدقك و هو كذو ب

(٣) حديث فضل خاتمة البقرة: متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة

في ليلة كفتاه وتقدم حديث ابن عباس قبله بحديث

(٤) حديث فضل شهد الله: أبوالشيخ حب في كتاب الثواب من حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله إلى قوله الاسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهاده وهي لى عنده وديعة جيء به يوم القيامة فقيل له عبدى هذاعهد إلى عهدا وأنا أحق من وفي بالعهد أدخلوا عبدى الجنة وفيه عمر بن المختار روى الاباطيل قاله ابن عدى وسيأتى حديث على بعده

(٥) حديث فضل قل اللهم مالك اللك الآيتين: المستغفرى في الدعوات من حديث على أن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله إلى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب معلقات مابينهن وبين الله حجاب ـ الحديث: وفيه فقال الله لايقرأ كن أحدمن عبادى دبركل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه ـ الحديث: وفيه الحارث ابن عمير وفي ترجمته ذكره حب في الضعفاء وقال موضوع لاأصل له والحارث يروى عن الاثبات الموضوعات قلت وثقه حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم و ن وروى له خ تعليقا

(٦) حديث فضل لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها: طب فى الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم ماأحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر حديثا وفي آخره فقل حسبي الله إلي آخر السورة وذكر أبو القاسم الغافق في فضائل القر، ان في رغائب القرءان لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكار أن رسول الله صلى عليه وسلم قال من لزم قراءة القد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة لم يت هدما ولا غرقا ولا حرقا ولا حرقا ولا ضربا بحديدة وهو ضعيف

(v) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق: لم أجد فيه حديثا يخصها لـكن فى فضلسورة الفتح مارواه أبو الشخ فى كتاب من حديث أبى بن كعب من قرأ سورة الفتح فـكأنما شهد فتح مكة مع النبى صلى الله عليه وسلم وهو حديث موضوع

وقوله سبحانه (۱) (الحُمْدُ لِلهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذُ وَلَداً (۱) الآية (۲) و خمس آيات من أول الحديد (۳) و ثلاثا من آخر سورة الحشر

وإن قرأ المسبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جلة الأدعية المذكورة فقد روى عن (1) كرزين وبرة رحمه الله ، وكان من الأبدال قال أتاني أخلى من أهل الشام فأهدى لى هدية وقال يا كرز اقبل منى هذه الهدية ، فأنها نعمت الهدية فقلت ياأخى ومن أهدى لك هذه الهدية ، قال أعطانيها إبراهيم التيمى ، قلت أفلم تسأل إبراهيم من أعطاه أياها قال . بلى ، قال كنت جالسا في فناء الكعبة ، وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتحميد والتحميد والتحميد والتحميد والتحميد والتحميد ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحامنه ، فقلت ياعبداللهمن أنت ، ومن أين جئت ، فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني ، فقال جئتك للسلام عليك ، وحبالك في الله ، وعندى هدية أريد وقبل الهروب ، سورة الحمد ، وقل أعوذ برب الناس، وقبل أنبساطها على الأرض وقبل الغروب ، سورة الحمد ، وقل أعوذ برب الناس، وقل أعوذ برب الفلق ، وقل هو الله أحد لله وقل الله إلاالله والله أكار الله والله إلاالله والله أكار الله وتصلى على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا ، وتستغفر لنفسك ولإ إله إلاالله والله ألاالله والله ألاالله والله أله النبي على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا ، وتستغفر لنفسك

⁽١) حديث فضل الجمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية: أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وأسناده ضعيف

⁽٢) حديث فضل خمس آيات من أول الحديد: ذكر أبو الفاسم الغاققي في فضائل الفرءان من حديث على إذا أردت تسأل الله حاجة فاقرأ خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله عليم بذات الصدورومن آخر سورة الحشر من قوله لوأنزلنا هذا القرءان علي جبل إلى آخر السورة ثم تقول يامن هو كذا افعل بى كذا و تدعو بما تريد

 ⁽٣) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر: ت من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل هذا بورقة ولي السيهق في الشعب من حديث أبى أمامة بسند ضعيف من قر أخو اتيم سورة الحشر فى ليل أو نهار فات هات من يومه أو ليلته فقد اوجب الله له الجنة

⁽٤) حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهـل الشام عن ابراهيم التيمى أن الخضر علمه المسبعات العشرة وقال في آخرها أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل رلم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته

^{(1) 18}mg 1=: 1.11

ولو الديك وللمؤمنين والمؤمنات سبعا ، وتقول اللهم افعل بى وبهم عاجلا وآجلا فى الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ، ولا تفعل بنا يامو لانا مانحن له أهل انك غفور حليم جواد كريم رؤف رحيم سبع مرات وانظر أن لاتدع ذلك غدوة وعشية

سندالمسبعات العشر

الانظر

فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة ، فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ، فقلت أخبرنى بثواب ذلك ، فقال إذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فاسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك ، فذكر ابراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءته فاحتملته حتى أدخلوه الجنــة ، فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة مما رآه في الجنة ، قال فسألت الملائكة فقلت لن هذا؟ فقالوا للذي يعمل مثل عملك، وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتانى النبيّ صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل مابين المشرق والمغرب، فسلم على وأخذ بيدى فقلت يارسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث، فقال صدق الخضر، صدق الخضر، وكل ما يحكيه فهو حق، وهو عالم أهل الأرض، وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض، فقلت يارسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي ، هل يم على شيأ مما أعطيته ؟ فقال والذي بعثني بالحق نبيا إنه ليعطى الماه لى بهذا وإن لم يرنى ولم ير الجنة ، إنه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها، ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ، ويأمر صاحب الشمال أن لايكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا مايعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا، ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا

وكان ابراهيم التيمى عكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعد هذه الرؤيا فهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيأ مما انتهى إليه ورده من القرءان أو اقتصرعليه فهو حسن ، فان القرءان جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة

وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسيأتى تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكر من ربع المنجيات ولكن مجامعه ترجع إلى فنين

أحدها: أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة ، بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره

ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ، ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ، ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين

الفن الثانى: فيما ينفعه فى علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة فى نعم الله تعالى، وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة، لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها، أو فى عقوباته و نقماته لتزيد معرفته بقدرة الإله واستغنائه، ويزيد خوفه منها ولكل واحدمن هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكر فيها على بعض الخلق دون البعض، وإنما نستقصى ذلك فى كتاب التفكر، ومهما تيسر الفكر فهو أشرف العبادات، إذ فيه معنى الذكر لله تعالى، وزيادة أمرين

أحدها: زيادة المعرفة إذ الفكرمفتاح المعرفة والكشف

والثاني: زيادة المحبة إذ لايحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ، ولا تنكشف عظمة الله مبحانه وجلاله إلا بمعرفةصفاته ، ومعرفة قدرته ، وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ، ومن المعرفة التعظيم؛ ومن التعظيم المحبة ، والذكر أيضا يورث الانس، وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم، ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار ، كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كررعلي سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما ، فليس عبته له كمحبة المشاهد؛ وليس الخبر كالمعاينة، فالعباد المواظبون على ذكر الله بالقلب واللسان الذن يصدقون عا جاءت به الرسل بالايمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إِلا أمور جملية إعتقدوها بتصديق من وصفهالهم ، والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر ، لأن أحدا لم يحط بكنه جلالهِ وجماله فان ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ، ولكن كل واحد شاهد بقدر مارفع له من الحجاب، ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها، وإنما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نوراً وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجابا

قال صلى الله عليه وسلم (1) « إِنَّ للهِ سَبْعِينَ حِجَابًا مِن أُورِ لَوْ كَشَفَهَا لَأُحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِ كُلَّ مَأَدْرَكَ بَصَرُهُ » وتلك الحجب أيضا مترتبة ، وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ، ويبدو في الأول أصغرها ثم مايليه ، وعليــه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لابراهيم إلخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه وقال: (فَامَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ) أي أظلم عليه الأمر ، (رَأَى كُوْ كَباً) أي وصل إلى حجاب من حجب النور ، فعبر عنه بالكوكب ، وما أريدبه هذه الأجسام المضيئة، فان آحاد العوام لايخفي عليهم أن الربوبية لاتليق بالأجسام، بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فما لايضلل العوام لايضلل الخليل عليه السلام ، والحجب المساة أنوارا ماأريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ماأريد بقوله تعالى: (اللهُ نُو رُالسَّمُوَاتِ وَٱلْأَرْضِ مَثَلُ نُو رِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ (١١) الآية ولنتجاوز هذه المعاني ، فأنها خارجة عن علم المعاملة ولايوصل إلى حقائقها الا الكشف التابع للفكر الصافي ، وقل من ينفتح له بابه ، والمتيسر على جماهير الحلائق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة ، وذلك أيضا مما تغزر فائدته ، ويعظم نفمه

فهذه الوظائف الأربعة أعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ، ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة ، فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع، ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجنته، والصوم هو الجنة التي تضيق مجاري الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد، وليس بعدطلوع الصبح صلاة سوى ركمتي الفجر ، وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كانرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار (٢) وهو الأولى، إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلوصلي لذلك فلا بأس به

الورد الثاني: ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار ، وأعنى بالضحوة منتصف ما بين الوردالثانى

طلوع الشمس الى الزوال ، وذلك بمضى تـ لاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي

عشرة ساعة وهو الربع ، وفي هذا الربع من النهار وظيفتانزائدتان

(١) حديث ان لله سبعين حجاباً من نور _ الحديث : تقدم في قواعد العقائد

⁽٢) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلي طلوع الشمس: تقدم حديث جابربن سمرة عند م في جلوسه صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر فى مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتعاله بالذكر وانما هو من قوله عما تقدم من حديث أنس

⁽١) النور: ٥٣

الوظيفة الاولى

إحداهما : صلاة الضحي وقد ذكرناها في كتاب الصلاة ، وأن الأولى أن يصلي ركه: بن عند الاشراق، وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح، ويصلي أربعاأ وستا أوثمانيا إذا رمضت الفصال، وضميت الأقدام بحر الشمس، فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله: (يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَٱلْإِشْرَاقِ (١) فانه وقت اشراق الشمس وهوظهور تمام نورها بارتفاعها عن مؤازاة البخارات والغبارات التي على وجه الأرض، فانها تمنع إشرافها التام، ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال: (وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) على أصحابه ، وهم يصلون عند الاشراق، فنادي بأعلى صوته « ألاً إِنَّ صَلاةً ٱلْأُوَّابِينَ إِذَا رَمِضَتِ الْفصَالُ » فلذلك نقول. إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحي، وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتى الكراهة ، وهومابين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء ، واسم الضحي ينطلق على الكل وكأن ركمتي الاشراق نقع في مبتدا وقت الاذن في الصلاة ، وانقضاء الكراهة إذ قال صلى الله عليه وسلم: (٢) ﴿ إِنَّ الشَّمْسَ تَطَلُّعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارَقَهَا ﴾ فاقل ارتفاعها ان ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها ، وهذا يراعي بالتقريب

الوظيفة الثانية في هذا الوت : الحيوات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عيادة مريض ، وتشييع جنازة ، ومعاونة على بر وتقوى ، وحضور مجلس علم ، وما يجرى مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها ، فان لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قد مناها من الأدعية ، والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوع بها أن شاء؛ فأنها مكروهة بعد صلاة الصبح ، وليست مكروهة الآن ، فتصير الصلاة قسما خامسا من جملة وظائف هذا الوقت لمن أراده ، أما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لاسبب لها ، وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر و تحية المسجدولا يشتغل بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر

الوظيفة الثانية

⁽۱) حدیث خرج علی أصحابه و هم یصلون عند الاشراق فنادی بأعلی صوته ألا إن صلاة الأوابین إذا رمضت الفصال طب من حدیث زید بن أرتم دون قوله فنادی بأعلی صوته و هو عندم دون ذكر الأشراق (۲) حدیث ان الشمس تطلع و معها قرن الشیطان فاذا ارتفعت فارقها تقدم فی الصلاة

⁽۱) ص: ۱ (۲) الضحي: ١

الوردالثالث

الورد الثالث: من ضحوة النهار إلى الزوال ، و نعنى بالضحوة المنتصف وماقبله بقليل ، وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فاذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها ، وقبل مضيها صلاة الضحى فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر ، فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالحر ، فاذا مضت ثلاث أخرى فالمغرب ، ومنزلة الضحى بين الزوال ساعات أخرى فالمحر بين الزوال والغروب ، الاأن الضحى لم تفرض لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم فخفف عنهم

أحدها: الاشتغال بالكسب وتدبير المميشة وحضور السوق ، فان كان تاجرا فينبغي

الوظيفة الرابعة: في هذا الوقت الأُقسام الأَربعة وزيد أمران

الوظيفة الرابعة

الأشتفال بالكسب

أن يتجر بصدق وأمانة ، وإن كان صاحب صناعة فبنصح وشفقة ، ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته، فاذا حصَّل كفاية يومه فليرجع إلى بيت ربه وليتزود لآخرته، فان الحاجة إلى زاد الآخرة أشد ، والتمتع به أدوم ، فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ، فقد قيل: لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن ، مسجد يعمره ، أو بيت يستره ، أوحاجة لابدله منها ، وقل من يعرف القــدر فيما لابد منه ، بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بدُّ أنه لابد لهم منه ، وذلك لأن الشيطان يعدهم الفقر ويأمرهم بالفحشاء، فيصغون إليه، و يجمعون مالاياً كلون ، خيفة الفقر ، والله يعدهم مغفرة منه و فضلا، فيعرضون عنه و لاير غبون فيه الأمر الثاني : القيلولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل ، كما ان التسحر سنة يستعان به على صيام النهار ، فان كان لا يقوم بالليل لكن لولم ينم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم أحب له، إذاكان لاينبعث نشاطه للرجوع إلى الاذكار والوظائف المذكورة ، إذ في النوم الصمت والسلامة ، وقد قال بعضهم : يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم، وكم من عابد أحسن أحواله النوم، وذلك إذا كان يرانى بعبادته ولا يخلص فيها ، فكيف بالغاف ل الفاسق ؟ قال سفيان الثوري رحمه الله : كان يعجبهم إذا تفرغوا أن يناموا طلبا للسلامة ، فاذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة ، ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء

القباولة

وحضورالمسجد قبل دخول وقت الصلاة ، فانذلك من فضائل الأعمال ، وإن لم ينم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار ، لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا ، فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد عن بابه جدير بأن يزكيه الله تعالى و يصطفيه اقربه ومعرفته ، وفضل ذلك كفضل إحياء الليل ، فان الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاشتغال بهموم الدنيا ، وأحد معني قوله تعالى : (وَهُو الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّ كُرَ (۱) أي يخلف أحدهما الآخر في الفضل ، والثانى انه يخلفه فيتداركا فيه مافات في أحدها

الورد الرابع: مابين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر، وراتبته، وهـذا أقصر أوراد النهار وأفضلها ، فاذاكان قد توصأً قبل الزوال وحضر المسجد فهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الاذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ، ثم ليقم إلى احياء مابين الاذان والاقامة فهووقت الاظهارالذي أراده الله تعالى بقوله (وَحِينَ تُظهرُونَ (٢) وليصل (١) في هذا الوقت أربع ركمات لايفصل بينهن بتسليمة واحده ، وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار نقل بعض العاماء. انه يصليها بتسليمة واحدة ، ولكن طعن في تلك الرواية، ومذهب الشافعي رضي الله عنه : انه يصلي مثني مثني كسائر النوافل ويفصل بتسليمة وهو الذي صحت به الأخبار (٢) وليطول هـ ذه الركمات إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع ، وليقرأ فيها سورة البقرة أوسورة من المئين ، أو أربعاً من المثاني ، فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء ، وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيهاعمل ثم يصلى الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لاينبغي أن يدعها، ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعاً ، فقد كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل ، ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي ، وآخر سورة البقرة ، والآيات التي أوردناها في الورد الأول ، ليكون ذلك جامعاله بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت

(١) حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة وفيه انها فيها تفتح أبواب السهاء وانها ساعة يستجاب فيهاالدعاء فأحب أن يرفع لى فيها عمل صالح: دهمن حديث أبى أيوب وقد تقدم فى الصلاة فى الباب السادس (٢) حديث صلاة الليل والنهار مثنى مثنى: د و حب من حديث ابن عمر

الوردالرابع

⁽١) الفرقان: ٦٦ (٢) الروم: ١٨

الوردالحامس

الورد الخامس: ما بعد ذلك إلى العصر، ويستحب فيه العكوف في المسجد مشتغلابالذكر والصلاة أوفنون الخيرو يكون في انتظار الصلاة معتكفا ، فمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف ، وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دويا كدوى النحل من التلاوة ، فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهمه فالبيت أفضل في حقه ، فاحياء هـ ذا الورد وهو أيضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل، وفي هـ ذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إِذ يكره نومتان بالنهار، قال بعض العاماء: ثلاث يمقتُ الله عليها الضحك بغير عجب، والأكل من غير جوع، والنوم بالنهار من غير سهر بالليـل، والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعاً ، فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار، وإن نقص منه مقدارا استوفاه بالنهار ، فحسب ان آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ، ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ، ولكن لما كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الأبدان، وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه، وقدر الاعتدال هـذا والنقصان منه رعا يفضي إلى اضطراب البدن ، الامن يتعود السهر تدريجا فقد عرن نفسه عليه من غير اضطراب، وهذا الورد من أطول الاوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الاصال التي ذكرها الله تعالى اذ قال: ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُمَنْ فِي السَّمْوَاتِ وَٱلْأَرْضَ طَوْعًا وَكُرْهَا وَظَلَالْمُمْ ۚ بِالْفَدُوِّ وَٱلْآصَالَ (١) وإذ اسجد لله عز وجل الجمادات فكيف يجوز أن يغفل العبد الماقل عن أنواع العبادات!

الوردالسادس

الورد السادس: إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس، وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى (وَالْعَصْرِ (٢)) هذا أحد معنى الآية، وهو المراد بالآصال في أحد التفسيرين، وهو العشى المذكور في قوله (وَعَشِيًّا (٢)) وفي قوله (بالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ (١)) وليس في هذا الورد صلاة الأأربع ركمات بين الأذان والاقامة كما سبق في الظهر، ثم يصلى الفرض ويشتغل بالاقسام الاربعة المذكورة في الورد الاول إلى أن ترتفع الشمس إلى رءوس الحيطان وتصفر، والافضل فيه اذمنع عن الصلاة تلاوة القرءان بتدبر و تفهم، إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر، فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثه

(١) الرعد: ١٥ (٢) الروم: ١٨ (٣) العصر: ١^(١) ص: ١٨

الوردالسابع

الوردالسابع: إذا اصفرت الشمس بان تقرب من الأرض بحيث يغطى فورها الغبارات والبخارات التي على وجه الأرض ويرى صفرة في ضومًا دخل وقت هذا الورد، وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، لأنه قبل الغروب كما أن ذلك قبل الطلوع. وهو المراد بقوله تعالى (فَسُبْحَانَ الله حينَ يُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبحُونَ (١) وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى (فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ (٢) قال الحسن : كانوا أشد تعظيما للعشي منهم لأول النهار ، وقال بعض السلف: كانوا يجعلون أول النهار للدنياو آخر هلا خرة. فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خَاصة وسائر ماذكرناه في الورد الأول،مثل أن يقول: أستغفر الله الذي لا إله إلاهو الحي القيوم، وأسأله التوبة، وسبحان الله العظيم وبحمده، مأخوذ من قوله تعالى (وَاسْتَغْفِنْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَارِ (٢) والاستغفار على الأسهاء التي في القرءان أحب كقوله أستغفر الله إنه كان غفارا، أستعفر الله إنه كان توابا، رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين، فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقر أقبل غروب الشمس (وَالشَّمْس وَضُحاَها (٤) (وَاللَّيْل إِذَا يَغْشَى (٥) والمعوذ تين ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار ، فاذا سمع الأذان قال اللهم هذا إقبال ليلك، وإدبار نهارك ، وأصوات دعاتك ، كاسبق ثم يجيب المؤذن ويشتغل بصلاة المغرب، وبالغروب قد انتهت أوراد النهار ، فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضي من طريقه مرحلة ، فإن ساوي يومه أمسه فيكون مغبو نا وإن كان شرا منه فيكون ملعو نا فقد فال صلى الله عليه وسلم (١) « لَا بُورِكَ لِي فِي يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فيهِ خَيْرًا » فان رأى نفسه متوفرا على الخير جميع نهاره ، مترفهاعن التجشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إياه لطريقه ، وإن تكن الأخرى فالليل خلفة النهار فليعزم على تلافى ماسبق من تفريطه فان الحسنات بذهبن السيآت، وليشكر الله تعالى على صحة جسمه، وبقاء بقية من عمره طول ليله ليشتغل بتدارك تقصيره ، وليحضر في قلبه ان جارالعمرله آخر تغرب فيه شمس الحياة ، فلا يكون لهما بعدها طلوع وعند ذلك يغلق باب التدارك والاعتذار ، فليس العمر إلا أياما معدودة تنقضي لامحاله جملتها بانقضاء آحادها

⁽١) حديث لا بورك لى فى يوملاأزداد فيه خيرا : تقدم فى العلم فى الباب الأول الا أنه قال عاما بدل خيرا (١) الروم : ١٧ (٢) طه : ١٣٠٠ (٣) غافر : ٥٥ (١) الشمس: ١ (٥) الليل : ١

بيان أوراد الليل

وهي خمسة

الورد الا^وول من أورادالليل

وترتيب هذا الورد: أن يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيهماقل ياأيهاالكافرون وقل هو الله أحد، ويصليهما عقيب المغرب من غير تخلل كلام ولاشغل ؛ ثم يصلى أربعا يطيلها، ثم يصلى إلى غيبو بةالشفق ما تيسر له، و إن كان المسجد قريبا من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته ان لم يكن عزمه العكوف في المسجد وإن عزم على العكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل اذا كان آمنا من التصنع والرياء

⁽۱) حديث سئل عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فأنها تذهب المنف النهار وتهذب آخره قال المصنف أسنده ابن أبي الزناد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت إنما هو اسماعيل بن أبي زياد بالياء المثناة من تحت رواه أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من رواية إسماعيل ابن أبي زياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء العنبري عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب الملاغات أول النهار ومهذبة آخره واسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدار قطني واسم أبي زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش ولابن مردويه من حديث أنس انها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عندت وحسنه بلفظ نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة

^{*} قول العراقي ابن أبي الزياد هي نسخة وقيت له والا فني النسخ الصحيحة ابن أبي زياد فليتأمل ا ه

الوردالثاني

الورد الثانى . يدخل بدخول وقت الهشاء الآخرة إلى حد نومة الناس ، وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال (وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ('') أى وما جمع من ظامته وقال (إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ('') فهناك يغسق الليل وتستوسق ظامته

وترتيب هذا الورد عمرعاة ثلاثه أمور

الأول: أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات، أربعا قبل الفرض احياء لما بين الاذانين، وستا بعد الفرض، كعتين، ثم أربعا، ويقرأفيها من القرءان الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآبة الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها

والثانى: أن يصلى (١) ثلاث عشرة ركعة آخر هن الوتر، فانه أكثر ماروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل ، والاكياس بأخذون أوقاتهم من أول الليل : والاقوياء من آخره ، والحزم التقديم فانه ربحا لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام الااذاصار ذلك عادة له فآخر الليل أفضل ثم ليقر أفي هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه سلم يكثر قراءتها مثل يسى ، (٢) و سجدة لقمان ، و سورة الدخان ، و تبارك الملك ، والراقعة ، فان لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم ؛

⁽۱) حدیث الوتر ثلاث عشرة رکعة یعنی باللیل وانه أکثر ما یصلی به النبی صلی الله علیه وسلم من اللیل د من حدیث عائشة لم یکن یوتر بانقص من سبع ولا بأکثر من ثلاث عشرة رکعة وخ من حدیث ابن عباس کانت صلاته ثلاث عشرة رکعة یعنی باللیل و م کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة وفی روایة للشیخین منها رکعتا الفجر ولهما أیضا ماکان یزید فی رمضان ولا غیره علی احدی عشرة رکعة

⁽٧) حديث اكثاره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان و تبارك الملك والزمر والواقعة غريب لم أقف على ذكر الاكثار فيه وحب من حديث جندب من قرأيس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له و ت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة و تبارك الذي بيده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني اسرائيل والزمروقال حسن غريب وله من حديث أبي هريرة من قرأحم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وقال غريب ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة الم تنزيل ويس وتبارك الذي بيده الملك واقتربت كن له نورا _ الحديث : ولأبي منصور المظفر بن الحسين الغزنوي في فضائل القرءان من حديث على ياعلى أكثر من قراءة يس الحديث وهو منكر ولاحارث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأسورة الواقعة في كل ليلة لم تصه فاقة أبداو تمن حديث ابن مسعود والواقعة الحديث وقال حسن غريب

⁽١) الانشقاق: ١٧ (٢) الاسراء: ٧٨

فقد روى ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم (' ' في كل ليلة أشهرها السجدة ، وتبارك اللك، والزم (٢) والواقعة ، وفي رواية الزمر وبني إسرائيــل ، وفي أخرى انه كان يقرأ (٣) المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية ، وكان العاماء يجعلونهاستاً فيزيدون سبح المربك الأعلى، إذ في الخبر انه صلى الله عليه وسلم (١٠) كان يحب سبح اسم ربك الاعلى، () وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور ، سبح اسم ربك الأعلى، وقل ياأيها الكافرن، والاخلاص، فاذا فرغ قال: سبحان الملك القدوس ثلاث مرات الثالث: الوتر. وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام، قال أبوهريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أن لاأنام إلا على وتر، وإن كان معتادا صلاة الليل فالتأخير أفضل، قال صلى الله عليه و سلم () «صَلَاةُ الأَيْل مَثْنَي مَثْنَي فَإِذَا خِفْتَ الصُّبْحَ فَأُو تر برَّ كُعَةً » وقالت عائشة رضى الله عنها: أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم (^) أو"ل الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر ، وقال على رضى الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء ، إن شئت أو ترت أو ل الليل ثم صليت ركعتين ركعتين، يعني أنه يصير وترابما مضي، وإن شئت أو ترت بركمة فاذا استيقظت شفعت إليها أخرى ثم أو ترت من آخر الليل، وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك، هذا ماروى عنه ، والطريق الأول والثالث لا بأس به (٩) وأما نقص الوتر فقد صح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقص،

(١) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك: ت وتقدم في الحديث قبله

(٢) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني اسرائيل: ت وتقدم أيضا

(٣) حديث كان يقرأ المسجات في كل ليلة ويقول فيهن آية أنضل من ألف آية : د توقال حسن و ن في الكبرى من حديث عرباض بن سارية

(٤) حديث كان يحب سبح اسم ربك الأعلى: أحمد والبرار من حديث على بسند ضعيف

(o) حديث كان يقرأ فى ثلاث ركعات الوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل ياأيها الكافرون والاخلاص دن ه من حديث أبى بن كعب باسناد صحيح وتقدم فى الصلاة من حديث أنس

(٦) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لاأنام إلا على وتر: متفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام

(٧) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فأوتر بركعة : منفق عليه من حديث ابن عمر

(٨) حديث عائشة أو تررسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل و أوسطه و آخره و انتهى و تره إلى السحر : متفق عليه

(٩) حديث النهى عن نقص الوتر: قال المصنف صح فيه نهى قلت وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله صحبة كما رواه خ ومن قول ابن عباس كما رواه هق ولم يصرح بأنه مرفوع فالظاهر أنه إنما أراد ما ذكرناه عن الصحابة

وروى مطلقاً أنه صلى الله عليه وسلم قال: (١) « لا وتران في ليلة » ولمن يترددفي استيقاظه تلطف استحسنه بعض العاماء، وهو أن يصلى بعد الوترركة ين جالسا على فراشه عند النوم ، كان رسول الله عليه وسلم (٢) يزحف إلى فراشه ويصايهما ويقر أفيهما إذا زلزلت ، وألها كى، لمافيهما من التحذير والوعيد ، وفي رواية قل يأيماالكافرون لما فيها من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى ، فقيل إن استيقظ قامتامقام ركعة واحدة ، وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل ، وكانه صار مامضي شفعا بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المحكى ، وقال : فيه ثلاثة أعمال ، قصر الأه ل ، وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل ، وهو كما ذكره لكن رعا يخطر إنهمالو شفعتا مامضي لكان كذلك وإن لم والوتر آخر الليل ، وهو كما ذكره لكن رعا يخطر إنهمالو شفعتا مامضي لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول، فكونه شافعا إن استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظر ، إلا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم إيتاره قبلهما وإعادته الوتر فيفهم منه أن الركمتين

شفع بصورتهما وتر بمعناهما فيستحب وتراً إن لم يستيقظ وشفعا إن استيقظ ، ثم يستحب

بعد التسايم من الوترأن يقول: سبحان الماك القدوس رب الملائكة والروح، جلات السموات

والأرض بالعظمة والجبروت، وتعززت بالقدرة وقهرت العباد بالموت، روى أنه صلى الله عليه وسلم

(°) مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا الكتوبة، وقدقال (') « للْقَاعِدِ نِصْفُ أَجْرِ أَلْقَاعِم

وَلِانِاً عِمْ اَصْفُ أَجْرِ القَادِدِ » وذلك يدل على صه النافلة نائما الورد الثالث : النوم . ولا بأس أن يعد ذلك في الأوراد فانه إذاروعيت آدابه احتسب عبادة ، فقد قيل (٥) إن العبد إذا نام على طهارة ، وذكر الله تعالى ، يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك ، فان تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعاله الماك واستغفر له الله ،

⁽١) حديث لاوتران في ليلة: دت وحسنه و ن من حديث طاق بن على

⁽٢) حديث الركعتين بعد الوتر جالسا: تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة

⁽٣) حديث مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا الا المكتوبة : متذق عليه من حديث عائشة لما بدن النبي صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا

⁽ ٤) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد : خ من حديث عمران بن حصين

⁽ o) حديث قيل إنه إذا نام على طهارة ذاكر الله تعالى كتب مصليا و بدخل في شعاره ملك _ الحديث : حب من حديث ابن عمر من بات طاهرا بات في شعاره ملك فلم يستيقظ إلا قال الملك اللهم اغفر لعمدك فلان فانه بات طاهرا

وفي الخبر (١) « إِذَا نَامَ عَلَى طَهَارَةٍ رُفِعَ رُوحُهُ إِلَى ٱلْعَرْشِ» هذا في العوام، فكيف بالخواص والعاماء وأربا بالقلوب الصافية، فأنهم يكاشفون بالأسرار في النوم، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « نُو مُ أَلْعاً لِم عِبَادَةٌ وَ نَفَسُهُ تَسْبِيحٌ » " وقال معاذ لأ بي موسى كيف تصنع في قيام الليل ؟ فقال أقوم الليل أجمع، لاأنام منه شيئا وأتفو قالقرءان فيه تفوقا، قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم، وأحتسب في نومتي ماأحتسب في قومتي ، فذكرا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « مُعَاذُ أَفْقَهُ مِنْكَ »

وآداب النوم عشرة:

آداب النوم الطهارة دالسواك

الأول الطهارة والسواك: قال صلى الله عليه وسلم (، ﴿ إِذَا نَامَ ٱلْعَبْدُ عَلَى طَهَارَةٍ عُرجَ برُوحِهِ إِلَى ٱلْعَرْشِ فَكَانَتْ رُوْ يَاهُصادِقَةً وَ إِنْ لَمْ يَنَمْ عَلَى طَهَارَةٍ قَصْرَتْرُوحُهُ عَنِ ٱلْبُلُوعِ، فَتِلْكَ ٱكْمَنَامَاتُ أَضْغَاثُ أَحْلاَم لَا تَصْدُقُ » وهذا أريد به طهارةالظاهر والباطن جميعا، وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب

الثاني: أن يعد عند رأسه سواكه وطهوره وينوى القيام للعبادة عند التيقظ، وكلما تحضرالات

يتنبه يستاك ، كذلككان يفعله بعض السلف ، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥)

أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة ، وعند التنبه منها ، وإن لم تتيسرله الطهارة

يستحب له مسح الاعضاء بالماء ، فان لم يجـد فليقعد ، وايستقبل القبلة ، وليشتغل بالذكر والدعاء والتفكر في آلاء الله تعالى وقدرته ،فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم (٦)

« مَنْ أَتَى فِرَاشَهُ وَهُو َ يَنْوِى أَنْ يَقُومَ يُصَلِّى مِنَ اللَّيْلِ فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ حَتَّى يُصْبِحَ كَتِبَ لَهُ

مَانُوَى، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ مِنَ الله تَعَالَى »

(١) حديث نوم العالم عبادة وتفسه تسبيح قلت المعروف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم

(٢) حديث قال معاذ لأبى موسى كيف تصنع فى قيام الايل فقال أقوم الايل أجمع لاأنام فقه شيئا وأتفوق القرءان تفوقا قال معاذ لكني أنام ثم أقوم وأحتسب في نومتي ماأحتسب في قومتي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وليس فيه أنهاذكر اذلك لانبي صلى الله عليه وسلم ولاقو لهمعاذ أفقه منكو نما زادفيه طب فكان معاذ أفضل منه

(٣) جديث إذا نام العبد علىطهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم

(٤) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عندكل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة

(٥) حديث من أنى فراشه وهو ينوى أن يقوم يصلى من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له مانوى وكان نومه صدقة من الله عليه ن ه من حديث أبي الدرداء بسند صحيح

الطمارة

⁽١) حديث إذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش: ابن المبارك في الزهد موقفاعلى أبى الدرداء وهق في الشعب موقوفا على عباد الله بن عمر و بن العاص وروى طب في الأوسط من حديث عليما من عبد ولا أمة تنام فتثقل نوما إلا عرج بروحه إلى العرش فالذي لا يسييقظ دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب هو ضعيف

كنابة ومسينه

الثالث: أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض في النوم، فان من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة، يتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكام، فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية، وذلك مستحب خوف موت الفجأة، وموت الفجأة تخفيف، إلا لمن ليس مستعدا للموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم

الرابع: أن ينام تائبا من كل ذنب، سليم القلب لجميع المسلمين، لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال صلى الله عليه وسلم (١) « مَن أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ لَا يَنْوِى ظُلْمَ أَحَدٍ وَلَا يَحْقَدُ عَلَى أَحَدٍ غُفِرَ لَهُ مَا اجْتَرَمَ »

الخامس: أن لا يتنعم بتمهيد الفُرْش الناعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه ، كان بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفا ، وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا ، ويقولون منها خلقنا واليها نرد ، وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم ، فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد

السادس: أن لاينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلاإذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل، فقد كان ومهم غلبة، وأكلهم فاقة، وكلامهم ضرورة، ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلا من الليل مايهجون، وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لايدرى ما يقول فليم حتى يعقل ما يقول، وكان ابن عباس رضى الله عنه يكر هالنوم قاعدا، وفي الحبر (٢) ما يقول فليم حتى يعقل ما يقول، وكان ابن عباس رضى الله عنه يكر هالنوم قاعدا، وفي الحبر (٣) «لا تُكابِدُوا اللّيل » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أن فلانة تصلى بالليل، فاذا غلبه النوم تعلقت محبل فنهى عن ذلك وقال «ليصل الله عليه وسلم أحد كُر مِن اللّيل مَا تَسَرَلهُ ، فإذَا عَلَمهُ النّومُ مُفليرُ قُدْ » وقال صلى الله عليه وسلم (١) العَمَلِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَ الله لَنْ يَمَلَ حَتَّى عَلَوا »

(١) حديث من أوى إلى فراشه لاينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له مااجترم ابن أبى الدنيا في كتاب النية من أنس من أصبح ولم يهم بظلم أحد غفر له مااجترم وسنده ضعيف

(٢) حديث لاتكابدوا الليل: أبومنصور الديامي في مسند الفردوس من حديث أنس بسندضعيف وفي جامع سفيان الثوري موقوفا على ابن مسعود لاتغالبوا هذا الليل

(٣) حديث قيل له فلانة تصلى فاذا غلبها النوم تعلقت مجبل فنهاهن عن ذلك الحديث : متقق عليه من حديث أنس (٣) حديث تكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تماوا : متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أ كلفوا

التوبة

الاقتصاد نی الفرسه

هدم شكلف النوم وقال صلى الله عليه وسلم (' ' « خَيْرُ هَذَا الدِّينِ أَيْسَرُهُ » وقيل له صلى الله عليه وسلم (') ان فلانا يصلى فلا ينام، ويصوم فلا يفطر، فقال « لَكَنَى أَصَلَى وَأَنَامُ، وَأَصُومُ وَأَفْطِرُهَذَهِ سُنْتَى فَهَن رَغِبَ عَنْهَا فَلَيْسَ مِنِي » وقال صلى الله عليه وسلم (" « لَا تُشَادُّوا هَذَا الدِّينَ فَإِنَّهُ مَتِينَ فَمَن يُشَادِّهِ بَعْلَبْهُ فَلَا تُبَغِّض إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ الله »

استفبال القبلة وكيفيت

الدعاد

السابع أن ينام مستقبل القبلة ، والاستقبال على ضربين (أحدها) استقبال المحتضر ، وهو المستلقى على قفاه ، فاستقباله أن يكون وجهه وأخمصاه إلى القبلة (والثانى) استقبال اللحد ، وهو أن ينام على جنب بان يكون وجهه اليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقه الأيمن الثامن : (۱) الدعاء عندالنوم فيقول باسمك ربي وضعت جنبي وباسمك أرفعه إلى آخر الدعوات الماثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات، ويستحب أن يقر أالآيات المخصوصة ، مثل آية الكرسي المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات، ويستحب أن يقر أالآيات المخصوصة ، مثل آية الكرسي و آخر البقرة وغيرها، وقوله تعالى (وَ إله مُ الله و احد لا إله إلا هُو) إلى قوله (لقو م يعقبلون (۱) يتال ان من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرءان فلي ينسه ، ويقرأ من سورة الاعراف يتال ان من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرءات والأرض في ستّة أيام) إلى قوله (وَر يبُ من أمُ المحد الله ويقرأ المعود تين وينفث بهن في يديه ويسح بهما وجهه وسائر جسده ، كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) وليقرأ عشرا من أول الدكهف ، وعشرا من آخرها وهذه الآي للاستيقاظ لقيام الليل ، وكان على كرم الله وجهه يقول ماأرى ان رجلا مستكملا عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة ، وليقل خمساوعشرين مرة سبحان الله عليه ولا إله إلا الله والله أكبر ، ليكون مجموع هذه الكلمات الاربع مائة مرة والمحد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ليكون مجموع هذه الكلمات الاربع مائة مرة

⁽١) حديث خير هذا الدين أيسره: أحمد من حديث محجن بن الأدرع وتقدم في العلم

⁽ ٢) حديث قيل له أن فلانا يصلى ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكني اصلى وأنام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني: ن من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنتي الخوهذه

الزيادة لابن خريمة من رغب عن سنتى فليس منى وهي متفق عليها من حديث أنس (٣) حديث لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن يشاده يغلبة ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله: خ من حديث أبى هريرة لن يشاد هذا الدين أحد الاغلبه فسلددوا وقاربوا وللسهتى من حديث جابر ان

هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نقسك عبادة الله ولا يضح المناده (٤) حديثالدعاء المأثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي ــ الحديث : إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات

⁽ ٥)حديث قراءة المعوذ تين عندالنوم ينفث بهن في يديه و يسحبه ما وجهه و سائر جسده متفق عليه من حديث عائشة

⁽١) البقرة : ١٦٣، ١٦٤ (٢) الأعماف : ٥٥ ، ٥٥ ، ٥٥

نذكر أنه النوم نوع وفاة

التاسع: أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة ، والتيقظ نوع بعث ، قال الله تعالى: (اللهُ يَتُوفَّ اللهُ نَفُسَ حِينَ مَوْ تَهَا وَالَّتِي لَمْ تَعُت فِي مَنامِها () وقال (وَهُو الَّذِي يَتُوفًا كُمْ بِاللَّيْل () فسراه توفيا ، و كاأن المستيقظ تنكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم ، فكذلك المبعوث يرى مالم يخطر قط بباله ولا شاهده حسه ، ومثل النوم بين الحياة والموت مشل البرزخ بين الدنيا والآخرة ،

وقال لقمان لابنه: يابنى ان كنت تشك فى الموت فلا تنم ، فكما انك تنام كذلك تموت ، وإن كنت تشك فى البعث فلاتنتبه ، فكما انك تنتبه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك، وقال كعب الأحبار: إذا نمت فاضطجع على شقك الايمن ، واستقبل القبلة بوجهك ، فانها وفاة وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (ا آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى انه ميت فى ليلته تلك « اللهم رب السهوات السبع ورب ألعرش ألعظيم ، رب ألورب كُل من عوم أله على الدعاء إلى آخره كما ذكر ناه فى كتاب الدعوات فق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه: انه على ماذا ينام ، وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا ، وليتحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه و يحشر على ما يتوفى عليه فان المرء مع من أحب ومع ما أحب

العاشر: الدعاء عند التنبه فليقل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ماكان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱ « لا إله إلا الله الواحد القهار ، رَبُّ السَّمُواتِوا لاَّرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الله عليه وسلم (۱ » وأول ما يردعلى الفقار) وليجتهد أن يكون آخر ما يجرى على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى ، وأول ما يردعلى قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى ، فهو علامة الحب ، ولا يلازم القلب في ها تين الحالتين الاما هو الغالب عليه ، فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فانها علامة تنكشف عن باطن القلب ، وإنما استحبت هذه الاذكار لتستجر القلب إلى ذكر الله تعالى ، فاذا استيقظ ليقوم قال: الحمد لله الذي أحيانا بعدما أما تنا وإليه النشور، إلى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ ليقوم قال: الحمد لله الذي أحيانا بعدما أما تنا وإليه النشور، إلى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ

الدعاء عند الا_بستيقاظ

(١) الزمر: ٢٤ (٢) الأنعام: ٥٥

⁽١) حديث عائشة كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمني اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحديث: تقدم في الدعوات دون وضع الحد على اليدو تقوم من حديث حفصة (٢) حديث كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والارض و ما بينه ما العزيز العفار ابن السنى وأبو نعيم في كتابيها عمل اليوم و الليلة من حديث عائشة

الورد الرابع

الورد الرابع: يدخل بمضى النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسه ، وعند ذلك يقوم العبد لتهجد ، فاسم التهجد يختص بما بعد الهجود والهجوع وهو النوم ، وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار ، وبه أقسم الله تعالى فقال : (وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَبَى (١)) أي إذا سكن ، وسكونه هدوه في هذا الوقت ، فلا تبقى عين الاناعة ، سوى الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولانوم ، وقيل إذا سجى . إذا امتد وطال ، وقيل إذا أظلم . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أي الليل أسمع فقال «جَوْفُ الليل وقال داود صلى الله عليه وسلم : إلهي إنى أحب أن أتعبدلك ، فأي وقت أفضل ؟ فأوحى الله تعالى إليه ، ياداود لا تقم أول الليل و لا آخره فان من قام أوله نام آخره ، ومن قام آخره لم يقم أوله ، ولـ كن قم وسط الليل حتى تخلوبي وأخلوبك ، وارفع إلى حوائجك ، وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أي الليل أفضل ؟ فقال « نِصْفُ الليل الْغَابِر » يعني الباقي ، وفي آخر الليل وردت الأخبار (٢) باهتزاز الحرش ، وانتشار الرياح من جنات عدن ، ومن نول الجبار تعالى إلي سماء الدنيا ، وغير ذلك من الأخبار ،

رتيب الوردالرابع وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التي للاستيقاظ، يتوضأوضوءًا كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته، ثم يتوجه إلى مصلاه، ويقوم مستقبلا القبلة، ويقول: الله أكبر كبيرا والحمدلله كثيرا، وسبحان الله بكرة وأصيلا، ثم يسبح عشرا وليحمد الله عشرا، ويهلل عشرا، وليقل الله أكبر ذو الملكوت والجبروت، والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة،

⁽١) حديث سئل أى الليل أسمع قال جوف الليل: دت وصححه من حديث عمرو بن عنبسة

⁽ ٢) حديث سئل أىالليل أفضل قال نصف الليل الغابر: أحمد وحب من حديث أبى ذردون قوله الغابر وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عنبسة

⁽٣) ﴿ حدیث الأخبار الواردة فی اهتراز العرش وانتشار الریاح من جنات عدن فی آخر اللیل و نزول الجبار إلی سماء الدنیا ﴾ أما حدیث النزول فقد تقدم وأما الباقی فهی آثار رواها محمد بن نصر فی قیام اللیل من روایة سعید الجریری قال قال داود یا جبریل أی اللیل أفضل قال ماأدری غیر أن العرش یهتر من السحر وفی روایة له عن الجریری عن سعید بن أبی الحسن قال إذا کان من السحر ألا تری کیف تفوح ریح کل شجر وله من حدیث أبی الدرداء مرفوعا إن الله تبارك و تعالی لینزل فی ثلاث ساعات بقین من اللیل یفتح الذكر فی الساعة الأولی وفیه ثم ینزل فی الساعة الثانیة إلی جنة عدن _ الحدیث: وفیه مثله

- 478-

⁽١) حديث القول في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض _ الحديث: متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنتزبن السموات والأرض ودون قوله ومن علين ومنك الحق

⁽٢)حديث اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خيرمن زكاها أنت وليها ومولاها: أحمد باساء جيد من حديث عائشة انها فقدت النبي صلى الله عليه وسلممن مضجعه فلمسته بيدها فوقعت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسي تقواها _ الحديث:

⁽٣) حديث اللهم اهدني لأحسن الأعمال لايهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لايصرف عني سيئها إلا أنت: م من حديث على عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الملاة ف كره بلفظ لأحسن الأخلاق وفيه زيادة في أوله

⁽٤) حديث أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء الضطر الذليل _ الحديث: الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة تقدم في الحج

⁽ ٥) حديث عائشــة كان إذا قام من الليــل افتتح صــلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل و إسر افيل فاطر السموات والأرض _ الحديث: رواه م

الوردالخامي

ثم يفتتح الصلاة ، ويصلي (١) ركعتين خفيفتين ، ثم يصلي مثني مثني ماتيسرله ، ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ، ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه عائة تسبيحة ، ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة ، وقدصح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل انه صلى أولا ركمتين خفيفتين، ثم ركعتين طويلتين، ثم ركعتين دون اللتين قبلهما، تُم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة ، وسئلت عائشة رضي الله عنها أكانرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يجهر في قيام الليل أم يسر؟ فقالت ربحاجهر، وربحا أسر، وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ُ « صَلاَةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خِفْتَ الصُّبْحَ فَأُو تَرْ برَّكْعَةٍ »وقال: « صَلاَةُ (١) أَلْغُربِ أُو تَرَتْ صَّلَاةَ النَّهَارَ فَأُوْ تَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ » وأكثر ماصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة ، ويقرأ في هـذه الركعات من ورده من القرءان ؛ أو من السور المخصوصة ماخف عليه ، وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الأخير من الليل ، الورد الخامس: السدس الأخير من الله لل ، وهو وقت السحر ، فإن الله تعالى قال: (وَبِالْاسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُ ونَ (١٠) قيل يصلون لما فيها من الاستغفار ، وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار، وقد أم بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضى الله عنهما ليلة زاره ، (٦) في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم ، فقال له سلمان نم فنام ، ثم ذهب ليقوم فقال له نم فنام ، فلما كان عندالصبح قال لهسلمان قم الآن، فقاما فصليا، فقال إن لنفسك عليك حقا، وإن لضيفك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه، وذلك أن امر أة أبي الدرداء أخبرت سلمان

أنه لاينام الليل ، قال فأنيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ا ذلك له ، فقال « صَدَقَ سَلْمَانُ * »

وربما أسر : دن ه باسناد صحیح

⁽۱) حدیث أنه صلی باللیل أولا رکعتین خفیفتین ثم رکعتین طویلتین ثم صلی رکعتین دون اللتین قبلها ثم لم یزل یقصر بالتدریج إلی ثلاث عشرة رکعة : م من حدیث زید ابن خالد الجهنی (۲) حدیث سئلت عائشة أکان بجهر رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قیام اللیل أم یسر فقالت ربما جهر

⁽٣) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فأوتر بركعة : متفق عليه وقد تقدم

⁽ ٤) حديث صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل : أحمد من حديث ابن عمر باسناد صحيح

⁽ ٥) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فانه أكثر ماصح عنه: تقدم

⁽٦) حديث زار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال لهسلمان نم فنام الحديث: وفي آخره فقال صدق سلمان خ من حديث أبي جحيفة

⁽١) الذاريات: ١٨

وهذا هو الورد الخامس، وفيه يستحب السحور، وذلك عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة ، فاذا طلع الفجر انقضت أوراد الليل ، ودخلت أوراد النهار، فيقوم ويصلي ركعتي الفجروهو المرادبقوله تعالى (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْ بَارَ النُّجُومِ (١) ثُم يقرأ (شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُوَ وَأُلْلاَئِكَةُ (٢)) إلى آخرها ثم يقول: وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه ، وشهدت به ملائكته ، وأولو العلم من خلقه ، وأستودع الله هذه الشهادةوهي لي عند الله تعالى و ديمة ، وأسأله حفظها حتى يتو فاني عليها، اللهم احطط عني بها وزرا، واجعلها لي عندك ذخرا، واحفظها عَلَى وتو فني عليها حتى ألقاك بهاغير مبدّل تبديلا فهذا ترتيب الأوراد للعباد ، وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين اربعة أمور ، صوم ، وصدقة ، و إن قلت وعيادة مريض ، وشهود جنازة، فني الحبر (١) « مَنْ جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْأَرْبَعِ فِي يَوْمٍ غُفْرَ لَهُ » وفي رواية « دَخَلَ الْجُنَّةَ » فان انفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته ، وكانوا يكرهون أن ينقضي اليوم، ولم يتصدّ قو افيه بصدقة ولو بتمرة، أو بصلة أو كسرة خبز ، لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « الرَّجُلُ فِي ظِلِّ صَدَقتَهِ حَتَّى يُقْضِيَ بَيْنَ النَّاسِ» ولقو له صلى الله عليه وسلم (") « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقٍّ تَمْرَةٍ » ودفعت عائشة رضى الله عبها إلى سائل عنبة فأخذها ، فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض ، فقالت مالكم أن فيها كمنًّا قيل ذركثير ، وكانوا لا يستحبون رد السائل ، إذ كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (' ُ ذلك، ماسأله أحـد شيئًا فقال لا ، ولكنه إن لم يقدر عليه سكت، وفي الخبر (٥) « يُصْبِحُ ابْنُ آدَمَ وَعَلَى كُلِّ سَلَامِي من جَسَدِهِ صَدَقَة » يعني المفصل، وفي جسده ثلَّمائة وستونمفصلا، « فَأَ مُرُكَ بِالْلَمْرُوفِ صَدَقَة " وَنَهَيْكَ عَنِ ٱلْلُنْكَرِ صَدَقَة " وَحَمْلُكَ عَنِ الضَّعِيفِ صَدَقَةٌ ، وَهِدَايَتُكَ إِلَى الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ، وَ إِمَاطَتُكَ ٱلْأَذَى صَدَقَةٌ » حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال « وَرَكْعَتَا الضُّحَى تَأْتَى عَلَى ذَلكَ كُلَّهِ أُوْتَجُمْعَنَّ لَكَ ذَلكَ كُكَّلَّهُ

ر ۱) حدیث من جمع بین صوم وصدقة وعیادة مریض وشهود جنازة فی یوم غفر له وفی روایة دخل الجنة : م من حدیث أبی هریرة مااجتمعن فی امریء إلا دخل الجنة سنة السلف فى أورادهم

⁽٢) حديث الرجل في ظل صدقته حتى يقضي بين الناس: تقدم في الزكاة

 ⁽٣) حديث اتقوا النار ولو بشق عرة : تقدم في الزكاة

⁽٤) حديث ماسأله أحد شيئا فقال لاإن لم يقدر عليه سكت : م من حديث جابر وللبزار من حديث أنس أو يسكت

⁽ ٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة _ الحديث: م من حديث أبي ذر

بيان اختلاف الأوراد باختلاف الاحوال

أحوال المربد

اعلم أن المريد لحرث الآخرة ، السالك لطريقها ، لا يخلوعن ستة أحوال ، فانه اماعابد ، واماعالم، وامامتهم، واما وال ، وأما محترف ، واما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره،

العابد

واماعالم، وامامته لم، واما وال ، واما محترف ، واما موحد مستغرق بالواحدالصمد عن غيره، الأوّل: العابد! وهو المتجرد للعبادة الذي لاشغل له غيرها أصلا ، ولوترك العبادة لجلس بطالا ، فترتيب أوراده ماذكرناه ، نعم لا يبعد أن تختلف وظائفه ، بأن يستغرق أكثر أوقاته ، إما في الصلاة ، أو في القراءة ، أو في التسبيحات ، فقد كان في الصحابة رضى الله عنهم من ورده في اليوم اننا عشر ألف تسبيحة ، وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا ، وكان فيهم من ورده ثمائة ركمة إلى ستمائة ، وإلى ألف ركمة ، وأقل ما نقل في أوراده من الصلاه مائة ركمة في اليوم والليلة ، وكان بعضهم أكثر ورده القرءان ، وكان يختم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم ، وكان بعضهم يقضى اليوم أو الليلة في التفكر في آية واحدة يرددها ، وكان كرز بن وبرة مقيا بكة ، فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا ، وفي كل ليلة سبعين أسبوعا ، وكان مع ذلك يحتم القرءان في اليوم والليلة مرتين ، في أنه واحدة يرددها ، وكان عشرة فراسخ ، ويكون مع كل أسبوع ركحتان فهو مائتان فهو مائتان وعمرة وراسخ

فان قلت: فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الاوقات من هذه الأوراد؟

فاعلم أن قراءة القرءان في الصلاة قامًا مع التدبر يجمع الجميع ، ولكن ربما تعسر المواظبة عليه ، فالافضل يختلف باختلاف حال الشخص ، ومقصو د الاوراد تزكية القلب ، و تطهيره ، وتحليته بذكر الله تعالى ، وإيناسه به ، فلينظر المريد إلى قلبه فما يراه أشد تأثيرا فيه فليواظب عليه ، فاذا أحس بملالة منه فلينتقل إلى غيره ، ولذلك نرى الاصوب لاكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الاوقات ، كاسبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع ، لان الملال هو الغالب على الطبع ، وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضا تختلف ، ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبع المعنى ، فان سمع تسبيحة مثلا وأحس لها بوقع في قلبه فليواظب على الأوراد وسرها فليتبع المعنى ، فان سمع تسبيحة مثلا وأحس لها بوقع في قلبه فليواظب على تسكر ارها مادام يجدلها وقعا ، وقد روى عن إبراهيم بن أدهم عن بعض الابدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطىء البحر ، فسمع صوتا عاليا بالتسبيح ولم ير أحدا ، فقال من أنت

أسمع صوتك والأرى شخصك؟ فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر، أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت ، قلت فما اسمك ؟ قالمهلميائيل،قلت فما ثواب من قاله ؟ قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة ، أو يرى له ، والتسبيح هو قوله: سبحان الله العلى الديان، سبحان الله الشديد الاركان، سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار، سبحان من لا يشغله شأن عن شان، سبحان الله الحنان المنان، سبحان الله المسبَّح في كل مكان، فهذا وأمثاله إذا سمعه المريد ووجدله في قلبه وقعا فيلازمه ، وأيَّاماً وجد القلب عنده ، وفتح له فيه خير فليو اظب عليه الثانى: العالم الذي ينفع الناس بعامه ، في فتوى ، أو تدريس ، أو تصنيف، فتر تيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد، فانه يحتاج إلى المطالعة للكتب، والى التصنيف والافادة، ويحتاج إلى مدة لها لا محالة ، فإن أمكنه استغراق الاوقات فيهفهو أفضل ما يشتغل بعد الكتوبات ورواتبها ، ويدل على ذلك جميع ماذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم ، وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى ، وتأمل ماقال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ، ورب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ، ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعا ، وانما نعني بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزهدهم في الدنيا، أو العلم الذي يعينهم على سلوك طريق الا خرة ، إذا تعلموه على قصد الاستعانه به على السلوك دون العلوم التي تزيد باالرغبة في المال والجاه، وقبول الخلق، والأولىبالعلم أن يقسم أوقاته أيضاً

فان استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع ، فيذبني أن يخصص مابعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد ، كما ذكرناه في الورد الأول ، وبعد الطاوع إلى ضحوة النهار في الافادة والتعليم ، ان كان عنده من يستفيد عاماً لأجل الآخرة وان لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين ، فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهموم الدنيا يعين على التفطن للمشكلات ، ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة ، لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة ان طال النهار ، ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ، ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح ، فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان ، وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة

العالم

تفسيم نهار العالم

وورده الثالث إلى العصرفي عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة ، وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه المين واليد فان المطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرا بالغين ، وعند الاصفرار يعود إلىذكر اللسان، فلا يخلوجز عمن النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه ، اذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثاللمطالعة وترتيب العلم وهو الأول، وثلثاللصلاة وهو الوسط الوسطى، وثلثاللنو موهو الأخير وهذا يتيسر في ليالى الشتاءوالصيف رعما لا يحتمل ذلك الا إذا كان أكثر النوم بالمهار، فهذا ما نستحبه من ترتيب أوراد العلم

المتعلم

تقسيم ليلم

الثالث: المتعلم، والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالاذكار والنو افل فحكمه حكم العالم في ترتيب الاوراد، ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالأفادة وبالتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف، ويرتب أوقاته كاذكر ناوكل ماذكر ناه في فضيلة التعلم و العلم من كتاب معلم يدل على أن ذلك أفضل بل أن لم يكن متعلما على معنى انه يعلق و يحصل ليصير عالما بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظو العلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكر ناها بعد الصبح وبعد الطلوع و في سائر الأوقات فني حديثِ أبي ذر رضي الله عِنه () « إِنَّ حُضُورَ مَجْلِسِ ذَكْرٍ أَفْضَلُ مِن ْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكَعَةٍ وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ('' « إِذَا رَأْ يَتُم و يَاضَ أَجُنَّةِ فَارْتَعُوا فِهَا فقيل: يَارَسُولَ اللهِ وَمَارِيَاضُ أَجُنَّةِ ؟ قال: حَلَقُ الذِّ كُر » وقال كعب الأحبار رضي الله عنه ؛ لو أن ثو اب مجالس العلماء بدا للناس لاقتتلو اعليه ،حتى يترك كلذي إمارة إمارته، وكلذي سوق سوقه، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ان الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة، فاذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنو به والصرف إلى منزله ، وليس عليه ذنب فلا تفارقو اعبالس العلماء ، فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء، وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو اليك قساوة قلبي، فقال أد نهمن مجالس الذكر، ورأى عمار الزاهدي مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من المواظبات على حلق الذكر ، فقال مرحبا يامسكينة فقالت : هيهات هيهات ، ذهبت المسكنة وجاءالغني، فقال هيه فقالت: ماتسأل عمن أبيح لها الجنة بحذافيراها،قال وبم ذلك ؟ قالت: بمجالسة أهل الذكر

⁽١) حديث أبى ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة _ الحديث : تقدم فى العلم (٢) حديث إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها _ الحديث : تقدم فى العلم

وعلى الجملة فما ينحل عن القلب من عُقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة أشرف وأنفع من ركمات كثيرة مع اشتمال القلب على حب الدنيا

الرابع: المحترف الذي يحتاح إلى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات، بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق، والاشتغال بالكسب، ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته، بل يواظب على التسبيحات والاذكار وقراءة القرءان، فان ذلك عكن أن يجمع إلى العمل، واغا لا يتيسر مع العمل الصلاة الأأن يكون ناظورا فانه لا يعجز عن إقامة أوراد الصلاة معه، ثم مهما فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد، وإن داوم على الكسب و تصدق عا فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الاوراد التي ذكر ناها، لأن العبادات المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة، والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقر به إلى الله تعالى، ثم يحصل به فائدة للغير و تنجذب اليه بركات دعوات المسلمين و يتضاعف به الأجر

الخامس: الوالى مثل الامام والقاضى والمتولى اينظر في أمور المسامين، فقيامه بحاجات المسامين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من الأوراد المذكورة بالليل، كما كان عمر رضى الله عنه الناس نهارا ويقتصر على المسكتوبة، ويقيم الأوراد المذكورة بالليل، كما كان عمر رضى الله عنه يفعله، إذ قال: مالى وللنوم، فلو نحت بالنهار ضيعت المسامين، ولو نحت بالليل ضيعت نفسى وقد فهمت بما ذكر ناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران، أحدهما العلم، والآخر الرفق بالمسامين، لأن كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه، وعبادة تفضل سائر العبادات، يتعدى فائدته وانتشار جدواه، فكانا مقدمين عليه

السادس: الموحد المستعرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهمومه هم واحد، فلا يحب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه، ولا يتوقع الرزق من غيره، ولا ينظر في شيء إلاويرى الله تعالى فيه، فن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لم يفتقر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعدالم كتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال، فلا يخطر بقلوبهم أمر، ولا يقرع سمعهم قارع، ولا يلوح لأبصاره لائح، إلا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزيد، فلا محرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى، فهؤلاء جميع أحوالهم تصلح أن تكون

المحنرف

الوالى

المو حد

سبباً لازدياده، فلا تتميز عنده عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عزوجل، كماقال تعالى: (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُ ونَ. فَفَرْ وَالِكَ اللهِ (١) وتحقق فيهم قوله تعالى: ﴿ وَ إِذِا عَنَزَ لَتُمُو هُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّااللَّهَ فَأُوْوا إِلَى أَلْكُمْ فِي يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ (٢) واليه الاشارة بقوله: إنى ذاهب إلى ربي سيهدين ، وهذه منتهي درجات الصديقين ، ولاوصول اليها الابعد ترتيب الاوراد والمواظبة عليها دهرا طويلا ، فلاينبغي أنيغتر المريد بما سمعهمن ذلك فيدعيه لنفسه ، ويفتر عن وظائف عبادته فذاك علامته أن لا يهجس في قلبه وسواس ، ولا يخطر في قلبه معصية ، ولاتزعجه هو اجم الاهوال ، ولاتستفزه عظائم الاشغال ، وأنى ترزق هذه الرتبة لـكل أحد فيتغين على الكافة ترتيب الاورادكما ذكرناه وجميع ماذكرناه طرقى إلى الله تعالى قال تعالى (قُلْ كُلُّ يَعْمُلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَ بُكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (") فكالهم مهتدون وبعضهم أهدىمن بعض،وفي الحبر (') « ٱلْإِيمَانُ ثَلَاثُ وَثَلَاثُونَ وَثَلْمُاثَةِ طَرِيقَةِ مَنْ لَقِي اللهَ تَعَالَى بِالشَّهَادَةِ عَلَى طَرِيقٍ مِنْهَا دَخُلَ أَجُلَّنَّةً »وقال بعض العلماء الايمان ثلثمائة عشر خلقا بعدد الرسل، فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله، فاذا الناس وان اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب (أُولَيَّكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهُمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ () و إنما يتفاو تون في درجات القرب في أصله وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به ، وأعرفهم به لابد وأن يكون أعبدهم له ، فمن عرفه لم يعبد غيره

أشاس قول الاُوراد والأصل في الأوراد في حق كل صنف من الناس المداومة ، فان المرادمنه تغيير الصفات الباطنة ، وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لايحس بآثارها ، وإنما يترتب الأثر على المجموع فاذالم يعقب العمل الواحد أثرا محسوسا ولم يردف بثان وثالث على القرب انمحى الأثر الأول وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس ، فانه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير ، فلو بالغ ليلة في التكرار ، وترك شهرا أو أسبوعا شم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ، ولو وزع بالغ ليلة في التكرار ، وترك شهرا أو أسبوعا شم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ، ولو وزع

⁽١) حديث الايمان ثلاث وثلاثون وثلثمائة طريقةمن لقى الله بالشهادة على طريق منهادخل الجنة: ابن شاهين واللالكائى فى السنة والطبرانى والبيهقى فى الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده الايمان ثاثمائة وثلاثون شريعة من وافى شريعة منهن دخل الجنة وقال الطبرانى والبيهقى ثلثمائة وثلاثون وفى أسناده جهالة

⁽۱) الداريات: ٤٩ : ٠٠ (٢) الكيف : ١٦ (٣) الاسراء ٤٨ (٤) الاسراء : ٧٥

ذلك القدر على الليالي المتواصلة لأثر فيه ، ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « أَحَبُ الْأَعْمَالِ إِلَى اللهِ أَدْوَمْهَا وَإِنْ قَلَّ » « وَسُئِلَتْ عَائِشَةُ رَضَى اللهُ عَنْمَا عَنْ عَمَل رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) فَقَالَتْ كَانَ عَمَلُهُ دِيَعَةً وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلاً أَثْبَتَهُ » ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ عَوَّدَهُ اللهُ عِبَادَةً فَتَرَكُهَا مَلاَ لَةً مَقَتَهُ اللهُ » وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تداركا لما فاته من ركمتين (١) شغله عنهما الوفد ثم لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر، ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدي به روته عائشة وأم سامة رضى الله عنهما

فإن قات فهل لغيره أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية فاعلم أن المعانى الثلاثة التي ذكر ناها في الكراهية ، من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أوالسجود وقت ظهور قرن الشيطان، أوالاستراحة عن العبادة حذرا من الملال، لا يتحقق في حقه، فلا يقاس عليه في ذلك غيره، ويشهدلذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به صل الله عليه وسلم

الياث الياني

في ألاسباب الميسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحياؤها وفي فضيلة إحياء الليل ومابين العشاءين وكيفية قسمة الليل

فصيد إحياء ماس العثاءت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيماروت عائشة رّضي الله عنها (٥) « إِنَّا أَفْضَلَ الصَّلَوَ اتِ عِنْدَ اللهِ صَلَاةُ ٱلْمُوبِ لَمْ يَحُطَّهَا عَنْ مُسَافِرٍ ، وَلَا عَنْ مُقيمٍ ، فَتَحَبِهَا صَلَاةَ اللَّهْ لِ وَخَتَم بِهَاصَلَاةَ النَّهَارِ . فَنَنْ صَلَّى أَكُنْهِ بَوَصَلَّى بَعْدَهَارَ كَعَتَيْنَ نَيَ اللهُ لَهُ قَصْرَيْنِ فِي أَلَجْنَّة ، قال الراوي لاأ درى من ذهب أوفضة

﴿ الباب الثاني في الأسباب المسرة لقيام الليل ﴾

⁽١) حديث أحب الاعمال إلى الله أدومها وان قل : متفق عليه من حديث عائشة

⁽٢) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه و سلم فقالت كان عمله دية وكان إذا عمل عملا أثبته: رواه م

⁽٣) حديث من عوده الله عادة فتركها ملالا مقته الله : تقدم في الصلاة وهو موقوف على عائشة

⁽٤) حديث شغله الوفد عن ركعتين فصلاها بعد العصر ثم لم يزل يصليها بعد العصر في منزله: متفق عليه من حديث أم سامة أنه صلى بعد العصر ركعتين وقالشغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حــديث عائشة ماتركها حتى لقى الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها ولا يصليها في المسجد مخافة أن يثقل على أمته والله الموفق للصواب

⁽٥) حديث عائشة ان أفضل الصلاة عندالله صلاة المغرب لم محطها عن مسافر ولاعن مقيم الحديث :رواه أبوالوليديونس بنعبيدالله الصفار في كتاب الصلاة ورواه الطبراني فيالأوسط مختصرا وأسناده ضعيف

« وَمَنْ صَلَّى بِعُدَهَا أَرْبَعَ رَكَمَاتَ عُفِرَ لَهُ ذَنْبُ عِشْرِينَ سَنَةً أَوْ قَالَ أَرْبَعِينَ سَـنَةً » وروت أم سـامة وأبو هريرة رضى الله عنها عن النبي صـلى الله عليه وسـلم (١) أنه قال : « مَنْ صَلَّى سِتَّ رَكَمَاتِ بِعُدَ النَّهُ رَبِ عَدلَت لُهُ عِبَادَةَ سَنَة كَامَلَةٍ أَوْ كُأَنَّهُ صَلَّى لَيْلَةَ الْقَدْرِ » وعن سعيد بن جبير عن ثوبان ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « مَنْ عَكفَ نَفْسَهُ فَمَا بَيْنَ اللَّهُ عُرِب وَالْعِشَاء فِي مَسْجِد جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ وَلِلَّ بِصَلَاة أَوْ قُو وَانِ كَانَ حَقًا عَلَى الله فَمَا بَيْنَ اللهُ عُرِب وَالْعِشَاء فِي مَسْجِد جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ وَلِلّا بِصَلاَة أَوْ قُو وَانِ كَانَ حَقًا عَلَى الله لَوْ طَافَهُ أَهْلُ اللهُ نَيْا لَوسِعَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم (١) « مَنْ رَكَعَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ مَا بَيْنَ الْهُور بِ وَالْعِشَاء بَنَى اللهُ أَنْ وَصُراً فِي الْجُنّة بَ » فقال عمر رضى الله عنه إذا تكثر قصورنا يارسول الله ، فقال « الشه أ كُثرُ وأَفْضَلُ » أوقال « أَطْيبُ » وعن أنس بن مالكرضى الله عنه على الله عنه والله الله عَنْ اللهُ أَنْ كُثرُ وأَفْضَلُ » أوقال « أَطْيبُ » وعن أنس بن مالكرضى الله عنه قال قال رسول الله و أنه أَنْ كُثرُ وأَفْضَلُ » أوقال « أَعْيبُ و عِنْ أَنس بن مالكرضى الله عنه والله و الله و أَنْ اللهُ أَنْ كُثرُ وأَفْضَلُ » أوقال « أَعْيبُ و عِنْ أَنس بن مالكرضى الله عنه والله و الله و أَنْ الله و أَنْ اللهُ أَنْ كُنْ و أَنْ اللهُ اللهُ أَنْ وَالله و أَنْ اللهُ كُمْ وَالله أَنْ وَالله و أَنْ اللهُ وَقَالُ هُو اللهُ أَنْ وَالله و أَنْ اللهُ أَنْ وَالله أَنْ وَالله و أَنْ اللهُ وَالله و أَنْ هُو اللهُ أَحْدُنُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ أَنْ وَاللهُ أَنْ وَالله و أَنْ وَالله و أَنْ اللهُ وَالله و أَنْ اللهُ أَنْ وَالله و أَنْ اللهُ الله و وَقُلْ هُو اللهُ أَحْدُنْ اللهُ الله و الله و أَنْ الله أَنْ والله أَنْ والله و أَنْ الله و أَنْ وَقُلْ هُو الله أَنْ اللهُ أَنْ والله و أَنْ اللهُ الله و الله و أَنْ اللهُ أَنْ وَالله أَنْ وَالله أَنْ وَالله أَنْ وَالله و أَنْ الله أَنْ وَالله و أَنْ الله و أَنْ الله أَنْ وَالله أَنْ وَالله و أَنْ الله و أَنْ الله و أَنْ الله أَنْ الله و أَنْ الله أَنْ وَالله أَنْ الله و أَنْ الله

(۱) حديث أبى سلمة عن أبى هريرة من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول ليلة القدر فهو من قول ليلة القدر فهو من قول كعب الأحبار كما رواه أبو الوليد الصفار ولأبى منصور الديلمي في مسندالفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وسنده ضعيف

(٢) حديث سعيد بن جبير عن ثوبات من عكف نفسه مابين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرءان كان حقا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة: لم أجد له أصلا من هذاالوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر

(٣) حديث من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى الله لهقصرا فى الجنة عمر إذن تكثر قصور نايار سول الله _ الحديث : ابن المبارك فى الزهد من حديث عبد الكريم بن الحارث مرسلا

(٤) حديث أنس من صلى المغرب فى جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بشىء فيما بين ذلك من أم الدنيا ويقرأ فى الركعة الأولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وإله علم إله واحد _ الحديث: أبو الشيخ فى الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف

خَمْسَ عَشْرَةً مَمَّةٍ، ثُمَّ يَرْكُعُ وَيَسْجُدُ فَإِذَا قَامَ فِي الرَّكُعَةِ الثَّانِيَةِ ،قَرَأَفَاتِحَةَ الْكَتَابِ وَآيةً الْكُرْسِيِّ وَآيتَيْنَ بَعْدَهَا إِلَى قَوْلِهِ: (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فَيهَا خَالِدُونَ (') وَثَلَاثَ آيَاتِ الْكُرْسِيِّ وَآيتَيْنَ بَعْدَهَا إِلَى قَوْلِهِ: (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فَيهَا خَالِدُونَ (') وَثَلَاثَ آيَاتِ مِنْ آخِرِسُورَة البَّقَرَة ، مِنْ قَوْلِهِ ، للهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي أَلْأَرْضِ إِلَى آخِرِهَا وَقُلْ هُو اللهُ أَحَدُ خَمْسَ عَشْرَة مَنَ قَوْلهِ ، في الحديث ما يخرج عن الحَمَر ، أَحَدُ خَمْسَ عَشْرَة مَنَ قَوْلهِ في الحديث ما يخرج عن الحَمَر ،

(۱) وقال كرزبن و برة و هو من الأبدال ، قلت للخضر عليه السلام عامني شيئا أعمله في كل ليلة فقال إذا صليت المغرب فقم إلى وقت صلاة العشاء مصليا من غير أن تكلم أحدا ، وأقبل على صلاتك التي أنت فيها ، وسلم من كل ركعتين ، واقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مة وقل هو الله أحد ثلاثا ، فاذا فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك و لا تكلم أحدا وصل ركتين ، واقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات ، في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك ، واستففر الله تعالى سبع مرات ، وقل سبحان الله والحمد لله ولا الله والله أكبر ولاحول ولاقوة إلا بالله العلى العظيم سبع مرات ، ثم ارفع رأسك من السجود ، واستو جالسا ، وارفع يديك وقل : ياحى ياقيوم ياذا الجلال والاكرام ، يا إله الأو "لين والآخرين والاخرين بارجن الدنيا والآخر قور حيمهما يارب يارب يارب ، ياالله ياالله ، ثم قم وأنت رافع يديك وادع مهذا الدعاء ثم تم حيث شدت مستقبل القبلة على عينك ، وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وأدم الصلاة عليه ، حتى يذهب بك النوم ، فقلت له أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا فقال إلى حضرت محمدا صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء وأوحى إليه به فكنت عنده وكان ذلك بحضر منى فتعامته من عامه إياه

ويقال إن هذاالدعاء وهذه الصلاة من داوم عليهما بحسن يقين ، وصدق نية رأى رسول الله على الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا ، وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ، ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وعلمه وعلى الجلة ماورد في فضل إحياء مابين العشاءين كثير ، حتى قيل (") لعبيد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله عليه وسلم غير المكتوبة وسول الله عليه وسلم هل كان رسول الله عليه وسلم على الله عليه وسلم على الله عليه وسلم هل كان رسول الله عليه وسلم على الله عليه وسلم هل كان رسول الله عليه وسلم على الله عليه وسلم هل كان رسول الله عليه وسلم على الله عليه وسلم هل كان رسول الله عليه وسلم يأمر بصلاة غير المكتوبة

(٢) حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل له هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصلاة غير المـكتوبة قال مابين المغرب والعشاه: رواه أحمد وفيه رجل لم يسم

⁽۱) حديث كرز بن وبرة إن الخضر علمه صلاة بين الغرب والعشاء وفيه أن كرزا سأل الخضر ممن سمعت هذا قال انى حضرت محمدا صلى الله عليه وسلم حين علم هذا الدعاء الحديث: وهذا باطل لاأصل له

⁽١) القرة: ٢٥٧

قال مابين المغرب والعشاء وقال صلى الله عليه وسلم (الاحمَنُ صَلَى ما بَيْنَ المُغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَذَا لِكَ صَلَاةُ الْأُوقَتِ الله عليه الله عليه الله عنه في هذا الوقت الله ورأيته يصلى ؛ فسألته فقال نعم هي ساعة الغفلة ، وكان أنس رضى الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ، ويقول فيها نزل قوله تعالى (تتَجَافى جُنُو بُهُمْ عَنِ الْمُضَاجِعِ (الله وقال أحمد بن أبي الحوارى قلت لأبي سليمان الدراني أصوم النهارو أتعشى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهارو أحيى ما ينهما؛ فقال اجمع بينهما فقلت إن لم يتسر قال أفطر وصل ما بينهما

فضيدة قيام الليل

أمامن الآيات فقوله تعالى: (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَى َ اللَّيْلِ (٢) الآية وقوله تعالى: (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُ وَطْأً وَأَقُومُ وَيِلاً (٢) وقوله سبحانه وتعالى: (قوله تعالى: (أَمَّنْ هُو قانت آناء اللَّيْلِ (٤) الآية وقوله عز وجل: (وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّمْ شُجَّداً وقياماً (٢) وقوله تعالى (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالسَّكَةِ وَالسَّكُومُ عَن الْمُلِيلِ يَسْتعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس

ومن الأخبار: قوله صلى الله عليه وسلم (٢) « يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيةَ أَحَدَكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدِيضِرِ بُ مَكَانَ كُلِّ عُقْدَة، عَلَيكَ لَيْلُ طُو يلُ فَارْقُدْ، فَإِن اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ الله تَعَالَى انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ مَكَا انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ عَلَى انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ عَلَى انْحَلَّتْ عُقْدَة آ، فَإِنْ عَلَى انْحَلَّتْ عُقْدَة آء فَا مُنْحَ خَبِيثَ النَّفْس كَسْلاَنَ » وفي الخبر (٢) إنه ذكر عنده رجل ينام كل النَّقْس، وَ إِلاَّا صُبْحَ خَبِيثَ النَّقْس كَسْلاَنَ » وفي الخبر (٢) إنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح، فقال ذاك رجل بال الشيطان في أذنه ، وفي الخبر (١) (الشيطان سَعُوطاً وَلَمُ وَ إِذَا ذَرهَ نَامَ وَلَا الْعَمْ وَ إِذَا أَلْعَقَهُ ذَرِبَ لِسَانُهُ بِالشَّرِّ، وَإِذَا ذَرهَ نَامَ وَلَعُوقاً وَذَرُوراً ، فَإِذَا أَسْعَطَ الْعَبْدُ سَاءَخُلُقُهُ ، وَ إِذَا أَلْعَقَهُ ذَرِبَ لِسَانُهُ بِالشَّرِّ، وَإِذَا ذَرهَ نَامَ

⁽١) حديث من صلى مابين المغرب والعثاء فذلك صلاة الاوابين: تقدم فىالصلاة

⁽٢) حديث يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد _ الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽ ٢٠) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذاك بال الشيطان في أذنه: متفق عليه من حديث ابن مسعود

⁽٤) حديث إنالشيطانسعوطا ولعوقاوذرورا الحديث : طب من حديث أنس إن للشيطان لعوقا وكملا فأذا لعق الانسان من لعوقه ذرب لسانه بالشروإذا كلهمن كحله نامت عيناه عن الذكر ورواه البزار من حديث سمرة بن جندب وسندها ضعيف

⁽١) السجدة: ٦٦ (٢) المزمل: ٢٠ المزمل: ٦ (١) السجدة: ٩ (٥) الزمن: ٩ (٢) الفرقان: ٦٤ (٧) البقرة: ٤٥

الَّايْلَ حَتَّى يُصْبِحَ » وقال « صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) رَكْعَتَانِ يَنْ كَعْهُمَا الْعَبْدُ فِي جَوْفِ اللَّيْل خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِهِمَا ، وَلَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ » وفي الصحيح عن جابر أَنِ النَّبِي صلى الله عليه وسلم قال: « إِنَّ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يُوَ افِقُهُا عَبْدُ مُسْلِم يَسْأَلُ اللهَ تَعَالَى خَيْرًا إِلَّاأَعْطَاهُ إِيَّاهُ » وفي رواية : « يَسْأَلُ اللهَ تَعَالَى خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَٱلآخِرَةِ وَذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ » وقال المغيرة بنشعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حتى تفطرت قدماه ، فقيل له : أما قد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخر ، فقال : « أَ فَلاَ أَ كُونُ عَبْدًا شَـكُورًا » ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة ، فإن الشكر سبب المزيد ، قال تعالى (لَئَنْ شَكَرْ ثُمْ لَأَزِيدَ نَكُمْ ('') وقال صلى الله عليه وسلم (" ﴿ يَأَا بَاهُرَ يُرَةَ أَثُرِيدُ أَنْ تَكُونَ رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْكَ حَيًّا وَمَيِّناً وَمَقْبُوراً وَمَبْهُو ثَا ؟ قُمْ مِنَ الَّيْلِ فَصَلٍّ وَأَنْتَ تُريدُ رِضَا رَبِّكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ صَلِّ فِي زَواياً يَنْتُكُ يَكُنْ نُورُ يَنْتِكَ فِي السَّمَاءِكَنُورِ ٱلْكُواكِ وَالنَّجْمِ عِنْد أَهْلِ الدُّنْيَا وقال صلى الله عليه وسلم : (؛) « عَلَيْكُمْ بَقِيَا مِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَأْبُ الصَّالِحينَ قَبْلَكُمْ فَإِنَّ قِيَامَ اللَّيْلِ قُرْبَةٌ ۚ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَتَكْفِيرُ لِلذُّنُوبِ، وَمَطْرَدَةٌ للدَّاءِ عَن أَلَجْسَدِ، وَمَنْهَاةٌ عَنَ الْإِثْمِ » وقال صلى الله عليه وسلم : (،) « مَا مِن ا مرى ۚ تَكُونُ لَهُ صَلاَةٌ بِاللَّيْلِ فَغَلَبَهُ عَلَيْهَا النُّو مُ إِلَّا كُتِكَ لَهُ أَجْرُ صَلَاتِهِ ، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ »

(١) حديث ركعتان يركعها العبد في حوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولاأن أشق على أمق لفرضتها عليهم: آدم بن أبي أياس في الثواب وحجمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح

(٢) حديث المغيرة بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تفطرت قدماه ــ الحديث : متفق عليه (٣) حديث ياأباهريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا قم من الليل فصل وأنت تريد

رضا ربك ياأبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السهاء كنورالكواكب والنجوم عند أهل الدنيا: باطل لاأصل له

(٤) حديث عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم _ الحديث: ت من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه طب وهق من حديث أبى أمامة بسند حسن وقال ت أنه أصح

(٥) حديث مامن امرى، يكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه : د ن من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم سماه ن فى رواية الأسود بن يزيد لكن فى طريقه ابن جعفر الرازى قال ن ليس بالقوى ورواه ن ه من حديث أبى الدرداء نحوه بسند صحيح وتقدم فى الباب قبله

وقال صلى الله عليه وسلم (١) لأبي ذَرِّ « لَوْ أَرَدْتَ سَفَراً أَعْدَدْتَ لَهُ عُدَّةً ؟ قَالَ نَعَمْ ، قَالَ فَكُيْفَ سَفَرُ طَرِيقِ ٱلْقِيَامَةِ . أَلَا أَنبَنَّكُ يَا أَبَا ذَرِّ عَا يَنْفَعُكَ ذَلِكَ ٱلْيَوْمِ ؟ قَالَ بَلَى بِأَ بِي أَنْتَ وَأَمِّى قَالَ صُمْ نَوْمًا شَدِيدَ أَكُلِّ لِيَوْمِ النُّشُورِ ، وَصَلِّ رَكْمَتَيْنِ فِى ظُلْمَةِ اللَّيْلِ لوَحْشَةِٱلْقُبُورِ، وَحُجَّ حَجَّةً لِعَظَائِمُ الْأُمُورِ، وَتَصَدَّقْ بِصَدَقَةٍ عَلَى مِسْكِينِ، أَوْ كَلِمَةُ حَقَّ تَقُو كُهَا أَوْ كَلِمَةَ شَرَّ لَسْكُتُ عَنها وروى أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم (٢) رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم ، وهدأت العيون، قام يصلى ويقر أالقرءان ويقول : يارب النارأجرني، نها، فذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال « إِذَا كَأَنَ ذَلِكَ فَآذِنُونِي فَأَتَاهُ فَاسْتَمَعَ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ يَا فُلاَنُ هَلاَّ سَأَنْتَ اللهَ أَجُلِّنَةً ؟ قال يارسول الله إنى لست هناك، ولا يبلغ عملي ذاك، فلم يلبث الايسيرا حتى نزل جبرائيل عليه السلام ، قال «أَخْبِرْ فَلاَ نَا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَجَارَهُ مِنَ النَّارِ وَأَدْخَلَهُ ٱلْجُنَّةَ » ويروى أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم (٣) «نعْمَ الرَّجُلُ ابْنُ عُمَرَ لَوْ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُلِكَ فَكَانَ يُدَاوِمُ بَعْدَهُ عَلَى قِياَ مِ اللَّيْلِ » قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول. يا نافع أسحرنا فأقول لا،فيقوم لصلاته ، ثم يقول يانافع أسحرنا؟ فأقول نعم فيقعد ، فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر ، وقال على بن أبى طالب ، شبع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خبزشعير فنام عن ورده حتى أصبح ، فأوحى الله تعالى إليه يايحبي أوجدت دارا خيراً لك من دارى ؟ أم وجدت جوارا خيراً لك من جوارى ؟ فوعزتى وجلالى يايحيي لواطلعت إلى الفردوس اطلاعة لذاب شحمك ، ولزهقت نفسك اشتياقا ، ولو اطلعت إلى جهنم اطلاعة لذاب شحمك ، ولبكيت الصديد بعد الدموع ، وابست الجلد بعد المسوح ،

⁽۱) حديث أنه قال لأبى ذر لو أردت سفرا أعددت له عدة فكيف بسفرطريق القيامة ألا أنبئك يا أباذر عمل ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبى وأمى قال صم يوما شديدالحر ليوم النشوروصل كعتين فى ظامة الليل لوحشة القبور ما لحديث: ابن أبى الدنيا فى كتاب التهجد من رواية السرى ابن مخلد مرسلا والسرى ضعفه الأزدى

⁽۲) حدیث أنه كان على عهد رسول الله صلى الله علیه وسلم رجل إدا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلى و يقرأ القرءان و يقول يارب النار أجر نى منها فذكر ذلك لانبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فآذنونى ــ الحديث : لم أقف له على أصل

⁽٣) حديث أن جبريل قال لانبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلى بالليل _ الحديث: متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وليس فيه ذكر لجبريل

الآثار : روى أن عمر رضى الله عنه ، كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منهاأياما كثيرة كما يعاد المريض ، وكان ابن مسعود رضى الله عنه : إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ، ويقال إن سفيان الثورى رحمه الله : شبع ليلة فقال : إن الحمار إذا زيد في علمه زيد في عمله، فقام تلك الليلة حتى أصبح، وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقلى عليه كما تتقلى الحبة على المقلاة ، ثم يثب ويصلى إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم العابدين ، وقال الحسن رحمه الله : مانعلم عملا أشد من مكابدة الليل ، و نفقة هذا المال ، فقيل له مابال المتهجدين من أحسن الناس وجوها ، قال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره ، وقدم بعض الصالحين من سفره فمهد له فراش ، فنام عليه حتى فاته ورده ، فحلف أن لاينام بعدهاعلى فراش أبدا ، وكان عبد العزيز بن أبى رواد إذا جن الليل يأتى فراشه فيمر يده عليه ، ويقول إنك للين ، ووالله إن في الجنة لألين منك ولا يزال يصلى الليل كله ، وقال الفضيل : إنى لأستقبل الليل من أوله فيهو لني طوله فافتتت لقرءان فأصبح وماقضيت نهمتى ، وقال الحسن : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم بهقيام الليل القرءان فأصبح وماقضيت نهمتى ، وقال الحسن : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم بهقيام الليل القرءان فأصبح وماقضيت نهمتى ، وقال الحسن : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم بهقيام الليل

⁽١) حديث قيل له إن فلانا يصلى بالليل فاذا أصبح سرق قالسينهاه مايقول: ابن حبان من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت الحديث : د حب من حديث أبي هريرة

⁽۳) حدیث من استیقظمن اللیل و أیقظ امرأته فصلیا رکعتین کتبا من الداکرین الله کثیرا والداکرات: د ن من حدیث أبی هریرة و أبی سعید بسند صحیح

⁽٤) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل: م من حديث أبي هريرة

⁽ ٥) حديث عمر من نام عن حزبه أوعن شيءمنه فقر أه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنه قر أه من الليل: رواهم

وقال الفضيل: إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم، وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن أشيم رحمه الله: يصلى الليل كله فاذا كان في السحر قال: إلهي ليس مثلى يطلب الجنة، ولكن أجرني برحمتك من النار، وقال رجل لبعض الحكاء: إنى لأضعف عن قيام الليل، فقال له ياأخي لاتعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل، وكان للحسن بن صالح جارية فباعهامن وم فاما كان في جوف الليل قامت الجارية، فقالت ياأهل الدار الصلاة الصلاة الصلاة فقالوا أصبحنا أطلع الفجر ؟ فقالت: وما تصلون إلا المكتوبة ؟ قالوا نعم فرجعت إلى الحسن فقالت يا مولاي بعتني من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردني فردها

وقال الربيع بت في منزل الشافعي رضي الله عنه ليالي كثيرة ، فلم يكن ينام من الليل الإ يسيرا ، وقال أبو الجويرية لقد صبت أبا حنيفة رضي الله عنه ستة أشهر ، فما فيها ليلة وضع جنبه على الأرض ، وكان أبو حنيفة يحبي نصف الليل ، فمر بقوم فقالوا ان هذا يحيي الليل كله ، فقال اني أستحي أن أوصف بما لاأفعل ، فكان بعد ذلك يحي الليل كله ، ويروى أنه ما كان له فراش بالليل ، ويقال إن مالك ابن دينار رضي الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة أنه ما كان له فراش بالليل ، ويقال إن مالك ابن دينار رضي الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة الله حي أصبح (أمْ حسب الذين اجتر حول السيّنات أن بُعلهم كالله فتوصأ بعد العشاء ، ثم قام إلى مصلاه الآية ، وقال المغيرة بن حبيب رمقت مالك بن دينار فتوصأ بعد العشاء ، ثم قام إلى مصلاه فقبض على لحيته فخنقته العبرة ، فجعل يقول اللهم حرم شيبة مالك على النار ، إلهي قد عامت ساكن الجنة من ساكن النار فأى الرجلين مالك؟ وأى الدارين دار مالك ؟ فلم نزل ذلك قوله حتى طلع الفجر ، وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ونمت، فإذا أنا في المنام أولية كأحسن ما يكون، وفي يدهار قعة فقالت لي أتحسن تقرأ ؟ فقلت نع ، فدفعت إلى الرقعة فاذا فيها بالها مين ما يكون ، وفي يدهار قعة فقالت لي أقتص نقرأ ؟ فقلت نع ، فدفعت إلى الرقعة فاذا فيها بالها مها ويقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ونمت ، فإذا أنا في المنام بالها ويها من ما يكون ، وفي يدهار قعة فقالت لي أقتص نع من فوقت المال القعة فاذا فيها ويكون ونمت ونمت اللها وي يكون ونمال وي يكون ونمال ويكون ويكون ويكون ونمال ويكون ويكون ونمال ويكون ويكون

أَلْمُمَانَ اللَّهُ اللَّهُ وَالْأُمَانِي * عن البيض الأوانس في الجنان مع الحسان تميش مخلدا لا موت فيها * وتلهو في الجنان مع الحسان

تنبه من منامك إن خيرا * من النوم التهجد بالقرءان

وقيل حج مسروق في بات ليلة إلاساجدا، ويروى عن أزهر بن مغيث و كان من القوامين أنه قال: رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا، فقلت لهامن أنت؟ قالت حوراء فقلت زوجيني نفسك، فقالت أخطبني إلى سيدى وأمهر ني فقلت: ومامهرك؟ قالت: طول التهجد

وقال يوسف بن مهران: بلغنى أن تحت العرش ملكا في صورة ديك براثنه من لؤلؤ، وصعصته من زبرجد أخضر، فاذا مضى الته الليل الأول ضرب بجناحيه وزق وقال ليقم القائمون، فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزق وقال، ليقم المتهجدون، فاذا مضى المثا الليل ضرب بجناحيه وزق، وقال ليقم المصلون، فاذاطلع الفجر ضرب بجناحيه وزق وقال ليقم المعافون وعليهم أوزارهم، وقيل إن وهب بن منبه المياني ماوضع جنبه إلى الأرض الاثين سنة، وكان يقول لأن أرى في بيتى وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكان يقول لأن أرى في بيتى وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من أدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها، وخفق خفقات، شم يفزع إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعته يقول: وعزتى وجلالي لأكر من مثوى سليمان التيمى، فانه صلى لى الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة، ويقال. كان مذهبه أن النوم إذا خام القاب بطل الوضوء، وروى في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى، أنه قال: إن عبدى الذي هو عبدى حقا الذي لا ينتظر بقيامه صياح الديكة

بالدالأسابالي بها يتدرقيام الليل

اعلم أن قيام الليل عسير على الخاق إلاَّ عَلَى من وفق للقيام بشروطه الميسرة له ظاهر اوباطنا فاما الظاهرة: فاربعة أمور

الاول: أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم و يثقل عليه القيام ، كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة و يقول: معاشر المريدين لاتأ كلوا كثيرا ، فتشربوا كثيرا ، فترقدوا كثيرا ، فتتحسروا عند الموت كثيرا ، وهدذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام:

الثانى: أن لا يتعب نفسه بالنهار فى الاعمال التى تعيا بها الجوارح ، وتضعف بها الأعصاب ، فان ذلك أيضا مجلبة للنوم

الثالث: أن لا يترك القيلولة بالنهار فانها سنة (١) ، للاستعانة على قيام الليل

الرابع: أن لا يحتقب الأوزار بالنهار، فان ذلك مما يقسى القاب و يحول بينه وبين أسباب الرحمة

⁽١) حديث الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل: ه من حديث ابن عباس وقد تقدم

قال رجل للحسن: ياأباسعيد. إني أبيت معافى ، وأحب قيام الليل ، وأعد طهوري ، فا بالى لا أقوم؟ فقال ذنو بك قيدتك ، وكان الحسن رحمه الله : إذا دخـل السوق فسمع لغطهم ولغوهم ، يقول أظن أن ليل هؤلاء ليـل سوء فإنهم لايقيلون ، وقال الثورى : حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أذنبته ، قيل وماذاك الذنب ، قال رأيت رجلا يبكي ، فقلت في نفسي هذا مراء ، وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكي ، فقلت أتاك نعي بعض أهلك فقال أشد، فقلت وجع يؤلك، قال أشد، قلت فاذاك؟ قال بابي مغلق، وسترى مسبل، ولم أقرأ حزبي البارحة، وماذاك الابذنب أحدثته، وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير، والشريد، وإلى الشر، والقليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير، ولذلك قال أبوسليمان الداراني: لا تفوت أحداصلاة الجماعة إلابذنب، وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة بُعد من تفطر، وعلى أعلماء: إذاصمت يامسكين فانظر عند من تفطر، وعلى أي شيء تفطر فان العبدلياً كل أكلة فينقلب قلبه عما كان عليه ، و لا يعود إلى حالته الأولى ، فالذنوب كلم اتورث قساوة القلب، وتمنع من قيام الليل، وأخصها بالتأثير تناول الحرام، وتؤثر اللقمة الحلال في تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لايؤثر غيرها، ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له، ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة، وكم من نظرة منعت قراءة سورة، وإن العبد ليأكل أكلة، أويفعل فعلة، فيحرم بها قيام سنة، وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الحيرات، وقال بعض السجانين كنت سجانا نيفا وثلاثين سنة ، أسأل كل مأخوذ بالليل، أنه هل صلى العشاء في جماعة فكانوا يقولون لا ، وهـذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطى الفحشاء والمنكر وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور:

الأول: سلامة القلب عن الحقد على المسامين ، وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا، فالمستغرق الهم بتدبير الدنيا لايتيسر له القيام، وإن قام فلا يتفكر في صلاته إلافي مهماته، ولا يجول إلافي وساوسه وفي مثل ذلك يقال

يخـبرنى البواب أنك نائم * وأنت إذا استيقظت أيضافنائم الثانى: خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل، فإنه إذا تفكر في أهو ال الآخرة ودركات جهنم م-٧- رابع - إحياء

طار نومه، وعظم حذره ، كاقال طاوس إن ذكر جهنم طير نوم العابدين، وكما حكى أن غلاما بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله ، فقالت له سيدته إن قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار ، فقال إن صهيبا إذا ذكر النار لا يأتيه النوم ، وقيل لغلام آخر و هو يقوم كل الليل ، فقال: إذا ذكرت النار الشتد خوفى ، وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقى ، فلا أقدر أن أنام ، وقال ذو النون المصرى رحمه الله

منع القران بوعده ووعيده * مقل العيون بليلها أن تهجعا فهموا عن الملك الجليل كلامه * فرقابهم ذلت إليه تخضعا وأنشدواأيضا: ياطويل الرقاد والغف لات * كثرة النوم تورث الحسرات

إن فى القبر إن نزلت إليه * لرقادا يطول بعد الممات * ومهادا ممهدا لك فيه بذنوب عملت أو حسنات * أأمنت البيات من ملك المو * ت وكم نال آمنا ببيات وقال ابن المبارك: إذا ما الليل أظلم كابدوه * فيسفر عنهم وهم ركوع

أطار الخوف نومهم فقاموا * وأهل الأمن في الدنياهجوع

الثالث: أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار، حتى يستحكم به رجاوه وشوقه إلى ثوا به فيه يجه الشوق لطلب المزيدوالرغبة في درجات الجنان، كاحكى أن بعض الصالحين رجع من غزوته، فيهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره. فدخل السجد ولم يزل يصلى حتى أصبح فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة، فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنى كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقمت طول ليلتي شوقا إليها الرابع: وهوأشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلاوهو مناج ربه، وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه، وان تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فاذا أحب الله تعالى أحب لا محالة الحلوة به، و تلذذ بالمناجاة ، فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل

وديببعى ال تسبيعه هده المده إديسهه هده المده و يسبب فأما العقل: فليعتبر حال الحب لشخص بسبب جماله ، أو لملك بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته ،حتى لايأتيه النوم طول ليله فإن قلت إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه ، وإن الله تعالى لايرى

فاعلم أنه لوكان الجميل المحبوب وراء ستر،أوكان في بيت مظلم، لكان المحب يتلذذ بمجاورته

المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواه ، وكان يتنعم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه عسمع منه ، وإن كان ذلك أيضاً معلوما عنده

فأن قلت إنه ينتظر جوابه ، فليتلذذ بسماع جوابه ، وليس يسمع كلام الله تعالى فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه، ورفع سريرته إليه كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل مايرد على خاطره في أثناء مناجاته ، فيتلذذ به ، وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء إنعامه ، والرجاء في حق الله تعالى أصدق ، وما عند الله خير وأبقي وأنفع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات

وأما النقل: فيشهدله أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل، واستقصارهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب، حتى قيل لبعضهم: كيف أنت والليل ؟ قال ماراعيته قط، يريني وجهه ثم ينصرف، وما تأ، لمته بعد ، وقال آخر : أنا والليل فرسارهان، مرة يسبقني إلى الفجر، ومرة يقطعني عن الفكر ، وقيل لبعضهم كيف الليل عليك ، فقال ساعة أنافيها بين حالتين أفرح بظامته إذا جاء ، وأغتم بفجره إذا طلع ، ما تم فرحي به قط ، وقال على بن بكار : منذأر بعين سنة ما أحز نني شيء سوى طلوع الفجر ، وقال الفضيل بن عياض : إذا غربت الشمس فرحت بالظلام، لخلوتي بربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس على ، وقال أبو سليان: أهل الليل في ليلهم ألذ من أهل اللهو في لهوهم، ولولا الليل ماأحببت البقاء في الدنيا، وقال أيضاً لوعوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدونه من الله قالكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم ، وقال بعض العلماء: ليس في الدنيا وقت يشبه نميم أهل الجنة إلاما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة ، وقال بعضهم : لذة المناجاة ليست من الدنيا ، إنا هي من الجنة، أظهر ها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم، وقال ابن المنكدر: ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث: قيام الليل، ولقاء الإِخوان، والصلاة في الجماعة، وقال بعض العارفين: إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقظين فيملؤ هاأنواراً ، فترد الفو ائد على قلوبهم فتستنير ثم تنتشر من قلوبهم العوافى إلى قلوب الغافلين ، وقال بعض العلماء من القدماء: إن الله تعالى أوحي إلى بعض الصديقين: ان لي عبادا من عبادي أحبهم و يحبو نني، ويشتاقون إلى وأشتاق اليهم، ويذكرونني وأذكرهم، وينظرون إلى وأنظر إليهم: فإن حذوت طريقهم أحببتك

وإنعدات عنهم مقتك قال يارب و ماعلامتهم ؟قال يراعون الظلال بالنهار كايراعي الراعي غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كاتحن الطير إلى أو كارها، فإذا جنهم النيل ، واختلط الظلام ، وخلاكل حبيب محبيبه ، نصبو اإلى أقدامهم ، وافترشو اإلى وجوههم ، وناجوني بكلاى ، وتعلقوا إلى بانعلى فبين صارخوباكى ، وبين متأوة وشاكى ، بعيني ما يتحملون من أجلى ، وبسمعي ما يشتكون من حبي أول ماأعطيهم ، أقذف من نورى في قلومهم ، فيخبرون عنى ، كا أخبر عنهم ، والثانية : لوكانت السمو ات السبع والأرضون السبع وما فيهما في مو ازينهم لاستقلابها لهم ، والثالثة : أقبل بوجهي عليه ما يعلم أحد ماأريدان أعطيه ؟ وقال مالك بن دينارر حمه الله إذا عليهم ، أفترى من أقبلت بوجهي عليه أيعلم أحد ماأريدان أعطيه ؟ وقال مالك بن دينارر حمه الله إذا والأنو ارمن قرب الرب تعالى من القلب ، وهذا له سروت حقيق ستأتى الاشارة إليه في كتاب الحبة وفي الأخبار عن الله عز وجل أي عبدى ، أنا الله الذي اقتربت من قلبك ، وبالغيب وأيت نورى ، وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل ، وطلب حيلة يجلب بها النوم ، فقال أستاذه : يابني إن لله نفحات في الليل والنهار ، تصيب الناوب المتيقظة ، وتخطىء القاوب النامة ، فتعرض لتلك النفحات ، فقال ياسيدى تركتنى لاأنام بالليل ولابالهار القاوب النامة ، فتعرض لتلك النفحات ، فقال ياسيدى تركتنى لاأنام بالليل ولابالهار

واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل، وفي الحبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال « إِنَّ مِنَ اللَّهُ إِنَّ مِنَ اللَّهُ افقُها عَبْدُ مُسْلَمٌ لَي يَسْأَلُ اللهَ خَيْراً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ » وفي رواية أخرى «يَسْأَلُ الله خَيْراً مِنْ أَصْ الدُّنْيا وَالاَحْرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ » وذلك كل ليلة ، ومطلوب القاعين تلك الساعة وهي مبهمة في جملة الليل وَالاحْرَةِ إِلَّا أَعْطاهُ إِيَّاهُ » وذلك كل ليلة ، ومطلوب القاعين تلك الساعة وهي مبهمة في جملة الليل كليلة القدر في شهر رمضان، وكساعة يوم الجمعة، وهي ساعة النفحات المذكورة، والله أعلم كليلة القدر في شهر رمضان، وكساعة يوم الجمعة، وهي ساعة النفحات المذكورة، والله أعلم

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب

الأولى: إحياء كل الليل: وهـ ذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى، وتلذذوا بمناجاته، وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم، فلم يتعبوا بطول القيام، وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس، وقد كان ذلك طربق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء،

⁽١) حديث جابرإن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا من امر الدنيا والآخرة إلا اعطاه إياه وذلك كل ليلة : رواه م

٥٣

حكى أبوطالب المسكى أنذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واظب عليه أربعين سنة ، قال منهم سعيد بن المسيب ، وصفوان بن سليم المدنيان وفضيل بن عياض ، ووهيب بن الورد المكيان ، وطاوس ، ووهب بن منبه اليمانيان ، والربيع ابن خيثم ، والحكم الكوفيان ، وأبو سليمان الداراني ، وعلى بن بكار الشاميان ، وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان ، وحبيب أبو محمد ، وأبو جابر الساماني الفارسيان ، ومالك ابن دينار ، وسليمان التيمي ، ويزيد الرقاشي ، وحبيب بن أبي البت ، ويحيى البكاء ، البصريون ابن دينار ، وسليمان التيمي ، ويزيد الرقاشي ، وحبيب بن أبي البت ، ويحيى البكاء ، البصريون وكهمس بن المنهال ، وكان يختم في الشهر تسعين ختمة ، ومالم يفهمه رجع وقرأه مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ، ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم

المرتبة الثانية: أن يقوم نصف الليل ، وهذا لا ينحصر عدد المواظبين عليه من السلف، وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل ، والسدس الأخير منه ، حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل ،

المرتبة الثالثة: أن يقوم ثلث الليل، فينبغى أن ينام النصف الأول والسدس الأخير، وبالجملة وم آخر الليل محبوب، لأنه يذهب النعاس بالغداة، وكانوا يكرهون ذلك، ويقلل صفرة الوجه، والشهرة به ، فلوقام أكثر الليل، و نام سحراً قلت صفرة وجهه ، وقل نعاسه ، وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) إذا أو تر من آخر الليل ، فان كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن ، وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال ، فيؤذنه للصلاة ، وقالت أيضا رضى الله عنها ، ما ألفيته بعد السحر إلا نامًا ، حتى قال بعض السلف : هذه الضجعة قبل الصبح سنة ، منهم أبو هريرة رضى الله عنه ، وكان نوم هذا الوقت سبباللم كاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب، وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة دين على الورد الاول من أوراد النهار ،

⁽۱) حديث كان رسول الله عليه وسلم إذا أو تر من آخر الليل فان كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن و إلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذن بالصلاة: م من حديث عائشة كان ينام أول الليل و يحيى آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائى فاذا كان من السحر أو تر ثم أتى فراشه فاذا كان له حاجة ألم بأهله ولأبى داود كان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فان كنت مستيقظة حدثنى و إن كنت نائة أيقظنى وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلى ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلفظ كان إذا صلى فان كنت مستيقظة حدثنى و إلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة وقال م إذا صلى ركعتين أنه و إلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة وقال م إذا صلى في يقال و بلفظ كان إذا صلى الأعلى إلا نائة المتنقق عليه بلفظ ما ألني رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في يقال عندى إلا نائة الم يقل خ الأعلى وقال هما كنت ألني أو ألقي النبي صلى الله عليه و سلم من آخر الليل إلا وهو نائم عندى

وقيام ثلث الليل من النصف الأخير، ونوم السدس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم المرتبة الرابعة: أن يقوم سدس الليل أو خمسه، وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السدس الأخير منه

المرتبة الخامسة: أن لا يراعى التقدير. فان ذلك إنما يتيسر لنبي يوحى إليه أو لمن يعرف منازل القمر ويوكل به من يراقبه ، ويواظبه ، ويوقظه ثمر بما يضطر ب في ليالى الغيم ، ولكنه يقوم من أوّل الليل إلى أن يغلبه النوم ، فاذا انتبه قام ، فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان ، وقومتان وهو من مكامدة الليل ، وأشد الأعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) وهو طريقة ابن عمر ، وأولى العزم من الصحابة ، وجماعة من التابعين رضى الله غنهم وكان بعض السلف يقول : هي أوّل نومة ، فاذا انتبهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لى عينا فأماقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار ، فلم يكن على ترتيب واحد بل ربماكان يقوم (٢) نصف الليل ، أو ثلثيه أو ثلثه ، أوسدسه ، يختلف ذلك في الليالي ، ودل عليه قو له تمالي في يقوم (٢) نصف الليل ، أو ثلثيه أو ثلثه ، أوسدسه » يختلف ذلك في الليالي ، ودل عليه قو له تمالي في فأدني من "الله كان نصف أو ثلثه كان نصف الثلثين و ثلثه فأدني من الثلث والربع ، وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضى الله عنه الثلث عنو واحد ، فيقر ب من الثلث والول الله على الله عليه وسلم (١) في السفر ليلا ، فنام بعد المشاء زمانا أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) في السفر ليلا ، فنام بعد المشاء زمانا أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) في السفر ليلا ، فنام بعد المشاء زمانا أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) في السفر ليلا ، فنام بعد المشاء زمانا

(٤) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله عليه وسلم فى السفر ليلا فنام بعد العشاء زمانا ثم استل استيقظ فنظر فى الأفق فقال ربناما خلقت هذا باطلا سبحانك حتى بلغ إنك لا تخلف الميعادثم استل من فرأشه سواكا فاستاك و توضأ وصلى حتى قلت صلى مثل مانام ـ الحديث: ن من رواية

⁽۱) حديث قيامه أول الليل إلى أن يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان: دت وصححه و همن حديث أم سلمة كان يصلى وينام قدر ماصلى ثم يصلى قدر مانام ثم ينام قدر ماصلى حتى يصبح وللحارى من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم ينام تم نام ثم قام وفيه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطه الحديث (٢) حديث رجاكان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه: الشيخان من حديث ابن عباس قام رسول الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث: وفي رواية للبخارى فلما كان ثاث الليل الآخر قعد فنظر إلى الساء الحديث: ولأبى داود قام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث: عائشة فيبعثه الله باشاء أن يبعثه من الليل ثمن قديث عائشة كان يقوم إدا سمع الصارخ: متفق عليه

⁽۱) المزول: ۲۰

ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال (رَبَّنَا مَاخَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً ('') حتى بانع (إِنَّكَ لَا تُحْافُ المِيمَاد) ثم استل من فراشه سو اكافاستاك به ، وتوصأ وصلى ، حتى قلت صلى مثل الذى نام ثم اصلى على مثل الذى نام ثم استيقظ فقال ماقال أو ّل صرة وفعل مافعل أو ّل مرة المرتبة السادسة : وهى الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين، أو تتعذر عليه الطهارة ، فيجاس مستقبل القبلة ساعة مشتغلا بالذكر والدعاء ، فيكتب في جملة قو ام الليل برحمة الله وفضله ، وقد جاء في الأثر وصيل أمن الليل وكو قدر حمل الله فلا ينبغي أن يمل إحياء ما بين العشاء بن ، والورد الذي بعد وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يمل إحياء ما بين العشاء بن ، والورد الذي بعد العشاء ، ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح ناعًا ، ويقوم بطر في الليل وهذه هي الرتبة السابعة ، ومهما كان النظر إلى القدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة و السابعة لم ينظر فيم ، إلى القدر فايس يجرى أمر ها في التقدم و التأخر على الترتيب الذكور إذ السابعة لم ينظر فيم ، أإلى القدر فايس الدسة و لا الخامسة دون الرابعة على الترتيب الذكور إذ السابعة ليست دون ماذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة

بيان الليالى والانام الفاضد

اعلم أن الليالى المخصوصة عزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الاحياء في السنة خمس عشرة ليلة، لا ينبغى أن يغفل المريد عنها، فانها مو اسم الحيرات، ومظان التجارات، وه عفل التاجر عن المواسم لم يربح، وه تى غفل المريد عن فضائل الأوقات لم ينجح، فستة من هذه الليالى في شهر رمضان خمس في أو تارالعشر الأخير، إذ فيها تطاب ليلة القدر، وليلة سبع عشرة من رمضان، فهى ليلة صبيحتها يوم الفرقان يوم التق الجمعان، فيه كانت وقعة بدر، وقال ابن الزبيور حمه الله هى ليلة القدر، وأما التسع الأخر فأول ليلة من المحرم، وليلة عاشوراء، وأول ليلة من رجب، وليلة النصف منه، وليلة سبع وعشرين منه فأول ليلة من المحرم، وليلة عاشوراء، وأول ليلة من رجب، وليلة النصف منه، وليلة سبع وعشرين منه

حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر مع رسول الله عليه وسلم والله لارقبنرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلا قال لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر _ الحديث : وفيه أنه أخذ سواكه من مؤخر الرحل وهذا يدل أنه أيضاكان في سفر

(۱) حديث صل من الليل ولو قدر حلب شاة : أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعا نصفه ثلثه ربعه فواق حلب ناقة فواق حلب شاة ولأبى الوليد بن مغيث من رواية اياس بن معاوية مرسلا لابد من صلاة الليل ولو حلية ناقة أو حلية شاة

⁽١) آل عمران: ١٩١، ١٩٢، ١٩٣ ، ١٩٤

وهي ليلة المعراج وفيه اصلاة مأ ثورة (' فقدة ال صلى الله عليه وسلم « لِلْعَامِل في هَذِهِ اللَّيْلَةِ حَسَناتُ مِا تَة سَنَةٍ. فَنْ صَلَّى فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ ا "ثَنَّتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقُرَّ أَفِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ أَلْكِتَابِ وَسُو رَةً مِنَ أَلْقُر عَانِ وَ يَتَشَهَ لَكُ فِي كُلِّرً كُمَتَيْنِ وَيُسَلِّمُ فِي آخِرِ هِنَّ ، ثُمَّ يَقُولُ: شُبْحَانَ الله ، وَأَلَمُ ذُلِلهِ ، وَلَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِائَةَ مَرَّةٍ عَثُمَّ يَسْتَغُفْرُ اللهُ مَائَةَ مَرَّةٍ ، وَ يُصَلِّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ عَا شَاءِمِن أَمْرِ دُنْيَاهُ وَآخِرَ تِهِ ، وَيُصْبِحُ صَاعًا فَا نَ الله يَسْتَجِيبُ دُعَاءَهُ كَلَّهُ إِلاَّأَنْ يَدْعُو فَي مَعْصِية » وليلة النصف من شعبان، ففيها ما ئة ركعة ، يقر أ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كانوالايتركونها كماأوردناه في صلاة النطوع، وليلة عرفة، وليلتا الحيدين قال صلى الله عليه وسلم (٢) «مَنْأَحْياً لَيْلَتَى الْعيدَيْنْ كَمِيعُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ عُوتُ الْقُلُوبُ». وأما الأيام الفاصلة فتسعة عشر، يستحب مواصلة الأورادفه ا: يوم عرفة، ويوم عاشوراء ويومسبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم، وروى أبو هريرة أنرسول الله صلى الله عليه و سلم (٢) قال « مَنْ صاَمَيوْ مَسَبْعٍ وَعِشْرِينَ مِنْ رَجَبِ كَتَبَ اللهُ لَهُ صِيامَ سِتِّينَ شَهْراً» وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام عَلَى محمد صلى الله عليه و سلم بالرسالة ويومسبعة عشرمن رمضان، وهو يوم وقعة بدر، ويوم النصف من شعبان، ويوم الجمعة ويوماالميدين والأيام المعلومات وهي عشر من ذي الحجة، والأيام المعدودات، وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠) أنه قال ﴿ إِذَا سَلِمَ يَوْ مُ ٱلْجُمْعَةُ سَلِمَتِ ٱلْأَيَّامُ ، وَ إِذَا سَلِمَ شَهْرٌ رَ مَضَانَ سَلِمَتِ السَّنَةُ » وقال بعض العلماء: من أُخذ مهناة في الأيام الحمسة في الدنيا لم ينل مهناة في الآخرة ، وأراد به العيدين ، والجمعة ، وعرفة ، وعاشوراء

ومن فواضل الأيام في الأسبوع ، يوم الخيس ، والاثنين ، ترفع فيهما الأعمال إلى الله تعالى ، وقد ذكر نا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم ، فلا حاجة إلى الاعادة والله أعلم ، وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين

بجز الربع الأول من كتاب إحياء علوم الدين ويتلوه الربع الثانى مفتتحا بآداب الأكل بحمد الله تعالى وعونه

على محمد صلى الله عليه وسلم: رواه أبو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي و الأيام من رواية شهر بن حوشب عنه) حديث أنس إذا سلم به والحامد من الصلاة

(٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام و إذا سلم شهر رمضان سلمت السنة: تقدم في الباب الحامس من الصلاة فذكر يوم الجمعة فقط و قدر و اه بجملنه ابني حبان في الضعفاء و أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة و هوضعيف

⁽۱) حدیث الصلاة المائورة فی لیلة السابع والعشرین من رجب ذکر أبو موسی المدینی فی کتاب فضائل الأیام واللیالی أن أبا محمد الحباری : رواه من طریق الحاکم أبی عبد الله من روایة محمد ابن الفضل عن أبان عن أنس مرفوعا و محمد بن الفضل وأیان ضعیفان جدا والحدیث منکر (۲) حدیث من أحیا لیلتی العید لم یمت قلبه یوم تموت القلوب : ه باسناد ضعیف من حدیث أبی أمامة (۳) حدیث أبی هریرة من صام یوم سبع و عشرین من رجب کتب الله له صیام ستین شهر او هو الیوم الدی هبط فیه جبریل

بقية فهرس الربع الاول

		رقم الصف		فحة رقم			
من الجزء مسلسل							
الورد الأول من أوراد الايل	710	74	كناب ترتيب الاوراد	097	٤		
الورد الثاني من أوراد الليل	717	72	لناب سرالب الاوراد				
الورد الثالث من أوراد الليل	711	77	و تفصيل إحياء الليل				
آداب النوم	719	* 77	الياب الوُول _ في فضيلة الأوراد	097	0		
الطهارة والسواك	719	77	وترتيبها وأحكامها				
تحضير آلات الطهارة	719	77	فضيلة الاوراد	097	0		
كتابة وصيته	77.	71		099	Y		
التوبة	77.	77	بيامه أعداد الاثوراد ورتيبها الورد الأول من أوراد النهار	099	Y		
الاقتصاد في الفرش	74.	71	تسابق السلف إلى المسجد قبل الفجر	7.1	٩		
عدم تكلف النوم	77.	47	الاشتغال بالذكر بعد ركعتي الفجر	4.1	9		
استقبال القبلة عند النوم وكيفيته	771	79	أنواع العبادة بعدالصبح إلى طلوع الشمس	7.7	1.		
الدعاء	771	79	الأدعية	7.4	1.		
تذكر أن النوم نوع وفاة	777	۳.	الأذكار المكررة	7.4	11		
الدعاء عند الاستيقاظ	777	۳.	القراءة	4.0	14		
الورد الرابع من أوراد الليل	774	41	المسبعات العشر	4.4	15		
ترتيب الورد الرابع	774	41	سند المسبعات العشر	4.4	10		
الورد الخامس من أوراد الايل من أوراد الايل من أو اله	770	45	الأفكار	7.4	10		
سنة السلف في أورادهم	777	40	الورد الثاني من أوراد النهار	7.9	17		
باله اختلاف الأوراد اختلاف	(1)		الوظيفة الأولى	71.	11		
ألا موال			الوظيفة الثانية	71.	11		
أحوال المريد	777	40	الورد الثالث من أوراد النهار	711	19		
العابد	777	40	الوظيفة الرابعة	711	19		
العالم با المان	777	44	الاشتغال بالكسب	711	19		
تقسيم نهار العالم	1	1 47	القياولة	111	1.19		
تقسيم ليل العالم	1	1 m	الورد الرابع من أوراد النهار	717	7.		
المتعلم المحترف		TA.	الورد الخامس من أوراد النهار		17		
الوالى	1	1 41	الورد االسادس من أوراد النهار	714	17		
	74.	1 2	الورد السابع من أوراد النهار	715	77		
			بيامه أوراد الليل	1710	1 74		

	حة رقم :مسلسل	رقم الصف من الجز	الريد الإول	جة رقم ومسلسل	رقم الصف من الجز
فضيلة إحياء مابين العشاءين	774	٤٠	أساس قول الأوراد	ا ۱۳۲	1 49
فضيلة قيام الليل		٣٤	المات الثاني - في الأسباب الميسرة		٤٠
بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل	45.	٤٨	لقيام الايل وفي الليالي التي يستحب		
بيان طرق القسمه لأجزاء الايل	788	70	إحياؤها وفى فضيلة إحياءالليل ومابين		
بيان الليالى والأيام الفاضلة	750	00	العشاءين وكيفية قسمة الليل	129	

المراب عامرالغ سزال

ربعالعادات

عضاف إليه تخريج الحافظ العراقى

الناب أوراب النافى

باليد الرحم الرحم كنك أوراب الأكل

وهو الأوَّل من ربع العادات من كتاب إحياء العلوم

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات ، فحلق الأرض والسموات ، وأنزل الماء الفرات من المعصرات ، فأخرج به الحب والنبات، وقدر الأرزاق والأقوات ، وحفظ بالمأكولات قوى الحيوانات ، وأعاز ، على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات . والصلاة على محمد ذي المعجزات الباهرات ، وعلى آله وأصحابه صلاة تتو الى على ممر الأوقات، وتتضاعف بتعاقب الساعات . وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد: فان مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى فى دار الثواب. ولاطريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل ، ولا تحكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ، ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات ، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات ، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين إن الأكل من الدين ، وعليه نبه رب العالمين بقوله وهو أصدق القائلين (كُلوا مِنَ الطّيبات وَاعْمَلوا صَالحًا) (() فمن يقدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ، ويقوى به على التقوى ، فلا ينبغى أن يترك نفسه مهملا سدى ، يسترسل فى الأكل استرسال البهائم فى المرعى ، فان ماهو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه، ينبغى أن تظهر أنوار الدين آدابه وسننه التى يزم العبد بزمامها ، ويلجم المتق بلجامها أنوار الدين عشهوة الطعام فى إقدامها واحجامها ، فيصير بسبها مدفعة للوزر وعبلية للأجر ، وإن كان فيها أوفى حظ للنفس . قال صلى الله عليه وسلم (() « إن الربّ أل وعبائية المنه وهائية والمنه الدين فى الأكل ، فرائضها وسننها وسننها وماعيافيه آدابه وهيئاتها ، فى أربعة أبواب وفصل فى آخرها .

[﴿] كتاب آداب الأكل ﴾

⁽١) حديث إن الرجل ليؤجر في اللقَمة يرفعها إلى فيه وإلى في أمرأته : خ من حديث لسعد بن أبى وقاص وانك مها أنفقت من نفقة فانها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك

⁽١) المؤمنون : ١٥

الباب الأوّل: فيما لا بد للآكل من مراعاته و إِن انفرد بالأكل الباب الثانى: فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل الباب الثالث: فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين الباب الرابع: فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهها

الباب الأول

فيما لابد للمنفرد منه

وهو ثلاثة أقسام: قسم قبل الأكل، وقسم مع الأكل، وقسم بعد الفراغ منه:

القسم الأول

في الآداب التي تتقدم على الأكل

وهي سبعة :

الطعام الحمول الطيب الأول: أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه ، طيبا في جهة مكسبه ، موافقا للسنة والورع ، لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع ، ولا بحكم هوى ومداهنة في دين ، على ماسيأتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام . وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحدال، وقدم النهي عن الأكل بالباطل على القتل ، تفخيا لأمر الحرام ، وتعظيا لبركة الحلال، فقال تعالى (يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُو المَّوَالَكُمْ "يَنْكُمْ "بِالْبَاطِلِ") إلى قوله لبركة الحلال، فقال تعالى (يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُو المَوْالَكُمْ "يَنْكُمْ "بِالْبَاطِلِ") إلى قوله الدين (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْهُ الله عليه وسلم " « الوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعام يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ الله يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ يَنْفِي اللّه عليه وسلم " « الوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعام يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ الله يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ » ولأن اليد لا تخلو عن لوث في يَنْفِي الله قي النوافة والنزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين تعاطى الأعمال ، فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين تعاطى الأعمال ، فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين تعاطى الأعمال ، فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين

غسل اليدقبل الطعام

﴿ الباب الأول ﴾

عبادة ، فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجرى منه مجرى الطهارة من الصلاة

⁽١) حديث الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر و بعده كماينفي اللهم و في رواية ينفي الفقر قبل الطعام و بعده: القضاعي في مسند الشهاب من رواية موسى الرضا عن آبائه متصلاباللفظ الأول و للطبر أنى في الأوسط من حديث ابن عباس الوضوء قبل الطعام و بعده محاينفي الفقر و لأبى داود و تمن حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله و الوضوء بعده و كلهاضعيفة

⁽١) النساء: ٢٩

السفرة والمائدة

الثالث: أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض، فهو أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه و سلم من رفعه عَلَى المائدة: «كَانَ رَسُو لُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (') إِذَا أَق بطَعاً مِ وَضَعَهُ عَلَى أَلَار ْضَ » فهذا أقرب إِلى التواضع. فإن لم يكن فعلى السفرة ،فانها تذكر السفر، ويتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوي . وقال أنس ابن مالك رحمه الله ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) على خو ان و لا في سُكُـرُّجة . قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون؟ قال على السفرة وقيل أربع أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم: الموائد، والمناخل، والأشنان، والشبع واعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى ، فلسنا نقول الأكل على المائدة منهى عنه نهى كراهة أو تحريم. إذلم يثبت فيه نهى . وما يقال أنه أبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ماأبدع منهيا ، بل المنهى بدعة تضاد سنة ثابتة ، وترفع أمرا من الشرع مع بقاء عاته ، بل الابداع قد يجب في بعض الاحوال إذا تغيرت الاسباب وليس في المائدة الارفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل، وأمثال ذلك مما لاكراهة فيه. والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ، ليست متساوية . بل الاشنان حسن لمافيه من النظافة ، فان الغسل مستحب للنظافة ، والاشنان أتم في التنظيف . وكانو الايستعملونه لأنه ربماكان لايعتاد عنــدهم ، أولا يتيسر ، أوكانوا مشغولين بأمورأهم من المبالغة في النظافة ، فقد كانو الايغسلون اليد أيضاً ، وكانت مناديلهم أخمص أفدامهم . وذلك لا يمنع كون الغسل مستحباً ، وأما المنخل ، فالمقصود منه تطييب الطعام وذلك مباح ، مالم ينته إلى التنعم المفرط. وأما المائدة. فتيسير للأكل وهو أيضا مباح، مالم ينته إلى الكبر والتعاظم وأما الشبع، فهوأشد هذه الأربعة، فانه يدعو إلى تهييج الشهوات، وتحريك الادواء في البدن، فلتدرك التفرقة بين هذه المبدعات الرابع: أن يحسن الجلسة على السفرة في أو "ل جلوسه ، ويستديم ا كذلك. « كَأَنَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (") رُبَّهَا جَثَا لِلْأَكُل عَلَى رُكْبَتِيهُ وَجَلَسَ عَلَى ظَهْر قَدَمَيْهِ

كيفية الجلوس على السفدة

⁽١) حديث كان إذا أتى الطعاموضعه على الأرض: أحمد فى كتاب الزهد من رواية الحسن مرسلاورواه البزار من حديث أبى هريرة نحوه و فيه مجاهد وثقه أحمد وضعفه الدارقطني

⁽٢) حديث أنس ماأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة _ الحديث: رواه خ

⁽٣) حديث ربما جثا للا كل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمني وجلس علي اليسرى د من حديث عبد الله بن بشير في أثناء حديث أتوا تلك القصعة فالتقوا عليها فلما كثروا جثار سول الله صلى الله عليه وسلم _ الحديث: وله و ن من حديث أنس رأيته يأكل وهومقع من الجوعوروى أبو الحسن بن المقرى في الشمائل من حديثه كان إذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمني

نية النفوى على الطاعة بالاكل وَرُ عَانَصَهَ بِ حُلُهُ ٱلْمُمْنَى وَجِلَسَ عَلَى الْمُسْرَى وَكَانَ يَقُولُ () لَآ كُلُ مُتَكِنًا مكروه للمعدة أيضا ويكره الأكل المَّه بُدُ وَأَجْلِسُ فَمَا يَبْقُلُ به من الحبوب . وروى عن على كرم الله وجهه أيضا أنه أكل كمكا على ترس وهو مضطجع ، ويقال منبطح على بطنه ، والعرب قد تفعله الخامس : أن ينوى بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ، ليكون مطيعا بالأكل . ولا يقصد التلذذ والتنعم با ذكل . قال إبراهيم بن شيبان : هنذ ثمانين سنة ما أكلت شيئا لشهوتى . ويعزم مع ذلك على تقليل الاكل ، فانه إذا أكل لأجل قو"ة العبادة ، لم تصدق لشهوتى . ويعزم مع ذلك على تقليل الاكل ، فانه إذا أكل لأجل قو"ة العبادة ، لم تصدق النية كسر الشهوة ، وإيثار القناعة على الانساع . قال صلى الله عليه وسلم () « مامكلاً آدَي أُن يَسْرًا من بَطْنه . حَسْبُ ابن آدَمَ لُقَيْمات يُقَمْنَ صُلْبهُ وَإِن كُمْ يَفْعَلُ فَثُلَث طعام إلاوهو جائع ، فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فيكون الجوع أحد مالابد من ربع المهلكات

الرضاء بالموجودمن الطعام السادس: أن يرضى بالموجود من الرزق، والحاضر من الطعام، ولا يجتهد في التنعم وطلب الزيادة وانتظار الادم. بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الادم. «وقد ورد الأش من با من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الادم. «وقد ورد الأش أن با عني العبادة ، فهو خير كثير لا ينبغى أن يستحقر. بل لا ينتظر بالخبز الصلاة أن حضروقها ، إذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم «إذا حَضَرَ الوشاع والعُسَاع فا بد و إو العُسَاء » وكان ابن عمر رضى الله عنهما ربما سمع قراءة الامام (م) « إذا حَضَرَ الوقت متسع قراءة الامام

ثم قال إنما أناعبد آكل كما يأكل العبدو أفعل كمايف لالعبد وأسناده ضعيف

(١) حديث كان يقول لا آكل متكنا : خ من حديث أبي جحيفة

م - ٩ - رابع - إحياء

⁽ ٢) حديث : انماأنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ، تقدم قبله ، من حديث أنس بلفظ وأفعل بدل وأجلس ، رواه البزار من حديث ابن عمر ، دون قولهوأجلس

⁽ ٢٧) حديث ماملاً ابن آدم وعاء شرامن بطنه _ الحديث: ت وقال حسن نه من حديث القداد بن معديكرب

⁽٤) حديث أكرموا الخبز: البزار والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام باسناد ضعيف جدا وذكره ابن الجوزي في الموضوعات

⁽٥) حديث إذا حضر العشاء والعشاء فابدءوا بالعشاء: تقدم في الصلاة والمعروف وأقيمت الصلاة

ولايقوم من عَشَائه . ومهما كانت النفس لانتوق إلى الطعام ، ولم يكن في تأخير الطعام ضرر ، فالأولى تقديم الصلاة فأما إذا حضر الطعام ، وأقيمت الصلاة ، وكان في التأخير ما يبرد الطعام أويشوش أمره ، فتقديمه أحب عند اتساع الوقت ، تاقت النفس أولم تتق ،لعموم الخبر،ولان القلب لا يخلوعن الالتفات إلى الطعام الموضوع، وإن لم يكن الجوع غالبا السابع: أن يجتهد في تكثير الأيدى على الطعام، ولومن أهله وولده. قال صلى الله عليه وسلم (١) « اجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُم ۚ يُبَارَكُ لَكُم ۚ فِيهِ » وقال أنس رضي الله عنه «كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) لَا يَأْ كَلُ وَحْدَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم «خَيْرُ الطُّعامِ ما كَثُرَتْ عَلَيْهِ أَلْأَيْدِي »

تكشرالايدى على الطعام

القسم الثاني في آداب حالة الأكل

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوله ، وبالحمدلله في آخره . ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن ، حتى لايشغله الشره عن ذكر الله تعالى . ويقول مع اللقمة الاولى بسم الله ، ومع الثانية بسم الله الرحمن ، ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم . ويجهر به ليذكر غيره ، ويأكل باليمني ، ويبدأ بالملح ويختم به ، ويصغر اللقمة ، ويجود مضعها ، وما لم يبتلعها لم يمد اليد إلى الآخرى ، فإن ذلك عجلة في الأكل. وأن لايذم مأكولاً . كان صلى الله عليه وسلم (٣) « لَا يَعِيبُ مَأْكُولًا ، كَانَ إِذًا أَعْجَبَهُ أَكَلَهُ وَإِلَّا تَرَكَهُ » وأن يأكل مما يليه ، الا الفاكهة فان له أن يجيل يده فيها . قال صلى الله عليه وسلم (٤) « كُلْ مِمَّا يَلِيكَ » ثم كان صلى الله عليه وسلم (°) « يَدُورُ عَلَى أَلْفاَ كَهَةِ فَقيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقالَ لَيْسَ هُو نَوْ عَاوَاحِداً » وأن لا يأكل من دورة القصعة

⁽۱) حدیث اجتمعوا علی طعامکم یبارك لکم فیه: د ه من حدیث وحشي بن حرب باسناد حسن (۲) حدیث آنس کانرسول الله صلی الله علیه و سلم لایا کل و حده: رواه الخرائطی فی مکارم الأخلاق بسندضعیف

⁽٣) حديث أنس كان لايعيب مأ كولا إن أعجبه أكله وإلا تركه: متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽ ٤) حديث كل مايلك : متفق عليه من حديث عمر بن أبي سامة

⁽ ٥) حديث كان يدور علي الفاكهة وقال ليس هو نوعا واحدا : ت ه من حديث عكر اش بن دويب وفيه وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال ياعكراش كل من حيث شئت فأنه غير لون واحد قل ت غريب ورواه حب في الضعفاء

ولا من وسط الطعام ، بل يأكل من استدارة الرغيف ، إلا إذا قل الخبز فيكسر الخبز، ولا يقطع (' بالسكين ، ولا يقطع اللحم أيضا (') فقد نهى عنه ، وقال انهشوه نهشا ، ولا يقطع على الخبز قصعة ولا غيرها الا ما يؤكل به . قال صلى الله عليه وسلم « أَ كُرمُوا الْخُبْز فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى أَنْر لَهُ مِنْ بَرَكاتِ اللَّمَاء ، ولا يحسح يده بالخبز . وقال صلى الله عليه وسلم (' الخُبْز فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى أَنْر لَهُ مِنْ بَرَكاتِ اللَّمَاء ، ولا يحسح يده بالخبز . وقال صلى الله عليه وسلم (' الخُبْر فَإِنَّ اللهَ تُعَالَى أَنْر لَهُ مِنْ أَدَى وَلا يَدَعْها للشَّيْطانِ وَلا يمسَح يده بالخبز . وقال صلى الله عليه وسلم (الله يُعْمَع عنه النه ويأ كله من التمر وترا ينفُخ في الطّعام أكان بها من التمر والنوى في طبق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقيها وكذا كل ماله عجم وثفل وأن لا يترك ما الشقل حتى لا يتبس على غيره المي المناه وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام ، الا إذا غص بلقمة أوصدق عطشه ، فقد قيل الله ذلك مستحب في الطب ، وإنه دباغ المعدة

وأما الشرب فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ، ويقول بسم الله ، ويشربه مصا لاعبا. قال صلى الله عليه وسلم (') « مُصُنُّوا الْماء مَصَنَّا وَلَا تَعْبُنُوهُ عَبَّا فَإِنَّ الْكُبَادَ مِنَ الْعَبِّ » ولايشرب قائما ولامضطجعا، فأنه صلى الله عليه وسلم (') « نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائماً » وروى «أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ (^{۷)} شَرِبَ قَائماً » ولعله عليه وسلم (ويراعى أسفل الكوزحتى لا يقطر عليه ، و ينظر في الكوز

(١) حديث النهى عن قطع الخبر بالسكين: رواه حب فى الضعفاء من حديث أبى هريرة فيه نوح بن أبى مريم وهو كذاب ورواه البيهتي فى الشعب من حديث أم سلمة بسند ضعيف

(٢) حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين : د من حديث عائشة وقال انهشوه نهشا قال ن منكر و ت ه من حديث صفوان بن أمية وانهشوا اللحم نهشا وسنده ضعيف

(٣) حديث إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليمط ماكان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه فانه لايدرى فى أى طعامه البركة : م من حديث أنس وجابر

(٤) حديث النهى عن النفخ في الطعام والشراب: أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي داودوتو صححه ابن ماجه الاانهم قالو افي الاناءوت و صححه من حديث أبي سعيد نهى عن النفخ في الشراب

(o) حديث مصوا الماء مما ولا تعبوه عبا أبو منصور الدياسي في مسند الفردوس من حديث أنس بالشطر الأول ولأبي داود في المراسيل من رواية عطاء بن أبي رباح إذا شربتم فاشربوا مصا

(٦) حديث النهي عن الشرب قامًا: م من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة

(٧) حديث أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما : متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من زمزم

آداب الشرب

قبل الشرب، ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز، بل ينحيه عن فمه بالحمد، ويرده بالتسمية. وقد قال صلى الله عليه وسلم (ا) بعد الشرب « أَحَمْنُدُ للهِ النّبي جَعَلَهُ عَذْبًا فُرَاتًا بِرَعْمَتِهِ وَكَمْ يَجْعَلُهُ مِلْحًا أُجَاجًا بِذُنُو بِنَا »والكوز وكل مايدار على القوم يدار عنة. وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا، وأبو بكر رضى الله عنه عن شماله، واعرابي عن يمينه، وعمر ناحية، فقال عمر رضى الله عنه، أعط أبابكر، فناول الاعرابي، وقال الأيمن فالأيمن. ويشرب في ثلاثة أنفاس، يحمد الله في أواخرها، ويسمي الله في أوائلها، ويقول في آخر النفس ألاول الحمد لله وفي الثاني أيزيد رب العالمين، وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدبافي حالة الأكل والشرب، دلت عليها الأخبار والآثار.

541

القسم الثالث

ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشبع ، ويلعق أصابعه ، شم يمسح بالمنديل ، شم يفسلها. ويلتقطفتات الطعام . قال صلى الله عليه وسلم (۲) « مَنْ أَكَلَ ما يَسْقُطُ مِنَ الْمَائِدَة عَاشَ فِي سَعَة وَعُو فِي فِي وَلَدِهِ » ويتخلل ولا يبتلع كل مايخرج من بين أسنانه بالخلال الامايجمع من أصول أسنانه بلسانه . أما المخرج بالخلال فيرميه ، وليتمضمض بعد الخلال ففيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلعق القصعة ويشرب ماءها ويقال : من لعق القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة . وإن التقاط الفتات مهورالحورالعين . وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ماأطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تمال الله تمال (كُلُوا وَنْ طُيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَا كُمْ وَاشْكَرُوا لِلهِ (٢) فيرهما أكل حلالا قال الحد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، و تنزل البركات .

⁽١) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعل الماء عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجابذنو بنا الطبراني في الدعاء مرسلا من رواية أبي جعفر حجمد بن على بن الحسين

⁽٢) حديث من أكل ماسقط من المائدة عاش فى سعة وعوفى فى ولده: أبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث حديث جابر بلفظ أمن من الفقر والبرص والجذام وصرف عن ولده الحمق وله من حديث الحجاج بن علاط أعطى سعة من الرزق ووقى فى ولده وكلاهما منكر جدا

⁽١) القرة: ١٧٢

اللَّهِم أَطعمناطيبا ، واستعملناصالحاو إن أكل شبهة فايقل: الحمدالله على كل حال ، اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك . ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ، ولإيلاف قريش ، ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا فإن أكل طعام الغير فليدع له ، وليقل اللهم أكثر خيره، وبارك الفيارزقته، ويسرله أن يفعل فيه خيرا، وقنعه بما أعطيته، واجعلنا وإياه من الشاكرين وأن أفطر عند قوم ، فليقل أفطر عندكم الصائمون ، وأكل طعامكم الأبرار، وصلت عليكم الملائكة. وليكثرالأستغفار والحزن على ما أكرمن شهة، ليطفىء بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها ،لقو له صلى الله عليه وسلم (١) (كُلُّ لَحُم نَبَتَ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ) وليس من يأكل ويبكى كمن يأكل ويلهو . وليقل إذا أكل لبنا (") (اللَّهُمَّ بَارِكُ لَنَا فَمَا رزقتنا وزدنا منه)

فان أكل غيره قال: اللهم بارك لنا فيما رزقتنا وارزقنا خيرا منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللبن لعموم نفعه . ويستحب عقيب الطعام أن يقول : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا ، وكفانا وآوانا ، سيدنا ومولانا ، يا كافي من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف ، فلك الحمد آويت من يتم ، وهـ ديت من ضلالة ، وأغنيت من عيلة ، فلك الحمد حمداكثيرا دائمًا طيبًا نافعًا مباركا فيه ، كما أنت أهله ومستحقه، اللهم أطعمتنا طيبا فاستعملنا صالحاً ، واجعله عونا لنا على طاعتك . ونعوذ

بك أن نستعين به على معصيتك

غسل اليدين بالاشاب

وأما غسل اليدين بالاشنان ، فكيفيتة أن يجعل الاشنان في كفه اليسرى ، ويغسل الاصابع الثلاث من اليد اليمني أولاً ، ويضرب أصابعه على الأشنان اليابس ، فيمسح به شفتيه ، ثم ينعم غسل الفم باصبعه ، ويدلك ظاهر اسنانه وباطنها والحنك واللسان ، ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ، ثم يدلك ببقية الأشان اليابس أصابعه ظهراً وبطنا ويستغنى بدلك عن اعادة الأشنان إلى الفم واعادة غسله.

⁽١) حديث كل لحم نبت من حرام فالمار أولى به :هوفى شعب الايمان من حديث كعب بن عجرة بلفظ سحت وهو عند ت وحسنه بلفظ لايربو لحم نبت من سحت إلا كانت النار أولى به

⁽ ٢) حديث القول عند أكل اللبن اللهم بارك لنا فيم رزقتنا وزدنا منه : د ت وحسنه و ه من حديث ابن عباس إدا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه

البابيالاني

فيا يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل

الأول: أن لا يبتدىء بالطعام ومعه من يستحق التقديم ، بكبر سن أوزيادة فضل ، إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به ، فينئذ ينبغي أن لايطول عليهم الانتظار إذا اشرأبوا للاكل ، واجتمعوا له .

الثانى: أن لا يسكتواعلى الطعام، فان ذلك من سيرة العجم، ولكن يتكلمو نبالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها

الثالث: أن يرفق برفيقه في القصعة، فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله، فان ذلك حرام إن لم يكن موافقا لرضا رفيقه مهماكان الطعام مشتركا. بل ينبغي أن يقصد الإيثار ولا يأكل تمر تين في دفعة إلا إِذا فعلوا ذلك أو استأذنهم. فان قلل رفيقه نشطه ورغبه في الأكل، وقال له كل، ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات، فإن ذلك الحاح وافراط. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) إذا خوطب في شيء ثلاثًا لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم (٢) يكر رالكلام الاثافايس من الأدب الزيادة عليه فأما الحلف عليه بالأكل فمنوع . قال الحسن بن على رضى الله عنهما : الطعام أهون من أن يحلف عليه

الرابع: أنلا يحوج رفيقه إلى أن يقول له كل. قال بعض الأدباء: أحسن الأكاين أكلا من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقده في الأكل ، وحمل عن أخيه مؤنة القول. ولا ينبغي أن يدع شيئام ايشتهيه لأجل نظر الغير إليه ، فأن ذلك تصنع . بل يجرى على المعتاد ولاينقص من عادته شيئافي الوحدة ، ولكن يعود نفسه حسن الادب في الوحدة ، حتى لايحتاح إلى التصنع عند الاجتماع. نعم، لوقلل من أكله إيثارا لاخوانه واظر لهم عند الحاجة إلى ذلك من بسرىء الطعام

الكلام على الطعام

تنشيط الرفيق على الطعام

ندك التصنع اثناء الاكل

﴿ الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل ﴾

⁽١) حديث كان إذا حُوطب في شيء ثلاثًا لم يراجع بعد ثلاث: أحمد من حديث جابر في حديث طويل ومن حديث أبي حدرد أيضا وأسنادها حسن

⁽٢) حديث كان يكرر الكلمة تلاثا : خ من حديث أنس كان يعيد الكلمة ثلاثا

إحياء علوم الدين فهو حسن. وإِن زاد في الأكل على نية الساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل، فلا بأس به ، بل هو حسن . وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرطب إلى إخوانه ويقول : من أكَّل أكثراً عطيته بكل نواة درهما وكان يعد النوى ، ويعطى كل من له فضل نوى بعــدده دراهم ، وذلك لدفع الحياء ، وزيادة النشاط في الانبساط . وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب اخواني إِلَى أكثرهم أكلا ، وأعظمهم لقمة . وأثقلهم عَلَىَّ من يحوجني إِلَى تعهده في الأ كل . وكل هذا إِشارة إِلى الجرى على المعتاد وترك التصنع . وقال جعفر رحمه الله أيضا تتبين جودة محبة الرجل لاخيه بجودة أكله في منزله

غسل البير فى الطست وآ داب

الخامس: إن غسل اليد في الطست لاباس به ، وله أن يتنخم فيه إنا كل وحده ، وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك. فإذا قدم الطست إليه غيره إكراماً له فِليقبله. اجتمع أنس ابن مالك و ثابت البناني رضي الله عنهما على طعام ، فقدم أنس الطست إليه ، فامتنع ثابت ، فقال أنس: إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولاتردها ، فانما يكرم الله عز وجل: وروى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضرير ، فصب الرشيد على يده في الطست ، فلما فرغ قال ياأبا معاوية تدرى من صب على يدك ؟ فقال لا قال صبه أمير المؤمنين. فقال ياأمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجللته ، فاجلك الله وأكرمك كما أجللت العلم وأهله . ولا باس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة ، فهو أقرب إلى التواضع ، وأبعد عن طول الانتطار . فان لم يفعلوا ، فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد، بل يجمع الماء في الطست. قال صلى الله عليه وسلم (ا مُجَمُّوا وَضُوءَكُمْ جَمَعَ اللهُ شَمْلَكُمْ) قيل إِنالمراد به هذا. وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الامصار: لا يرفع الطست من بين يدى قوم الامملوءة ولاتشبهوا بالعجم. وقال ابن مسعود: اجتمعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تستنوا بسنة الاعاجم والخادم الذي يصب الماء على اليدكره بعضهم أن يكون قائمًا، وأحبأن يكون جالسا لأنه أقرب إلى التواضع . وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب جالساعلي يد واحد خادم جالسا

⁽١) حديث اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم: رواه القضاعى فى مسند الشهاب من حــديث أبى هريرة باسناد لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبى هريرة ابراهيم وقال انه معضل وفيه نظر

فقام المصبوب عليه ، فقيل له لم قمت ؟ فقال أحدنا لابدوأن يكون قائماوهذا أولى لانه أيسر للصب والغسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كانله نية فيه فتمكينه من الخدمة نيس فيه تكبر فان العادة جارية بذلك

فقى الطست اذا سبعة آداب: أن لا يبزق فيه وأن يقدم به المتبوع وأن يقبل الاكرام بالتقديم. وأن يدار يمنة وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجمع الماء فيه . وأن يكون الخادم قاعًا . وأن يمج الماء من فيه ويرسله من يده برفق ، حتى لايرش على الفراش وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه . هكذا فعل مالك بالشافعي رضى الله عنهما، في أول نزوله عليه ، وقال لايروعك مارأيت منى ، فخدمة الضيف فرض .

السادس: أن لا ينظر إلى أصابه، ولا يراقب أكلهم فيستحيون. بل يغض بصره عنهم ويشتغل بنفسه. ولا يسك قبل إخوانه إذا كانوا يحتشمون الأكل بعده. بل يمد اليدو يقبضها ويتناول قليلا قليلا إلى أن يستوفوا. فان كان قليل الأكل، توقف في الا بتداء وقلل الأكل حتى إذا توسعو افي الطعام أكل معهم أخيرا. فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضى الله عنهم فان امتنع لسبب فليعتذر إليهم، دفعا للخجلة عنهم

السابع: أن لايفعل مايستقذره غيره. فلا ينفض يده في القصعة، ولايقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه. وإذا أخرج شيئامن فيه صرف وجهه عن الطعام 'وأخذه يبساره ولا يغمس اللقمة الدسمة في الحل، ولا الحل في الدسومة، فقد يكرهه غيره. واللقمة التي قطعها بسنه، لا يغمس بقيتها في المرقة والحل. ولا يتكلم بما يذكر المستقذرات

البائاليات

في آداب تقديم الطعام إلى الأخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الآخو ان فيه فضل كثير. قال جعفر من محمد رضى الله عنهما: إذا قعدتم مع الاخوان على المائدة فاطيلوا الجلوس، فأنها ساعة لاتحسب عليكم من أعماركم. وقال الحسن رحمه الله: كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم، يحاسب عليها ألبتة الا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام، فأن الله يستحيى أن يسأله عن ذلك

عدم مراقبة

النزه عما الشنده عما

هذا مع ماورد من الأخبار في الاطعام. قال صلى الله عليه وسلم «(١) لاَ تَزَالُ الْمَلاَئِكَةُ تُصَلِّي عَلَى اَحَدِكُمْ مَادَامَتْ مَائِدَتُهُ مَوْضُوعَةً بين يَديهِ حَتَى تُرفَعَ » وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طماماكثيرا لايقدرون على أكل جميعه. وكان يقول: بلغنا عن رسول الله على الله عليه وسلم (٢) أنه قال «إنَّ الْإِخْوَانَ إِذَا رَفَعُوا أَيْدَيَهُمْ عَن الطَّعَام لَمْ يُحَاسَبْ مَنْ أَكُلَ فَضْلَ ذَ لِكَ» فأنا أحب أن أستكثر مما أقدمه إليكم النأكل فضل ذلك وفي الخبر (٣) لأيُحَاسَبُ الْعَبَدُ عَلَى مَا يَأْ كُلُهُ مَعَ إِخْوَانِهِ »وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقلل إذااً كُ وحده و في الخبر، (١) ثَلَا ثُهَ لا يُحَاسَبُ عَلَيْهَا الْعَبْدُ أَكْلَةُ السُّحُورِ، وَمَاأَفْطَرَ عَلَيْهِ ، وَمَاأَكُلَ مَعَ الإِخْوَانِ » وقال على رضى الله عنه : لأن أجمع اخواني على صاعمن طعام ، أحب إلى من أن أعتق رقبة، وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول: من كرم المرءطيب زاده في سفره وبذله لأصحابه. وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون: الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق. وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرءان، ولا يتفرقون إلا عن ذواق،وقيل اجتماع الاخوان على الكفاية مع الأنسو الألفة ليس هو من الدنيا،وفي الخبر (يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: يَا ابْنَ آدَمَ جُعْتُ فَلَمْ تُطْعِمْنِي : فَيَقُولُ كَيْفَ أَطْعِمْكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالِلَينَ؟فَيَقُولُ جَاعَ أُخُوكَ الْلُسْلِمُ فَلَم تُطْعِمْهُ ، وَلَو الْطَعَمْتَهُ كُنْتَ أَطْعَمْتَنَى

⁽١) حديث: لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم مادامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع ، الطبراني في الأوسط ، من حديث عائشة ، بسند ضعيف

⁽٢) حديث: ان الآخوانإذار فعو أأيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام، لم أقف له على أصل

⁽٣) حديث لا يحاسب العبد بما يأ كله مع اخوانه . هو في الحديث الذي بعده بمعناه

⁽٤) حديث: ثلاثة لا محاسب عليها العبد: أكلة السحور، وما أفطر عليه، وما أكل مع الأخوان، الأزدى في الضعفاء، من حديث جابر، ثلاثة لا يسئلون عن النعيم: الصائم، والمتسحر، والرجل يأكل مع ضيفه. أورده في ترجمة سليمان بن داود الجزرى، وقال فيه منكر الحديث ولأبى منصور الدياسي في مسند الفردوس، بحوه من حديث أبى هريرة

⁽ o) حدیث : یقول الله للعبد یوم القیامة یابن آدم جعت فلم تطعمنی _ الحدیث . م . من حدیث أبی هر یرة بلفط استطعمتك فلم تطعمنی

آداب الدخول للطمام

عدم النربص الأكل، فال ذلك من المفاجأة، وقد نهى عنه. قال الله تعالى (لاَ تَدْخُلُو النّبِي ِ إِلاَّ لَوَفَ الطعام الأَكل، فإلَ ذلك من المفاجأة، وقد نهى عنه. قال الله تعالى (لاَ تَدْخُلُو النّبِي ِ إِلاَّ الله تعالى (لاَ تَدْخُلُو النّبِي ِ اللهِ وَاللّبِي ِ إِلاَّ اللهِ وَاللّبِي وَ اللهِ وَاللّبِي وَ اللهِ وَاللّبِي وَلْ كَالّبِي وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي وَاللّبِي اللّهِ وَاللّهُ وَاللّه

⁽١) حديث إذا جاءكم الزائر فاكرموه: الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس، وهو حديث منكر. قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه

⁽ ٢) حديث: ان في الجنة غرفايرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنهاهي لمن ألان الكلام ، وأطعم الطعام و) حديث على ، وقال غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن اسحاق ، وقد تكلم فيه من قبل حفظه

⁽٣) حديث :خيركم من أطعم الطعام . أحمد ، والحاكم ، من حديث صهيب ، وقال صحيح الأسناد

⁽٤) حدیث: من أطعم آخاه حتی یشبعه ، وسقاه حتی یرویه ، بعده الله من النار سبع خنادق ، مابین کل خندقین مسیرة خمسهائة عام ، الطبرانی ، من حدیث عبد الله بن عمر . وقال ابن حبان،لیس من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم . وقال الذهبی ، غریب منکر

⁽ ٥)حدیث : من مشی إلی طعام لم یدع إلیه مشی فاسقا و أکل حراما . هق .من حدیث عائشة نحوه ، وضعفه و أکل حراما . هق .من حدیث ابن عمر ، من دخل علی غیر دعوة دخل سارقا و خرج مغیر السناده ضعیف

⁽١) الأحزاب : ٣٥

أكله ، فلا بأس به . قصد رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم (۱) وَأَبُو بَدُر وَعُمرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا مَنْ لِ أَبِي الهيهم بن التيهان وأبي أيوب الانصاري لأ جُل طَعام يَا كُلُو نَهُ وَكَانُو اجِياعًا» والدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام .وهي عادة السلف وكان عون بن عبدالله المسعودي له ثلثائة وستون صديقًا ، يدور عليهم في السنة . ولآخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر . ولآخر سبعة يدور عليهم في الجمعة في المنهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادة لهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادة لهم

فان دخل ولم يجد صاحب الدار، وكان واثقا بصداقته ،عالما بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه . إذ المراد من الإذن الرضاء لاسيا في الأطعمة ، وأمرها على السعة فرب رجل يصرح بالأذن و يحلف ، وهو غير راض ، فأكل طعامه مكروه . ورب غائب لم يأذن ، وأكل طعامه محبوب . وقدقال تعالى (أوْ صديقكم (١)) وَدَخَلَ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم (١) دَارَ بَرِيرَةَ وَأَ كَلَ طَعامَهَا وَهِي عَائبَة ، وكا زَالطَّعامُ مِن الصَّدَقة فقال بَلغَت عليه وسلم (١) دَارَ بَرِيرَة وأ كَلَ طَعامه بسرورها بذلك . لذلك يجوزأن يدخل الدار بغير استئذان ، كتفاء الصّد قة خُلَهَا » وذلك لعامه بسرورها بذلك . لذلك يجوزأن يدخل الدار بغير استئذان ، كتفاء بعامه بالاذن . فان لم يعلم فلابد من الاستئذان أولا ، ثم الدخول . وكان محدبن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن ، فيأ كلون ما يجدون بغيراذن ، وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسر به ، ويقول هكذا كنا . وروى عن الحسن رضى الله عنه ، أنه كان قامًا يأكل من متاع بقال في السوق ، يأخذ من هذه الجونة تينة ، ومن هذه قسبة . فقال له هشام : مابدا لك بقال سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير اذنه ! فقال بالكع . اتل على آية الاكل فتلا إلى يأبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير اذنه ! فقال بالكع . اتل على آية الاكل فتلا إلى يأبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير اذنه ! فقال بالكع . اتل على آية الاكل فتلا إلى

⁽١) حديث قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهم منزل أبى الهيثم بن التهان ، وأبى أبوب الأنصارى لأجل طعام يأ كلونه: أما قصة أبى الهيثم فرواهات من حديث أبى هريرة وقال حسن غريب صحيح والقصة عند م لكن ليس فيها ذكر لأبى الهيثم وانما قال رجل من الأنصار وأماحديث قصدهم منزل أبى أيوب فرواها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف

⁽٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال بلغت الصدقة مكانها: متفق عليه من حديث عائشة أهدى لبريرة لحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لها صدقة ولنا هدية وأما قوله بلغت محلها فقاله في الشاة التي أعطيتها نسية من الصدقة وهو متفق عليه أيضا من حديث أم عطية

قوله تعالى (أو صديق كم) فقال فن الصديق يا أباسعيد ؟ قال من استروحت اليه النفس ، واطمأن اليه القلب . ومشى قوم الى ، نزل سفيان الثورى فلم يجدوه ، ففتحوا الباب ، وأنزلوا السفرة ، وجعلوا يأكلون . فدخل الثورى وجعل يقول : ذكر تمونى أخلاق السلف ، هكذا كانوا . وزار قوم بعض التابعين ، ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم ، فذهب الى منزل بعض اخوانه ، فلم يصادفه في المنزل ، فدخل فنظر الى قدر قد طبخها ، والى خبز تد خبزه وغير ذلك ، فحمله كله ، فقدمه الى أصحابه ، وقال كلوا . فجاء رب المنزل فلم ير شيأ . فقيل له قد أخذه فلان ، فقال قد أحسن . فاما لقيه قال ياأخي إن عادوا فعد

فهذه آداب الدخول

آداب تقديم الطمام

وأما آداب التقديم فترك التكلف أولا، وتقديم ماحضر . فاز، لم يحضره شيء ولم يملك، فلايستقرض لأجل ذلك، فيشوش على نفسه . وان حضره ماهو محتاج اليه لقوته ، ولم تسميح نفسه بالتقديم ، فلاينبغي أن يقدم . دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل ، فقال : لولا اني أخذته بدين لأطعمتك منه . وقال بعض السلف في تفسير التكلف ،أن تطعم أخاك مالاتا كله أنت ، بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة . وكان الفضيل يقول : انما تقاطع الناس بالتكلف ، يدعو أحدهم أخاه ، فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه . وقال بعضهم : ما أبالي بمن أتاني من إخواني ، فاني لا أتكلف له ،انما أقرب ماعندي، ولو تكلفت له لكرهت عيئه ومللته . وقال بعضهم : كنت أدخل على أخ لى فيتكلف لى ، فقلت له إنك لاتا كل وحدك هذا ، ولا أنا ، فابالنا اذا اجتمعنا أكلناه ! فاما أن تقطع هذا التكلف ، أو أقطع المجيء . فقطع التكلف ، ودام اجتماعنا بسببه

ومن التكلف أن يقدم جميع ماعنده ، فيجه بعياله ويؤذى قلوبهم . روى أن رجلا دعا عليا رضى الله عنه ، فقال على : أجيبك على ثلاث شرائط : لاتدخل من السوق شيأ ، ولاتدخر مافى البيت ، ولاتجه بعيالك . وكان بعضهم يقدم من كل مافى البيت فلا يترك

(١) النور: ٢١

مرك التكلف

نوعا إلا ويحضر شيأ منه. وقال بعضهم (۱ « دَخَلْنَا عَلَى جَابِر بْنِ عَبْد اللهِ فَقَدَّمَ إِلَيْنَا خُبْرًا وَخَلاً وَقَالَ لَو هُمَ مَا خَبْراً عَنِ التَّكَلَفُ لَتَكَلَفْتُ لَكَمْ " وقال بعضهم: إذا قصدت للزيارة فقدم ماحضر، وأن استزرت فلا تبقى ولاتذر. وقال سلمان « أَمَر نَا رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم (۱ أَنْ لاَ تَكَلَفَ للضَيْف مَاليش عِنْدَنَا ، وَأَنْ نُقَدِّم إِلَيْهِ مَاحَضَر كَا » وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم، أنه زاره إخوانه ، فقدم اليهم كسراً ، وجز لهم بقلا كان يزرعه . ثم قال لهم كلوا ، لولا أن الله لعن المتكلفين لتكلفت لكم . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه وغيره من الصحابة ، أنهم كانوا يقدمون ماحضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ، ويقولون لاندرى أيهما أعظم وزرا ، الذي يحتقر مايقدم اليه ، أو الذي يحتقر ماعنده أن يقدمه

الأدب الثانى: وهو للزائر أن لا يقترح ، ولا يتحكم بشيء بعينه ، فر بما يشق على المزور اقرامات الضبف احضاره . فان خيره أخوه بين طعامين ، فليتخير ايسر هما عليه . كذلك السنة . فني الخبر () في الطعام « أَنَّهُ مَا خُيِّر رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه و سلم بَيْنَ شَيْئَيْنَ إِلاَّ اخْتار أَيْسَرَهُما) وروى الأعمش عن ابى وائل أنه قال مضيت مع صاحب لى نزور سلمان ، فقدم اليناخبز شعير وملحاجريشا. فقال صاحبي لوكان في هذا الملح سعتركان أطيب . فخرج سلمان فرهن مطهرته وأحذ سعترا . فاما أكنا قال صاحبي : الحمد لله الذي قنعنا عارزقنا . فقال سلمان لوقنعت ، ارزقت لم تكن مطهرتي مرهو نة هذا إذا توهم تعذر ذلك على أخيه ، أو كراهته له .فان علم أنه يسرباقتراحه ، وييسرعليه ذلك ،فلا يكره له الاقتراح .فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزغفر اني ، إذ كان ناز لا عنده ببغداد ، وكان الزغفر انى يكتب كل يوم رقفة عا يطبخ من الألوان ، ويسلم اإلى الجارية عنده ببغداد ، وكان الزغفر انى يكتب كل يوم رقفة عا يطبخ من الألوان ، ويسلم اإلى الجارية

⁽١) حديث دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم الينا خبراً وخلا وقال لولا أذ بهينا عن التكلف لنكافت لكم: رواه أحمد دون قوله لولا أما نهينا وهي من حديث سلمان الفارسي وسيأتي بعده وكلاهما ضعيف وللمخاري عن عمر بن الخطاب نهينا عن التكلف

⁽٧) حديث سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلمأن لانتكلف للضيف ماليس عندنا وأن نقدم اليه ماحضرنا: الخرائطي في مكارم الأخلاق ولأحمد لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أو لولا أنا نهبنا أن يتكلف أحدنا لصاحبه لنكلفنا لك وللطبراني نهانارسو في الله عليه وسلم أن نتكلف للضيف ماليس عندنا

⁽٣) حديث ماخير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين إلا اختار أيسرها: متفق عليه من حديث عائشة و سروراد مالم يكن إنّا ولم يذكرها م في بعض طرقه

فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام، وألحق بها لونا آخر بخطه. فلما رأى الزغفر اني ذلك اللون، أنكر وقال: ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة ملحقا فيها خط الشافعي. فلما وقعت عينه على خطه فرح ذلك، وأعتق الجارية سرور اباقتر اح الشافعي عليه. وقال أبو بكر الكتاني: دخلت على السرى، فجاء بفتيت وأخذ يجعل نصفه في القدح. فقلت له أى شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة! فضحك وقال، هذا أفضل لك من حجة. وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع: مع الفقر اء بالايثار، ومع الأخوان بالانبساط، ومع أبناء الدنيا بالأدب الأدب الثالث: أن يشهي المزور أخاه الزائر، ويلتمس منه الاقتراح، مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح. فذلك حسن، وفيه أجر وفضل جزيل. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((((من صادف مِن أخيه شهوة عُفُول لَهُ وَمَن سَرَّ أَخاهُ الْمُؤْمن فَقَدْسَرَّ الله الله عليه وسلم ((((الله عليه وسلم (الله عليه وسلم (الله عليه وسلم (الهول الله عليه وسلم (الهول اللهول الله عليه وسلم (الهول الهول الهول الهول الله عليه وسلم (الهول الهول ال

تَعَالَىٰ »وقال صلى الله عليه وسلم (٢) فيما رواه جابر « مَنْ لَنَّذَأَ خَاهُ عِمَا يَشْتَهِي كَتَبَ اللهُ لَهُ

أَ الْفَ أَلْفَ حَسَنَةً وَتَحَى عَنْهُ أَلْفَ أَلْفَ أَلْفَ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفَ ذَرَجَةٍ وَأَطْعَمَهُ اللَّهُ

تشربة المضيف لضيف

من ألاث جنّات جنّاة الفرْدوس، وَجنّة عدن وَجنّة الْخدر الله الدورى الأدب الرابع: أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما؟ بل ينبغى أن يقد مان كان. قال الدورى إذا زارك اخوك فلا تقل له أتأكل ؟ أو أقدم إليك ؟ ولكن قدم. فان أكل والا فارفع وإن كان لا يريد أن يطعمهم طعاما ، فلا ينبغى أن يظهرهم عليه ، أو يصفه لهم. قال الدورى إذا أردت أن لا تطعم عيالك مماتاً كله ، فلا تحدثهم به ، ولا يرونه معك . وقال بعض الصوفية : إذا دخل عليكم الفقراء ، فقدموا إليهم طعاما . وإذا دخل الفقهاء ، فسلوهم عن مسئلة . فاذا دخل القراء ، فداوهم على الحراب .

هل أقدم لك طعاما ؟

⁽۱) حديث من صادف من أخيه شهوة غفر له ومن سُر أخاه المؤمن فقد سرالله عن وجل: البرار وللطبراني من حديث أبي الدرداء من وافق من أخيه شهوة غفر له قال ابن الجوزى حديث موضوع وروى ابن حبان والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا فاتما سر الله _ الحديث: قال العقيلي باطل لاأصل له

⁽٢) حديث جابر من ندذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة _ الحديث ذكره ابن الجوزى في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابروقال أحمد بن حنها المطلك كذب

فضيد الضيافة

الباب الرابع

في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة: الدعوة أولا، ثم الاجابة، ثم الحضور، ثم تقديم الطعام، ثم الأكل، ثم الانصراف

ولنقدم على شرحها إن شاء الله تعالى فضيلة الضيافة .

قال صلى الله عليه وسلم (١٠ « لاَ تَكَلَّفُوا البَضَيْفِ فَتَبِهُ عَليه وسلم (٢٠ لاَ خَيْرَ فَيمَنَ فَقَدَدُ أَ بِغَضَ الله وَمَنَ أَبِهُ عَليه وسلم (٢٠ لاَ خَيْرَ فَيمَنَ لَا يُعْضَ الله وَمَرَّ رَسُولُ الله عليه وسلم (٢٠ برَجُلُ له إبلُ وَ بَقَرَ كَثِيرة فَل فَيمَنِ لاَ يُضِيفُ ﴾ وَمَرَّ رَسُولُ الله عليه وسلم (٢٠ برَجُلُ له إبلُ وَ بَقَرَ كَثِيرة فَ فَلَ يُضَمِّفُه وَمَرَّ بَامْرَأَة هَمَا شُويْهُمَا الله عليه وسلم (١٠ برَجُلُ له عليه وسلم الْظُرُو اإِلَيْهِمَا الله عَليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم (١٠ عَنْحُهُ خُلُقاً حَسَناً فَعَلَ ﴾ وقال أبورافع مولى رسول الله عليه وسلم الله عليه وسلم (١٠ عَنْهُ فَقَال : قُلُ الْفَلان الْيَهُودِي الله عليه وسلم (١٠ عَنْهُ فَقَال الله عليه وسلم (١٠ عَنْهُ فَقَال : قُلُ الله عليه وسلم (١٠ عَنْهُ فَقَال الله عليه وسلم فَي الله عليه وسلم (١٠ عَنْهُ فَقَال الله عليه وسلم فَي وَالله مَا أُسلفُهُ إلاَ مَنْ الدَّقِيقِ إلى رَجَبَ . فَقَال الْهُودِيُ وَالله مَا أُسلفُهُ إلاَ مَنْ الدَّقِيقِ إلى رَجَبَ . فَقَال الْهُودِي أَوالله عليه وسلمه ، وكون عَلَمُ الله عليه وسلمه الخليل ، صلوات الله عليه وسلامه ، لاَ قَال المَنْ عَنْهُ عَنْدَهُ ﴾ وكان ابراهيم الخليل ، صلوات الله عليه وسلامه ، إذا أراد أن يأكل خرج ميلا أو ميلين يلتمس من يتفدى معه وكان يكني أبا الضيفان . والصدق نيته فيه، دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا ، فلا تنقضي ليلة إلاوياً كل عنده ولصدق نيته فيه، دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا ، فلا تنقضي ليلة إلاوياً كل عنده

[﴿] الباب الرابع في آداب الضيافة ﴾

⁽١) حديث لاتتكاغوا للضيف فتبغضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه اله أبغضه الله أبغضه الله أبغض الله أبغضه الله أبغضه الله أبغضه اله

⁽٢) حديث لاخير فيمن لايضيف أحمد من حديث عقبة بن عام وفيه ابن لهيعة

⁽٣) حديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له إبل و بقر كثيرة فلم يضفهو من بامن أة لهاشو يهات فذبحت له _ الحديث : الحرائطي في مكارم الأخلاق من رواية أبي المنهال من سلا

⁽٤) حديث أبى رافع أنه نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهو دى نزل بى ضيف قاسله في مسنده و الخرائطي قاسله في مسنده و الخرائطي في مكارم الأخلاق و ابن مردويه في التفسير باسناد ضعيف

جماعة ، من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة . وقال قوا الموضع إنه لم يخل إلى الآن ليلة عن ضيف وَسُئِلَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم (" « مَا الْإِيَانُ ؟ فَقَالَ إَطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَ بَذْلُ السَّلاَ مِ » وقال صلى الله عليه وسلم (" « في الْكَفَّارَاتِ وَالدَّرَجَاتِ إِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَ الصَّلاَةُ بَاللَّيْلِ السَّلاَ مِ » وقال صلى الله عليه وسلم (" » « في الْكَفَّارَاتِ وَالدَّرَجَاتِ إِطْعَامُ الطَّعَامُ الطَّعَامُ » وقال صلى الله عليه عن الحج المبرور « فقال إطْعَامُ الطَّعَامِ وَطِيبُ الْكَلاَ مِ » وقال أنس رضى الله عنه : كل بيت لايدخله ضيف لا تدخله الملائكة . والأخبار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر آدابها

أما الدعوة: فينبغي للداعي أن يد دبد عو ته الانقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم (١) هو أَكُلُ طَعَامَكَ الأَبْرَارُ » في دعائه لبعض من دعا له : وقال صلى الله عليه وسلم (١) « لاَ تَأْكُلُ الله عليه وسلم تقلّي وَلاَ يَا أَكُلُ طَعَامَكَ إِلاَّ تَقِي الله ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص. قال صلى الله عليه وسلم (١) « شَرُ الطَّعامِ طَعامُ الْو لَيمة ، يُدْعَى إِلَيْها الْاغنياء دُونَ الْفقراء » وينبغي أن لا يهمل أقاربه في ضيافته ، فان إهما لهم إيحاش وقطع رحم. وكذلك يراعي الترتيب في أصدقائه ومعارفه ، فان في تخصيص الدعض إيحاشا لقلوب الباقين . وينبغي أن لا يقصد بدعو ته المباهاة والتفاخر ، بل استمالة قلوب الاخوان ، والتسنن بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في إطعام الطعام ، وإدخال السرور على قلوب المؤمنين . وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الأجابة ، وإذا حضر تأذي بالحاضرين بسبب من الأسباب . وينبغي أن لا يدعو الايدعو الايدعو الامن يحب إجابته ، قال سفيان : من دعا أحدا إلى طعام وهو يكره الاجابة ،

آداب الدعوة الى الطعام

⁽١) حــديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماالايان قال إطعام الطعام وبذل السلام: متفق عليه من حديث عبدالله ابن عمرو بلفظ أى الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرى السلام على من عرفت ومرث لم تعرف

⁽٢) حديث قال صلى الله عليه وسلم فى الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام: ت وصححه و ك من حديث معاذ وقد تقدم بعضه فى الباب الرابع من الأذكار وهو حديث اللهم إنى أسألك فعل الخيرات

⁽٣) حديث سئل عن الحج المبرور فقال إطعام الطعام وطيب السكلام تقدم في الحج

⁽ ٤) حديث أكل طعامكم الأبرار: د من حديث أنس باسناد صحيح

⁽ ٥) حديث لاتاً كل إلا طعام تقي ولا يأ كل طعامك إلا تقى : تقدم فى الزكاة

⁽٦) حديث شر الطعام طعام الوليمة _ الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

فعليه خطيئة ، فان أجاب المدعو ، فعليه خطيئتان . لأنه حمله على الأكل مع كراهة ، ولوعلم ذلك لما كانياً كله. وإطعام التقي إعانة على الطاعة. وإطعام الفاسق تقوية على الفسق. قال رجل خياط لابن المبارك: أنا أخيط ثياب السلاطين، فهل تخاف أن أكون من أعوان الظامة ؟ قال: لا، إنما أعوان الظامة من يبيع منك الخيط والابرة ،أما أنت فمن الظامة نفسهم وأما الاجابة فيهي سنة مؤكدة: وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع: قال صلى الله عليه وسلم (١) «لُو دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ وَلَو أَهْدِيَ إِلَى قَرَاعٌ لَقَبَلْتُ »

آداب اجابة الدعوة الى الطعام

وللاجابة خمسة آداب

الأول: أن لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المهي عنه. ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة ، وقال، انتظار المرقة ذل . وقال آخر ، إذا وضعت يدى بالامابرعم النفير فى قصعة غيرى فقد ذلت له رقبتى . ومن المتكبرين من يجيب الإغنياء دون الفقراء . وهو خلاف السنة . كَانَ صلى الله عليه وسلم (٢) يُجيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَدَعْوَةَ الْمِسْكِينِ وَمِي الحسن ا بن على رضى الله عنهما بقو ممن المساكين الذين يسألون الناس على قارعة الطريق،وقد نشروا كسرا على الأرض في الرمل ، وهم يأكلون ، وهو على بغلته . فسلم عليهم . فقالوا له هلم إلى الغداء يابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال نعم، إن الله لا يحب المستكبرين. فنزل وقعد معهم على الأرض وأكل ، ثم سلم عليهم وركب ، وقال ،قد أجبت كم فأجيبوني قالوا نعم. فوعدهم وقتا معلوما ، فحضروا ، فقدم إليهم فاخر الطعام ، وجلس يأكل معهم وأما قول القائل، إن من وضعت يدى في قصعته، فقد ذات له رقبتي، فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة، وليس كذلك. فانه ذل إذا كان الداعي لايفرح بالاجابة، ولا يتقلد بها منة ، وكان يرى ذلك يداله على المدعو . ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعامه

⁽۱)حدیث:او دعیت إلی کراع لأجبت ولو أهدی إلی ذراع لقبلت . خمن حدیث أبی هریرة (۲) حدیثکان بجیبدعوة العبدو دعوة المسکین:ت ه من حدیث أنس دون ذکر السکین و ضعفه ت و صححه ك م - ۱۱ - رابع - إحياء

أن الداعى له يتقلد منة ، ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة . فهذا يختلف باختلاف الحال . فمن ظن به أنه يستثقل الاطعام ، وإنما يفعل ذلك مباهاة أو تكافأ ، (١) فَلَيْسَ مِنَ الشَّنَةِ إِجَابَتُهُ . بل الأولى التعلل . ولذلك قال بعض الصوفية: لاتجب إلادعوة من يرى أنك أكلت رزقك ، وأنه سلم اليك وديعة كانت لك عنده ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه . وقال سرى السقطي رحمه الله : آه على لقمة ليس على لله فيها عنيه ، ولا لمخلوق فيها منة . فاذا علم المدعو أنه لامنة في ذلك ، فلا ينبغي أن يرد . وقال أبوتراب النخشي رحمة الله عليه على طعام فامتنعت ، فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما، فعامت أنه عقو بته . وقيل لمعروف الكرخي رضى الله عنه ، كل من دعاك تمر اليه ؟ فقال أنا ضيف أنزل حيث أنزلوني

الثانى: أنه لا ينبغى أن يمتنع عن الاجابه لبعد المسافة ، كما لا يمتنع لفقر الداعى وعدم جاهه . بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغى أن يمتنع . لأجل ذلك يقال فى التوراة أو بعض الكتب: سر ميلاعد مريضا ، سر ميلين شيع جنازة ، سر ثلاثة أميال أجب دعوة ، سر أربعة أميال زر أخا فى الله ، وانما قدم إجابة الدعوة والزيارة ، لأن فيه قضاء حق الحى، فهو أولى من الميت . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) (لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ بالغَميم لا جَبْتُ) وهو موضع على أميال من المدينة ، أَ فَطر َ فِيهِ رَسُولُ الله عليه وسلم (١) في رَمَضانَ في رَمَضانَ الله عليه وسلم (١) الله عليه وسلم (١) في رَمَضانَ عَنْدَهُ في سَفَرهِ (١)

عدم الامتناع عن الاماية لبعد المسافة

(٧) حديث: لو دعيت الى كراع بالغميم لأجبت، ذكر الغميم فيه ليعرف، والمعروف لو دعيت الى كراع كما تقدم قبله بثلاثة أحاديث. ويردهذه الزيادة مارواه .ت.من حديث أنس، لو أهدى الى كراع لقبلت

⁽۱) حديث: ليس من السنة اجابة من يطعم مباهاة أو تكلفاً . د. من حديث ابن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المتباريين . قال .د. من رواه عن جرير لم يذكر فيه ابن عباس . وللعقيلي في الضعفاء ، نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام المتباهيين ، والمتباريان المتعارضان بفعلهما للمباهاة والرياء ، قاله أبوموسى المديني

⁽٣) حديث : افطاره صلى الله عليه وسلم فى رمضان لما بلغ كراعالغميم رواه .م. من حديث جابر فى عامالفتح

⁽٤) حديث: قصره صلى الله عليه وسلم فى سفره عند كراع الغميم ، لم أقف له على أصل ، وللطبرانى فى الصغير ، من حديث ابن عمر ، كان يقصر الصلاة بالعقيق ، يربيد اذا بلغه ، وهذا يرد الأول، لأن بين العقيق و بين المدينة ثلاثة أميال أو أكثر ، وكراع الغميم بين مكة و عسفان والله أعلم

إمابة الدعوة وصوم النطوع الثالث: أن لا يمتنع لكونه صاعًا. بل يحضر ، فان كان يسر أخاه إفطاره ، فليفطر . وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ، ما يحتسب في الصوم وأفضل . وذلك في صوم التطوع ، وإن لم يتحقق سرور قلبه ، فليصدقه بالظاهر ، وليفطر ، وإن تحقق أنه متكلف ، فليتعلل ، وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) لمن امتنع بعذر الصوم (تكلّف لكَ أَخُوكَ وَتَقُولُ إِنِي صَائِمٌ) وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : من أفضل الحسنات لكَ أَخُوكَ وَتَقُولُ إِنِي صَائِمٌ) وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالافطار ، فالافطار ، عبادة بهذه النية ، وحسن خلق ، فثوا به فوق ثواب الصوم ، ومهما لم يفطر ، فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب ، وقد قيل ، الكحل والدهن أحد القراءين

الامتناع عن الاماية عند الشبهة الرابع: أن يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة ، أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع منكر ، من فرش ديباج ، أو إناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط ، أو سماع شيء من المزامير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والمحزل واللعب ، واستماع الغيبة والنيمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك، فكل ذلك مما يمنع الاجابة واستحبابها ، ويوجب تحريمها أو كراهيتها ، وكذلك إذا كان الداعى ظالما ، أو مبتدعا ، أو فاسقا ، أو شريرا ، أو متكافا طلبا للمباهاة والفخر

النية الصحيحة عند اجابة الدعوة الخامس: أن لايقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن، فيكون عاملا في أبواب الدنيا. بل يحسن نيته، ليصير بالاجابة عاملا للآخرة، وذلك بان تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله عليه وسلم في قوله « لَوْدُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ »

وينوى الحذر من معصية الله لقو لهصلى الله عليه وسلم (٢) (مَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِي فَقَدْ عَصَى اللهَ وَرَسُولَهُ

⁽۱) حديث: وقال لمن امتنع بعذر الصوم ، تكلف لك أخوك وتقول إنى صائم . هق . من حديث أبى سعيد الخدرى ، صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ، وأتانى هو وأصحابه ، فلما وضع الطعام ، قال رجل من القوم إنى صائم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، دعا كم أخوكم و تكلف له الحديث ، وللدار قطنى نحوه ، من حديث جابو

⁽٢) حديث : من لم يجبُ الداعى فقد عصي الله ورسوله . متفق عليه ، من حديث أبي هريرة

وينوى إكرام أخيه المؤمن اتباعا لقوله صلى الله عليه وسلم (' (مَنْ أَكْرَمَ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَكَأَ الْمُؤْمِنَ فَكَأَ قَا أَكْرَمَ اللهَ »

وينوى إدخال السرور على قلبه امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ سَرَّ مُؤْمِناً فَقَدْ سَرَّ الله عليه وسلم (٣) « مَنْ سَرَّ مُؤْمِناً فَقَدْ سَرَّ الله عَليه وسلم (٣) فيه النواور والتباذل لله ، وقد حصل البذل من أحد الجانبين ، فتحصل الزيارة من جانبه أيضا

وينوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ، ويطلق اللسان فيه ، بان يحمل على تكبر أو سوء خلق ، أو استحقار أخ مسلم ، أو ما يجرى مجراه

فهذه ست نيات تلحق إِجابته بالقربات آحادها ، فكيف مجموعها . وكان بعض السلف يقول : أنا أحب أن يكون لى في كل عمل نية ، حتى في الطعام والشراب . وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم (() ﴿ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ عِالنِيَّاتِ ، وَ إِنَّا لِكُلِّ امْرِي مَا اَوْرَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَ ثُهُ إِلَى الله وَرَسُولِهِ . وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَ ثُهُ إِلَى الله وَالطاعات ، أما المنهيات فلا ، فانه لو نوى أن يسرإخوانه بمساعدتهم على شرب الحر، أو حرام آخر ، لم تنفع النية . ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات . بل لو قصد بالغزو الذي هو طاعة ، المباهاة وطلب المال ، انصرف عن جهة الطاعة . وكذلك المباح ، المردد بين وجوه الخيرات وغيرها ، ينتحق بوجوه الخيرات بالنية . فتؤثر النية في هذين القسمين ، لافي القسم الثالث

⁽١) حديث: من أكرم أخاه المؤمن فانما يكرم الله تعالى . الاصفهانى فى الترغيب والترهيب ،من حديث جابر . والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر . وأسنادهما ضعيف

⁽٣) حديث: من سر مؤمنا فقد سر الله . تقدم في الباب قبله

⁽٤) حديث: وجبت محبق للمتراورين فى والمتباذلين فى . م من حديث أبى هريرة . ولم يذكر المصنف هذا الحديث ، واثنا أشار اليه

⁽٥) حديث : الأعمال بالنيات . متفق عليه ، من حديث عمر بن الخطاب

آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه

وأما الحضور فأدبه أن يدخل الدار ، ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن ، بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يعجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة . بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لايخالفه ألبتة ، فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد ، فخالفته تشوش عليه . وإن أشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراما ، فليتواضع . قال صلى الله عليه وسلم (۱) «إن من التواضع لله الرضاً بالله ون من المداء وسترهم . ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وسترهم . ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام ، فأنه دليل على الشره . و يخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس .

وإذا دخل ضيف للمبيت ، فليعرفه صاحب المنزل عندالدخول القبلة وبيت الماءوه وضع الوضوء. كذلك فعل مالك بالشافعي رضى الله عنهما. وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم ، وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أولى ، لأنه يدعو الناس إلى كرمه ، فحكمه أن يتقدم بالغسل. وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ، لينتظر أن يدخل من يأكل ، فيأكل معه

وإذا دخل فرأى منكرا غيّره إن قدر ، وإلا أنكر بلسانه وانصرف . والمنكر فرش الديباج ، واستعمال أوانى الفضة والذهب ، والتصوير على الحيطان ، وسماع الملاهى والمزامير وحضور النسوة المتكشفات الوجوه ، وغير ذلك من المحرمات . حتى قال أحمد رحمه الله إذا رأى مكحلة رأسها مفضض ، ينبغى أن يخرج . ولم يأذن في الجلوس إلا في ضبة ، وقال ، إذا رأى كلّة فينبغى أن يخرج ، فإن ذلك تكلف لافائدة فيه ، ولا تدفع حرا ولا بردا ، ولا تستر شيأ . وكذلك قال ، يخرج اذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة وقال اذا اكترى بيتافيه صورة ،أو دخل الحمام ورأى صورة ،فينبغى أن يحكم ا،فان لم يقدر ، خرج

من رأى منكراً نى منزل غيره

التقاليد

الاسلامية في

الجلوس في

منزل الغير

⁽١) حديث: إن من النواضع لله الرضا بالدون من المجلس . الخرائطي في مكارم الاخلاق ، وأبو نعيم في رياضة المتعامين ، من حديث طلحة بن عليد ، بسند جيد

و كل ماذكره صحيح وإنما النظر في الكلة و تزيين الحيطان بالديباج ، فان ذلك لاينتهي إلى التحريم إذ الحرير يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱ « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتي حِلُ لاِنا مِها على الحائطليس منسوباإلى الذكور ولو حرم هذا لحرم تزيين الكعبة و بل الاولى أباحته لموجب قوله تعالى (قُلُ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ (۱) لاسيافي وقت تزيين الكعبة و بل الاولى أباحته لموجب قوله تعالى (قُلُ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ (۱) لاسيافي وقت الزينة ، إذا لم يتخدعادة للتفاخر ، وإن تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر إليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر إلى الديباج ، مهما لبسه الجواري والنساء والحيطان في معنى النساء ، إذ السن موصوفات بالذكورة

آداب احضار الطعام

وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة

الأول: تعجيل الطعام و فذلك من اكرام الضيف و قد قال صلى الله عليه و سلم (٢) «مَن كَانَ يُوْ مِن بالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » ومهما حضر الأكثرون و غاب واحد أو اثنان ، و تأخروا عن الوقت الموعود ، فحق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير و الأأن يكون المتأخر فقيرا ، أو ينكسر قلبه بذلك ، فلا بأس في التأخير و أحد لمعنيين في قوله تعالى (هَل أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْف إِبْرَاهِيمَ اللهُكْرَ مِين (٢) أنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم و دل عليه قوله تعالى (هَل أَبَاكُ حَدِيثُ أَنْ جَاء بعجْل حَنيذ (٢) وقوله (فَرَاعَ إِلَى أَهْله فِحَاء بعجْل الطعام إليهم و دل عليه قوله تعالى (هَا لَبِثَ أَنْ جَاء بعجْل حَنيذ (٢) وقوله (فَرَاعَ إِلَى أَهْله فِحَاء بعجْل سَمين (١) والروغان الذهاب بسرعة ، وقيل في خفية وقيل جاء بفخذ من لحم، وإنماسمي عَبلاً لانه عجله، ولم يلبث وال (٣) حاثم الاصم الْعَجَلةُ مِن الشَّيْطَانِ إِلاَّ في خُسَةٍ فَا مِنْ مَنْ شُنَّة رَسُولِ الله الله عَلِه ، ولم يلبث وال

تعجيل الطعام

⁽۱) حديث: هذان حرامان على ذكور أمتي . د. ن. ه، من حديث علي ، وفيه أبو أفلح الهمداني ، جهله ابن القطان . و.ن.ت . وصححه ، من حديث أبي موسى بنحوه . قلت الظاهر انقطاعه بين سعيد ابن أبي هند و أبي موسي ، فأدخل أحمد بينهما رجلالم يسم

⁽٢) حديث: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه . متفق عليه ، من حديث أبي سريج

⁽٣) حديث حاتم الأصم : العجلة من الشيطان إلا في خمسة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام الطعام ، وتجهيز الميت ، وتزويج البكر ، وقضاء الدين ، والتوبة من الدنب . ت . من حديث سهل بن سعد : الاناة من الله ، والعجلة من الشيطان . وسنده ضعيف . وأما الاستثناء

⁽١) الأعراف ٢٦ (٢) الداريات ٢٤ (٢) هود ٩٦ (١) الداريات ٢٦

تقد يم الفاكرية أولا صلى الله عليه وسلم إطعام الصّنيف وَ تَجْهِيزِ الْمَيْتِ وَ تَرْوِيجِ الْبِكْرِ وَقَضَاءَ الدَّيْ وَالتَّوْ بَةِمِنَ الذَّابِ وَ الشاحب التعجيل في الوليمة و قبل الوليمة في أول يوم سنة ، و في الثانى ، عنه الثانى : ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكهة أو لا ان كانت ، فذلك أو فق في الطب ، فانها أسرع استحاله ، فينبغي أن تقع في أسفل المعدة ، و في القرءان تنبيه على تقديم الفاكهة ، في قوله تعالى (وَفَا كَهَ مِمَّا يَشَتَهُونَ (٢)) ثم قال أو و لم ما يشته و و القريد ، فقد الفاكهة في قوله تعالى (وَفَا كَهَ مِمَّا يَتَنَهُ وَنَ ١٠) ثم قال أو و لم ما يشته و و الله الله مو الثريد ، فقد قال عليه السلام « فض ل عائية عليه السلام « فض ل عائية السلام « فض ل عائية الله على حصول الا كرام باللحم و الا كرام اللحم و الله على المنه العلي المنه العليم المنه العليم المنه و الله المنه المنه و هو أحد معنى الاكرام أعنى تقديم اللحم و قال تعالى في وصف الطيبات ، و دل على حصول الاكرام و لا يقوم غيره ، مقامه ، و لذلك أعنى تقديم اللحم ، و قال تعالى في وصف الطيبات (وَأَ نُزَ الْنَاعَلَيْكُمُ المَن و السلوى (كُلُو مَن طَيبات و السلوى الله عليه و سلم « سمّية الادام و لا يقوم غيره ، مقامه ، و لذلك قال حلى الله عليه و سلم « سمّية الادام و الله يتسلى به عن جميع الادام و لا يقوم غيره ، مقامه ، و لذلك قال حلى الله عليه و سلم « سمّية الادام و الله عن الله و الله عن الله عن أن عن الله عن الله

شرب الماء المثلج وغسل البدبالماءالفات وتتم هذه الطيبات بشرب الماء الباردوصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بثلج يخلص الشكر وقال بعض الادباء: إذا دعوت إخوانك فأطعمتهم حصرمية وبورانية ، وسقيتهم ماء باردا ، فقد أكملت الضيافة وأنفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكاء: لم نكن نحتاج إلى هذا إذا كان خبزك جيدا ، وماؤك باردا ، وخلك حامضا فهو كفاية وقال بعضهم : الحلاوة بعد الطعام ، خير من كثرة الالوان، والتمكن على المائدة

فروى . د . من حديث سعد بن أبى وقاص : التؤدة في كل شيء إلا في عمل الآخرة . قال الأعمش لا أعلم إلا أنه رفعه . وروى المزى في التهذيب ، في ترجمة محمد بن موسى بن نفيع ، عن مشيخة من قومه ، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : الاناة في كل شيء إلا في ثلات : اذا صيّح في خيل الله ، وإذا نودي بالصلاة ، وإذا كانت الجنازة الحديث. وهذا مرسل .و . ت . من حديث على : ثلاثة لا تؤخرها : الصلاة اذا أتت ، والجنازة اذا حضرت ، والأيم اذا وجدت كفؤا وسنده حسن .

⁽١) الواقعة ٢١ (٢) الواقعة ٢٢ (٣) القرة ٥٧ (١) القرة ٥٧

خير من زيادة لونين ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل ، فذلك أيضا مستحب ولمافيه من التزين بالخضرة ، وفي الخبر إن المائدة التي أنرلت على بني اسرائيل كان عليها من كل البقول إلاالكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل ، وعند ذنبها ملح ، وسبعة أرغفة ، على كل رغيف زيتون وحب رمان فهذا إذا اجتمع حسن للموافقة :

الثالث: أن يقدم من الألوان ألطفها ، حتى يستوفي منها من يريد ، ولا يكثر الأكل بعده. وعادة المترفين تقديم الغليظ، ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده. وهو خلاف السنة. فانه حيلة في استكثار الأكل. وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ، ويصففون القصاع من الطعام على المائدة ، ليأكل كل واحد مما يشتهي. وأن لم يكن عنده الالون واحد، ذكره، ليستوفوا منه، ولا ينتظروا أطيب منه ويحكى عن بعض أصحاب المروءات، أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان، ويعرض على الضيفان . وقال بعض الشيوخ : قدم إلىَّ بعض المشايخ لو نابالشام ، فقلت عندنا بالعراق إِنما يقدم هذا آخرا! فقال وكذا عندنا بالشام. ولم يكن له لون غيره. فخجلت منه وقال آخر : كنا جماعة في ضيافة ، فندم الينا ألوان من الرعوس المشوية ،طبيخا وقديدا ، فكنا لاناً كل ، ننتظر بعدها لونا أو حملا. فجاءنا بالطست ، ولم يقدم غيرهافنظر بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحاً ، إن الله تعالى يقدر ان يخلق رءوسا بلا أبدان. قال ، و بتنا تلك الليلة جياعا نطلب فتيتا إلى السحور. فلهذا يستحب أن يقدم الجميع، أو يخبر بما عنده. الرابع : أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء ، حتى يرفعوا الأيدى عنها . فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه ، أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل، فيتنغص عليه بالمبادرة. وهي من التمكن على المائدة، التي يقال أنها خير من لونين. فيحتمل أن يكون المرادبه قطع الاستعجال. ويحتمل أن يكون أراد بهسعة المكان . حكى عن الستورى ، وكان صوفيا مزاحا، فحضر عندواحدمن أبناء الدنيا على مائدة فقدم اليهم حمل ، وكان في صاحب المائدة بخل ، فلما رأى القوم منقوا الحمل كل ممزق ، ضاق صدره، وقال ، ياغلام ، ارفع إلى الصبيان . فرفع الحمل إلى داخل الدار . فقام الستورى

تقديم الطف الالوائد أولا

> کتاب قائمة بالالواں

عدم رفع الالوادہ قبل الاستيفاء عدم فیام الدایمی من الاکل قبل الضیوف يعدو خلف الحمل، فقيل له إلى أين؟ فقال آكل مع الصبيان. فاستحيا الرجل وأمر بردالحمل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم، فأنهم يستحيون. بل ينبغى أن يكون آخرهم أكلا كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان، ويتركهم يستوفون. فاذا قاربوا الفراغ، جثا على ركبتيه، ومديده إلى الطعام وأكل، وقال، بسم الله، ساعدونى بارك الله فيكم وعليكم. وكان السلف يستحسنون ذلك منه

تقديم السكفاية من الطعام

الخامس: أن يقدم من الطعام قدر الكفايه. فان التقليل عن الكفايه نقص في المروءة، والزيادة عليه تصنع و مراءاة، لاسيما إذا كانت نفسه لا تسمح بان يأ كلوا الكل، إلا أن يقدم الكثير، وهو طيب النفس لوأخذو الجميع رنوى أن يتبرك بفضلة طعامهم وإذ في الحديث: لا يحاسب عليه. أحضر إبراهيم بن أدهم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدته، فقال سفيان، ياأبا اسحق، أما تخاف أن يكون هذا سرفا وققال إبراهيم، ليس في الطعام سرف. فان لم تكن هذه النية، فالتكثير تكلف. قال ابن مسعود رضى الله عنه: نهينا أن نجيب دعوة من يباهي بطعامه. وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة. ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط، لأنهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة، ولا يأكلون تمام الشبع

وينبغى أن يعزل أولانصيب أهل البيت ، حتى لا تكون أعينهم طامحة إلى رجوع شيء منه ، فلعله لا يرجع ، فتضيق صدوره، وتنطلق في الضيفان ألسنتهم. ويكون قدأ طعم الضيفان ما يتبعه كراهية قوم . وذلك خيانة في حقهم

أمِّز الضيوف ماتبقى مىہ الاكل وما بق من الأطعمة ، فليس للضيفان أخذه . وهو الذي تسميه الصوفيه الزلة . إلا إذا صرح صاحب الطعام ، بالأذن فيه عن قلب راض ، أوعلم ذلك بقرينة حاله ، وانه يفرح به فان كان يظن كراهيته ، فلا ينبغي أن يؤخذ . وإذا علم رضاه ، فينبغي مرعاة العدل والنصفة مع الرفقاء . فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه ،أو ما يرضى به رفيقه عن طرع ، لاعن حياء

آداب الانصراف

فاما الأنصراف فله ثلاثة آداب:

الأول: أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار، وهو سنة. وذلك من اكرام الضيف وقدأ مرباكر امه. قال عليه الصلاة والسلام «مَنْ كَانَ يُؤمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْ مِ الآخِرِ فَلْيُكُرِمْ ضَيْفَهُ» وقدأ مرباكر امه. قال عليه السلام «إنَّ مِنْ سُنتَة الضَّيْف أَنْ يُشَيَّعَ إِلَى بَابِ الدَّارِ قال أبو قتادة قَدِمَ وَفْدُ النَّجَاشِيِّ عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَقَامَ يَخْدِمُهُمْ بِنَفْسه فَقَالَ لَهُ أَصْحابُهُ نَحْنُ نَكُفيك النَّه عليه وسلم فَقَامَ يَخْدِمُهُمْ بِنَفْسه فَقَالَ لَهُ أَصْحابُهُ نَحْنُ نَكُفيك يَارَسُولَ اللهِ فَقَالَ كَلاَ إِنهَمْ كَا نُوا لِأَصْحابِي مُكرّمِينَ وَأَنا أُحِبُ أَنْ أَنْ أَكا فَعُهُمْ يَارَسُولَ اللهِ فَقَالَ كَلاَ إِنهَمْ كَا نُوا لِأَصْحابِي مُكرّمِينَ وَأَنا أُحِبُ أَنْ أَنْ أَكا فَعُهُمْ

وتمام الاكرام طلاقة الوجه ، وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة ، قيل للاوزاعى رضى الله عنه ، ماكرامة الضيف؟قال طلاقة الوجه ، وطيب الحديث . وقال يزيدبن أبى زياد، مادخلت على عبدالرحمن بن أبى ليلى الاحد ثناحد يثاحسنا وأطعمنا طعاماحسنا:

الثانى: أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير ، فذلك من حسن الخلق والتواضع ، قال صلى الله عليه وسلم « إن الرَّجُلَ لَينُدْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَة الصَّائِمِ الْقَائِمِ » وحتى بعض السلف برسول ، فلم يصادفه الرسول ، فلماسمع حضر ، وكانو اقد تفر قو او فرغو ا وخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل ، وقال قد خرج القوم ، فقال هل بقي بقية ؟ قال لا ، قال فكسرة إن بقيت ، قال لم تبق ، قال فالقدر أمسحها ، قال قد غسلتها فا ، نصر ف بحمد الله تعالى فقيل فكسرة إن بقيت ، قال لم تبق ، قال فالقدر أمسحها ، قال قد غسلتها فا ، نصر ف بحمد الله تعالى فقيل له في ذلك ، فقال قد أحسن الرجل ، دعا في النية ، وردنا بنية ، فهذا هو معنى التواضع و حسن الحلق : وحكى ان أستاذ أبى القاسم الجنيد ، دعاه صبى الى دعوة أبيه أربع مرات ، فرده الأب في المرات الأربع ، وهو يرجع في كل مرة تطبيبا لقلب الصبى بالحضور ، ولقلب الأب بالانصر اف في ذه في في سرقه قد ذالت بالتهام و الله المرات الأربع ، وهو يرجع في كل مرة تطبيبا لقلب الصبى بالحضور ، ولقلب الأب بالانصر اف في ذه في في سرقه في ذالت ، التهام و الله عنه وهو يرجع في كل مرة تطبيبا لقلب الصبى بالحضور ، ولقلب الأب بالانصر اف في ذه في في سرقه في التهام و الله المرات الأربع ، وهو يرجع في كل مرة تطبيبا لقلب الصبى بالحضور ، ولقلب الأب بالانصر اف في ذه في في سرقه ذال عن بالتهام و الرسول ، في التهام و المنافقة و المراق المراق و المراق و المراق و المراق و المراق و المراق و القلب المراق و ال

فهذه نفوس قد ذللت بالتواضع لله تعالى ، واطمأنت بالتوحيد، وصارت تشاهد في كل ردوقبول عبرة فيا بينها و بين ربها، فلا تنكسر عما يجرى من العباد من الاذلال ، كما لا تستبشر عما يجرى منهم من الاكرام ، بل يرون الكل من الواحد القهار . ولذلك قال بعضهم ، أنا لاأجيب الدعوة الالأني أتذكر بها طمام الجنة ، أي هو طمام طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه :

طهلاقة الوج وطيب الحديث

انصراف الضيف لميب النفس أدب خروج الضيف

مدة الضيافة

الثالث: أن لا يحرج الا برضا صاحب المنزل واذنه ، ويراعى قلبه في قدر الاقامة . واذا نزل صيفافلا يزيد على ثلاثة أيام فرعا يتبرم به ويحتاج الى اخراجه : قال صلى الله عليه وسلم (۱) «الضِّيافة ألا أيام فما زاد فصد قَة " نعم لو ألحرب البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام اذا ذاك : ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (۲) فراش للرَّجُل ، وفراش للمَن أق ، وفراش للضيف ألراً بعم للشَّيطان »

فصل

يجمع آدابا ومناهى طبية وشرعية متفرقة

الاكل فى السوق

الأول: حكى عن ابراهيم النخمى أنه قال (٣) «الاً كُلُ في السُّوقِ دَنَاءَةٌ »وأسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده قريب: وقد نقل ضده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال (١) « كُنَّا نَا كُلُ عَلَى عَهْ درَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم وَنَحْنُ نَمْشِي، وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قَيامٌ » أنه قال (٤) « كُنَّا نَا كُلُ عَلَى عَهْ درَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم وَنَحْنُ نُوسُلِه في ذلك، فقال و يحك ورؤى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين يأكل في السوق ، فقيل له في ذلك، فقال و يحك أجوع في السوق و آكل في البيت: فقيل تدخل المسجد، قال أستحى أو أدخل بيته للاكل فيه وحسن ووجه الجمع أن الأكل في السوق تواضع و ترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه . وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه . وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص في لا يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا

مه نصابح علی رضی اللہ عنہ الثاني. قال على رضى الله عنه ، من ابتدأ غذاءه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء، ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل داية في بطنه، ومن اكل كل يوم

⁽١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فمازاد فصدقة متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي

⁽٢) حديث فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان م من حديث جابر

⁽٣) حديث الاكل في السوق دناءة الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى في الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة

⁽٤) حديث ابن عمر كنا نأكل على عهد رسول الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ت و. محب

احدى وعشرين زيبة حمراء لم ير فى جسده شيأ يكرهه واللحم ينبت اللحم، والثريد طعام العرب، والبسقار جات تعظم البطن و ترخى الاليتين، ولحم البقر داء، ولبنها شفاء، وسمنها دواء، والشحم يخرج مثله من الداء. ولن تستشفى النفساء بشيء أفضل من الرطب. والسمك يذيب الجسد. وقراءة القرءان والسواك يذهبان البلغم. ومن أراد البقاء و لا بقاء فليباكر بالغداء وليقدر العشاء و ايلبس الحذاء. ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمن، و ايقل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدن

نصائح طبیب للحجاج

a. 2 10 13

الثالث: قال الحجاج لبعض الاطباء، صف لى صفة آخذ بها ولا أعدوها، قال لا تنكح من النساء إلافتاة ولاتأكل من اللحم إلا فتيا، ولانأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه، ولاتشر بن دواء الا من علة، ولاتأكل من الفاكهة الا نضيجها، ولاتأكلن طعاما الا أجدت مضغه وكل ماأحببت من الطعام، ولاتشر بن عليه، فاذا شر بت فلا تأكلن عليه شيئا، ولا تحبس الغائط والبول، واذا أكلت بالنهار فهم، واذا أكلت بالليل فاه ش قبل أن تنام ولو مائة خطوة. وفي معناه قول العرب، تغد تمد، تعش تمش، يعني تمدد. كما قال الله تعالى (ثمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَى (نَا عَلَى يتمططو يقال ان حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ماحوله اذا سد مجراه

ضرورة الفذاء فبل الحروج

الرابع: في الخبر (۱) « قَطْعُ الْعُرُ وقِ مَسْقَمَةٌ ، وَتَرَاكُ الْعَشَاءِ مَهْرَ مَةٌ » والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشحم الكاذة ، يعني الالية ، وقال بعض الحكماء لابنه ، يابني لاتخرج من منزلك حتى تأخذ حلمك ، أي تتغذى ، اذ به يبقى الحلم ويزول الطيش ، وهو أيضا أقل لشهوته لما برى في السوق ، وقال حكيم لسمين ، أرى عليك قطيفة من نسج أضراسك فمِم هي ؟قال من أكل لباب البر ، وصغار المعز ، وأدهن بجام بنفسج وألبس الكتان

الخامس: الحمية تضربالصحيح كما يضرتركهابالمريض، هكذا قيل، وقال بعضهم من احتمى فهو على يقين من المكروه، وعلى شكمن العوافي، وهذا حسن في حال الصحة وَرَأَى رَسُولُ اللهِ

⁽۱) حديث قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهرمة ابن عدى فى الكامل من حديث عبد الله ابن جراد بالله طر الأول و . ت من حديث أنس بالشطر الثاني وكلاها ضعيف وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث جابر

رب مريد مع هي در الله المعالمة على المعالمة على المعالمة على المعالمة على المعالمة ا

صلى الله عليه وسلم " " ﴿ صُهَيْمًا يَأْ كُلُ ثَمْرًا وَ إِحْدَى عَيْنَيْهِ رَمْدَا الْ فَقَالَ أَتَا كُلُ االتَّمْرَ وَأَنْتَ رَمد ﴿ افْقَالَ يَارَسُولَ اللهِ إِنَّمَا آكُلُ بِالشِّقِّ ٱلْآخِر ، يعنى جانب السليمة فَضَحِكَ

رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم

حمل الطعام الى أهل الميت

السادس: أنه يستحب أن يحمل طعام الى أهل الميت (٢) « وَ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفُرَ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ إِنَّ آلَ جَعْفَرَ شَغِلُوا عَيِّيهِمْ عَنْ صُنْعِ طَعَامِهِمْ فَاحْمَلُوا إِلَيْهِمْ مَا يَأْ كُلُونَ » فذلك سنة. واذا قدم ذلك الى الجمع حل الاكل منه ، الا ما يهيأ للنوائح والمعينات عليه بالبكاء

والجزع، فلا ينبغي أن يؤكل معهم

الاكل عند الظلمة

السابع: لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم، فإن أكره فليقلل الأكل ولا يقصد الطعام الأطيب رد بعض المزكين شهادة من حضر طعام سلطان، فقال كنت مكرها، فقال رأيتك تقصد الأطيب، وتكبر اللقمة، وما كنت مكرها عليه. وأجبر السلطان هذا المزكى على الأكل، فقال أما أن آكل وأخلى التزكيـــة، أو أزكى ولا آكل . فلم يجد وابدا من تزكيته فتركوه وحكى أن ذا النون المصرى حبس ولم يأكل أياما في السجن ، فكانت له أخت في الله فبمثت إليه طعاما من مغزلها على يد السجان . فامتنع فلم يأكل فعاتبته المرأة بعد ذلك، فقال كان حلالا ولكن جاءني على طبق ظالم . وأشار به الى يد السجان وهذا غاية الورع

بعض آداب الضيافة

الثامن : حكى عن فتح الموصلي رحمه الله ، أنه دخل على بشر الحافي زائر ا، فاخرج بشردرهما فدفعه لاحمد الجلاء خادمه ، وقال اشتر به طعاما جيدا، وأدما طيبا . قال فاشتريت خبرا نظيفا وقلت: لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم (٢) لشيء «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فَيِهِ وَزِدْنَا مِنْهُ » سوى اللبن فاشريت اللبن واشتريت تمرا جيدا فقدمت اليه فأكل وأخذ الباقى. فقال بشر أتدرون لم قلت .اشتر طعاماطيبا؟لأن الطعامالطيب يستخرج خالصالشكر .أتدرون لملم يقل لي كل لانه ليس

⁽١) حديث رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيباً يأكل تمراً واحدى عينيه رمدة فقال له أتأكل التمر وأنت رمد فقال آنا أمضع بالشق الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم: ه من حديث صهیب باسناد جید

⁽٢) حديث لما جاء نعى جعفر بن أبى طالب ذل على الله عليه وسلم ان آل جعفر شفلوا بميتهم عن طعامهم فاحملوا اليهم ماياً كلون : د . ت . ه من حديث عبدالله بن جعفر نحوه بسند حسن ولابن ماجه نحوه من حديث أسماء بنت عميس

⁽٣) حديث اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه قاله عند شرب اللبن: تقدم في آخر الباب الأول من آداب الأكل

للضيف أن يقول لصاحب الداركل: أتدرون لم حمل ما بقى؟ لانه اذا صحالتو كل لم يضرالحمل وحكى أبو على الروذ باذى رحمه الله عز رجل ، أنه اتخذ ضيافة ، فاوقد فيها ألف سراج ققال له رجل قداسرفت ، فقال له ادخل، فكل ما أوقدته لغير الله فأطفئه . فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها . فانقطع . واشترى أبو على الروذباذى احمالا من السكر ، وأمر الحلاويين حتى بنوا جدارا من السكر ، عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلها من سكر ، ثم دعا الصوفيه حتى هدموها وانتهبوها .

التاسع: قال الشافعي رضى الله عنه ، الأكل على أربعة انحاء: الأكل باصبع من المقت وباصبعين من الكبر ، (() و بثلاث أصابع من السنة ، و بأربع و خمس من الشره ، وأربعة أشياء تقوى البدن: أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الغسل من غير جماع ، ولبس الكتان أربعة توهن البدن: كثرة الجماع وكثرة ألهم ، وكثرة شرب الماء على الريق ، وكثرة أكل الحموصة وأربعة تقوى البصر: الجلوس تجاه القبلة ، والكحل عند النوم ، والنظر إلى الخضرة ، وتنظيف الملبس . وأربعة توهن البصر: النظر إلى القذر ، والنظر إلى المصلوب والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استدبار القبلة . وأربعة تزيد في الجماع: أكل العصافير، وأكل الاطريفل الاكبروأكل الستق وأكل الجرجير . والنوم على أربعة انحاء فنوم على التهان ، وهو نوم العاماء والعباد ، ونوم على الشمال ، وهو نوم الماوك ليهضم طعامهم ، ونوم على الوجه ، وهو نوم الشياطين . وأربعة على الشمال ، وهو نوم الملوك ليهضم طعامهم ، ونوم على الوجه ، وهو نوم الشياطين . وأربعة تزيد في العقل : ترك الفضول من الكلام ، والسواك ، ومجالسة الصالحين ، والعاماء . وأربعة هن من المبادة : لا يخطو خطوة الاعلى وضوء ، وكثرة السجود ، ولزوم المساجد ، وكثرة واراءة القرءان

وقال أيضا عجيت لمن يدخل الحمام على الريق ، ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت ؟ وعجبت لمن احتجم ، ثم يبادر الأكل ، كيف لا يموت ! وقال لم أرشيئا أنفع في الوباء من البنفسج ، يدهن به ويشرب ، والله أعلم بالصواب .

مق حکم الشانعی رضی التر عنہ نی الا کل

⁽۱) حديث الأكل بثلاث أصابع من السنة من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث مابع . وروى ابن الجوزى فى العالى من حديث ابن عباس موقوفا كل بثلاث أصابع فانه من السنة

الله المراد المناطقة المناطقة

كابئ آول لأيلاكا

وهو الكتاب الثاني من ربع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

المدارم ارحم

الحمد لله الذي لاتصادف سهام الأوهام في عجائب صنعه مجري ، ولا ترجع العقول عن أوائل بدائمها إلاوالهة حيري، ولا تزال لطائف نعمه على العالمين تتري،فهي تتوالى عليهم اختيارا وقهراً . ومن بدائع ألطافه أن خلق من الماء بشراً ، فجمله نسباً وصهراً ، وسلط على الخلق شهوة اضطرهم بها إلى الحراثة جبرا، واستبقى بها نسلهم إقهارا وقسرا، ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدرا، فحرم بسببها السفاح وبالغ في تقبيحه ردعاوزجرا، وجعل اقتحامه جريمة فاحشة وأمرا إمرا، وندب إلى النكاح وحث عليه استحبابا وأمرا، فسبحان من كتب الموت على عباده فأذلهم به هدما وكسرا ، ثم بث بذور النطف في أراضي الأرحام وأنشأ منها خلقاً وجعله لكسر الموت جبراً ، تنبيها على أن يحار المقادير فياضة على العالمين نفعاً وضراً ، وخيرا وشرا، وعسرا ويسرا، وطيا ونشرا، والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالأندار والبشري، وعلى آله وأصحابه صلاة لايستطيع لهاالحساب عداولا حصرا، وسلم تسلما كثيرا. أما بعد : فان النكاح معين على الدين ، ومهين للشياطين ، وحصن دون عدو الله حصين، وسبب للتكثير الذي به مباهاة سيد المرسلين لسائر النبيين، فما أحراه بأن تتحرى أسبابه، و تحفظ سننه وآدابه ، وتشرح مقاصده وآرابه ، وتفصل فصوله وأبوابه ، والقدرالمهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب

الباب الأول: في الترغيب فيه وعنه

الباب الثانى: في الآداب المرعية في العقد والعاقدين الباب الثالث: في آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق

الباب الأوّل

في الترغيب في النكاح والترغيب عنه

اعلم أن العاماء قد اختلفوا في فضل النكاح ، فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله ، واعترف آخرون بفضله ، ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله ، مهما لم تتق النفس إلى النكاح توقانا يشوش الحال ، ويدعو إلى الوقاع ، وقال آخرون الأفضل تركه في زماننا هذا ، وقد كان له فضيلة من قبل ، إذ لم تكن الأكساب محظورة ، وأخلاق النساء مذمومة ، ولا ينكشف الحق فيه إلا بأن يقدم أولاماورد من الأخبار والآثار في الترغيب فيه ، والترغيب عنه ، ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله ، حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها .

الترغيب في النظاح

أمامن الآيات: فقدقال الله تعالى: (وَأَ نَـكِحُوا الْأَيَامِيمِنْكُمْ) () وهذاأمر وقال تعالى (فَلاَ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكُرْ وَالله تعالى فَلاَ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكُرْ وَالله وَالله وَهُمَا مَعْمَنَ العضل وَهُمَى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم (وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرَّيَةً (") فَذَكُر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ، ومدح أولياءه بسؤال ذلك في الدعاء فقال فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ، ومدح أولياءه بسؤال ذلك في الدعاء فقال (وَالذَّينَ يَقُو لُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيّا تِنَا ثُورَةً أَعْيُنِ (نُ) الآية

ويقال إن الله تعالى لم مذكر في كتابه من الأنبياء الاالمتأهلين ، فقالوا ان يحيى صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يجامع ، قيل الما فعل ذلك لنيل الفضل واقامة السنة، وقيل لغض البصر . وأما عيسى عليه السلام ، فأنه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له

وأماالأخبار: فقو لهصلى الله عليه وسلم « النَّـكَاحُ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَقَدْ رَغِبَ عَنِّي» وقال صلى الله عليه وسلم (١) « النِّـكَاحُ سُنَّتِي فَمَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي فَلْيَسْتَنَّ بِسُنَّتِي»

⁽١) حديث : النكاح سنتي ، فمن أحب فطرتى فليستن بسنتي : أبو يعلى في مسنده مع تقديم و نأخير ، من حديث ابن عباس بسند حسن

⁽۱) النورى: ٢٣ (٢) البرة: ٢٣٦ (٣) الرعد: ٨٣ (٤) الفرقان: ٧٤

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم (' " تنا كُووا تَكُثُرُوا فَإِنِي أَبِاهِي بِكُمُ الْأُمْمَ يَوْمَ الْقِيامَةِ حَقَى بِالسَّقْطِ » وقال أيضا عليه السلام (' " « مَن ° رَغِبَ عَن ° سُنَتِي فَلَيْسَ مِني ، وَ وَإِنَّ مِن ° سُنَتِي النِّكَاحَ ، فَمَن ° أَحَبْنِي فَلْيَسْتَنَ بِسُنَتِي الله عليه وسلم (' " « مَن ° تَركُ الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله ويلم الله عليه وسلم الله ويلم الله ويلم الله ويلم الله عليه وسلم (فَلَيْتَزَوَّجُ » وقال (أ * « مَن استُطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجُ ، وَ مَن لا فَلْيَصُمُ ، فِإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٍ » وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في الهين والفرج والوجاء هو عبارة عن رض يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في الهين والفرج والوجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته ، فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم . وقال الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته ، فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم . وقال على الله عليه وسلم (" " إِذَا أَتَاكُمُ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَأَما نَتَهُ فَرَوِّجُوهُ . إِلاَ تَفْعَلُوهُ تَكُن فَالله وسلم (") « وَقَالَ صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم (") « وقال صلى الله عليه وسلم () " (• مَنْ مَن حَرَيْهُ وَأَنْ الله المُرْعَيْمُ وقال صلى الله عليه وسلم (الله عليه و الله عليه و الله و الله عليه و الله و اله و الله و اله و ا

(٢) حديث: تنا كوا تكثروا فانى أباهى بكم الأمم يوم القيامة حتى بالسقط . أبو بكر بن مردويه فى تفسيره ، من حديث ابن عمر ، دون قوله حتى بالسقط . واسناده ضعيف ، وذكره بهذه الزيادة البيهقي في المعرفة ، عن الشافعي أنه بلغه

(٣) حديث: من رغب عن سنتي فليس مني ، وإن من سنتي النكاح ، فمن أحبى فليستن بسنتي .

متفق على أوله ، من حديث أنس: من رغب عن سنتى فليس منى . وباقيه تقدم قبله بحديث ، من ترك الترويج خوف العيلة فليس منا . رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس ، من حديث أبى سعيد بسند ضعيف ، وللدارمي فى مسنده ، والبغوى فى معجمه ، وأبى داود فى المراسيل ، من حديث أبى نجيح : من قدر على أن ينكح فلم ينكح فليس منا ، وأبو نجيح

(٥) حديث من كان ذا طول فليتزوج . ه . من حديث عائشة ، بسند ضعيف

(٦) حديث: من استطاع منكم الباءة فليتزوج الحديث. متفق عليه ، من حديث ابن مسعود

(٧) حديث : إذا أتا كم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه ، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير . ت . من حديث أبي هريرة ، ونقل عن خ انه لم يعده محفوظا ، وقال دانه خطأ ، ورواه ت أيضا من حديث أبي حاتم المزنى ، وحسنه ، ورواه د في المراسيل ، وأعله ابن القطان بارساله ، وضعف رواته

(A) حدیث : من نکح لله وأنکح لله استحق ولایة الله عن وجل . أحمد بسند ضعیف ، من حدیث معاذ بن أنس : من أعطى لله ، وأحب لله ، وأبغض لله ، وأنكح لله ، فقد استكمل إيمانه

« مَن ْ تَزَوَّجَ فَقَدْ أُحْرَزَ شَطْرَ دِينِهِ فَلْيَتَّقِ اللهَ فِي الشَّطْرِ الثَّانِي » وهذا أيضا إِشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرز من المخالفة ، تحصنا من الفساد . فكان المفسد لدين المرء في الأُغلب فرجه وبطنه ، وقد كني بالتزويج أحدهما . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « كُلُّ عَمَل ابن آدَمَ يَنْقَطِعُ إِلا أَلا أَلاَثُ : وَلَدُ صَالحُ أَيدُ عُو لَهُ _الحديث، ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح وأما الآثار فقال عمر رضي الله عنه: لا عنع من النكاح الاعجز أو فجور. فبين أن الدين غير مانع منه ، وحصر المانع في أمرين مذمومين · وقال ابن عباس رضي الله عنهما : لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج: يحتمل أنه جعله من النسك، وتتمةله، ولكن الظاهر أنه أراد بهأنه لأيسلم قلبه لغلبه الشهوة الابالتزويج، ولا يتم النسك إلا بفراغ القلب، ولذلك كان يجمع غلماته لماأدركوا عكرمة وكريبا وغيرهما ويقول: إن أردتم النكاح أنكحتكم، فان العبدإذازني نزع الأيمان من قلبه . وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول : لولم يبق من عمرى الاعشرة أيام لأحببت أن أتزوّج لكيلا ألقي الله عزبا . ومات امرأتان لمعاذبن جبل رضى الله عنه في الطاعون ، و كان هو أيضا مطعونا فقال : زوَّ جو بي فاني أكره أن ألقي الله عزبا . وهذا منهما يدل على انهما رأيافي النكاح فضلاءلا من حيث التحرز عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول: ما أتزو "ج إلالأجل الولد . وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) يخدمه ،ويبيت عنده لحاجة ان طرقته ، فقال لهرسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تَتَزَوَّجُ ؟ فقال يارسول الله انى فقير لاشيءلى ، وأنقطع عن خدمتك، فسكت، ثم عاد ثانيا، فأعادالجواب ثم تفكر الصحابي وقال: والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي ، وما يقر بني إلى الله مني ،

⁽۱) حدیث: من تروج فقد أحرز شطر دینه ، فلیتق الله فی الشطر الآخر . ابن الجوزی فی العلل، من حدیث أنس ، بسند ضعیف . و هو عند الطبرانی فی الأوسط ، بلفظ فقد استکمل نصف الایمان . و فی المستدرك ، و صحح اسناده بلفظ من رزقه الله امر أة صالحة فقد أعانه علی شطر دینه الحدیث (۲) حدیث كل عمل ابن آدم ینقطع إلاثلاثة ، فذكر فیه و ولد صالح یدعوله . م . من حدیث أبی هریرة بنجوه (۳) حدیث: كان بعض الصحابة قد انقطع إلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ، و بیت عنده لحاجة إن طرقته ، فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم ألا تتزوج الحدیث . أحمد . من حدیث ربیعة الأسلمی ، فی حدیث طویل ، و هو صاحب القصة ، باسناد حسن

آداب النكاح 1 . . -- 797-ولئن قال لى الثلاثة لأفعلن • فقال له الثالثة ألا تَتَزَوَّجُ ؟ قال ففلت يارسول الله زوجني ، قال أذهب إلى بني فلان ، فقل ان رسول الله صلى عليه وسلم يأمركم أن تزوَّجوني فتاتكم قال فقلت يارسول الله لاشيءلي، فقال لأصحابه «اجْمَعُوا لِأَخِيكُمْ وَزْنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَب» فجمعواله فذهبوابه إلى القوم فانكحوه ، فقال له «أو لم " وجمعواله من الأصحاب شاة للولمية وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح وحكى ان بعض العباد في الأمم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة ، فذكر لنبي زمانه حسن عبادته ، فقال نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة ، فاغتم العابد لماسمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال : أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكني فقير ، وأنا عيال على الناس، قال أنا أزوجك ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته • وقال بشرابن الحرث: فضل على أحمد بن حنبل بثلاث. بطلب الحلال لنفسه ولعيره ، وأناأ طلبه لنفسى فقط . ولاتساعه في النكاح وضيق عنه . ولأنه نصب اماما للعامة . ويقال ان أحمد رحمه الله تزوّج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله ، وقال أكره أن أبيتعزبا . وأما بشر، فانه لما قيل إن الناس يتكلمون فيك لتركك النكاح، ويقولون هو تارك للسنة، فقال: قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة. وعوتب مرة أخرى ، فقال: ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى (وَ لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بَالْمَعْرُ وَفِ (١)) فَذَكَرَ ذَلك لأحمد فقال: وأين

مثل بشر؟ أنه قعد على مثل حدالسنان. ومع ذلك فقد روى أنه رؤى في المنام فقيل له ما فعل

الله بك؟ فقال رفعت منازلي في الجنة ، وأشرف بي على مقامات الأنبياء ، ولم أبلغ منازل المتأهلين

و في رواية : قال لى ماكنت أحب أن تلقانى عزباً . قال فقلناله مافعل أبو نصر التمار؟فقال رفع

فوقى بسبمين درجة. قلنا عاذا؟ فقد كنانراك فوقه ، قال بصبره على بنياته والعيال · وقال

ماضية وخلق من أخلاق الانبياء . وقال رجل لابراهيم بين أدهم رحمه الله : طو بي لك فقد نفرغت للمبادة بالعزوبة · فقال : لروعة منك بسبب العيال ، أفضل من جميع ماأ نافيه

⁽۱) القرة ۲۲۸

قال فمالذي يمنعك من النكاح؟فقال مالى حاجة في امرأة، وماأريدأن أغر "امرأة بنفسي وقد قيل فضل المتأهل على العزب، كفضل المجاهد على القاعد، وركمة من متأهل، أفضل من سبعين وكعة من عزب

الرهيب عه النظاح

وفي الخبر (٣) قلة العيال أحد اليسارين، وكثرتهم أحدالفقرين. وسئل أبوسليمان الدراني عن النكاح، فقال: الصبر عنهن خير من الصبر عليهن ، والصبر عليهن خير من الصبر علي النار. وقال أيضا: الوحيد يجد من حلاوة العمل، وفراغ القلب، مالا بجد المتأهل. وقال مرة: مارأيت أحدا من أصحابنا تروح فثبت على مرتبته الاولى. وقال أيضا: ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا: من طلب معاشا، أو تزوج امرأة، أو كتب الحديث. وقال الحسن رحمه الله: إذا أراد الله بعبد خيرا، لم يشغله بأهل ولامال. وقال أبن أبي الحوارى تناظر جماعة في هذا الحديث، فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكونا له، بل أن يكونا له ولايشغلانه، وهو اشارة إلى قول أبي سليمان الداراني: ماشغلك عن الله من أهل مقرونا بشرط. وأما الترغيب عن النكاح مطلقا، الا مقرونا بشرط. وأما الترغيب في النكاح، فقدو ردمطلقا ومقرونا بشرط فلنكشف الغطاء عنه، بحصر آفات النكاح وفوائده

⁽١) حديث: خير الناس بعد المائين الخفيف الحاد الذي لاأهل له ولا ولد . أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي أمامة ، وكلاها ضعيف

⁽٣) حديث: قلة العيال أحد اليسارين، وكثرتهم أحد الفقرين. الفضاعي في مسند الشهاب، من حديث على وأبو منصور الديامي في مسند الفردوس، من حديث عبد الله بن عمر، وابن هلال المزني. كلامما بالشطر الأول، بسندين ضعيفين.

فوائد النطع

وفيه فوائد حمسة: الولد، وكسر الشهوة، وتدبير المنزل، وكثرة العشيرة، ومجاهدة النفس بالقيام بهن.

التناس

الفائدة الاولى: الولد: وهو الاصل ، وله وضع النكاح والمقصود ابقاء النسل، وأن لايخلو العالم عن جنس الإنس ، وأنما الشهوة خلقت ياعشة مستحثة ، كالموكل بالفحل في اخراج البذر ، وبالانثى في التمكين من الحرث ، تلطفا بهما في السياقة إلى اقتناص الولد بسبب الوقاع ، كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشتهيه ليساق الى الشبكة . وكانت القدرة الازلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حراثة وازدواج ، ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب ، مع الاستغناء عنها ، اظهارا للقدرة ، واتمامالعجائب الصنعة ، وتحقيقا لما سبقت به المشيئة ، وحقت به الكمة ، وجرى به القلم . وفي التوصل الى الولدقر بة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب في عصيل الولد ، لا بقاء جنس الانسان . والثاني . طلب عبة رسول الله بالسعى في تحصيل الولد ، لا بقاء جنس الانسان . والثاني . طلب عبة رسول الله والرابع . طلب الشفاعة ، وت الولد الصغير إذا مات قبله

تنفيذسنن الله نی الوجود

أما الوجه الأول فهو أدق الوجوه ، وأبعدها عن افهام الجماهير ، وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في عجائب صنع الله تعالى ومجاري حكمه : وبيانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث ، وهيأله أرضا مهيأة للحراثة ، وكان العبدقادرا على الحراثة ووكل به من يتقاضاه عليها فان تكاسل وعطل آلة الحرث ، وترك البذر ضائعا حتى فسد ، ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة ، كان مستحقاللمقت والعتاب من سيده . والله تعالى خلق الزوجين ، وخلق الذكر والانتين وخلق النطفه في الفقار ، وهيأ لها في الأنتين عروقا ومجارى ، وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة ، وسلطمتقاضى الشهوة على كل واحدمن الذكر والانثى فهذه الأفعال والآلات ، تشهد بلسان ذلق في الاعراب عن مراد خالقها ، وتنادى أرباب

الألباب بتعريف ماأعدت له ، هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسو له صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال (تَنَا كَحُوا تَنَاسَلُوا) فكيف وقد صرح بالأم ، وباح بالسر . فكل ممتنع عن النكاح معرض عن الحراثة ، مضيع للبذر ، معطل لما خلق الله من الآلات المعدة، وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة ، المكتوبة على هذه الأعضاء بخط إلهي ، ليس برقم حروف وأصوات ، يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة في إدراك دقائق الحكمة الأزليه. ولذلك عظم الشرع الأمر في القتل للاولاد، وفي الوأد، لأنه منع التمام الوجود. وإليه أشار من قال العزل أحد الوأدين فالناكح ساع في اتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيع لماكر هاللهضياعه . ولاجل محبةالله تعالى لبقاء النفوس،أمر بالاطعام وحت عليه ، وعير عنه بعبارة الفرض فقال (مَنْ ذَا الَّذَى يُقْرِضْ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنَا ('') فان قلت: قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب، يوهم ان فناءها مكروه عندالله، وهو فرق بين الموت والحياة ، بالاضافة إلى ارادة الله تعالى ، ومعلوم ان الكل بمشيئة الله وأن الله غنى عن العالمين ، فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم ، أو بقاؤهم عن فناتَهم؟ ـ فاعلم ان هذه الكلمة حق أيريد بها باطل. فأن ماذكر ناه لا ينافي اضافة الكائنات كلها إلى ارادة الله خيرها وشرها ، و نفعها وضرها ، ولكن المحبة والـكراهة يتضادان وكلاهما لايضادان الارادة، فرب مراد مكروه، ورب مراد محبوب، فالمعاصي مكروهة، وهي مع الكراهة مرادة ، والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ومرضية. أما الكفر والشر، فلانقول انه مرضى ومحبوب، بل هو مراد . وقد قال الله تعالى ﴿ وَلاَ يَرْضَى لِعِبَادِهِ ا لِلْكُفْرَ (٢) فِكُيف يَكُونَ الفِنَا بِالْاصَافَةُ إِلَى مُحِبِهِ اللهِ وَكُرِ اهْتِهِ كَالْبِقَاءِ؟ فَانَهُ تَعَالَى يَقُولُ (١) «مَا تَرَدَّدْتُ فِي شَيْءٍ كَتَرَدُّدِي فِي قَبْضِ رُوحِ عَبْدِي الْمُسْلِمِ ، هُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ، وَلَأَبُدَّ لَهُ مِنَ الْمُوْتِ » فقوله لا مدله من الموت ، إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور في قوله تعالى (نَحْنُ قَدَّرْ نَا يَيْنَكُمُ الْمَوْتَ (") وفي قوله تعالى (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْخِيَاةَ (١٠) ولامنا قضة بين قوله تعالى

⁽۱) حدیث: انه تعالی یقول: ماترددت فی شیء کترددی فی قبض روح عبدی المسلم یکره الموت و أناأ کره مساءته و لا بد لهمنه .خ. من حدیث أبي هریرة ، انفرد به خالد بن محمد القطوانی ، و هو متکلم فیه

⁽١) البقرة ٢٥٥ (٢) الزمر ٧ (٣) الواقعة ٦٠٠٠ اللك

(نَحْنُ قَدَّرْنَا يَيْنَكُمُ الْمُوْتَ) وبين قوله وأنا أكره مساءته ولكن إيضاح الحق في هذا ، يستدعى تحقيق معنى الاردة والمحبة والكراهة ، وبيان حقائقها . فان السابق إلى الافهام منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحبتهم و كراهتهم ، وهيهات فبين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ، ما بين ذاته العزيز وذاتهم . وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض ، وذات الله مقدس عنه ، ولا يناسب ما ليس مجوهروعرض ، الجوهر والعرض ، فكذاصفاته لا تناسب صفات الخلق . وهذه الحقائق داخلة في علم المكاشفة ، ووراءه سر القدر الذي منع من افشائه فلنقصر عن ذكره ، ولنقتصر على ما نبهنا عليه ، من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام عنه . قان فإن أحدهما مضيع نسلا أدام الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعدعقب إلى أن انتهى اليه ، فلممتنع عن النكاح قد حسم الوجو دالمستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه ، فيات أبتر لا عقب له . ولوكان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة ، لما قال معاذ في الطاعون : زو جوني لاألق الله عزبا

فان قلت: فما كان معاذيتوقع ولدا في ذلك الوقت ، فما وجه رغبته فيه ؟ فأقول الولد يحصل بالوقاع ، ويحصل الوقاع بباعث الشهوة ، وذلك أمر لا يدخل في الاختيار . انما المعلق باختيار العبد ، احضار المحرك للشهوة ، وذلك متوقع في كل حال ، فمن عقد فقد أدى ما عليه، وفعل ما اليه ، والباقي خارج عن اختياره . ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضا ، فان نهضات الشهوة خفية لا يطلع عليها ، حتى ان الممسوح الذي لا يتوقع له ولد ، لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للاصلع امر ار الموسى على رأسه اغتداء بنيره ، وتشبه ابالسلف الصالحين ، وكما يستحب الرمل والاصطباع في الحج الآن ، وقد كان المرادمنه أو لا إظهار الجلد للكفار ، فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد ، سنة في حق من بعدهم . ويضعف للكفار ، فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد ، سنة في حق من بعدهم . ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة إلى الاستحباب في حق القادر على الحرث ، ورباً يزداد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر ، فان ذلك لا يخلو عن يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر ، فان ذلك لا يخلو عن الوجه الثاني السعى في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه ، يتكثير ما به مباها ته الوجه الثاني السعى في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه ، يتكثير ما به مباها ته

إذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك . ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ، ماروى عن عمر رضى الله عنه أنه كان ينكح كثيرا ويقول : إنماأ نكح للولد، وماروى من الأخبار في مذمة المرأة العقيم ، اذ قال عليه السلام (۱) « كَصِيرَ في نا حِيَةِ الْبَيْتِ ، خَيْرٌ مِن امْرَأَةٍ لا تَلِدُ » وقال (۲) « خَيْرُ نِسائيكُمُ الْوَلُودُ الْوَدُودُ » وقال (۳) « سَوْدَاءُ وَلُودٌ خَيْرٌ مِن امْرَ أَةٍ لا تَلِدُ » وهذا يدل على أنَّ طلب الولدأ دخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة ، لان الحسناء أصلح للتحصين وغض البصر وقطع الشهوة

رم!، دعا، الولد الصالح الوجه الثالث: أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعوله ، كما ورد في الخبر: أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثا فذكر الولدالصالح. وفي الخبر (ن) « إِنَّ الْأَدْ عِمَةَ تُعْرَضُ عَلَى الْمَوْتَى عَلَى أَطْبَاقٍ مِن فُورٍ » وقول القائل: إن الولد ربما لم يكن صالحا ، لا يؤثر . فأنه مؤمن ، والصلاح هو الغالب على أولا دذوى الدين ، لاسيما إذا عزم على تربيته ، وجمله على الصلاح . وبالجملة دعاء المؤمن لأبويه مفيد ، براكان أو فاجرا ، فهو مثاب على دعوته وحسناته فانه من كسبه ، وغيره مؤاخذ بسيئاته ، فانه لا تزر وازرة وزر أخرى . ولذلك قال تعالى (الحقنا بهم ذُرِّياً تهم وَما أَتْنَا هُمْ مِن عَمَلِهُم مِن شَيء) (١٠ أى ما نقصناهم من أعمالهم ، وجعلنا أولا دهم من يدافى احسانهم الوجه الرابع: أن عُوت الولدة بله ، في كون له شفيعاً . فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الوجه الرابع: أن عُوت الولدة بله ، في كون له شفيعاً . فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال

شفاع:الالحفال يوم الفيامة

⁽١) حديث: لحصير في ناحية البيت خير من أمرأة لاتلد. أبو عمر التوقانى فى كتاب معاشرة الأهلين، موقوفا على عمر بن الخطاب، ولم أجده مرفوعا

⁽ ٢) حديث: خيرنسائـكم الولود الودود . البيهقي . من حديث ابن أبى أدية الصدفى ، قال البيهقى ،وروى باسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلا

⁽٣) حديث : سوداء ولود خير من حسناء لاتلد . ابن حبان فى الضعفاء ، من رواية بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، ولا يصح

⁽٤) حديث: إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور . رويناه فى الأربعين المشهورة ، من رواية أبى هدية عن أنس ، فى الصدقة عن الميت وأبو هدية كذاب

⁽١) الطور: ٢١

يرم النياد

(١) « إِنَّ الطِّفْلَ يَجُرُ ۚ بِأَ بَوَيْهِ إِلِيَ الْجُنَّةِ» وفي بعض الأخبار (١) « يَأْخُذُ بِثَوْ بِهِ كَيَاأَ نَاالْا ٓ نَ آخِذُ بِثَوْ بِك (٣) وقال أيضاصلي الله عليه وسلم « إِنَّ الْمَو ْ لُودَ يُقَالُ لَهُ ادْخُلِ الْجُنَّةَ فَيَقَفَ عَلَى بَابِ الْجُنَّةِ ، فَيَظَلُّ مُحْبَنْطِئًاأَيْ ثُمْتَكِئًاغَيْظًا وَغَضَبًا، وَيَقُولُ لاَ أَدْخُلُ الْجُنَّةَ إِلاَّوا أَبُو اَيَهُ عِيهُ فَيُقَالُ أَدْ خِلُوا أَبُو يَهِ مَعَهُ الْجُنَّةَ » وفي خبر آخر ('' «إِنَّ الْأَطْفَالَ يَجْتَمَعُونَ فِي مَوْ قِفِ الْقِيامَةِ، عِنْدَ عَرْضِ الْخُلاَئِق لِلْحسَابِ فَيُقَالُ لِلْمَلاَ ثِكَةِ اذْهَبُوا بِهَوْ لاَء إِلَى الْجِنَّةِ ، فَيَقَفُونَ عَلَى بَابِ الْجِنَّةِ ، فَيَقَالُ لَهُمْ مَرْحَبًا بِذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ ،ادْخُلُوا لاَحِسَابَ عَلَيْكُمُ ؟ فَيَقُولُونَ : فأَيْنَ أَبَاؤُنَا وَأُمَّ إَنْنَا ، فَيَقُولُ الَخْنَ نَةُ إِنَّ آباءَكُمْ وَأُمَّهَا تِكُمْ لَيْسُوا مِثْلَكُمْ ، إِنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ ذُنُوبْ وَسَيِّئَاتُ فَهُمْ يُحَاسَبُونَ عَلَيْهَا وَيُطَالَبُونَ ، قَالَ فَيَتَضَاغَوْنَ وَيَضجُّونَ عَلَى أَبْوابِ الْجُنَّةِ ضَجَّةً وَاحِدَةً ، فَيَقُولُ اللهُ سُبُحَانَهُ ، وَثُمُو أَعْلَمُ بِهِمْ ، مَا هَذِهِ الضَّجَّةُ ؟ فَيَقُولُونَ رَ َّبِنَا أَطْفَالُ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا لاَنَدخُلُ الْجُنَّةَ إِلاَّ مَعَ آبًا نِنَا، فَيَقُولُ اللهُ تَعَالَى تَخَلُوّا لَجُمْعَ فَخُذُوا بِأَيْدِي آباً مِمْ فأَدْ خِلُو هُمْ الْجُنَّة »وقال صلى الله عايه وسلم (٥) « مَنْ مَاتَ لَهُ أَثْنَانِ مِنَ الْوَلَدِ فَقَدِ احْتَظَرَ بِخَطَارٍ مِنَ النَّارِ»

(٥) حديث : من مات له اثنان من الولد احتظز بحظار من نار . البزار ، والطبراني ، من حديث زهير ابن أبي علقمة : جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله ، انه مات لى ابنان سوى هذا ، فقال احتظرت من دون النار بحظار شديد . ولمسلم من حــديث أبي هريرة ، في المرأة التي قالت دفنت ثلاثة ، لقد احتظرت بحظار شديد من النار

⁽١) حديث: إن الطفل يجر أبويه إلى الجنة . ه . من حديث على ، وقال السقط بدل الطفل وله من حديث معاذ ، إن الطفل ليجر أمه بسرره إلى الجنة ، إذا هي احتسبته . وكلاها ضعيف (٢) حديث: أنه يأخذ بثو به كما أنا الآن آخذ بثوبك . م . من حديث أبي هريرة

⁽٣) حديث: ان المولود يقال له ادخل الجنة ، فيقف على باب الجنة ، فيظل محبنطئا ، أىممتلئاغيظا وغضبا ويقول لاأدخل إلا وأبواى معى _ الحديث . حب . في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، ولا يصح و . ن . من حديث أبي هريرة ، يقال لهم ادخلوا الجنة ، فيقولون حتى يدخل أباؤنا ، فيقال ادخلوا الجنة أنتم وآباؤكم . واسناده جيد

⁽ ٤) حــديث : إن الأطقال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب ، فيقال للملاءُ كمة اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة ، فيقفون على باب الجنة ، فيقال لهم مرحبا بذراري المسامين، ادخاوا لاحساب عليكم ، فيقولون أين أباؤناو أمهاتنا _الحديث بطوله . لم أجد له أصلا يعتمد عليه

وقال صلى الله عليه وسلم (''«مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَا تَةٌ لَمْ يَبْلُغُوا الْحَنْثَ، أَدْخَلَهُ اللهُ الَجْنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّا هُمْ قِيلَ يَارَسُولَ اللهِ وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ»

وحكى أز، بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره ، قال فانتبه من نومه ذات يوم،وقالزو جونى زوجونى فزو جوه، فسئل عن ذلك، فقال لعل الله يرزقني ولدا ويقبضه ، فيكون لي مقدمة في الآخرة . ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قُدقامت وكأنى في جملة الخلائق في الموقف ، و بي من العطش ماكاد أن يقطع عنتي ، وكذا الخلائق في شدة العطش والكرب، فنحن كذلك اذ ولدان يتخللون الجمع، عليهم مناديل من نور و بأيديهم أباريق من فضة ،وأكواب من ذهب،وهم يسقون الواحد بعدالواحد، يتخللون الجمع ، ويتجاوزون أكثر الناس ، فددت يدى إلى أحدهم ، وقلت اسقني فقد أجهدني المطش فقال ايس لك فينا ولد انما نسقى آباءنا ، فقلت ومن أنتم ؟ فقالوا نحن منمات من أطِفال المسلمين. وأحد المعاني المذكورة في قوله تعالى (فَأَتُوا حَرَ ثُكُمُ أَنَّى شِئْتُمُ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ (١)) تقديم الأطفال إلى الآخرة

فقد ظهر بهذه الوجوه الاربعه ، ان أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد

الفائدة الثانية: التحصن عن الشيطان، وكسرالتو قان، و دفع غو ائل الشهوة، وغض البصر وحفظ الفرج، و إليه الأشارة بقوله عليه السلام «مَنْ نَكَحَ فَقَدْ حَصَّنَ نَصْفَدِينِهِ، فَلْيَتَّقِ اللهَ في الشّطر الآخَر) واليه الاشارة بقوله «عَلَيْكُمْ وبِالْبَاءَةِ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَلَةُ وَجَابِي وأكثر مانقلناه من الآثار والاخبار اشارة الى هذا المعنى ، وهذا المعنى دون لأول ، لان الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد، فالنكاح كاف لشغله ،دافع لجعله ،وصارف لشر سطوته. وليس من يجيب مولاه رغبة في تحصيل رضاه ، كمن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل. فالشهوة والولدمقدران ، وبينهما ارتباط.وليس يجوز أن يقال المقصوداللذة والولد لازم منها ، كايلزم مثلا قضاء الحاجة من الاكل ، وليس مقصودا في ذاته . بل الولد

دفع غوائل الشهوة

هو المقصود بالفطرة والحكمة ، والشهوة باعثة عليه

⁽١) حــديث من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث ، أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ، قيل يارسول الله واثنان ، قال واثنان . خ . من حــديث أنس ، دون ذكر الاثنين . وهو عنــد أحمد بهذه الزيادة ، من حديث معاذ ، وهو متفق عليه ، من حديث أبى سعيد بلفظ أباامرأة بنحو منه

دلالة لذة الدنياعلى لذة الاخرة

ولعمرى في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الإيلاد، وهو مافي قضائها من الله ةالتي لاتوازيها لذة لو دامت ، فهي منهة على الله ات الموعودة في الجنان ، اذ الترغيب فى لذة لم يجد لهـا ذواقا لا ينفع ، فلو رغب العنين فى لذة الجمـاع ، أو الصبى فى لذة الملك والسلطنة ، لم ينفع الترغيب . واحــدى فوائد لذات الدنيا ، الرغبة فى دوامها فى الجــنة ليكون باعثا على عبادة الله

فانظر الى الحكمة ، ثم الى الرحمة ، ثم الى التعبية الالهية كيف عبيت محتشهوة واحدة حياتان ،حياة ظاهرة وحياة باطنة ، فالحياة الظاهرة حياة الرء ببقاء نسله ، فأنه نوع من دوام الوجود، والحياة الباطنة هي الحياة الاخروية ، فإن هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام، تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام ، فيستحث على العبادة الموصلة اليها فيستفيدالعبد بشدة الرغبة فيها ، تيسر المواظبة على مايوصله الى نميم الجنان. وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا وظاهرا ، بل ذرات ملكوت السموات والارض ، الا وتحتها من لطائف الحكمة وعجائبها مامحار العقول فيها؛ ولكن اعما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وبقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها .

فالنكاح بسبب دفع غائلة الشهوةمهم في الدين لكل من لايؤ بي عن عجز وعنة ، وهم غالب الحلق، فإن الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى، جرت الى اقتحام الفواحش واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى «إِلاَّ تَفَعْلَوُهُ تَكُنْ فِتْنَـةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادُ كَبينٍ» وانكان ملجما بلجام التقوى ، فغايته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة ، فيغض البصر ، ويحفظ الفرج، فأما حفظ القلب عن الوسواس والفكر، فلا يدخل تحت اختياره، بل لاتزال النفس تجاذبه وتحدثه بأمور الوقاع ، ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في أكثر الاوقات، وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة، حتى يجرىعلى خاطرهمن أمور الوقاع مالو صرح به بين يدى أخس الخاق لاستحيا منه ، والله مطلع على قلبه ، والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ، ررأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه ، والمواظبة على الصوم لاتقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق الأأن ينضاف إليه ضعف في البدن، وفساد في المزاج، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: لا يتم نسك الناسك إلابالنكاح

وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها . قال قتادة في معنى قوله تعالى (وَلاَ تَحُمِّلُنا مَالاَ طَاتَةَ لَنَا بِهِ (١) هو الغامة وعن عكر مة ومجاهدا نهم اقالا في معنى قوله تعالى (وَخُلِقَ الْإِنْسا نَصَعِيم النه لايصبر عن النساء . وقال فياض بن نجيح : إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله ، و بعضهم يقول ذهب ثلث دينه . وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضى الله عنهما (وَمِنْ شَرِّ عَاسِقِ إِذَا وَقَبَ ٢٠٠) قال قيام الذكر . وهذه بلية غالبة ، إذا هاجت لا يقاومها عقل ولادين ، وهي مع أنها صالحة لان تكون باعثة على الحياتين كما سبق ، فهى أقوى آلة الشيطان على بنى آدم ، و إليه أشار عليه السلام بقوله « مَاراً يْتُ (١) مِنْ نَاقِصاتِ عَقْلُ وَدِينٍ أَعْلَبَ لِذَوى اللهُ البَّهُ مِنْ كُنَّ » عليه السلام بقوله « مَاراً يْتُ (١) مِنْ نَاقِصاتِ عَقْلُ وَدِينٍ أَعْلَبَ لِذَوى اللهُ اللهُ عَلَى وَنَعْمُ فَنْ اللهُ مِنْ وَقَلْمِ وَشَرِّ مَنِي » وقال « أَسْأَلُك (٣) أَنْ تُطَهِّر قَلْمِي وَتَحْفَظَ فَرْ حِي » فها يستعيذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغيره

وكان بعض الصالحين يكثر النكاح ، حت لايكاد يخلومن اثنتين وثلاث ، فأنكر عليه بعض الصوفية ، فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدى الله تعالى جلسة ، أو وقف بين يديه ، وقفا في معاملة ، فخطر على قلبه خاطر شهوه ؟ فقالوا يصيبنا من ذلك كثير ، فقال لو رضيت في عمرى كله بمثل حالكم في وقت واحد ، لما تزوجت ، لكني ماخطر على قابي خاطر يشغلني عن حالى الانفذته ، فاستر يح وارجع إلى شغلى ، ومنذ أربعين سنة ماخطر على قاي معصية

وأنكر بعض الناس حال الصوفية ، فقال له بعض ذوى الدين : ماالذى تذكر منهم د قال يأكلون كثيرا ، قال وأنت أيضا لو جعت كما يجوعون ، لأكلت كما يأكلون ، قال ينكحون كثيرا ، قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كايحفظون ، لنكحت كما ينكحون. وكان الجنيد يقول: أحتاج إلى الجماع كما حتاج إلى القوت. فالزوجة على التحقيق قوت

⁽١) حديث : مارأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب منكن . م . من حديث ابن عمر ، واتفقا عليه من حديث أبي سعيد ، ولم يسق م لفظه

⁽ ٢) حديث : اللهم إتى أعوذ بك من شر سمعى وبصرى وشر منى . تقدم في الدعوات

⁽٣) حديث : أسألك أن تطهر قلي ، و تحفظ فر حي . هق . في الدعو ات من حديث أم سامة ، باسناد قيه لين

^{(&#}x27;) البقرة : ٢٨٦ (٢) النساء : ٨٨ (') العلق : ٣

وسبب لطهارة القلب « ولذلك أمر رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم « ' كُلَّ مَنْ وَقَعَ نَظَرُهُ عَلَى امْرَأَةٍ فَتَاقَتْ إِلَيْهَا نَفْسُهُ أَنْ يُجامِع أَهْلَهُ » لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم « ' » ﴿ رَأَى الْمَرَأَةَ فَدَخَلَ عَلَى زَيْنَبَ فَقَتَضَى حَاجَتَهُ وَخَرج » وَقَالَ صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمَرَأَةَ إِذَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ بِصُورَةِ شَيْطَانَ فَقَضَى حَاجَتَهُ وَخَرج » وَقَالَ صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمَرَأَةَ إِذَا أَقْبَلَتْ بُعِشُورَ مَهُ الله فَيْ رَيْنَبَ فَإِنَّا الله عَلَيْهُ وَالله الله الله وقالَ عليه السلام () فَإِذَا الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله وقالَ عليه السلام () فَإِذَا الله عَلَى الله وقالَ عليه السلام () فَإِذَا الله عَلَى الله وقالَ عليه السلام () فَا الله وَمِنْ الله وقالَ عَلَى الله وقالَ الله وقالَ الله وقالَ الله وقالُ الله وقالُ الله وقال الله وقالُ الله وقال الله و

ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب ، كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ، ولاجل فراغ القلب أبيح نكاح الأمة عند خوف العنت ، مع أن فيه ارقاق الولد وهو نوع إهلاك ، وهو محرم على كل من قدر على حرة ، ولكن ارقاق الولد أهون من اهلاك الدين، وليس فيه الاتنفيص الحياة على الولد مدة ، وفي اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الأخروية التي تستحقر الاعمار الطويلة بالإضافة الى يوم من أيامها

وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس ، و بقي شاب لم يبرح ، فقال

⁽١) حديث: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتاقت نفسه إليماأن يجامع أهله . أحمد . من حديث أبى كبثة الأنمارى حين مرت به امرأة ، فوقع فى قلبه شهوة النساء، فدخل فأتى بعض أزواجه، وقال فكذلك فافعلوا، فانه من أماثل أفعال كم اتيان الحلال وإسناده جيد

⁽٢) حديث جابر، رأي امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته الحديث مسلم، والترمذي، واللفظ له وقال حسن صحيح

⁽٣) حديث: لاتدخلوا على المغيبات قان الشيطان يجرى من احدكم مجرى الدم_الحديث. ت. من حديث جابر، وقال غريب. ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخل بعديومي هذا على مغيبة إلا ومعه رجل او اثنيان

⁽٤) حديث ابن عباس ، خير هذه الأمة اكثرها نساء يعنى النبي صلى الله عليه وسلم رواه . خ .

له ابن عباس هل لك من حاجة ؟ قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحيت من الناس ، وأنا الآن أهابك وأجلك . فقال ابن عباس: ان العالم بمنزلة الوالد ، فما كنت أفضيت به الى أبيك فافض الى به ، فقال ابى شاب لازوجة لى ، وربم اخشيت العنت على نفسى ، فربما استمنيت يدى ، فهل فى ذلك معصية ، فأعرض عنه ابن عباس ، ثم قال . أف و تف ، نكاح الامة خير منه ، وهو خير من الزنا . فهذا تنبيه على أن العزب المغتلم مردد بين ثلاثة شرور ، أدناها نكاخ الامة ، وفيه إرقاق الولد ، وأشد منه الاستمناء باليد ، وأفخشه الزناء ولم يطلق ابن العباس الإباحة فى شيء منه ، لأنهما محذوران يفزع اليهما حذرا من الوقوع فى محذور أشد منه كالياحة فى شيء منه ، لأنهما محذوران يفزع اليهما حذرا من الوقوع فى محذور أشد منه كالمطلقة ، ولا فى معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات ، وإن كان يؤذن فيه عند اشراف النفس على الهلاك

فإذاً في النكاح فضل من هذا الوجه ، ولكن هذا لايعم الكل بل الأكثر ، فرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره ، قينعدم هذا الباعث في حقه ، ويبقى ماسبق من أمر الولد ، فان ذلك عام ، إلا للممسوح وهو نادر

ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة ، فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع ، فان يسر الله له مو دة ورحمة ، واطمأن قلبه بهن ، و إلا فيستحب له الاستبدال ، فقد نكم على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ، و يقال إن الحسن بن على كان منكاحا حتى نكح زيادة على مائتى امرأة ، وكان ربماعقد على أربع في وقت واحد واستبدل بهن . وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن واحد ، و بما طلق أربعا في وقت واحد واستبدل بهن . وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن في أشبه تَ خَلْق و خُلُق » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « حَسَنَ مِنَّ وَحُسَيْنَ مِنْ عَلِيً » فقيل إن كثرة نكاحه أحد ماأشبه به خاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل إن كثرة نكاحه أحد ماأشبه به خاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل إن كثرة نكاحه أحد ماأشبه به خاق رسول الله صلى الله عليه وسلم

⁽۱) حدیث انه قال للحسن بن علی اشبهت خلق و خلق . قلت المعروف انه قل هذا اللفظ لجعفر بن ابی طالب کما هو متفق علیه من حدیث البراه ، ولکن الحسن ایضاکان یشبه النبی صلی الله علیه وسلم ، کما هو متفق علیه من حدیث ابی ححیفة ، ولاترمذی ، و صححه ، و ابن حبان من حدیث انس ، لم یکن احد اشبه برسول الله صلی الله علیه وسلم من الحسن (۱) حدیث حسن منی و حسین من علی . احمد . من حدیث القداد بن ممد یکرب ، بسند جید

وتزوج المغيرة بن شعبة بثمانين امرأة ، وكان فى الصحابة من له الثلاثو الأربع ، ومن كان له اثنتان لا يحصى، ومهما كان الباعث معلوما ، فينبغى أن يكون العلاج بقدر العلة، فالمراد تسكين النفس ، فليُنظر اليه فى الـكثرة والقلة

الفائدة الثالثة . ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة ، إراحة للقلب و تقوية له على العبادة ، فإن النفس ملول ، وهي عن الحق نفور ، لأنه على خلاف طبعها ، فلو كلفت المداومة بالاكراه على ما يخالفها جمحت وثابت ، وإذا روحت باللذات في بعض الأوقات قويت ونشطت : وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة مايزيل الكرب ويروح القلب، وينبغي أن يكون لنفوس المتقين استراحات بالمباحات، ولذلك قال الله تعالى (ليستكن إليها (") وقال على رضى الله عنه ، روحوا القلوب ساعة ، فانها إذا أكره عميت، وفي الحبر (" عكى وقال على رضى الله عنه ، روحوا القلوب ساعة أن فانها إذا أكره عميت، وفي الحبر في أن يُكون لَهُ أَلاثُ ساعات مناف في هذه الساعة عونا على تلك الساعات . فيها مَوسَاعة أي نُعلُو فيها عَملَ الله الساعات . ومثله بلفظ آخر (" « لا يكون ألفاق ألفاق ألا قو ألاث ، تروه و لمعاوراً و مراهة لمعاش ومثله بلفظ آخر (" » وقال عليه الصلاة والسلام (" » « لكرل عامل شرق و لكما بدة بحدة وقوة ، فترة أن فَمن كا نت فترته إلى سُنتِي فقد اهتدى » والشرة الجد والمكابدة بحدة وقوة ، فترة أن في ابتداء الارادة ، والفترة الوقوف للاستراحة . وكان أبو الدرداء يقول: إني لأستجم نفسي بشيء من اللهو ، لأتقوى بذلك فها بعد على الحق

(٢) حديث لايكون العاقل ظاعنا إلا فى ثلاث : تزود لمعاد ، أو مرمة لمعاش ، أو لذة فى عيرمحرم . حب من حديث أبى ذر الطويل ، إن ذلك فى صحف ابراهم

⁽۱) حَدیث : علی العاقل أن یکون له ثلاث ساعات : ساعة فیها یناجی ربه ، وساعة یحاسب فیها نفسه ، وساعة نجلو فیها بطعمه و مشربه . حب . من حدیث أبی ذر ، فی حدیث طویل ، إن ذلك فی صحف ابراهیم

⁽٣) حدیث: اکله عامل شرة ، ولکل شرة فترة ، فمن کانت فترته الي سنتی فقد اهتدی . أحمد ، والطبرانی ، من حدیث عبد الله ابن عمر . وللترمذی نحو من هذا ، من حدیث أبی هریرة وقال حسن صحیح

⁽١) الأعراف: ١٨٩

وفى بعض الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (" « أَ نَهُ قَالَ شَكُونَ عُلِلا جُبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلاَمُ ضَعْفي عَنِ الْوِقَاعِ فَدَ لَّنِي عَلَى الله عليه وهذا إن صح لامحمل له إلا الاستعداد للاستراحة، ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة، فانه استثارة للشهوة ، ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأنس وقال عليه الصلاة والسلام (" « حُبِّبَ إِلَى مِنْ دُنيا كُمْ فَلاَتُ الطِّيبُ ، وَالنَّسَاءُ ، وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلاَة »

فهذه أيضا فائدة لاينكرها من جرب اتعاب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال وهي خارجة عن الفائدة ين السابقتين ، حتى انها تطرد في حق المسوح ومن لاشهوة له ، إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة إلى هذه النية ، وقل من يقصد بالنكاح ذلك . وأما قصد الولد ، وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو ممايكثر .ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى الماء الجارى والخضرة وأمثالها ، ولا يحتاج إلى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فليتنبه له

القيام بشئود المذل الفائدة الرابعة: تفريع القلب عن تدبير المنزل، والتكفل بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف الأواني وتهيئة أسباب المعيشة. فإن الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده، إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل، لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل. فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق، واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش. ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله: الزوجة الصالحة ليست من الدنيا، فأنها تفرغك للآخرة. وإنما تفريغها بتدبير المنزل و بقضاء الشهوة جميعا

من حديث أبي هريرة، بطرق كلهاضعيفة قال ابن عدى موضوع . وقال العقيلي باطل (٢) حديث : حبب الى من دنياكم الطيب والنساء ، وقرة عيني في الصلة . ن ك . من حديث أنس ، باسناد جيد ، وضعفه العقيلي

وقال محمد بن كعب القرظى ، في معنى قوله تعالى (رَبَّنَا آتِنا في الدُّنيا حَسنَةً (١) قال المرأة الصالحة، وقال عليه الصلاة والسلام (١) « لِيَتَّخِذْ أَحَدُكُمْ قُلْباً شَا كِرًا ، وَ لِساناً ذَا كِرًا ، وَوَ وَجَةً مُؤْمِنَةً صَالِحَةً تُعينُهُ عَلَى آخِرَته » فانظر كيف جمع بينها و بين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى (فَلَنْحْيينَّهُ حَياةً طَيِّبةً (٢)) قال الزوجة الصالحة، وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقول ماأُعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة ، و إن منهن غما لا يحذى منه ، ومنهن غلا لا يفدى منه . وقوله لا يحذى أي لا يعتاض عنه بعطاء وقال عليه الصلاة والسلام (٢) فَضلْتُ عَلَى آدم بِخَصْلتَيْن : كَا نَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنَا لَهُ عَلَى الْمُوسِيةِ ، وَأَزْواجِي أَعُوانَ لَي عَلَى الطَاعَة ، وكَانَ شَيْطا نُهُ كَا فَرًا، وَشَيْطانِي مُسْلِمٌ لاَ يَأْمُرُ اللهِ عَلَى الطاعة فضيلة

فهذه أيضا من الفوائد التي يقصدها الصالحون ، إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ، ولا تدعو إلى امرأتين ، بل الجمع ربما ينغص المعيشة ، وتضطرب به أمور المنزل . ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها ، وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر ، فان ذلك مما يحتاج اليه في دفع الشرور وطلب السلامة ، ولذلك قيل : ذل من لاناصر له ، ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله ، وفرغ قلبه للعبادة ، فان الذل مشوش للقلب ، والعز بالكثرة دافع للذل .

الفائده الخامسه: مجاهده النفس ورياضتها بالرعاية والولاية ، والقيام بحقوق الأهل، والصبر على أخلاقهن ، واحتمال الأذى منهن ، والسعى فى إصلاحهن، وارشادهن إلى طريق الدين ، والاجتهاد فى كسب الحلال لأجلهن ، والقيام بتربيته لأولاده . فكل هذه أعمال عظيمة الفضل، فأنها رعايه وولاية، والأهل والولد رعية ، وفضل الرعاية عظيم، وإنما يحترز

للقيام بنصيب المرء من الواجبات الامتماعية

⁽١) حديث : ليتخذ أحدكم قلبا شاكر اولساناذاكرا وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته . ت . وحسنه ، و . ه. و اللفظ له من حديث وفيه انقطاع

⁽٧) حديث: فضلت على آدم صلى الله عليه وسلم بخصلتين ، كانت زوجته عونا له على المعصية ، وأزواجى أعوان لى على الطاعة . وكان شيطانه كافرا ، وشيطانى مسلم لايأمرإلا بخير . رواه الخطيب في التاريخ ، من حديث ابن عمر ، وفيه محمد بن وليد بن أبان بن القلانسي، قال ابن عدى كان يضع الحديث . ولمسلم من حديث ابن مسعود ، مامذ كم من أحد إلاوقدوكل بهقرينه من الجن، قالوا وإياك يارسول الله ؟ قال وأنا ، إلا أن الله أعانى عليه فأسلم ولم يأمرنى الابخير

⁽١) النقرة: ٢٠١ (٢) النحل: ٩٧

منها من يحترز ، خيفة من القصور عن القيام بحقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام (١) « يَوْمْ مِنْ وَالْ عَادِلْ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَة سَبْعِينَ سَنَةً »ثم قال (٢) « أَلاَ كُلُّكُمْ رَاعِ وَكُلَّ كُمْ مَسْئُولْ عَن ْ رَعِيَّتِهِ » وليس من اشتغل باصلاح نفسه وغيره ، كمن اشتغل باصلاح نفسه فقط، ولا من صبر على الأذى ، كمن رف نفسه وأراحها ، فقاساة الأهل والولد عَنزلة الجهاد في سبيل الله . ولذلك قال بشر . فضل على أحمد بن حنبل بثلاث : إحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره . وقــد قال عليه الصلاة والسلام (٣) « مَاأَ نَفْقَهُ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ فَهُوَ صَدَقَة ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤْ جَرُ فِي اللَّقْمَة ِيرْ فَعُهَا إِلَى فِي امْرَأَتِه » وقال بعضهم لبعض العاماء: من كل عمل أعطاني الله نصيبا ، حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما ، فقال له أين أنت من عمل الابدال؟ قال وما هو؟ قال كسب الحلال، والنفقة على العيال. وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو: تعامون عملا أفضل مما نحن فيه ؟قالوا مانعلم ذلك ، قال أنا أعلم ، قالوا فما هو ؟ قال رجل متعفف ذو عائلة ، قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياما متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه ، فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم (١) مَن حَسُنَتْ صَلاَتُهُ ، وَكُثُرَ عِيالُهُ ، وَقَلَّ مَالُهُ ، وَلَمْ يَغْتَبِ الْنُسْلِمِينَ ، كَأَنَ مَعِي فِي الْجُنَّةِ كَهَا تَيْنِ » وفي حديث آخر (°) « إِنَّ اللهَ يُحُبِّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفُ أَبَا الْعِيَالِ » وفي الحديث (٦) إِذَا كَثْرَتْ ذُنُوبُ

⁽۱) حدیث : یوم من وال عادل أفضل من عبادة تسعین سنة ، ثم قال ألا کلکم راع وکلکم مسؤول عن رعیته . طب ، وهق ، من حدیث ابن عباس ، وقد تقدم بلفظ ستین سنة ، دون مابعده فانه متفق علیه من حدیث ابن عمر

⁽٧) حديث : ماأنفق الرجل على أهله فهو صدقة ، وان الرجل ليؤجر فى رفع اللقمة الى فى امرأته ،خ . م . من حديث ابن مسعود ، اذا أنقق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها ، كانت له صدقة . ولهما من حديث سعد بن أبى وقاص ، ومهما أنفقت فهو لك صدقة ،حتى اللقمة ترفعها الى فى امرأتك

⁽٣) حديث : من حسنت صلاته ، وكثر عياله ، وقل ماله ، ولم يغتب المسلمين ، كان معى فى الجنة كهاتين . أبو يعلى من حديث أبى سعيد الخدرى ، بسند ضعيف

⁽٤) حديث : ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال . ه . من حديث عمران بن حصين ، بسند ضعيف

⁽o) حديث : إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم ليكفرها . أحمد من حديث عائشة ، إلا أنه قال بالحزن فيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه

الْعَبْد، ابْتَلاَهُ اللهُ بِهِمَّ الْعِيَالِ النِيكَفِرَهَا عَنْهُ » وقال بعض السلف: من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعيال. وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) أنه قال « من كان لهُ ذُنُوبُ لا يُكفرها إلا الغم بالعيال أَلْهَمَ بُطلَبِ الْمَعِيشَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم (۱ « مَن كان لَهُ ثُنُوبُ نَنَاتُ فَأَ انْهَ عَلَيْهِنَ وَأَحْسَنَ إِلَهُ مِنَ كَانَ لَهُ اللهُ عَنْهُ أَوْ جَبَ اللهُ لَهُ الْمُنَّةَ الْبُنَّة وَلَا اللهُ عَلَيْهُنَ لَهُ اللهُ عَلَيْهُ لَهُ الْمُنَّة اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَمَلاً لا يُغْفَرُ لَهُ » كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال: والله هو من غرائب الحديث وغرره

وروى أن بعض المتعبدين كان يحسر القيام على زوجته إلى أن ماتت ، فعرض عليه النزويج ، فامتنع وقال: الوحدة روح لقلى ، وأجمع لهمى . ثم قال: رأيت فى المنام بعدجمعة من وفاتها ، كأن أبواب السماء فتحت ، وكأن رجالا ينزلون ويسيرون فى الهواء ، يتبع بعضهم بعضا ، ف كاما نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه ، هذا هو المشئوم ، فيقول الآخر نم ، ويقول الثالث كذلك ، ويقول الرابع نع ، فخفت أن أسألهم هيبة من ذلك ، إلى أن مربى آخره ، وكان غلاما ، فقلت له ياهذا : من هذا المشئوم الذي تومئون اليه ؟ فقال أنت ، فقلت ولم ذاك ؟ قال كنا نرفع عملك فى أعمال المجاهدين فى سبيل الله ، فمنذ جمعة أمر ناأن نضع عملك مع الخالفين ، فماندرى مأحدث ، فقال لاخوانه : زوجونى زوجونى فلم يكمن تفارقه زوجتان أو ثلاث . وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام ، إن قوماد خلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم ، فكان يدخل و يخرج إلى منزله ، فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت ، فتعجبوا من ذلك ، فقال لا تعجبوا ، فانى سألت الله تعالى وقلت : ماأنت معاقب لى به فى الآخرة ، فعجله لى فى الدنيا . فقال إن عقو بتك بنت فلان وقلت : ماأنت معاقب لى به فى الآخرة ، فعجله لى فى الدنيا . فقال إن عقو بتك بنت فلان وقلت : ماأنت معاقب لى به فى الآخرة ، فعجله لى فى الدنيا . وفى الصبر على ذلك رياضة النفس تتزوج بها ، فتزوجت بها ، وأنا صابر على ماترون منها . وفى الصبر على ذلك رياضة النفس

⁽١) حديث: من الذنوب ذنوب لايكفرها إلا الهم بطلب المعيشة. الطبراني في الأوسط، وأبو نعيم في الحلية والحطيب في التلخيص المتشابه، من حديث أبي هريرة، باسناد ضعيف

⁽٢) حديث: من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن ، وأحسن اليهن حتى يغنيهن الله عنه ، أو جب الله له الجنة ألبتة ، الا أن يعمل عملا لايغفر له . الخرائطي في مكارم الأخلاق ، من حديث ابن عباس ، بسند ضعيف وهو عنده بلفظ آخر . ولأبي داود واللفظ له ، والترمذي من حديث أي سعيد من عال ثلاث بنات فأدبهن وزوجهن وأحسن اليهن، فله الجنة، ورجاله ثقات ، وفي سنده اختلاف

وكسر الغضب، وتحسين الخلق، فإن المنفرد بنفسه، أو المشارك لمن حسن خلقه، لا تترشح منه خبائث النفس الباطنة، ولا تنكشف بواطن عيو به فتى على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لأمثال هذه المحركات، واعتياد الصبر عليها، لتعتدل أخلاقه، وترتاض نفسه، ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه. والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم، وقيام بهم، وعبادة في نفسها

فهذه أيضامن الفوائد، ولكنه لاينتفع بها إلاأحدر جاين، إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق، لكونه في بداية الطريق، فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترتاض به نفسه، وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطل، وحركة بالفكر والقلب وأعا عمله عمل الجوارح، بصلاة أو حجأوغيره، فعمله لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه، التي لا يتعدى خيرها الى غيره، فاما الرجل المهذب الأخلاق، إما بكفاية في أصل الحلقة، أو بمجاهدة سابقة اذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض، فان الرياضة هو مكني فيها. وأما العبادة في العمل بالكسب لهم ، فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائدته أكثر من ذلك، وأعم وأشمل لسائر الحلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد الذكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة

آفات النطع

أما آفات النكاح فثلاث

العجز عن طلب الحلال الأولى: وهي أقواها العجز عن طلب الحلال. فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيا في هذه الأوقات مع اضطراب المعايش، فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والاطعام من الحرام، وفيه هلاكه وهلاك أهله، والمتعزب في أمن من ذلك، وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته، ويبيع آخرته بدنياه، وفي الحبر (١) «إنَّ الْعَبْدَ

⁽۱) حديث: إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال ، فيسأل عن رعاية عياله والقيام بهن الحديث ، لم أقف له على أصل

لَيْو قَفْ عِنْدَ الْمِيزَانِ وَلَهُ مِنَ الْحُسنَاتِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ فَيُسْأَلُ عَن ْ رِعَايَةِ عَا مِلَتِهِ وَالْقِيَامِ بِهِمْ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفَيمَ أَنْفَقَهُ ، حَتَّى يَسْتَغْرِقَ بِيلْكَ الْمُطَالَبَاتِ كُلَّ أَعْمَالِهِ فَلاَ تَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ * ، فَتُنَادِي الْمَلاَئِكَةُ : هَذَا الَّذِي أَكُلَ عِيَالُهُ حَسَنَاتِهِ فِي الدُّنيا ، وَارْتُهِنَ الْيُوْمَ بِأَعْمَالِهِ » ويقال إن أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده ، فيوقفو نه بين يدى الله تعالى ، ويقولون ياربنا خذ لنا بحقنا منه ، فانه ماعلمنا مانجهل، وكان يطعمنا الحرام ونحن لانعلم. فيقتص لهم منه، وقال بعض السلف: اذا أراد الله بعبد شرا ، سلط عليه في الدنيا أنيابا تنهشه، يعنى العيال. وقال عليه الصلاة و السلام (١) «لا يَلْقَى الله أَحَدُ بِذَنْبٍ أَعْظَمَ مِنْ جَهَالَةِ أَهْلِهِ» فهذه آفة عامة ، قل من يتخلص منها ، الا من له مال موروث اومكتسب من حلال يني به و بأهله ، وكان له من القناعة ما يمنعه من الزيادة ، فان ذاك يتخلص من هذه الآفة . أو من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات، باحتطاب أو اصطياد. أو كان في صناعة لاتتعلق بالسلاطين ، ويقدر على أن بعامل به أهل الخير · ومن ظاهره السلامة ، وغالب ماله الحلال. وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال:هو أفضل في زماننا هذالمن أدركه شبق غالب مثل الحماريري الأنان فلا ينتهي عنها بالضرب، ولا يملك نفسه فان ملك نفسـه فتركه أولى

الآفة الثانية: القصور عن القيام بحقهن، والصبر على أخلاقهن، واحتمال الأذى منهن وهذه دون الأولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة على الاولى، وتحسين الخلق مع النساء، والقيام بحظوظهن أهون من طلب الحلال، وفي هذا أيضا خطر، لانه راع ومسؤل عن رعيته. وقال عليه الصلاة والسلام (") ﴿ كَفَيَ بِالْمَرْءِ إِنْما أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَعُولُ » وروى أن الهارب من عياله عنزلة العبد الهارب الآبق لاتقبل له صلاة ولاصيام حتى يرجع اليهم، ومن يقصر عن القيام بحقهن، وان كان حاضرا، فهو بمنزله هارب، فقد قال تعالى

متمال التقصير

احمّال التقصير نى حةوق الاوجات

⁽۱) حدیث : لایلتی الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله . ذكره صاحب الفردوس ، من حدیث أبی سعید ولم عده ولده أبومنصور فی مسنده

⁽٢) حديث : كني بالمرء أنما أن يضيع من يعول .د.ن. بلفظ من يقوت ، وهو عند .م. بلفظ آخر

« قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً » أمرنا أن نقيهم الناركما نقى أنفسنا ، والانسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه، وإذا تزوج تضاعف عليه الحق، وانضافت إلى نفسه نفس أخرى، والنفس أمارة بالسوء، ان كُثرت كثر الامر بالسوء، غالبا ولذاك اعتذر بعضهم من التزويج، وقال أنا مبتلى بنفسى وكيف أضيف اليها نفسا أخرى ، كاقيل

لن يسع الفأرة جحرها * علقت المكنس في دبرها

وكذلك اعتذر ابراهيم بن أدهم رحمه الله وقال: لاأغر امرأة بنفسي، ولا حاجة لى فيهن أى مرن القيام بحقهن وتحصينهن وامتاعهن وأنا عاجز عنه . وكذلك اعتذر بشر وقال يمنعني من النكاح قوله تعالى « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ » وكان يقول: لوكنت أعول دجاجة لخفت أن أصير جلادا على الجسر ، ورؤى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان ، فقيل له ماهذا موقفك ؛فقال :وهل رأيت ذاعيال أفلح ؟ وكان سفيان يقول

ياحبذا العزبة والمفتاح * ومسكن تخرقه الرياح * لاصخب فيه ولاصياح فهذه آفة عامة أيضا؛ وان كانت دون عموم الاولى ، لا يسلم منها الاحكيم عاقل ، حسن الأخلاق، بصير بعادات النساء، صبورعلي لسانهن، وقاف عن اتباع شهواتهن، حريص على الوفاء بحقهن ، يتغافل عن زلاهن ؛ويداري بعقله أخلاقهن . والأغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش ، وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف. ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لامحالة ، فالوحدة أسلم له .

الآفة الثالثة: وهي دون الاولى والثانية ، أن يكون الأهل والولد شاغلاله عن الله تعالى وجاذباله إلى طلب الدنيا، وحسن تدبير المعيشة للاولاد، بكثرة جمع المال وادخاره لهم،

وطلب التفاخر والتكاثر بهم . وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشؤم على صاحبه ، ولست أعنى بهذا أن يدءو إلى محظور ، فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الأولى

والثانية ، بل أن يدعوه إلى التنعم بالمباح ، بل الاغراق في ملاعبة النساء ومؤ انستهن، والامعان

في التمتع بهن ، ويثور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس ، تستغرق القلب ،

فينقضي الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيهما للتفكر في الآخرة والاستعداد لها. ولذلكقال

الانشغال بالزومة عن الله تعالى

إبراميم بن أدهم رحمه الله ، من تعود أفخاذ النساء لم يجىء منه شىء . وقال أبو سليمان رحمه الله ، من تزوّج فقد ركن إلى الدنيا . أى يدعوه ذلك إلى الركون إلى الدنيا فهده مجامع الآفات والفوائد

فالحكم على شخص واحد بأن الافضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور عن الاحاطة عجامع هذه الامور ، بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبراومحكا، ويعرض المريد عليه نفسه فان انتفت في حقه الآفات ، واجتمعت الفوائد بان كانله مال حلال ، وخلق حسن ، وجد في الدين تام ، لا يشغله النكاح عن الله وهومع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفر د يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصن بالعشيرة ، فلا يمارى في أن النكاح أفضل له مع مافيه من السعى في تحصيل الولد . فإن انتفت الفوائد، واجتمعت الآفات ، فالعزوبه أفضل له . وإن تقابل الامران وهو الغالب ، فينبغي أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في النقصان منه ، فإذا غلب على الظن رجعان أحدها ، حكم به . وأظهر الفوائد الولد ، وتسكين الشهوة ، وأظهر الآفات الحاجة الى كسب الحرام حكم به . وأظهر الفوائد الولد ، وتسكين الشهوة ، وأظهر الآفات الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله ، فلنفرض تقابل هذه الامور فنقول

من لم يكن في أذية من الشهوة ، وكانت فائدة نكاحه في السعى لتحصيل الولد ، وكانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله ، فالعزوبة له أولى . فلا خير فيما يشغل عن الله ، ولاخير في كسب الحرام : ولا بني بنقصان هذين الامرين أمر الولد، فان النكاح للولد سعى في طلب حياة للولد موهومة ، وهذا نقصان في الدين ناجز . فحفظه لحياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعى في الولد ، وذلك ربح ، والدين رأس مال ، وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخروية ، وذهاب رأس المال . ولا تقاوم هذه الفائدة احدى هاتين الآفتين . وأما اذا انضاف الى أمر الولد حاجة كسر الشهوة ، لتوقان النفس إلى النكاح ، نظر ،فان لم يقو لجام النقوى في رأسه ، وخاف على نفسه الزنا ،فالنكاح له أولى . لأنه متردد بين أن يقتحم الزنا ،أو يأ كل الحرام ، والكسب الحرام أهون الشرين . وان كان يثق بنفسه أنه لايزني ؛ ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام ،فترك النكاح كان يثق بنفسه أنه لايزني ؛ ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام ، فقرك النكاح الولي لأن النظر حرام ،والكسب من غير وجهه حرام ، والكسب يقع داعًا ، وفيه عصيانه وعصيان أهله أولي لأن النظر حرام ، والكسب من غير وجهه حرام ، والكسب يقع داعًا ، وفيه عصيانه وعصيان أهله

والنظر يقع أحيانا ، وهو يخصه ، وينصرم على قرب . والنظر زنا العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو إلى العفو أقرب من أكل الحرام ، الأأن يخاف افضاء النظر الى معصية الفرج ؛ فيرجع ذلك الى خوف العنت . واذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ، ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لأن عمل القلب الى العفو أقرب ، وانما يراد فراغ القلب للعبيدادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله واطعامه

فهكذا ينبغى أن توزن هذه الآفات بالفو أبد ، و يحكم بحسبها : ومن أحاط بهذا لم يشكل عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ، ورغبة عنه أخرى ، اذ ذلك بحسب الأحوال صيحة .

فان قلت . فمن أمن الآفات فما الأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح؟

فأقول يجمع بينهما، لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث إنه عقد، ولكن من حيث الحاجة الى الكسب. فأن قدر على الكسب الحلال، فالنكاح أيضاأ فضل، لأن الليل وسائر أو قات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة، والمو اظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغرقا للاوقات بالكسب، حتى لا يبق له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة، فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة النافلة، أو الحج وما يجرى مجراه من الأعمال البدنية، فالنكاح له أفضل، لان في كسب الحلال والقيام بالأهل، والسعى في تحصيل الولد، والصبر على أخلاق النساء، أنواعا من العبادات والقيام على فالكار وسير الباطن، والكسب يقد فضلها عن نوافل العبادات. وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن، والكسب يشوش عليه ذلك، فترك النكاح أفضل.

فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله ،وانكان الأفضل التخلى لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواح ؟ فاعلم ان الافضل الجمع بينهما فى حق من قدر ، ومن قويت منته ، وعلت همته ، فلا يشغله عن الله شاغل . ورسو كنا عليه

السلام أخذ بالقوة ، وجمع بين فضل العبادة والنكاح ، ولقد كان مع (۱) تسع من النسوة متخليا لعبادة الله ، وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع ، كما لايكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعالهم عن التدبير ، حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة ، وقلوبهم مشغوفة بهممهم ، غير غاغلة عن مهماتهم . وكان رسول الله صلى الله عليه لله الحلودرجته ، لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى (۲) فكان ينزل عليه الوحى وهو في فراش امرأته ، ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره ، فلا يبعد أن يغير السواقى مالا يغير البحر الخضم ، فلا ينبغى أن يقاس عليه غيره .

وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فانه أخذبالحزم لابالقوة، واحتاط لنفسه، ولعل حالته كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل، أو يتعذر معها طلب الحلال، أولا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلى للعبادة فا ثر التخلى للعبادة. وهم أعلم بأسرار أحوالهم ، وأحكام أعصاره. في طيب المكاسب وأخلاق النساء، وماعلى الناكح من غوائل النكاح، وماله فيه، ومهما كانت الأحوال منقسمة، حتى يكون النكاح في بعضها أفضل، وتركه في بعضها أفضل غقنا أن ننزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال، والله أعلم.

الباب إلثاني

فما يراعي حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

العقد

أما العقد فأركانه وشروطه لينعقد ويفيد الحل أربعة:

الأول: إذن الولى ، فان لم يكن فالسلطان.

الثاني: رضا المرأة إن كانت ثيبا بالغا، أو كانت بكر ابالغا، ولكن يزوجها غير الأبو الجمد.

أرلاب العقد

⁽١) حديث جمعه صلى الله عليه وسلم بين تسع نسوة . خ . من حديث أنس، وله من حديثه أيضا ، وهن احدى عشرة

⁽٢) حديث : كان ينزل عليه الوحى وهو فى فراش امرأته . خ . من حديث أنس . يا أم سامة لاتؤذينى فى عائشة ، فانه والله ما نزل على االوحي وأنا فى لحاف امرأة منكن غيرها .

[﴿] الباب الثاني فيما يراعي حالة العقد ﴾

الثالث: حضور شاهدين ظاهرى العدالة ، فانكانا مستورين حكمنا بالانعقاد للحاجة . الرابع: إيجاب وقبول متصل به ، بلفظ الإنكاح أوالتزويج أو معناهما الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة ، سواء كان هو الزوج أو الولى أو وكيلهما .

وأما آدابه ، فتقديم الخطبة مع الولى ، لافي حال عدة المرأة ، بل بعد انقضائها إن كانت معتدة ، ولا في حال سبق غيره بالخطبة ، إذ نهى عن الخطبة على الخطبة (١)

ومن آدابه الخطبة قبل الذكاح، ومنج التحميد بالإيجاب والقبول، فيقول المزوج: الحمد لله، والصلاة على رسول الله، زوجتك ابنتي فلانة. ويقول الزوج: الحمد لله، والصلاة على رسول الله، قبلت نكاحها على هذا الصداق. وليكن الصداق معلوما خفيفا. والتحميد قبل الخطبة أيضا مستحب

ومن آدابه أن يلقى أمر الزوج إلى سمع الزوجة، وإن كانت بكرا. فذلك أحرى وأولى بالألفة، ولذلك يستحب النظر اليها قبل النكاح، فأنه أحرى أن يؤدم بينهما.

ومن الآداب إحضار جمع من أهل الصلاح ، زيادة على الشاهدين اللذين هماركنان للصحة ومنها أن ينوى بالنكاح إقامة السنة ، وغض البصر ، وطلب الولد ، وسائر الفوائد التي ذكر ناها . ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع ، فيصير عمله من أعمال الدنيا . ولا يمنع ذلك هذه النيات ، فرب حق يوافق الهوى . قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : إذا وافق الحوى فهو الزبد بالنرسيان . لا يستحيل أن يكون كل واحد من حظالنفس وحق الدين باعثا معا . ويستحب أن يعقد في المسجد ، وفي شهر شوال . قالت عائشة رضى الله عنها (٢) تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، و بني بي في شوال .

وأما المنكوحة فيعتبر فيها نوعان أحدهما للحل، والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد. النوع الأول. ما يعتبر فيها للحل. وهو أن تكون خلية عن مو انع النكاح. والمو انع تسعة عشر

ما_نراعی ٹی الزوجة

آداب

⁽١) حديث : النهى عن الخطبة على الخطبة ، متفق عليه ، من حديث ابن عمر : ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يترك الحاطب قبله ، أو يأذن له

⁽٢) حديث عائشة : تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، وبني بي في شوال ، رواه . م .

الأول:أن تكون منكوحة للغير.

الثانى : أن تكون معتدة للغير ، سواء كانت عـدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة . أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين

الثالث: أن تكون مرتدة عن الدين ، لجريان كلة على لسانها من كلات الكفر. الرابع: أن تكون مجوسية

الخامس: أن تكون و ثنية أو زنديقة ، لاتنسب إلى نبى وكتاب. ومنهن المعتقدات لمذهب الاباحة ، فلا يحل نكاحهن. وكذلك كل معتقدة مذهبا فاسدا يحكم بكفر معتقده السادس: أن تكون كتابية قد دانت بدينهم بعد التبديل ، أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومع ذلك فليست من نسب بنى اسرائيل. فاذا عدمت كلتا الخصلتين، لم يحل نكاحها. وإن عدمت النسب فقط ، ففيه خلاف.

السابع: أن تكون رقيقة ، والناكح حرا قادرا على طول الحرة ،أوغير خائف من العنت الثامن: أن تكون كلها أو بعضها مملوكا للناكح ملك يمين

التاسع: أن تكون قريبة المزوج ، بان تكون من أصوله ، أو فصوله، أو فصوله أول أصوله ، أو فصوله أول أصوله ، أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل . وأعنى بالأصول الامهات والجدات ، وبفصوله الأولاد والأحفاد ، وبفصول أول أصوله الإخوة وأولادهم ، وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والخالات دون أولادهن .

العاشر: أن تكون محرمة بالرضاع. ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق ، ولكن المحرم خمس رضعات ، وما دون ذلك لايحرم

الحادي عشر: المحرم بالمصاهرة ، وهو أن يكون الناكح قد نكح ابنتها أو جدتها ، أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل ، أو وطنهن بالشبهة في عقد ، أو وطيء أمها أو إحدى جداتها بعقد أو شبهة عقد ، فجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ، ولا يحرم فروعها إلا بالوطء . أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل

الثانى عشر: أن تكون المنكوحة خامسة ، أى يكون تحت الناكح أربع سواها ، إما في نفس النكاح أو في عدة بينونة لم تمنع الخامسة

موانع الزواج الشرعية الثالث عشر: أن يكون تحت الناكح أختها ، أو عمتها أو خالتها ، فيكون بالنكاح جامعا بينهما . وكل شخصين بينهما قرابة ، لوكان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح ، فلا يجوز أن يجمع ببنهما

الرابع عشر: أن يكون هذا الناكح قد طلقها ثلاثا، فهي لأتحل له مالم يطأها

زوج غيره في نـكاح صحيح

الخامس عشر: أن يكون الناكح قد لاعنها ، فانها تحرم عليه أبدا بعد اللعان السادس عشر: أن تكون محرمة بحج أو عمرة ، أو كان الزوج كذلك ، فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التحلل

السابع عشر أن تكون ثيبا صغيرة ، فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ الثامن عشر : أن تكون يتيمة ، فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ التاسع عشر : أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ممن توفى عنها أو دخل بها ، فإنهن أمهات المؤمنين . وذلك لا يوجد في زماننا

فهذه هي الموانع المحرمة

أما الخصال المطببة للعيش ، التي لابد ، بن مراعاتها في المرأة ليدوم العقد ، وتتوفر مقاصده ، ثمانية : الدين ، والخلق ، والحسن ، وخفة المهر ، والولادة ، والبكارة ، والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة .

ما بجب نوفره فی الزوج:

قوة الدين

الأولى: أن تكون صالحة ذات دين ، فهذا هو الأصل ، وبه ينبغى أن يقع الاعتناء . فانها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها ، أزرت بزوجها ، وسودت بين الناس وجهه ، وشوشت بالغيرة قلبه ، و تنغص بذلك عيشه . فان سلك سبيل الحمية والغيرة ، لم يزل في بلاء ومحنة . وإن سلك سبيل التساهل ، كان متهاونا بدينه وعرضه ، ومنسوبا إلى قلة الحمية والانفة . وإذا كانت مع الفساد جميلة ، كان بلاؤها أشد ، إذيشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ، ولا يصبر عليها ، و يكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١)

⁽۱) حدیث : جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ان لی امرأة لاترد ید لامس قال طافها الحدیث د ن من حدیث ابن عباس قال ن لیس بثابت والمرسل أولی بالصواب وقال أحمد حدیث منكر وذكره ابن الجوزی فی الموضوعات

وقال «يَارَسُولَ اللهِ إِنَّ لِى امْرَأَةً لاَ تَرُدُّ يَدَ لاَمِسٍ ، قَالَ طَـلَقْمِاً . فَقَالَ إِنَّ لَ أُحِبُّهَا قَالَ أَمْسِكُماً » وإنما أمره بامساكها ، خوفا عليه بانه إذا طلقها أتبعها نفسه ، وفسدهو أيضامعها فرأى مافى دوام نـكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى

وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله ، أو بوجه آخر . لم يزل العيش مشوشا معه . فإن سكت ولم ينكره ، كان شريكا في المعصية . خالفا لقوله تعالى (قُوا أَ نفُسكُم وَأَهْلِيكُم نارًا(١) وان أنكر وخاصم ، تنغص العمر . ولهذا بالغرسول الله صلى الله عليه وسلم في التحريض على ذات الدين ، فقال (١) « تُنكحُ الْمَ وَأَةُ لِمَالُهَ اَ وَجَمَالُهَ الله عليه وسلم في التحريض الدين ، فقال (١) « تُنكحُ الْمَ وَأَةُ لِمَالُهَ الله عليه وسلم وَعَمَالُهَا وَجَمَالُها وَجَمَالُها وَجَمَالُها وَجَمَالُها وَمَ مَ الله ومالَها وَمَ الله عليه وسلم (١) لا تَنكح المُ وَالله عليه وسلم (١) لا تَنكح المُ والله عليه وسلم (١) لا تَنكح المُ والمَ الله عليه وسلم (١) لا تنكح المُ والله عليه وسلم (١) لا تنكح المُ والمَ الله عليه وله الله عليه وله الله والله الله عليه الله والله الله عليه الدين ومشوشة له .

الثانية: حسن الخلق. وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين ، فانها اذا كانت سليطة بذية اللسان ، سيئة الخلق كافرة للنعم ، كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء ، قال بعض العرب ، لاتنكحوا من النساء ستة : لأأنانة ولامنانة ، ولاحنانة ، ولا تنكحوا حداقة ، ولا براقة ولا شداقة . أما الأنانة ، فهى التي تكثر الأنين والتشكي وتعصب رأسها كل ساعة . فنكاح المراضة أو نكاح الممارضة لاخير فيه . والمنانة التي تمن على زوجها فتقول فعلت لأجلك كذاوكذا . والحنانة التي تحن إلى زوج آخر ، وهذا أيضا مما يجب اجتنابه ، والحداقة التي ترمي زوج آخر أو ولدها من زوج آخر ، وهذا أيضا مما يجب اجتنابه ، والحداقة التي ترمي

م_{سوع} الخلوبر

⁽١) حديث: تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذاتالدين: متفق عليه من حديث أبى هريرة

⁽٢) حديث: من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم مالها وجمالها _الحديث: الطبرانى فى الاوسط من حديث أس من تزوج امرأة لعزها لم يزده الله الا ذلا ومن تزوجها لمالها لم يزده الله الا فقراً ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا أن يغض بصره ويحصن فرجه أو يصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه ورواه حب فى الضعفاء .

⁽٣) حديث : لاتنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يرديها: ه من حديث عبد الله بن عمر وبسند ضعيف

⁽١) التحريم: ٦

مسى الومي

إلى كل شيء بحدقتها فتشتهيه ، وتكلف الزوج شراءه . والبراقة تحتمل معنيين ، أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل وجههاو تريينه ، ليكون لوجهها بريق محصل بالصنع ، والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها ، وتستقل نصيبها من كل شيء ، وهذه لغة يمانية ، يقولون برقت المرأة ، وبرق الصبي الطعام ،إذاغضب عنده : والشداقة المتشدقة الكثيرة الكلام . ومنه قوله عليه السلام ('` « إِنَّ اللهُ تَعَالَي يَبْغَضُ الثُّر ْثَارِينَ الْمُتَشَدُّقِينَ» وحكى ان السائح الأزدى لتى الياس عليه السلام في سياحتة فأمره بالنزويج ونهاه عن التبتل. ثم قال، لاتنكح أربعا: المختلعة، والمبارية، والعاهرة، والناشز. فأما المختلعة، فهى التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب. والمبارية المباهية بغيرها ، المفاخرة بأسباب الدنيا . والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليلوخدن ، وهي التي قال الله تعالى « وَلاَ مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانِ('')» والناشزالتي تعلو على زوجها بالفعال والمقال. والنشز العالى من الأرض وكان على رضي الله عنه يقول: شر خصال الرجال خير خصال النساء، البخل، والزهو، والجبن فانالمرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها. وإذا كانت من هوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مريب. وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من يتها واتقت مواضع التهمة ، خيفة من زوجها

فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح

الثالثة: حسن الوجه. فذلك أيضا مطلوب، إذ به يحصل التحصن. والطبع لايكتني بالدميمة غالبا؛ كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان. وما نقلناه من الحث على الدين وان المرأة لا تذكح لجمالها، ليس زجرا عن رماية الجمال. بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين. فإن الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح، ويهون أمر الدين، ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال، ان الالف والمودة تحصل به غالبا، وقد ندب

⁽۱) حديث: ان الله يبغض الثرثارين المتشدقين: توحسنه من حديث جابر وأن ابغضكم الى وأبعدكم منى يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون ولأبى داود والترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمر وان الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها

⁽۱) النساء: ۲۵

الشرع إلى مراعاة أسباب الالفة، ولذلك استحب النظر ، فقال «(') إِذَا أَوْقَعَ اللهُ في نَفْسِ أَحَدِكُمْ مِنَ امْرَأَةً فَلْيَنْظُرُ إِلَيْهَا فإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ أَيْوْدَمَ يَيْنَهُمَا » أَى يؤلف بينهما، من وقوع الأدمة على الأدمة ، وهي الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة . وانما ذكر ذلك للمبالغة في الائتلاف

وقال عليه السلام (٢) «إِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْنَا فَإِذَا أَرَادَأَحَدُ كُمْ ۚ أَنْ يَتَزَوَّجَمِنْهُمْ ۚ قَلْيَنْظُرُ ۚ إِلَيْهِنَّ » قيل كان في اعينهن عمش. وقيل صغر

وكان بعض الورعين لاينكحون كرائمهم الا بعد النظر ،احترازامن الفرور، وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير نظر فآخره هم وغم: ومعلوم أن النظر لا يعرف الحلق و الدين و المال وانما يعرف الجمال من القبح

وروى أن رجلا تروج على عهد عمر رضى الله عنه ، وكان قد خضب ، فنصل خضابه ، فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر ، وقالوا حسبناه شابا فأوجعه عمر ضربا . وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصهيبا أنيا آهل بيت من العرب ، فخطبا اليهم ، فقيل لهما من أنتما ؟ فقال بلال أنا بلال ، وهذا أخى صهيب ، كنا ضالين فهدانا الله ، وكنا مملوكين فأعتقنا الله ، وكنا عائلين فأغنانا الله . فان تروجونا فالحمد لله ، وإن تردونا فسبحان الله فقالوا بل تروجان ، والحمد لله . فقال صهيب لبلال ، لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال اسكت ، فقد صدقت فأنكحك الصدق

والغروريقع في الجمال والخلق جميعاً ، فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر ، وفي الخلق بالوصف والاستيصاف . فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح، ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق ، خبير بالظاهر والباطن ، ولا يميل إليها فيفرط في الثناء،

(٢) حديث : إن في أعين الانصار شينا فاذا أراد احدكم أن يتزوج منهن فلينظر اليهن :مسلممن حديث أبي هر برة نحوه .

⁽۱) حديث : اذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر اليها فانه أحرى أن يؤدم بينهما : ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فانه أحرى وللترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه أحرى أن يؤدم بينكما

ولا يحسدها فيقصر . فالطباع مائلة في مبادى النكاح ، ووصف المنكوحات إلى الافراط والتفريط ، وقل من يصدق فيه ويقتصد ، بل الخداع والاغراء أغلب ، والاحتياط فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته

فأما من أراد من الزوجة مجرد السنة ، أو الولد ، أو تدبير المنزل ، فلو رغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب . لأنه على الجملة باب من الدنيا . وإن كان قد يعين على الدين في حق بعض الأشخاص . قال أبو سليمان الداراني ،الزهد في كل شيء حتى في المرأة، يتزوج الرجل العجوز إيثارا للزهد في الدنيا . وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول ، يترك أحدكم أن يتزوج يتيمة فيؤجر فيها ، إن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير، ويتزوج بنت فلان وفلان ، يعنى أبناء الدنيا ، فتشتهى عليه الشهوات ، وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها ، وكانت أختها جميلة ، فسأل مَن أعقلَهُما ؟ فقيل العوراء ، فقال زوجو ني إياها . فهذا دأب من لم يقصد التمتع

فأما من لا يأمن على دينه مالم يكن له مستمتع ، فليطلب الجمال . فالتلذذ بالمباح حصن للدين . وقد قيل إذا كانت المرأة حسناء ، خيرة الأخلاق ، سوداء الحدقة والشعر ، كبيرة العين ، بيضاء اللون ، محبة لزوجها ، قاصرة الطرف عليه ، فهى على صورة الحور العين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله (خَيرَاتُ حسازُ (۱) أراد بالخيرات حسنات الأخلاق ، وفي قوله (قاصرَاتُ الطَّرْفِ (۲) وفي قوله (عُرُبًا أَتْرُاباً (۱) العروب هي العاشقة لزوجها ، المشتهية للوقاع ، وبه تتم اللذة والحورُ البياض ، والحوراء شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر . والعيناء الواسعة العين . وقال عليه السلام (۱) «خَيرُ نسائِ كُمْ . وَنِ إِذَا نَظرَ إِلَهُمَا زَوْجُهَا سَرَّ ثَهُ ، وَ إِذَا أَمْرَهَا أَطَاعَتُهُ ، وَإِذَا غَابَ عَهَا كَمْ مَا الله وَإِمَا يسر بالنظر إليها إِذا كانت محبة للزوج

الرابعة: أن تـكون خفيفة المهر. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) خَيْرُ النَّسَاء

سر اله

⁽۱) حدیث : خیر نسائیکم التی ادا نظر الیها زوجها سرته وأن أمرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته فی نفسهاولا نفسها و ماله النسائی من حدیث أی همیرة نحوه بسند صحیح مالها و عند احمد فی نفسها و ماله و لائی داود نحوه من حدیث ابن عباس بسند صحیح ماین : خیر النساء أحسنهن و جوها و أرخصهن مهوراً ابن حبان من حدیث ابن عباس خیرهن (۲) حدیث : خیر النساء أحسنهن و جوها و أرخصهن مهوراً ابن حبان من حدیث ابن عباس خیرهن

⁽۱) الرحمن : ۷۰ (۲) الرحمن : ۵۰ (۳) الواقعة : ۳۷ م- ۱۷ - رابع - إحياء

أُحْسَنُهُنَ وَجُوهاً وَأَرْخَصُهُنَ مُهُورًا » وقد نهى (') عن المغالاة فى المهر؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم (') بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت ، وكان رحى يد ، وجرة ، ووسادة من أدم حشوها ليف . (') وأولم على بعض نسائه بمُدين من شعير . وعلى أخرى (') بعدين من تمر ، ومدين من سويق

وكان عمر رضى الله عنه ينهي عن المغالاة فى الصداق ، ويقول ماتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم (ه) ولازوج بناته بأكثر من أربعمائة درهم

ولو كانت المفالاة بمهور النساء مكر مه ، لسبق إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) على نواة من ذهب ، يقال قيمتها خمسة دراهم . وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين ، شم

أيسرهن صداقا وله من حديث عائشة من يمن المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر النوقاني في كتاب معاشرة الاهلين أن اعظم النساء بركة اصبحهن وجوها واقلهن مهراً وصححه (١) حديث: النهى عن المغالاة في المهر اصحاب السنن الاربعة موقوفا على عمر وصححه الترمذي

- (۲) حديث: تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحى يدوجرة ووسادة من أدم حشوها ليف أبو داود الطيالسي والبزار من حديث أنس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم قال البزار ورأيته في موضع آخر تزوجها على متاع بيت ورحى قيمته أربعون درهما ورواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد وكلاهما ضعيف ولأحمد من حديث على لما زوجه فاطمة بعث معها بخميلة ووسادة أدم حشوها ليف ورحياين وسقا، وجرتين ورواه الحاكم وصحح اسناده وابن حيان مختصراً.
 - (٣) حديث : أو لم على بعض نسائه عدين من شعير البخاري من حديث عائشة
- (٤) حديث : وأولم على أخرى بمدى تمر ومدى سويق الاربعة من حديث أنس أولم على صفية بسويق وتمر ولمسلم فجمل الرجل يجيء بفضل التمر وفضل السويق وفى الصحيحين التمر والأقط والسمن وليس فى شيء من الأصول تقييد التمر والسويق بمدين
- (o) حدیث : کان عمر ینهی عن المغالاة ویقول ما تزوج رسول الله صلی الله علیه وسلم ولازوج بناته باکثر من أربعائة درهم الاربعة من حدیث عمر قال الترمذی حسن صحیح
- (٦) حديث: تزوج بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على وزن نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك وتقويمها بخمسة دراهم رواه البيهتي

هملها هو إليه ليلا، فأدخلها هو من الباب، ثم انصرف، ثم جاءها بعد سبعة أيام، فسلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الحبر (١ « من بَرَكَةِ الْمَرْوَجِ على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الحبر (١ « من بَرَكَة الْمَرْوَجُهَا وَسُرْءَة أُرَحِمَهُا الْمَا الْمُولَادَةُ ، وَ يُسْرُ مَهْرِها » وقال أيضاً (١) « أَبْرَ كُهُنَ اللّهُ اللّهُ مَهُراً » (أَبْرَ كُهُنَ أَقَلُهُنَ مَهُراً »

وكما تكره المفالاة في المهر من جهة المرأة ، فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل . ولا ينبغي أن ينكح طمعافي المال . قال الثورى : إذا تزوج وقال أى شيء للمرأة فاعلم أنه لص وإذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم الى المقابلة بأكثر منه . وكذلك اذا أهدوا اليه ، فنية طلب الزيادة نية فاسدة فأماالتهادى فستحب ، وهو سبب المودة . قال عليه السلام (٣) «تَهادَو أَتَكَابُوا » وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى (وَلاَ تَعْنُن تَسْتَكُثر (١) أَى تعطى لتطلب أكثر . وتحت قوله تعالى (وَما آتَيْتُم من رباً لِيَر بُوَفي أَمُوال النّاس (٢) فان الرباه هو الزيادة . وهذا طلب زيادة على الجملة . وان لم يكن في الاموال الربوية . فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح ، يشبه التجارة والقمار ، ويفسد مقاصد النكاح

الخامسة:أن تكون المرأة ولودا فان عرفت بالعقر فليمتنع عن تزوجها. قال عليه السلام (١) « عَلَيْ كُمْ وَ بِالْوَ لُودِ الْوَدُودِ » فان لم يكن لها زوج ، ولم يعرف حاله ا، فيراعى صحتها وشبابها فانها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين

المرأة الولود

⁽۱) حديث : من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمها أى الولادة وتيسير مهرها أحمد والبيهتي من حديث عائشة من يمن المرأة أن تتيسر خطبتها وان يتيسر صداقها وان يتيسر رحمها قال عروة يعنى الولادة واسناده جيد

⁽٢) حديث : أبركهن أفلهن مهراً أبو عمر التوقاني في معاشرة الأهلين من حديث عائشة ان أعظم النساء بركة صبحهن وجوها وأقلهن مهراً وقد تقدم ولأحمد والبيهق أن اعظم النساء بركة أيسرهن صداقا واسناده جيد

⁽٣) حديث: تهادوا تحابوا البخارى في كتاب الأدب المفرد والبيهتي من حديث أبي هريرة بسند جيد

⁽٤) حديث : عليكم بالودود الولود أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الودود الولود

⁽١) المدثر: ٦ (٢) الروم: ٢٩

المطرة وفوائدها

السادسة: أن تكون بكرا. قال عليه السلام لجابر وقد نكر ثيبا () « هَلاَ بكراً ثُلاَ عَبُما وَثُلاَعِبُاكَ »

وفى البكارة ثلاث فوائد

احداها : أن تحب الزوج و تألفه ، فيؤثر في معنى الود : وقد قال صلى الله عليه وسلم « عَلَيْكُمْ بَا لِوَدُودِ » والطباع مجبولةعلى الانس بأول مألوف. وأما التي اختبرت الرجال وما رست الاحوال ، فربما لاترضي بعض الاوصاف التي تخالف ماألفته ، فتقلي الزوج الثانية :أن ذلك أكمل في مودته لها ، فإن الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما وذلك يثقل على الطبع مهما يذكر . وبعض الطباع في هذا أشد نفورا

الثالثة :انها لأيحن الى الزوج الاول ، وآكد الحب مايقع مع الحبيب الاول غالبا السابعة: أن تكون نسيبة. أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح. فانهاستربي

بناتها وبنيها ، فاذا لم تكن مؤدبة ، لم تحسن التأديب والتربية . ولذلك قال عليه السلام (٢) « إِيَّا كُمْ وَخَضْراءَ الدِّمَنِ »فقيل ما خضراء الدمن قَالَ «الْمَرْأَةُ الْحُسْنَاءُ فِي الْمُنْبَتِ السُّوءِ » وقال عليه السلام (٣) « تَحَيَّرُوا لِنُطَفِيكُم ۚ فَأَنَّ الْعِر ۚ قَ نَزَّاع ۗ»

الثامنة: أن لاتكون من القرابة القريبة. فان ذلك يقلل الشهوة. قال صلى الله عليه وسلم (١) « لَا تَنْكَحُوا الْقَرَابَةَ الْقَريبَةَ فَإِنَّ الْوَلَدَ يُخْلَقُ ضَاوِيًّا »أَى نحيفًا. وذلك لتأثيره في تضعيف طيب العنصر

القرابة القريبة وضعف النسل

- (١) حديث : قال لجامر وقد نكح ثيباً هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك متفق عليه من حديث جامر (٢) حديث : اياكم وخضراء الدمن فقيل وما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السوء الدار قطني فى الافراد والرامهرمزى فى الأمثال من حديث أبى سـعيد الخدرى قال الدار قطنى تفرد به الواقدي وهو ضعيف
- (٣) حديث : تخيروا لنطفكم فان العرق دساس ابن ماجه من حديث عائشة مختصرا دون قوله فان العرق وروى أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث أنس تزوجوا في الحجر الصالح فان العرق دساس وروى أبو موسى المديني في كتاب تضييع العمر والايام من حديث ابن عمر وانظر في أي نصاب تضع ولدك فان العرق دساس وكلاهما ضعيف
- (٤) حديث : لاتنكحوا القرابة فان الولد يخلق ضاويا قال ابن الصلاح لم أجد له أصلا معتمدا . قلت انما يعرف من قول عمر أنه قال لآل السائب قد أضويتم فانكحوا في النوابغ رواه ابراهيم الحربي في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الغرائب قال ويقال اغربوا ولا تضووا

الشهوة . فأن الشهوة أنما تنبعث بقوة الاحساس بالنظر واللمس ، وأنما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد. فأما المعهود الذي دام النظر اليه مدة ، فأنه يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثر به ولا تنبعث به الشهوة في النساء

اختيار الزوج

ويجب على الولى أيضا أن يراعى خصال الزوج، ولينظر لكريمته فلا يزوجها ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه، أو قصر عن القيام بحقها، أو كان لايكافئها في نسبها. قال، عليه السلام (١) «النَّكَاحُر قُنْ فَلْيَنظُرُ أَحَدُكُمْ أَيْنَ يَضَعُ كَر يَتَهُ »والاحتياط في حقها أه، عليه السلام (١) «النَّكاح لانخلص لها، والزوج قادر على الطلاق بكل حال. ومهما زوج ابنته ظالما، أو فاسقا، أو مبتدعا، أو شارب خمر، فقد جني على دينه، وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار. وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي جماعة، فمن أزوجها ؟قال ممن يتقى الله، فإن أحها أكرمها، وإن أبغضها لم يظامها. وقال عليه السلام (١) من ذوج جمي كريمته من فاسق فقد قطع رحمها »

البائ الثالث

في آداب المعاشرة ومايجري في دوام النكاح

والنظر فما على الزوح وفما على الزوجة

أماالزوج فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر أمرا: في الوليمة، والمعاشرة، والدعابة والسياسة وامبات النوج و الغيرة، والنفقة، والتعليم والقسم، والتأديب في النشوز، والوقاع، والولادة، والمفارقة بالطلاق. الأدب الأول: الوليمة وهي مستحبة: قال أنس رضى الله عنه «رَأَى رَسُولُ الله صلى الله عليه الوليمة

﴿ الباب الثالث في آداب المعاشرة ﴾

⁽۱) حدیث : النكاح رق فلینظر أحدكم أین یضع كريمته رواه أبو عمر التوقانی فی معاشرة الاهلین.موقوفا على عائشه وأسماء ابنتي أبی بكر . قال البيهقي وروی ذلك مرفوعا والموقوف أصح

⁽۲) حديث : من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها ابن حبان فى الضعفاء من حديث أنس ورواه فى الثقات من قول الشعبى باسناد صحيح

وسلم (' عَلَى عَبْدِ الرَّ مَن بن عَو ف رَضَى اللهُ عَنْهُ أَثَرَ صُفْرَةٍ فَقَالَ مَاهَذَا ؟ فَقَالَ تَرَوَّجْتُ اللهُ عَلَى وَزْنِ نَوَاهَ مِن ذَهَبِ فَقَالَ بَارَكَ اللهُ لَكَ . أَوْلِم وَلَوْ بِشَاةٍ » وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم (۲) ه طَعَامُ أَوَّل صلى الله عليه وسلم (۳) « طَعَامُ أَوَّل يَو مِ حَق وَطَعَامُ الثَّانِي سُنَة أَن وَطَعَامُ الثَّالِثِ سُمْعَة أُومَن سَمَّعَ سَمَّعَ اللهُ بِهِ » ولم يرفعه الازياد ابن عبد الله ، وهو غريب

وتستحب تهنئته ، فيقول من دخل على الزوج: بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير . وروى أبوهر يرة رضى الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك (١)

ويستحب اظهار النكاح ، قال عليه السلام () فَصْلُ مَا بَيْنَ الْحَلْرَلُ وَالْحُرَا مِ الدُّفُ وَالصَّوْتُ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم () ﴿ أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَا حَوَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدُ وَاضْرِ بُوا عَلَيْهِ بِاللهُ فُوف » وعن الربيع بنت معوذ قالت ، جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) فدخل على غداة بنى بى ، فجلس على فراشى، وجويرات لنايضربن بدفهن، ويندبن من قتل من آبائى الى أن قالت إحداهن * وفينا نبى يعلم مافى غد * فقال لها «اسْكُرِي عَنْ هَذِهِ وَقُولِي الَّذِي كُنْتِ تَقُولِينَ قَبْلُهَا »

الأدب الثاني: حسن الخلق معهن، واحتمال الأذى منهن، ترحما عليهن لقصور عقلهن قال الله تعالى (وَعَاشِرُ وهُنَّ بِالْمَعْرُ وفِ (()) وقال في تعظيم حقهن (وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَافًا عَلِيظًا (()) وقال (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ (()) قيل هي المرأة. وآخر ماوصي بهرسول الله صلى الله عليه وسلم

(۱) حدیث أنس: رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی عبد الرحمن بن عوف أثر الصفرة فقال ما هذا قال تزوجت امرأة علی وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة متفق علیه

(٢) : حديث أو لم على صفية بسويق وتمر الاربعة من حديث أنس ولمسلم نحوه وقد تقدم

(٣) حديث : طعام أول يوم حق وطعام الثانى سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به قال المصنف لم برفعه الازياد بن عبد الله قلت هكذا قال النرمذي بعد ان اخرجه من حديث ابن مسعودوضعفه

(٤) حديث أبى هريرة فى تهنئة الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما _ فىخيرأبوداودوالترمذى وصححه ابن ماجه وتقدم فى الدعوات

(٥) حديث فصل مابين الحلال والحرام الدف والصوت الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب

(٦) حدیث أعلنو اهذا النكاح و اجعلوه فی المساجد و اضر بو اعلیه بالدف الترمذی من حدیث عائشة و حسنه و ضعفه البه ق (٧) حدیث : الربیع بنت معوذ جا، رسول الله صلی الله علیه و سلم فدخل علی غداة بنی بی فجلس علی فراشی

وجويريات لنا يضربن بدفوفهن الحديث رواه البخارى وقال يوم بدر وقع في بعض نسح الاحياء يوم بعاث وهو وهم

(۱) النساء: ١٩ (٢) النساء: ٢١ (٣) النساء: ٢٧

مسوء المعاشرة

(۱) ثلاث ، كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه ، وخفى كلامه ، جعل يقول « الصَّلاَة الصَّلاَة الصَّلاَة ، وَمَا مَلَ كُمْ مَلاَ يُطِيقُونَ ، اللهَ اللهَ فِي النِّسَاء فَإِنَّهُ نَّ عَوَانِ فِي أَيْدِيكُمْ مَلاَ يُطِيقُونَ ، اللهَ اللهَ فِي النِّسَاء فَإِنَّهُ نَّ عَوَانِ فِي أَيْدِيكُمْ يَدَى أُسراء ؛ أَخَذْ تُمُوهُ مَنَ بأَمَا نَة الله وَاسْتَحْلَتُمْ فُرُوجَهُنَ بَكَلِمَة الله » وقال عليه السلام (٢) «مَنْ صَبَر عَلَى سُوءِ خُلُق امْراً تِه أَعْطَاهُ اللهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَاأَعْطَى أَيُّوبَ عَلَى بَلا بُهُ وَمَنْ صَبَرَت عَلَى سُوءِ خُلُق زَوْجَهَا أَعْطَاهُ اللهُ مِثْلَ أَلاَ مُوابِ آسِيَة امْراَة فِرْعَوْنَ »

واعلم أنه ليس حسن الخاق معها كف الأذى عنها ، بل احتمال الاذى منها ، والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل (١) وراجعت امرأة عمر رضى الله عنه عمر فى الكلام فقال أتراجعيني يالكعاء ؟ فقالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعنه وهو خير منك . فقال عمر : خابت حفصة وخسرت ان راجعته . ثم قال لحفصة لاتفترى بابنة ابن أبى قحافة فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وخو فها من المراجعة ، وروى أنه دفعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وخو فها من المراجعة ، وروى أنه دفعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فن بَر تهاأمها فقال عليه السلام « دَعِيها احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

⁽۱) حديث: آخر ما أوصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وخفى كلامه جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم لاتكلفوهم مالا يطيقون الله في النساء فانهن عوان عندكم الحديث النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الموت جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم فمازال يقولها ومايقبض بها لسانه وأما الوصية بالنساء فالمعروف ان ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله الحديث

⁽ ٢) حديث : من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوبعلي بلائه_الحديث لم أقف له على أصل

⁽٣) حديث : كان أزواجه صلى الله عليه وسلم يراجنهوتهجره الواحدة منهن يوما اليالليل الحديث متفق عليه عمر في الجديث الطويل في قوله تعالى _ فان تظاهرا عليه _

⁽٤) حديث: وراجعت امرأة عمر عمر فى الـكلام فقال أتراجعينى يا لـكعاء قالت أن أرواج رسولالله صلى الله عليه وسلم يراجعنه وهو خير منك الحديث هوالحديث الذى قبـله وليس فيه قوله يالـكعاء ولاقولها هو خير منك

⁽ o) حديث : دفعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزيرتها أمها فقال صلى الله عليه وسلم دعيها فانهن يصنعن أكثر من ذلك لم أقف له على أصل

قَانَهُنَّ يَصْنَعُنَ أَكُثْرَ مِن ۚ ذَاكِ َ » (1) وجرى بينه وبين عائسة كلام ، حتى أدخلا بينهما أبا بكر رضى الله عنه حكما ، واستشهده . فقال لهارسول الله صلى الله عليه وسلم « تَكَلَّمُينَ أَوْ أَنَكُمُ ؟ فقالت بل تكلم أنت ولا تقل الا حقا فلطمها أبو يكر حتى دمى فو هاوقال ، ياعدية نفسها أو يقول غير الحق ، فاحتجارت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقمدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لَمْ نَدُعُكَ لَهَذَا وَلاَ أَرَدُنا مِنْكَ هَذَا » (1) وقالت له مرة في كلام غضبت عنده، أنت الذي تزعم انك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حلما وكرما وكان يقول لها (1) « إنّى لأعرف عَضَبك مِن وضاك » قالت وكيف تعرفه ؟ « قال إذا رَضَيْت قُلْت لا وَ إله إله مُحَدّد ، وَ إذا غَضَبْت قُلْت لا وَ إله إله إله عليه وسلم صدقت انما أهجر اسمك » (2) ويقال ان أول حب وقع في الاسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لمائشة رضى الله عبم النبي صلى الله عليه وسلم وكان يقول لها «كُنْتُ لَك كأبي زَرْع لاً مِّ زَرْع غَيْر أَنِي لا أُطلَّقُك » وكان يقول لها «كُنْتُ الله عنه ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من رخم النبي والله والله عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم وحم النبي بالنساء والصبيان

(۱) حدیث جری بینه و بین عائشة کلام حتی أدخل بینهما أبا بکر حکما _ الحدیث : الطبرانی فیالأوسط و الخطیب فی الناریخ من حدیث عائشة بسند ضعیف

(٣) حديث قالت له عائشة مرة غضبت عنده وأنت الذي تزعم انك نبي فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأمثال من حديث عائشة وفيه ابن اسحق وقد عنعنه

(٣) حديث كان يقول لعائشة انى لأعرف غضبك من رضاك _ الحديث : متفق عليه في حديثها

(٤) حديث: أول حب وقع فى الاسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم عائشة الشيخان من حديث عمرو بن العاص انه قال أى الناس أحب اليك يارسول الله قال عائشة _ الحديث: وأما كونه أول فرواه ابن الجوزى فى الوضوعات من حديث أنس ولعله أراد بالمدينة كافى الحديث الآخر ان ابن الزبير أول مولود ولد فى الاسلام يريد بالمدينة والا فمحبة النبي صلى الله عليه وسلم لحديجة أمر معروف يشهدله الأحاديث الصحيحة

(o)حدیث کان یقول لعائشة کنت لك کأبی زرع لأم زرع غیر أنی لاأطلقك متفق علیه من حدیث عائشة دون الاستثنا. ورواه بهذه الزیادة الزبیر بن بكار والخطیب

(٦) حديث لاتؤذوني في عائشة فانه والله ماأنزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها البخاري من حديث عائشية

(٧) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان مسلم بلفظ مارايت احداً كان ارحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد على بن عبد العزيز والبغوى والصبيان

المداعبة والمزاح

الثالث: أن يزيد على احتمال الأذي بالمداعبة ، والمزح والملاعبة. فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن ، ويمزل الى درجات عقو لهن في الاعمال والاخلاق، حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم (١) كان يسابق عائشة في العدو ، فسبقته يوما ، وسبقها في بعض الأيام ، فقال عليه السلام هذه بتلك . وفي الحبر أنه كان صلى الله عليه وسلم '' من أفكه الناس مع نسائه . وقالت عائشة رضي الله عنها (") سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم، وهم يلعبون في يوم عاشوراء. فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسام « أُنْحِبِيِّنَ أَنْ تَرِي لَعِبَهُمْ » قالت قلت نعم . فأرسل اليهم فجاؤا وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين ، فوضع كفه على الباب ، ومد يده، ووضعت ذقني على يده وجملوا يلمبون وأنظر . وجمل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «حَسْبُكِ» ، وأقول اسكت مرتين أو ثلاثًا . ثم قال « يَاعَائِشَةُ حَسْبُكِ». فقلت نعم . فأشار اليهم فانصر فو ا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (' «أَ كَمَلُ الْمُؤ منِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلْفًا وَأَلْطَفَهُمُ بِأَهْلِهِ »وقال عليه السلام (°) « خَيْرُ كُمْ خَيْرُ كُمْ لِنِسَائِهِ ، وَأَنَا خَيْرُ كُمْ لِنِسَائِي » وقال عمر رضي الله عنه مع خشو نته: ينبغى للرجـل أن يكون في أهله مثل الصبي ، فاذا التمسوا ما عنــده وجد رجلا. وقال لقان رحمه الله: ينبعي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي، واذا كان في القوم وجدرجلا

⁽١) حديث مسابقته صلى الله عليه وسلم لعائشة فسبقته ثم سبقها وقال هذه بتلك : ابو داود والنسائمي من الكبري وابن ماجه في حديث عائشة بسند صحيح

⁽٢) حديث كان من افكه الناس مع نسائه :الحسن بن سفيان فى مسنده من حديث انس دون قوله مع نسائه ورواه البزار والطبرانى فى الصغير والأوسط فقالا مع صبى وفى اسناده ابن لهيعة

⁽۳)حدیث عائشة سمعت اصوات اناس من الحبشة وغیرهم وهم یلمبون یوم عاشوراء فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم اتحبین ان تری لعبهم ـ الحدیث : متمق علیه مع اختلاف دون ذکر یوم عاشوراء وانما قال یوم عید ودون قولها اسکت وفی روایة للنسائی فی الکبری قلت لاتعجل مرتین وفیه فقال یا حمیراء وسنده صحیح

⁽٤) حديث: أكمل المؤمنين اينانا أحسنهم خلقا وألطفهم بأهله الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال رواته ثقات على شرط الشيخين

⁽o) حدیث: خیارکم خیرکم لنسائه وأنا خیرکم لنسائی الترمذی وصححه من حدیث أبی هریرة دون قوله وأنا خیرکم لنسائی وله من حدیث عائشة وصححه خیرکم خیرکم لأهله وأنا خیرکم مراح مرابع – إحیاء

وفى تفسير الخبرالمروى (١) « إِنَّ اللهَ عَبْغَضُ الجُعْظَرِيَّ الجُوَّاطَ » قيل هو الشديد على أهله ، المتكبر فى نفسه وهو أحد ما قيل فى معنى قوله تعالى (عُتُلُ (١) قيل العتل هو الفظ اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لجابر (١) «هَلاَّبِكُراً أَثَلاَ عِبُهَا وَتُلاَ عِبُكَ » ووصفت اعرابية زوجها وقدمات فقالت: والله لقد كان ضحو كا إذا و لج اسكيتا اذا خرج آكلاً ما وجد، غير مسائل محافقد

الرابع: أن لا يتبسط في الدعابة وحسن الخلق والموافقة با تباع هواها ، الى حد يفسد خلقها ، ويسقط بالكلية هيبته عندها . بل يراعى الاعتدال فيه ، فلا يدع الهيبة والانقباض مهما رأى منكراً ، ولا يفتح بأب المساعدة على المذكرات ألبتة . بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنمر وامتعض . قال الحسن : والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار . وقال عمر رضى الله عنه : خالفوا النساء فان في خلافهن البركة . وقد قبل شاوروهن وخالفوهن . وقد قال عليه السلام (٦) « تَعسَ عَبْدُ الزَّوْجَةِ » وإنا قال ذلك لأنه اذا أطاعها في هواها فهو عبدها . وقد تعس فان الله ملكه المرأة فلكمها نفسه ، فقد عكس الامر ، وقلب القضية ، وأطاع الشيطان لما قال (وَلاَ مُرَبَّهُمْ فَلَيْغَيِّرُنَّ خَلْقَ الله (٢) اذحق الرجل أن يكون متبوعا لاتابعا . وقد سمى الله الرجال قوامين على النساء ، وسمى الذوج سيدا ، فقال تعالى (وَا أَلفْيَا سَيَّدَهَا لَدَى الْبَابِ (٢) فاذا انقلب السيد مسخراً فقد بدل نعمة الله كفراً

و نفس المرأة على مثال نفسك ، ان أرسلت عنانها قليلا جمحت بك طويلا، وانأرخيت عذارها فتراجـذبتك ذراعا ، وان كبحتها وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها .

مزج المداعبة بالحزم

⁽۱) حدیث: ان الله یبغض الجعظری الجواظ أبو بكر بن لال فی مكارم الاخزق من حدیث أبی هریرة بسند ضعیف وهو فی الصحیحین من حدیث جاربة ابن وهب الخزاعی بلفظ ألاأخبركم بأهل الناركل عتل جواظ مستكبر ولأبی داود لایدخل الجنة الجواظ ولا الجعظری

⁽٣) حديث : قال لجابر هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم

⁽٣) حديث : تعس عبد الزوجة لم أقف له على أصل والمعروف تعس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث رواه البخارى من حديث أى هريرة

⁽١) القلم : ١١٣ (٢) النساء : ١١٩ (٣) يوسف : ٢٥

قال الشافعي رضي الله عنه: ثلاثة ان أكرمتهم أهانوك، وان أهنتهم أكرموك: المرأة، والخادم، والنبطى. أراد به أن محضت الاكرام ولم تمزج غلظك بلينك، وفظاظتك برفقك وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبارالازواج. وكانت المرأة تقول لابنتها ، اختبري زوجك قبل الاقدام والجراءة عليه ، انرعى زج رمحه ، فان سكت فقطعي اللحم على ترسه،فان سكت فكسرى العظام بسيفه ، فانسكت فاجعلى الاكاف على ظهر موامتطيه ، فأعاهو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والارض. فكل ماجاوز حده انعكس على ضده. فينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة ، وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن ، فان كيدهن عظيم ، وشرهن فاش ، والغالب عليهن ســوء الخلق ، وركاكة العقل ،ولا يعتدل ذلك منهن الا بنوع لطف عمزوح بسياسة. وقال عليه السلام (١) « مَثَلُ المَرْ أَةِ الصَّالِحَةِ فِي النِّسَاءَ كَمَثَلِ الغُرَابِ الْأَعْصِمِ بَيْنَ مِائَةٍ غُرَابٍ » والأعصم يعنى الابيض البطن. وفي وصية القمان لابنه: ياني اتق المرأة السوء فانها تشيبك قبل الشيب، واتق شرار النساء فأنهن لا يدعون الى خير . وكن من خيارهن على حذر . وقال عليه السلام (٢) « اسْتَعِيذُوا منَ الْفَوَاقر الثَّلاَثِ » وعدُّ منهن المرأة السوء 'فأنها المشيبة قبل الشيب. و في لَفَظَ آخر « إِنْ دَخَلْتَ عَلَيْهَا سَبَّـتْكَ وَ إِنْ غِبْتَ عَنْهَا خَانَتْكَ » وقِد قال عليه السلام في خيرات النساء (٢) « إِنَّكُنَّ صَوَا حِبَاتُ يُوسُفَ » يعنى انصرفكن أبا بكر عن التقدم في الصلاة ميل منكن عن الحق الى الهوى. قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله صلى الله عليه و سلم

(٣) حديث : انكن صواحبات يوسف متقق عليه من حديث عائشة

⁽۱) حدیث : مثل المرأة الصالحة فی النساء كمثل الغراب الاعصم من مائة غراب الطبرانی من حدیث أبی أمامة بسند ضعیف ولأحمد من حدیث عمرو بن العاص كنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بحر الظهران فاذا بغربان كئیرة فیها غراب أعصم أحمر المنقار فقال لایدخل الجنة من النساء الامثل هذا الغراب فی هذه الغربان واسناده صحیح و هو فی السنن الكبری للنسائی

⁽٢) حديث: أستعيدوا من الفواقر الثلاث وعد منهن المرأة السوء فانها المشيبة قبل الشيب وفي لفظ آخر ان دخلت عليها لسنتك وان غبت عنها خانتك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواقر وذكر منها واحرأة ان حضرت آذتك وإن غبت عنها خانتك وسنده حسن

الاعتدال في

الغيرة

(۱) (إِنْ تَتُو بُا إِلَى اللهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُو بُكُمُ اللهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُو بُكُمُ اللهِ عَمْر رضى الله عنه امرأته لما عليه السلام (۲) « لَا يُفلِحُ قَوْمٌ تَمْلِكُهمُ اللهُ اللهُ عَمْر رضى الله عنه الله عنه الله المات كاأنت. وقال ماأتت الالعبة في جانب البيت ، انكانت لنا اليك حاجة ، والاجلست كاأنت. فاذن فيهن شر ، وفيهن ضعف ، فالسياسة والخشو نة علاج الشر ، والمطايبة والرحمة علاج الضعف . فالطبيب الحاذق هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء ، فلينظر الرجل أو "لا الى أخلاقها بالتجربة ، ثم ليعاملها عا يصلحها كما يقتضيه حالها

الخامس: الاعتدال في الغيرة. وهو أن لا يتغافل عن مبادىء الامور التي تخشي غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنت و تجسس البواطن. فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) « ان تتبع عَوْرَاتُ النِّسَاءِ » و في لفظ آخر « أَنْ تُبْغَتَ النِّسَاءِ » و لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال (١) قبل دخول المدينة « لاَ تَطُرُقُوا النِّساء لَيْ للرَّ » فالفه رجلان فسبقا ، فرأى كل واحد في منزله ما يكره . و في الخبر المشهور (٥) « الْمَرْأَةُ كَالصِّلْم عَنَ مَن سُفْرة عَلَى عَوْج » وهذا في تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ مِنَ الْغِيرَة غِيرَة عَيرَة عَيرَة وَجَلَّ وَهِي غِيرَة السَّه عَلَى عَوْ ج » وهذا في تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ مِنَ الْغِيرَة غِيرَة عَيرَة عَيْرَة عَيرَة عَيْرَة عَيْرَة عَيرَة عَي

⁽١) حديث : نزول قوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما في خير أزواجه متفق عليه من حديث عمر والمرأتان عائشة وحفصة

⁽٢) حديث لايفلح قوم تملكهم امرأة البخاري من حديث أبي بكرة نحوه

⁽٣) حديث: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتبع عورات النساء الطبراني في الاوسط من حديث جابر نهى أن تتطلب عثرات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى ان يطرق الرجل أهله ليلا يخونهم أو يطلب عثراتهم واقتصر البخارى منه علي ذكر النهى عن الطروق ليلا

⁽٤) حديث انه قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا أهلكم ليلا فخالفه رجلان فسعيا الى منازلهما فرأى كل واحد فى بيته ما يكره أحمد من حديث ابن عمر بسند جيد

⁽٥) حديث: المرأة كالضلع ان أردت تقيمه كسرته الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة

⁽٦) حديث : غيرة يبغضها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة أبو داود والنسائي و ابن حبان من حديت جابر بن عتيك

⁽١) التحريم: ٤

وقال على رضي الله عنه: لا تكثر الغيرة على أهلك فترمى بالسوء من أجلك

وأما النيرة في محلها فلا بد منها ، وهي مجمودة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّ اللهَ تَعَالَى يَغَارُ وَالْمُؤْ مِنُ يَغَارُ وَغِيرَةُ اللهِ تَعَالَى أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ » وقال عليه السلام (٢) « أَتَعْجَبُونَ مِنْ غِيرَة سَعْدِ؟ أَنَا وَالله أُغْيَرُ مِنْهُ، وَاللهُ أُغْيَرُ مِنِّي » ولأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ماظهر وما بطن،ولا أحد أحب اليه العذر من الله ولذلك بعث المنذرين والمبشرين، ولا أحد أحب اليه المدح من الله ، ولأجل ذلك وعــد الجنة ، وقال رسـول الله صلى الله عليه وسلم (") « رَأَيْتُ لَيْلَةَ أَسْرِىَ بِي فِي الْجُنَّـةِ قَصْرًا وَ بِفِنَا لِهِ جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ فَقَيلَ لِعُمَرَ فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْظُرَ إِلَهُمَا فَذَكُرْتُ غِيرَ تَكَ يَا عُمَرُ ﴾ فبكى عمر وقال أعليك أغار يارسول الله . وكان الحسن يقول : أتدَعون نساءكم يزاحمن العلوج في الاسواق؟ قبح الله من لايغار. وقال عليه السلام (١) إِنَّ مِنَ الْغِيرَةِ مَا يُحِبُّهُ اللهُ وَمِنْهَامَا يَبْغَضُهُ اللهُ ، وَمِنَ الْخُيلاءِ مَا يُحِبُّهُ الله وَ مِنْهَا مَا يَبْغَضُهُ اللهُ ، فأمَّا الْغيرَةُ الَّتِي يَحِبُّهَا اللهُ فَالْغِيرَةُ فِي الرِّيبَةِ ، وَالْغِيرَةُ النَّتِي يَبْغَضُهَا اللهُ فَالْغِيرَةُ فِي غَيْرِ ريبَةٍ ، وَالاخْتِيَالُ الَّذِي يُحِبُّهُ اللهُ اخْتِيَالُ الرَّجُل بنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ الصَّدْمَةِ. وَالْاخْتِيَالُ الَّذِي يَبْغَضُهُ اللهُ الاخْتِيَالُ في البَاطِلِ» وقال عليه السلام (٥) « إِنِّي لغَيُّو رْ ۖ وَمَا مِنَ امْرِيءِ لاَيغَارُ إِلا مَنْكُوسِ الْقَلْب »

⁽۱) حدیث: الله یغار والمؤمن یغار وغیرة الله تعالی ان یأتی الرجل المؤمن ماحرم الله علیه متفق علیه من حدیث أبی هریرة ولم یقل البخاری والمؤمن یغار

⁽٢) حديث : أتعجبون من غيرة سعد والله لأنا أغير منهوالله اغير منى الحديث تفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة

⁽٣) حدیث: رأیت لیلة اسری بی فی الجنة قصراً و بفنائه جاریة فقلت لمن هذا القصر فقیل لعمر الحدیث متفق علیه من حدیث جار دون ذکر لیلة أسریک بی ولم یذکر الجاریة و ذکر الجاریة فی حدیث آخر متفق علیه من حدیث ابی هریرة بینما أنا نائم فی الجنة رأیتنی الحدیث

⁽٤) حدیث : ان من الغیرة مایجبه الله تعالی و منها ما یبغضه الله تعالی الحدیث ابو داود والنسائی و ابن حبان من حدیث جابر بن عتیك و هو الذي تقدم قبله بأربعة احادیث

⁽٥) حديث: انى لغيور وما من امرىء لإيغار الا منكوس القلب تقدم اوله واما آخره فرواه أبو عمر التوقاني فى كتاب معاشرة الاهلين من رواية عبد الله بن محمدمر سلاو الظاهر انه عبدالله بن الحنفية

والطريق المغني عن الغيرة أن لايدخل عليها الرجال ، وهي لاتخرج الى الاسواق.وقال

كيف يتقى الرمِل الغيرة

رسول الله صلى الله عليه وسلم (١⁾ لابنته فاطمة عليها السلام« أَيُّ شَيْءٍ خَيْنِ للْمَرْ أَةِ؟قالتأن لاترى رجلا ولايراها رجل فضمها اليه وقال (ذُرِّيَّةً بَعْضُهَامِنْ بَعْضُ) فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يســدون الـكـوى والثقب في الحيطان ، لثلا تطلع النسوان الى الرجال . ورأى معاذ امرأته تطلع فى الـكوة ، فضر بها . ورأى امرأته قد دفعت الى غلامه تفاحة قد أكلت منها ، فضربها ، وقال عمر رضى الله عنه . أعروا النساء يلزمن الحجال. وانما قال ذلك لأنهن لا يرغبن في الحروج في الهيئة الرثة و قال عود و انساء كم لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) لانساء في حضو رالمسجد، والصواب الآن المنع ، الا العجائز . بل استصوب ذلك في زمان الصحابة . حتى قالت عائشة رضى الله عبها لو علم النبي صلى الله عليه وسلم (٣) ماأحدثت النساء بعده لمنعهن من الخروج. ولماَّ قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ن) « لاَ تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللهِ مَسَاجِدَ اللهِ » فقال بعض ولده، بلي والله لنمنعهن، فضر به وغضب عليه، وقال تسمعني أقول قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لاتمنعوا فتقول بلي : وانما استجرأ على المخالفة لعامه بتغير الزمان ، وانما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهرًا من غير اظهار العذر . وكذلك كاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠) قد أذن لهن في الأعياد خاصة أن يخرجن ، ولكن لايخرجن الا برضا أزواجهن . والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ، ولكن القعود أسلم . وينبغي أن لأتخرج الالمهم فان الخروج للنظارات والامور التي ليست مهمة، تقدح في المروءة ، وربما تفضي الى الفساد فاذاخرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ،ولسنانقول انوجه الرجل في حقهاعورة،

محث فى خدوج المدأة الى الاسواق

⁽۱) حدیث : قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لابنته فاطمة أی شیء خیر للمرأة فقالت أن لا تری رجلا الحدیث البزار والدار قطنی فی الافراد من حدیث علی بسند ضعیف

⁽٢) حديث : الاذن للنساء فى حضور المساجد متفق عليه من حديث ابن عمر ائذنوا للنساء بالليل الى المساجد

⁽٣) حديث : قالت عائشة لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن من الخروج متفق عليه قال البخارى لمنعهن من المساجد

⁽٤) حديث ابن عمر : لاتمنعوا اماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله الحديث متفق عليه

⁽٥) حديث : إلاذن لهن في الخروج في الاعياد متفق عليه من حديث أم عطية

⁽۱) آل عمران: ۲۴

كوجه المرأة في حقه ، بل هو كوجـه الصبي الامرد في حق الرجـل ، فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن فتنة فلا ،اذ لم يزل الرجال على ممر الزمان مكشو في الوجوه والنساء يخرجن منتقبات. ولوكان وجوه الرجال عورة في حقالنساء لأمروا بالتنقب أومنعن من الخروج إلا لضرورة

الاعتدال في النفقة

السادس: الاعتدال في النفقة. فلا ينبغي أن يقتر عليهن في الانفاق، ولاينبغي أن يسرف. بل يقتصد. قال تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَ بُوا وَلاَ تُسْرِفُوا (١)) وقال تعالى (وَلاَ تَجْعَلْ يَدَكُ مَعْلُولَةً إِلَى عُنْقُكَ وَلاَ تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ (٢) وقدقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « خَيْرُ كُمْ خَيْرُ كُمْ لِأَهْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « دِينَارْ أَ نْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ اللهِ ، وَدِينَارْ أَنْفَقَتَهُ فِي رَقَبَةٍ ،وَدينَارُ أَ نَفَقْتَهُ عَلَى أَهْلاكِ،أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَ نَفَقْتَهُ عَلَىأَهْلاكِ » وقيل كان لعلى رضى الله عنه أربع نسوة ، فكان يشترى لكل واحدة في كل أربعة أيام لحما بدرهم . وقال الحسن رضي الله عنه : كانوا في الرجال مخاصيب ، وفي الآثاث والثياب مجاديب. وقال ابن سيرين : يستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالوذجة . وكأن الحلاوة وان لم تكن من المهمات ، ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة.

وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقاياالطعام، ومايفسدلو ترك. فهذا أقل درجات الخير. وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح اذن من الزوج. ولا ينبغي ان يستأثر عن أهله بمأكول طيب، فلايطعمهم منه. فان ذلك مما يوغر الصدورو يبعد عن المعاشر ة بالمعروف فان كان من معاعلى ذلك فلياً كله بخفية ، بحيث لايعرف أهله . ولاينبغي أن يصف عندهم طعاماليس يريد اطعامهم اياء . وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته . فقد قال سفيان رضي الله عنه : بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة

وأهم ما يجب عليه مراعاته في الانفاق أن يطعمها من الحلال، ولا يدخل مداخل السوء

⁽۱) حدیث: خیرکم خیرکم لأهله الترمذی من حدیث عائشة و صححه وقد تقدم (۲) حدیث: دینار أنفقته فی سبیل الله و دینار أنفقته فی رقبة و دینار تصدقت به علی مسکین و دینار أنفقته علی أهلك أعظمها الدینار الذي أنفقته علی أهلك مسلم من حدیث أبی هر پرة

⁽۱) الاعراف : ۲۹ ^(۲) الاسراء : ۲۹

لاجلها،فان ذلك جناية عليها الا مراعاة لهـا. وقـد أوردنا الاخبـار الواردة فىذلك عنــد ذكـر آفات النـكاح

تعليم الزوم: علم الحيض

السابع. أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب. ويعلم زوجته أحكام الصلاة ، وما يقضى منها في الحيض ومالا يقضى ، فازه أمر بان يقيها النار بقوله تعالى (قُوا أَنفُسَكُم وأَهْ إِيه كُم نَاراً () فعليه ان يلقنها اعتقاداً هل السنة ، ويزيل عن قلبها كل بدعة ان استمعت اليها ، ويخوفها في الله ان تساهلت في أمر الدين ، ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه

وعلم الاستحاصة يطول، فاماالذى لابدمن ارشاد النساء اليه فى أمر الحيض بيان الصلوات التى تقضيها، فأنها مهما انقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر. واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة ، فعليها قضاء المغرب والعشاء، وهذا أقل ما يراعيه النساء

فان كان الرجل قائما بتعليمها، فليس لها الخروج لسؤال العاماء، وان قصر علم الرجل، ولكن ناب عنها في السؤال فاخبرها بجواب المفتى، فليس لها الخروج، فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال، بل عليها ذلك، ويعصى الرجل عنها، ومهما تعامت ماهو من الفرائض عليها، فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الابرضاه، ومهما أهملت المرأة عليها، فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الابرضاه، ومهما أهملت المرأة الثامن أحكام الحيض والاستحاضة، ولم يعامها الرجل، خرج الرجل معها وشاركها في الاثم الثامن: اذا كان له نسوة فينبغى أن يعدل بينهن، ولا يميل الى بعضهن، فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة، أقرع بينهن. كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱): فان ظلم امرأة بليلنها، قضى لها، فان القضاء واجب عليه، وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم، وذلك يطول ذكره، وقد قال رسول الله عليه وسلم (۱) "همَنْ كَانَ لَهُ امْراً اَنَانَ فَمُالَ إِلَى إِحْدَاهُما دُونَ الأُخْرَى، وفي لفظ وَلَمْ يَعْدِلْ بَيْهُمَا جَاءً يَوْمَ القياً مَةِ وَأَحدُ شُقّيهُ فَالَ إِلَى إِحْدَاهُما دُونَ الأُخْرَى، وفي لفظ وَلَمْ يَعْدِلْ بَيْهُمَا جَاءً يَوْمَ القياً مَةِ وَأَحدُ شُقّيهُ فَالَ إِلَى إِحْدَاهُما دُونَ الأُخْرَى، وفي لفظ وَلَمْ يَعْدِلْ بَيْهُمَا جَاءً يَوْمَ القياً مَة وأَحدُ شُقّيهُ فَالَ إِلَى إِحْدَاهُما دُونَ الأُخْرَى، وفي لفظ وَلَمْ يَعْدِلْ بَيْهُمَا جَاءً يَوْمَ القياً مَة وأَحدُ شَقّيهُ

العدل عند تعددالاوحات

مَا رُانٍ» وانما عليه العدل في العطاء والمبيت ، واما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار

⁽١) حديث : القرعة بين أزواجه اذا أراد سفرا متفق عليه من حديث عائشة

⁽٣) حديث : من كان له امرأتان فمال الى احداها دون الأخرى وفى لفط آخر لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل أمحاب السنن وابن حبان من حديث أبى هريرة قال أبوداود وابن حبان فم احداها وقال الترمذي فلم يعدل بنهما

⁽۱) التحريم: ٦

11/2/11/-

قال الله تعالى (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ () أَى لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس، ويتبع ذلك التفاوت في الوقاع

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (ا) يعدل بينهن في العطاء والبيوتة في الليالي، ويقول « اللهم هذا جُهدي فيما أَمْلكُ وَلاَ طَاقةً لِي فيما تَمْلكُ وَلاَ أَمْلكُ » يعنى الحب. وقد كانت عائشة رضى الله عنها (١) أحب نسائه اليه، وسائر نسائه يعرفن ذلك (ا) وكان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة، فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول « أَيْنَ وَطاف به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة، فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول « أَيْنَ أَنَا عَداً » ففطنت لذلك امرأة منهن. فقالت انما يسأل عن يوم عائشة. فقلنا يارسول الله قد أذنا لك أن تكون في بيت عائشة، فإنه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة. فقال « وقد رضياً نَنْ بَدُلكَ » فقان نعم. قال « فَحَوِّلُونِي إِلَى بَيْتِ عَائِشَةً »

ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبتها ، ورضى الزوج بذلك ، ثبت الحق لها ،كانرسول الله صلى الله عليه وسلم (،) يقسم بين نسائه ، فقصد أن يطاق سودة بنت زمعة لما كبرت ،

⁽١) حديث : كان يعدل بينهن ويقول اللهم هذا جهدى فيما أملك ولاطاقة لي فيما تملك ولاأملك: أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه

⁽٢) حديث كانت عائشة أحب نسائه اليه :متفق عليه من حديث عمرو بن العاص انه قال أى الناس أحب اليك يارسول الله قال عائشة وقد تقدم

⁽٣) حديث : كان يطاف به محمولا في مرضه كل يوم وليلة فيبيت عند كل واحدة ويقول أين أنا غداً الحديث ابن سعد في الطبقات من رواية محمد بن على بن الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل في ثوب يطاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن وفي مرسل آخر له لما ثقل قال أين أنا غداً قالوا عند فلانة قال فأين أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث وللبخارى من حديث عائشة كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غداً أين أنا غداً يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه ان يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما ثقل استأذن ازواجه ان يمرض في بيتي فأذن له

⁽٤) حدیث : كان یقسم بین نسائه فقصد أن یطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت لیلتها لعائشة آلحدیث ابوداود من حدیث عائشة قالت سودة حین اسنت و فرقت أن یفار قها رسول الله یومی لعائشة الحدیث وللطبرانی فأراد ان یفار قها و هو عند البخاری بلفظ لما كبرت سودة و هبت یومها لعائشة و كان یقسم لها بیوم سودة وللبیه قی مرسلا طلق سودة فقالت ارید ان احشر فی از واجك الحدیث

فوهبت ليلتها لعائشة ، وسألته أن يقرها على الزوجية حتى تحشر فى زمرة نسائه . فتركها ، وكان لايقسم للها ، ويقسم لعائشة ليلتين ، ولسائر أزواجه ليلة ليلة . ولكنه صلى الله عليه وسلم ، لحسن عدله وقوته ، كان اذا تاقت نفسه الى واحدة من النساء فى غير نوبتها ، فجامعها طاف فى يومه أو ليلته على سائر نسائه . فمن ذلك ماروى عن عائشة رضى الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) طاف على نسائه فى ليلة واحدة . وعن أنس ، أنه عليه السلام (۲) طاف على تسع نسوة فى ضحوة نهار

الخصام ہیں الزومین

التاسع: في النشوز. ومهما وقع بينهما خصام، ولم يلتم أمرهما. فان كان من جانبهما جميعا، أو من الرجل، فلا تسلط الزوجة على زوجها، ولا يقدر على اصلاحها، فلا بد من حكمين، أحدها من أهله، والآخر من أهلها، لينظرا بينهما. ويصلحا أمرهما إن يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما. وقد بعث عمر رضى الله عنه حكالى زوجين، فعاد ولم يصلح أمرهما فعلاه بالدرة، وقال ان الله تعالى يقول (إن يُريدا إصلاحا يُوفِق الله يَنهما فأصلح بينهما

وأمااذاكان النشوزمن المرأة خاصة ، فالرجال قوامون على النساء . فله ان يؤدبها ويحملها على الطاعة قهرا . وكذا اذاكانت تاركة للصلاة ، فله حملها على الصلاة قهرا . ولكن ينبغى ان يتدرج في تأديبها . وهو ان يقدم أولا الوعظ والتحذير والتخويف ، فان لم ينجع ولاها ظهره في المضجع ، أو انفرد عنها بالفراش ، وهجرها وهو في البيت معها، من ليلة الى ثلاث ليال . فان لم ينجع ذلك فيها ، ضربها ضربا غير مبرح ، بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظها ، ولا يدمى لها جسما ، ولا يضرب وجهها فذلك منهى عنه، وقدقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم

⁽۱) حدیث : عائشة طاف علی نسائه فی لیلة واحدة :متفق علیه بلفظ کنت أطیب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیطوف علی نسائه ثم یصبح محرما ینضح طیباً

⁽٧) حديث : أنس أنه طاف على تسع نسوة فى ضحوة نهار : ابن عدى فى الكامل وللبخارى كان يطوف على تسائه فى ليلة واحدة وله تسع نسوة

(') ماحق المرأة على الرجل؟ قال « أيطُعِمُهَا إِذَا طَعِمَ ، وَيَكْسُوهَا إِذَا اكْتَسَي، وَلاَ يُقَبِّحُ الْوَجْهَ وَلاَ يَضْرِبُ إِلاَّ ضَرْ باً عَيْرَ مُبَرِّحِ وَلاَ يَهُجُرُهَا إِلاَّ فِي الْمَبِيتِ»

وله أن يغضب عليها و يجرها في أمر من أمور الدين، إلى عشر و إلى عشرين و إلى شهر (٢) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ أرسل الى زينب بهدية فردتها عليه ، فقالت له التي هو في بيتها ، لقد أقارتك اذ ردت عليك هديتك . أى أذلتك واستصغرتك. فقال صلى الله عليه وسلم « أَنْتُنَ أَهْوَنُ عَلَى الله أَنْ تُقْوِمُنْ نَي » ثم غضب عليهن كالهن شهر أ إلى أن عاد اليهن العاشر : في آداب الجماع . ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ، ويقرأ قل هو الله أحد أولا، ويكبر ويهلل ، ويقول بسم الله العلى العظيم ، اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلى . وقال عليه السلام (" « لَوْ أَنَّ أَحَدَ كُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ اللّهُمَّ جَدَّمْني الشَيْطَانَ وَجنّب الشَيْطَانَ مَارَزَقْتَنَا فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُما وَلَدُ لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانَ » وإذا قربت من الانزال ، فقل في نفسك ولاتح كشفتيك (الحُمْدُ لله الذي حَلَقَ مِنَ المُاء بَشَراً) الآية من الأنوال ، فقل في نفسك ولاتح كشفتيك (الحُمْدُ لله الذي حَلَقَ مِنَ المُاء بَشَراً) الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته

شمين عن القبلة، ولا يستقبل القبلة بألوقاع اكر اما للقبلة وليغط نفسه وأهله بثوب. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (ن) يغطى رأسه، ويغض صوته ، ويقول للمرأة عليك بالسكينة. وفي الخبر (ن) « إِذَا جَامَعَ أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ فَلاَ يَتَجَرَّدَانِ تَجَرُّدُ الْعِيَرِيْنِ » أَى الحمارين

⁽۱) حديث : قيل له ماحق المرأة على الرجل فقال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولايقبح الوجه ولا يضرب إلا ضربا غير مبرح ولايهجرها إلافي البيت: أبوداودوالنسائي في الكيرى وابن ماجه من رواية معاوية ابن حيدة بسند جيد وقال ولايضرب الوجه ولايقبح وفي رواية لأبى داود ولا تقبح الوجه ولا تضرب

⁽٢) حديث: هجره صلى الله عليه وسلم نساءه شهراً لما أرسل بهدية الى زينب فردتها فقالت له التى فى بيتها لقد أَهَا تَك الحديث ذكره ابن الجوزى فى الوفاء بغير اسناد وفى الصحيحين من حديث عمر كان أقدم ألا يدخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن وفى رواية من حديث جابر ثم اعترافي: شهراً

⁽٣) حديث : لو أن أحدكم اذا أتى أهله قال اللهم جنبنا الشيطان: الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

⁽٤) حديث كان يغطى رأسه ويغض صوته يقول للمرأة عليك بالسكينة: الخطيب من حديث أمسلمة بسند ضعيف

⁽٥) حديث : إذا جامع أحدكم امرأته فلا يتجردان تجردالعيرين: ابن ماجه من حديث عتبة ابن عبد بسندضعيف

وليقدم التلطف بالكلام والتقبيل، قال صلى الله عليه وسلم (١ ﴿ لاَ يَقَعَنَّ أَحَدُكُم عَلَى الله عَلَيه وسلم وليقدم التلطف بالكلام والتقبيل، قال صلى الله عليه وسلم والنه عليه وسلم (١ ﴿ وَلَيْكُن الله عَلَيه وسلم (١ ﴿ وَلَا الله عَلَيه وَاللّه عَلَيه وَاللّه عَلَيه وَاللّه عَلَيه وَاللّه وَاللّه وَاللّه عَلَيه وَاللّه وَال

ويكره له الجاع في ثلاث ليال من الشهر: الأول، والآخر، والنصف. يقال أن الشيطان يحضر الجاع في هـذه الليالي. ويقال أن الشياطين يجامعون فيها. وروى كراهة ذلك عن على ومعاوية وأبي هريرة رضى الله عنهم

ومن العلماءمن استحب الجماع يوم الجمعة وليلته ، تحقيقاً لأحد التأويلين من قوله صلى الله عليه وسلم (٣) «رَحِمَ اللهُ مَن عَسَّلَ وَأَغْتَسَلَ » الحديث

ثم اذا قضى وطره فليتمهل على أهله ، حتى تقضى هي أيضاً بهمتها. فان انزالها ربما يتأخر فيهيج شهوتها ، ثم القعود عنها ايذاء لها . والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقاً إلى الانزال . والتوافق في وقت الانزال الذعندها ، ليشنغل الرجل بنفسه عنها ، فانها ربما تستحي . وينبغي أن يأتيها في كل أربع ليال مرة ، فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة ، فجاز التأخير الى هذا الحد . نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فان تحصينها واجب عليه ، وان كان لايثبت المطالبة بالوطء ، فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيها في الحيض ، ولا بعد انقضائه وقبل الغسل . فهو محرم بنص الكتاب . وقيل ان ذلك يورث الجذام في الولد، وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ، ولا يأتيها في غيرالماتي،

ر (٣) حديث : رحم الله من غسل واغتسل تقدم في الباب الحامس من الصلاة

⁽١) حديث: لايقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة بعض الحديث: أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر

⁽٢) حديث ثلاث من العجز فى الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف السمه الحديث أبو منصور الديامي من حديث أخصر منه وهو الحديث الذي قبله

إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذي ، والأذي في غير المأتي دائم ، فهو أشد تحريماً من اتيان الحائض. وقوله تعالى(فَأَتُواحَرْتُكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ (١))أَى أَى وقت شَنْتُم. ولهأَن يستمنى بيديها ، وأن يستمتع بما تحت الازار بما يشتهي ، سوى الوقاع ، وينبغي أن تتزرالمرأة بازار من حقوها الى فوق الركبة في حال الحيض، فهذا من الأدب. وله أن يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها ، وليس عليه اجتنابها

وان أراد أن يجامع ثانياً بعد أخرى ، فليغسل فرجه أولاً. وان احتــلم فلايجامع حتى يغسل فرجه أو يبول

ويكره الجماع في أول الليـل حتى لاينام على غير طهارة ، فان أراد النوم أو الأكل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة . قال ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم (١) أينام أحدنا وهو جنب ؟ قال « نَعَمُ إِذَا تُوَضّاً » ولكن قد وردت فيه رخصة ، قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم (١) ينام جنباً لم يمس ماء ، ومهما عاد الى فراشه فليمسح

وجه فراشه ، أو لينفضه ، فانه لايدري ماحدث عليه بعده

ولاينبغي أن يحلق ، أو يقلم ، أو يستحد ، أو يخرج الدم ، أو يبين من نفسه جزأ وهو جنب، اذ ترد اليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال إن كل شعرة تطالبه بجنابتها ومن الآداب أن لايعزل ، بل لايسرح إلا الى محل الحرث وهو الرحم (،) «فامن نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة » هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان عزل ، فقد اختلف العلماء في اباحته وكراهته ، على أربع مذاهب : فمن مبيح مطلقاً بكل حال ، ومن محرم بكل حال ، ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها ، وكأن هذا القائل يحرم الايذاء

-9

العزل

⁽١) حديث ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أينام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ متفق عليه من حديثه أن عمر سأل لاأن عبدالله هو السائل

⁽٢) حديثه عائشة كان ينام جنباً لم يمس ماء: ابوداود والترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هارون انه وهم ونقل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية

⁽٣) حديث : مامن نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة : متفق عليه من حديث أبي سعيد

⁽١) النقرة :٣٢٣

دون العزل، ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرة

والصحيح عندنا أن ذلك مباح. وأما الكراهية فانها تطلق لنهى التحريم، ولنهى التنزية، ولترك الفضيلة، فهو مكروه بالمعنى الثالث. أى فيه ترك فضيلة. كما يقال يكره للقاعد فى المسجد أن يقعد فارغاً لايشتغل بذكر أو صلاة. ويكره للحاضر فى مكة مقيما بها الايحج كل سنة: والمراد بهذه الكراهية ترك الاولى والفضيلة فقط. وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة فى الولد، ولما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم (۱) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيُجَامِعُ أَهْلَهُ فَيُكتُبُ لَهُ بِجِمَاعِهِ أَجْرُولَدٍ ذَكَرِ قاتل فى سَبيل الله فَقُتُل » واغا قال ذلك لأنه لو ولدله ولد مثل هذا الولد، لكان له أجر التسبب اليه، مع أن الله تعالى خالقه و محييه ومقويه على الجهاد والذى اليه من التسبب فقد فعله، وهو الوقاع، وذلك عند الامناء فى الرحم

وانما قلنا لا كراهة بمعنى التحريم والتنزية ، لأن اثبات النهى انما يمكن بنص ،أوقياس على منصوص . ولانص ، ولاأصل يقاس عليه ، بل همنا أصل يقاس عليه ، وهو تركالنكاح أصلا ، أو ترك الجماع بعد النكاح ، أو ترك الانزال بعد الايلاج . فكل ذلك ترك للافضل وليس بارتكاب نهى . ولافرق اذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ، ولها أربعة أسباب : النكاح ثم الوقاع ، ثم الصبر الى الانزال بعد الجاع ، ثم الوقوف لينصب المني في الرحم . وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض ، فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث ، وكذا الثالث كالثاني ، والثاني كالأول ، وليسهذا كالإجهاض والوأد ، لأن ذلك جناية على موجود وتستعد لقبول الحياة . وأول مراتب الوجودأن تقع النطفة في الرحم ، وتختلط بماءالمرأة وتستعد لقبول الحياة . وافساد ذلك جناية . فان صارت مضغة وعلقة ، كانت الجناية أفحش وان نفخ فيه الروح واستوت الحلقة ، ازدادت الجناية تفاحشاً . ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الانفصال حياً

وانما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المنى فى الرحم لامن حيث الخروج من الاحليل ، لأن الولد لا يخلق من منى الرجل وحده ، بل من الزوجين جميعاً . اما من مائه ومائها ، أومن مائه ودم الحيض . قال بعض أهل التشريح ان المضغة تخلق بتقدير الله من دم الحيض

⁽١) حديث ان الرجل ليجامع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر يقاتل في سبيل الله : لماجد له أصلا

وان الدم منها كاللبن من الرائب، وان النطفة من الرجل شرط فى خثور دم الحيض وانعقاده، كالأنفحة للبن، إذ بها ينعقد الرائب. وكيفها كان فها المرأة ركن فى الانعقاد، فيجرى الماءان مجرى الايجاب والقبول فى الوجود الحكمى فى العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول، لا يكون جانياً على العقد بالنقض والفسخ. ومهما اجتمع الايجاب والقبول، كان الرجوع بعده رفعاً و فسخاً وقطعاً. وكما أن النطفة فى الفقار لا يتخلق منها الولد، فكذا بعد الخروج من الاحليل مالم يمتزج بماء المرأة أو دمها، فهذا هو القياس الجلى

فان قلت: فان لم يكن العزل مكروها من حيث انه دفع لوجود الولد، فلا يبعدأن يكره لأجل النية الباعثة عليه ، اذ لا يبعث عليه إلانية فاسدة ، فيها شيء من شو ائب الشرك الحفي ، فأقول

النيات الباعثة عل العزل خمس:

الأولى: في السراري، وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق، وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق، ودفع أسبابه ليس بمنهى عنه

الثانية :استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع ، واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا أيضاً ليس منهياً عنه

الثالثة: الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد ، والاحتراز من الحاجة الى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء ، وهذا أيضاً غير منهى عنه . فان قلة الحرج معين على الدين . نعم الكال والفضل في التوكل والثقة بضمان الله، حيث قال (وَمَامِن وَا بَة فِي الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللهِ رِزْ قُهَا () ولاجرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل، ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال وادخاره ، مع كو نه مناقضاً للتوكل ، لا نقول انه منهى عنه

الرابعة : الخوف من الأولاد الاناث ، لما يعتقد في ترويجهن من المعرة ، كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث ، فهذه نية فاسدة ، لو ترك بسبها أصل النكاح أو أصل الوقاع أتم بها ، لا بترك الذكاح والوطء . فكذا في العزل. والفساد في اعتقاد المعرفة في سنة رسول الله عليه وسلم أشد ، و ينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافا من أن يعلوها رجل ، فكانت تتشبه بالرجال . ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح

أسباب العذل

الخامسة: أن تمتنع المرأة لتعززها ومبالغتها في النظافة، والتحرز من الطلق والنفاس والرضاع. وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمبالغتهن في استعال المياه، حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض، ولا يدخلن الخلاء إلا عراة. فهذه بدعة تخالف السنة ، فهي نية فاسدة. واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضى الله عنها لما قدمت البصرة ، فلم تأذن لها ، فيكون القصد هو الفاسد دون منع الولادة

فان قلت: فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (١) « مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ عَاَفَةَ الْعِيَالِ فَلَيْسَ مَنَا ثَلاثا * قلتُ فالعزل كترك النكاح، وقوله ليس منا أى ليس موافقا لنا على سنتنا وطريقتنا، وسنتنا فعل الافضل

فانقلت: فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) في العزل « ذَاكَ الْوَأَدُ الَخْفِيُّ وَقَراً (وَإِذَا الْمَوْقُ دَةُ سُئِلَتُ (١) وهذافي الصحيح، قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة (٣) في الاباحة وقوله الوأد الخفي ، كقوله الشرك الخفي ، وذلك يوجب كراهة الاتحريما

فان قلت: فقد قال ابن عباس ، العزل هو الوأد الاصغر ، فان المنوع وجوده به هو المؤودة الصغرى ، قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه ، وهو قياس ضعيف ، ولذلك أنكره عليه على رضى الله عنه لما سمعه ، وقال لاتكون موءودة إلا بعد سبع ، أى بعد الاخرى سبعة أطوار ، وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة ، وهي قوله تعالى (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلًا لَهُ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ أَنْطَفَةً في قَرَار مَكِينٍ (٢) الى قوله (ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ أَنْطُفَةً في قَرَار مَكينٍ (٢) الى قوله (ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ) أي نفخنا فيه الروح . ثم تلا قوله تعالى في الآية (وَإِذَا اللَّوْوَدَةُ سُئلَتُ) واذا نظرت الى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ، ظهر لك تفاوت منصب على وابن عباس رضى الله عنهما في الغوص على المعانى ودرك العلوم

⁽١) حديث : من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا: تقدم في أولاالنكاح

⁽٢) حديث : قال النبي صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الوأد الخني :مسلم من حديث جذامة بنت وهب

⁽٣) أحاديث: الباحة العزل مسلم من حديث أبى سعيد انهم سألوة عن العزل فقال لا عليكم أن لاتفعلوه ورواه النسائى من حديث أبى صرمة وللشيخين من حديث جابر كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم فبلغ ذلك نبى الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وللنسائى من حديث أبى هريرة سئل عن العزل فقيل ان اليهود تزعم أنها الموعوده الصغرى فقال كذبت يهود قال البهيق رواة الاباحة أكثر وأحفظ

⁽۱) التيكوير: ٨ ^(٢) المؤمنون: ١٢-١٣-١٤

كيف و في المتفق عليه في الصحيحين عن جابر أنه () قال ، كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و القرآن ينزل . و في لفظ آخر كنا نعزل ، فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه عليه وسلم ، فلم ينهنا . و فيه أيضا عن جابر أنه قال ، إن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم (') . فقال ان لى جارية هي خادمتنا وساقيتنا في النخل ، وأنا أطوف عليها ، وأكره أن تحمل . فقال عليه السلام « اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا » فلبث الرجل ما الله ثم أتاه فقال ، ان الجارية قد حملت . فقال «قَدْ قُلْتُ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا » كل ذلك في الصحيحين ما شاء الله ثم أتاه فقال ، ان الجارية قد حملت . فقال «قَدْ قُلْتُ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا » كل ذلك في الصحيحين

الحادي عشر: في آداب الولادة وهي خمسة :_

عدم الفرح بالذكروالحزيد بالانثى الأول أن لا يكثر فرحه بالذكر ، وحزنه بالأنثى . فانه لا يدرى الحيرة له فى أيهما . فكم من صاحب ابن يتمنى أن يكون بنتا . بل السلامة منهن أكثر ، والثواب فيهن أجزل . قال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ كَانَ لَهُ ابْنَة فَا حَبَى فَا حَسَنَ تَادِيبَهَا وَعَذَّاهَا فَا حُسَنَ غَلَاهُ عَلَيْهُ كَانَت لَهُ مَيْمَنَة وَمَيْسَرَة مَن النَّارِ غِذَاءِهَا وَأَسْبَعَ عَلَيْهُ كَانَت لَهُ مَيْمَنَة وَمَيْسَرَة مَن النَّارِ غِذَاءِهَا وَأَسْبَعَ عَلَيْهِ كَانَت لَهُ مَيْمَنَة وَمَيْسَرَة مَن النَّارِ غِذَاءِهَا وَأَسْبَعَ عَلَيْهُ كَانَت لَهُ مَيْمَنَة وَمَيْسَرَة مَن النَّارِ إِلَى الجُنَّة » وقال ابن عباس رضى الله عنهما ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « مَا مِنْ أَحَد يُدُركُ ابْنَدَيْنِ فَيْحُسنُ إِلَيْهِمَا مَا صَحِبَتَاهُ إِلاَّ أَدْخَلَتَاهُ الْجُنَّة » وقال أنس قال رسول الله عليه وسلم (٥) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أَخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَاصَحِبَتَاهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أَخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَاصَحِبَتَاهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أَخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَاصَحِبَتَاهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أَخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَاصَحَبَتَاهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أَخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَاصَحَبَتَاهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ الْمَنْ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ الْعَالِ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ الْهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ الْهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَا لَهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت لَهُ الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت الله الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت الله عليه وسلم (١) « مَنْ كَانَت الله عليه وسلم (١) و الله عليه وسلم (١) و الله عليه وسلم (١) و الله الله عليه وسلم (١) و الله عليه وسلم (١) و الله عليه وسلم (١) و الله الله المُنْ الله المُنْ الله الله الله المُنْتَقَانُ الله المُعْتَانَا الله المُنْتَانِ المَالمُ الله المُنْتَانِ المَالمُ الله المُنْتَلُولُ الله المُنْتَالِ المُنْتَانِ المُنْتَلُ المِنْهُ

(۱) حديث جابر المتفق عليه فى الصحيحين كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهناهو كا ذكر متفق عليه الا أن قوله فلم ينهنا انفرد بها مسلم

(٢) حديث جابر ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لى جارية وهي خادمنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال اعزل عنها ان شئت _ الحديث: ذكر المصنف أنه في الصحيحين وليس كذلك وانما انفرد به مسلم

(٣) حديث : من كانت له ابنة فأدبها وأحسن أدبها وغذاها فأحسن غذاءها الحديث: الطبراني في الكبير والخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٤) حديث ابن عباس ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن اليهما ما صحبتاه الا أدخلتاه الجنة ابن ماجة والحاكم وقال صحيح الاسناد

(٥) حديث أنس من كانت له ابنتان أو أختان فاحسن اليهما ما صحبتاه كنت أنا وهو فى الجنة كهاتين الخرائطى فى مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من عال جاريتين وقال حسن غريب محروفة المحتاء على محروفة المحتاء الخرائطي فى مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من عال جاريتين وقال حسن غريب

كُنْتُ أَنَا وَهُو فِي الجُنَّةَ كَهَاتَيْنِ » وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم () « مَنْ خَرَجَ إِلَى سُوقَ مِنْ أَسُواقِ الْمُسْلِمِينَ فَاشْتَرَى شَيْئًا فَحَمَلَهُ إِلَى بَيْتِهِ فَحَصَ بِهِ الْإِنَاثَ دُونَ اللهُ كُورِ نَظَرَ اللهُ إِلَيْهِ ، وَمَنْ نَظَرَ اللهُ إِلَيْهِ لَمْ يُمذّبُهُ » وعن أنس قال قال رسول دُونَ الله عليه وسلم (٢ « مَنْ حَمَلَ مُورْ فَقَ مِنَ السُّوقِ إِلَى عِيَالِهِ فَكَأَ ثَمَا حَلَ إِلَيْهِمْ صَدَقَةً لَلهُ صلى الله عليه وسلم (٢ « مَنْ حَمَلَ مُورْ فَقَ مِنَ السُّوقِ إِلَى عِيَالِهِ فَكَأَ ثَمَا حَلَ إِلَيْهِمْ صَدَقَةً حَتَّى يَضَعَهَا فِيهِمْ وَلْيَبْدَأَ بِالْإِنَاثِ قَبْلُ اللهُ بُونَهُ عَلَى اللهُ مَنْ فَرَّحَ أَنْثَى فَكَأَ ثَمَا بَكِي مِن خَشْيَة اللهِ وَمَنْ بَكِي مِنْ خَشْيَتِه حَرَّمَ اللهُ بَدَنَهُ عَلَى النَّارِ » وقال أبو هريرة قال صلى خَشْيَة اللهِ وَمَنْ بَكِي مِنْ خَشْيَتِه حَرَّمَ اللهُ بَدَنَهُ عَلَى النَّارِ » وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم (٣) « مَنْ كَانَتْ لَهُ ثَلا ثُنُ بَنَاتٍ أَوْ أَخُواتٍ فَصَبَرَ عَلَى لَا فُوا مِنْ وَضَرَا بُهِنَ وَضَرَا بُهِنَ اللهُ عَلَيه وسلم (٣) « مَنْ كَانَتْ لَهُ ثَلا ثُنُ بَنَاتٍ أَوْ أَخُواتٍ فَصَبَرَ عَلَى لَا فُوالَ « وَثَنْ اللهُ اللهُ

الأدب الثانى: أن يؤذن في أذن الولد ، روى رافع عن أبيه قال ، رأيت النبى صلى الله عليه وسلم (،) قدأذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضى الله عنها . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم (،) أنه قال « مَن ° وُلِدَ لَهُ مَو ْلُودُ ` فَأَذَّنَ فِي أَذُنِهِ اليُمنى وَأَقَامَ فِي أَذُنهِ الْيُمنى وَأَقَامَ فِي أَذُنهِ الْيُمنى وَأَقَامَ فِي أَذُنهِ الْيُمنى وَقَامَ فِي أَذُنهِ الْيُمنى وَقَامَ فِي أَذُنهِ الْيُسرَى دُفِعَت عَنْهُ أَمُّ الصَّبْيانِ » ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق لسانه لا إله إلا الله ، ليكون ذلك أول حديثه . (١) والختان في اليوم السابع ورد به خبر

الاُّدالہ ئی اُڈیہ الولد

(۱) حدیث أنس من خرج الی سوق من أسواق المسامین فاشتری شیئاً فحمله الی بیته فحص به الاناث دون الله کور نظر الله الیه ومن نظر الله الیه لم یعذبه: الخرائطی بسند ضعیف

(٢) حديث أنس من حمل طرفة من السوق الى عياله فكأنما حمل اليهم صدقة: الخرائطي بسند ضعيف جدا وابن عدى في الكامل وقال ابن الجوزي حديث موضوع

(٣) حديث أبى هريرة من كانت له ثلاث بنات أو اخوات فصبر على لأوائهن : الحديث الخرائطي واللفط له والحاكم ولم يقل أو اخوات وقال صحيح الاسناد

(٤) حديث أبى رافع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن فى أذن الحسين حين ولدته فاطمه: أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه الا أنهما قالا الحسن مكبرا وضعفه ابن القطاني

(o) حديث : من ولدله مولود وأذن فى أذنه اليمنى وأقام فى أذنه اليسرى رفعت عنه أم الصبيان: أبو يعلى الموصلى وابن السنى فى اليوم والليلة والبيمقى فى شعب الا يمان من حديث الحسين بن على بسندضعيف

(٦) حديث: الحتان في اليوم السابع: الطبراني في الصغير من حديث جابر بسند ضعيف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عق عن الحسن والحسين وختنهما لسبعة أيام واسناده ضعيف واختلف في اسناده فقيل عبد الملك بن ابراهيم بن زهير عن أبيه عن جده

اختیار الاسم الحسق الأدب الثالث: أن تسميه الماحسنا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « إَ حَبُ الله عليه وسلم (۱) « إِذَا سَمَّيْتُم فَعَبَدُوا وقال عليه الصلاة والسلام (۱) « أَ حَبُ الأَسْماء إِلَى الله عَبْدُ الله وَعَبْدُ الله وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ » وقال (۱) «سَمُوا بِاسْمِي وَلا تُكَثُوا بِكُنْيَتِي » قال العاماء ، كانذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذكان ينادى يا أبا القاسم . والآن فلا بأس . نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم (۱) « لا تَجُمْعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيْتِي » وقيل ان هذاأ يضاكان في حياته . وتسمى رجل أبا عيسى، فقال عليه السلام (۱) «إِنَّ عِيسَى لا أَبَ لَهُ »فيكره ذلك والسقط ينبغي أن يسمى . قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية ، بلغني ان السقط يصرخ والسقط ينبغي أن يسمى . قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية ، بلغني ان السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه ، فيقول أنت ضيعتني وتركتني لا اسم لى . فقال عمر بن عبد العزيز وعمارة ، وطلحة ، وعتبة .

وقال صلى الله عليه وسلم (') « إِنَّكُمْ أَندْ عَوْنَ يَومَ القِيَامَة بِاسْمَا تِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَا تِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ » ومن كان له اسم يكره يستحب ببديله. أبدل رسول الله صلى الله عليه وسلم (۷) اسم العاص بعبد الله . وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام (۸) « تُزكي فَشَهَا »

⁽١) حديث: اذا سميتم فعبدوا :الطبرانى من حـديث عبد الملك بن أبى زهير عن أبيه معاذ وصحح اسناده والبهيق من حديث عائشة

⁽٢) حديث: أحب الاسها. إلى الله عبد الله وعبد الرحمن: مسلم من حديث أبن عمر

⁽٣) حديث : سموا باسمي ولاتكنوا بكنيتي : متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ تسموا

⁽٤) حدیث : لاتجمعوا ببن اسمی و کنیتی : أحمد و ابن حبان من حدیث أبی هریرة ولأبی داود و الترمذی و حسنه و ابن حبان من حدیث جابر من سمی باسمی فلایتکنی بکنیتی و من تکنی بکنیتی فلایتسمی باسمی

⁽o) حدیث : ان عیسی لا أب له: ابو عمر التوقانی فی کتاب معاشرة الأهلین من حــدیث ابن عمر بسند ضعیف ولأبی داودأن عمر ضرب ابناله تکنی أبا عیسی وأنکر علی المغیرة بن شعبة تکنیه بأبی عیسی فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم کنانی و اسناده صحیح

⁽٦) حديث : انكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم واسماء آبائكم فأحسنوا اسماءكم : ابو داود من حديث ابى الدرداء قال النووى باسناد جيد وقال البيهقي انه مرسل

⁽٧) حدیث : بدل رسول الله صلی الله علیه وسلم اسم العاص بعبد الله : رواه البیهتی من حدیث عبدالله ابن الحرث بن جزء الزبیدی بسند صحیح

⁽٨) حديث : قال صلى الله عليه وسلم لزينب وكان اسمها برة تركى نفسها فساها زينب متفق عليه من حديث أبي هريرة

العقيقة

فسماهازينبوكذلكوردالنهى فى تسمية (اأفلح ويسارو نافع وبركة لا نهيقال أثم بركة فيقال لا . الرابع: العقيقة عن الذكر بشاتين ، وعن الانتى بشاة . ولا بأس بالشاة ذكر اكان أو أنتي . وروت عائشة رضى الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱) أمر فى الغلام أن يعق بشاتين مكافئتين ، وفى الجارية بشاة . وروى (۱) أنه عق عن الحسن بشاة . وهذا رخصة فى الاقتصار على واحدة . وقال صلى الله عليه وسلم (شاء « مَعَ الْفُلاَم عَقيقَتُهُ فَأَهْر يقُوا عَنْهُ دَماً وَأُمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى »

ومن السنة أن يتصدق بوزن شعره ذهبا أو فضة. فقدورد فيه خبرإنه عليه السلام (٥) أم فاطمة رضى الله عنها يوم سابع حسين ، أن تحلق شعره ، وتتصدق بزنة شعره فضة . قالت عائشة رضى الله عنها لا يكسر للعقيقة عظم

الخامس: أن يحنكه بتمرة أو حلاوة . وروى عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما قالت ، (() ولدت عبد الله بن الزبير بقباء ، ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوضعته فى حجره ، ثم دعا بتمرة فمضغها ، ثم تفل فى فيه . فكان أول شىء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم حنكه بتمرة ، ثم دعا له ، وبرك عليه ، وكان أول مولود ولد فى الاسلام ، ففر حوا به فرحا شديدا ، لأنهم قيل لهم إن اليهود قد سحر تكم فلا يولد لكم .

النمنيك بنمرة أو جلاوة

⁽۱) حدیث: النهی فی تسمیة أفلح ویسار و نافع و برکه: مسلم من حدیث سمرة بن جندب الاأنه جعل مکان برکه رباحا وله من حدیث جابر أرادالنبی صلی الله علیه و سلم أن ینهی أن یسمی بیعلی و برکه الحدیث

⁽٢) حديث : عائشة أمر فى الغلام بشاتين مكافئتين وفى الجارية بشاة : الترمذي وصححه

⁽٣) حديث: عق عن الحسن بشاة الترمذي من حديث على وقال ليس اسناده بمتصل ووصله الحاكم الا أنه قال حسين ورواه أبو داود من حديث ابن عباس إلا أنه قال كبشا

⁽٤) حديث : مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دماو أميطوا عنه الأذى: البخارى من حديث سلمان بن عامر الضبي

⁽٥) حدیث: أمر فاطمة یوم سابع حسین أن یحلق شعره ویتصدق بزنة شعره فضة: الحاکم وصححه من حدیث علی و هو عند الترمذی منقطع بلفظ حسن وقال لیس اسناده بمتصل و رواه احمد من حدیث أبی رافع

⁽٦) حدیث أسماء ولدت عبد الله بن الزبیر بقباء ثم أتت به رسول الله صلی الله علیه وسلم فوضعه فی حجره ثم دعا بتمرة فمضغهاءثم تفل فیفیه الحدیث متقق علیه

الطهو*ن* ودواعب الثانى عشر: في الطلاق. وليعلم أنه مباح، ولكنه أبغض المباحات الى الله تعالى، وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل. ومهما طلقها فقد آذاها. ولا يباح إيذاء الغير الا بجناية من جانبها، أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى (فَإِن أَطَهْنَكُم فَلاَ تَبْفُوا عَلَيْهِنَ سَبِيلاً) أى لا تطلبوا حيلة للفراق. وان كرهها أبوه فليطلقها. قال ابن عمر رضى الله عنهما (أكان تحتى امرأة أحبها، وكان أبي يكرهها ويأم ني بطلاقها. فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يَاابْن عُمر طَلِق امْر أَتَكَ » فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم، ولكن والد يكرهها لا لغرض فاسد مثل عمر. ومهما آذت زوجها وبذت على أهله فهى جانية. وكذلك مهما كانت سيئة الحلق، أو فاسدة الدين. قال ابن مسعود في قوله تعالى (وَلاَ يَخْرُ حُنْ في العدة، ولكنه تنبيه على القصود

افتداء الزوجة

وان كان الأذى من الزوج فلها أن تفتدى ببذل مال ، ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى ، فان ذلك إجحاف بها وتحامل عليها ، وتجارة على البضع . قال تعالى (فلا جُناَح عَلَيْهِمَا فيها افتَدَت به) فرد ما أخذته فما دونه لائق بالفداء . فان سألت الطلاق بغير ما بأس فهى آئمة . قال صلى الله عليه وسلم (") «أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَت ْزَوْجَهَا طَلاَقهَا مِن غَيْر مَا بأس لَمْ تَرْح رَائِحَة الجُنَّة » وفي لفظ آخر « فَالَجْنَة عَلَيْهَا حَرَام " » وفي لفظ آخر المُنافقات أنه عليه السلام (") قال « الْمُخْتَلِعَات مُنَ الْمُنَافقات) »

ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور

الاول: أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه ، فإن الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع

دقت الطلاق

(٢) حديث : أيما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة وفي لفظ فالجنة عليها حرام أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان

⁽١) حديث: ابن عمر كانت تحتى امرأة احبها وكان أبى يكرهها فأمرنى بطلاقها ـ الحديث أصحاب السنن قال ت حسن صحيح

⁽٣) حديث : المختلعات هن المنافقات :النسائي من حديث ابي هريرة وقال لم يسمع الحسن من ابي هريرة قال ومع هذا لم أسمعه إلا من حديث أبي هريرة قلت رواه الطبراني من حديث عقبة ابن عامر بسند ضعيف

فيه بدعى حرام ، وان كان واقعاً ، لما فيه من تطويل العدة عليها . فان فعل ذلك فليراجعها .

عدم الجمع بين الطلقات الثمرث

المنعة

() طلق ابن عمر زوجته في الحيض ، فقال صلى الله عليه وسلم لعمر « مُرَّهُ فَلْمُيْرَاجِعْهَا َحتَّى تَطَهْرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهُرَكُمَّ إِنْ شَاءَطَلَّقَهَاوَ إِنْ شَاءَ أَمْسَكُماً »فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء. وأعا أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين ، لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط الثاني: أن يقتصر على طلقة واحدة ، فلا يجمع بين الثلاث ، لأن الطلقة الواحــدة بعد العدة تفيد المقصود ، ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة . وتجديد النكاح انأراد بعدالعدة واذا طلق ثلاثًا ربما ندم، فيحتاج الى أن يتزوجها محلل، والى الصبرمدة. وعقد المحلل منهي عنه. ويكون هو الساعي فيه. ثم يكون قلبه معلقا بزوجة الغيرو تطليقه ، أعنىزوجةالمحلل بعد أن زوج منه. تم يورث ذلك تنفيرا من الزوجة . وكل ذلك عُرة الجمع . وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور. ولست أقول الجمع حرام، ولكنه مكروه بهذه المعاني وأعنى بالكراهة تركه النظر لنفسه

الثالث: أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف، وتطييب قلبها بهدية على سبيل الإِمتاع والجبر لما فجعها به من أذى الفراق؛ قال تعالى (وَمَتَّعُوهُنَّ (١))وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح . كان الحسن بن على رضي الله عنهما مطلاقا ومنكاحا ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطـالاق امرأتين من نسائه ، وقال قل لهما اعتدا ، وأمره ان يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم. ففعل. فلما رجع اليه ، قال ماذا فعلتا ؟ قال أما احداهما فنكست رأسها وتنكست ، وأماالأخرى فبكت وانتحبت ، وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق. فأطرق الحسن وترحم لها ، وقال لوكنت مراجعاً امرأة بعد ما فارقتها لراجعتها .

ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها. ولم يكن له بالمدينة نظير. و به ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت، لو لمأسر مسيري ذلك ، لكان أحب الى من أن يكون لى ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم،

⁽١) حديث : طلق أبن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر مره فليراجعها الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر

مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام . فدخل عليه الحسن في بيته ، فعظمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه ، وقال ، ألا أرسلت الى فكنت أجيئك ؟ فقال الحاجة لنا ، قال وما هي ؟ قال جئتك خاطبا ابنتك . فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال ، والله ما على وجه الأرض أحديمشي عليها أعز على منك ، ولحكنك تعلم ان ابنتي بضعة مني ، يسوءني ماساءها ، ويسر تني ما سرهاو أنت مطلاق ، فأخاف ان تطلقها . وان فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك ، وأكره ان يتغير قلبي عليك ، فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت أن لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام و خرج . وقال بعض أهل بيته ، سمعته وهو يمشي و يقول ، ما أراد عبد الرحمن فسكت الحسن وقام و خرج . وقال بعض أهل بيته ، سمعته وهو يمشي و يقول ، ما أراد عبد الرحمن الا ان يجعل ابنته طوقا في عنق . وكان على رضي الله عنه يضجر من كثرة تطليقه ، فكان يعتذر منه على المنبر و يقول في خطبته : ان حسنا مطلاقا فلا تنكحوه حتى قام رجل من عليا وقال : والله يأمير المؤمنين لننكحنه ما شاء ، فان أحب أمسك ، وان شاء ترك . فسر ذلك عليا وقال :

لوكنت بوابا على باب جنة * لقلت لهمدان ادخلى بسلام وهذا تنبيه على أن من طعن فى حبيبه من أهل وولد بنوع حياء ، فلا ينبغى أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة . بل الأدب المخالفة ما أمكن ، فان ذلك أسر لقلبه ، وأوفق لباطن دائه والقصد من هذا بيان ان الطلاق مباح . وقد وعد الله الغنى فى الفراق والنكاح جميعاً فقال (وَأَنْ كَمُ وَالشَّالِ مَنْ عَبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءً يُغْنِمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ) وقال سبحانه و تعالى (وَإِنْ يَتَفَرَّ قَا يُغْنِ اللهُ كُلاَّ مِنْ سَعَتِهِ)

الرابع: أن لايفشى سرها لا فى الطلاق ولا عند النكاح . فقد ورد (1) فى افشاء سر النساء فى الحبر الصحيح وعيد عظيم . ويروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة ، فقيل له ما الذى يريبك فيها ؟ فقال العاقل لايهتك ستر امرأته . فلما طلقها قيل له لم طلقها ؟

فقال مالى ولامرأة غيرى ؟ فهذا بيان ما على الزوح

عدم انشاء الأسرار

⁽١) حديث الوعيد فى افشاء سر المرأة :مسلم من حديث أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضى الى امرأته وتفضى اليه ثم يفشي سرها

⁽١) النور: ٢٦ (٢) النساء: ١٣

القسم الثانى

﴿ من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها ﴾

مةوق الزوج على الزوج:

والقول الشافي فيه ، ان النكاح نوع رق . فهي رقيقة له . فعليها طاعة الزوج مطلقافي كل ماطلب منها في نفسها ، مما لا معصية فيه . وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة . قال صلى الله عليه وسلم (۱) « أَ يُمَا امرْراَة ماتَتْ وَزَوْجُهَاعَهُا رَاضٍ دَخَلَتِ الجُنّة » كثيرة . قال صلى الله عليه وسلم (۱) « أَ يُمَا امراته ان لاتنزل من العلو الى السفل . وكان (۲) وكان رجل قد خرج الى سفر ، وعهد الى امراته ان لاتنزل من العلو الى السفل . وكان أبوها في الأسفل فحرض ، فأرسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذت في النزول الى أبيها . فقال صلى الله عليه وسلم « أطيعي زَوْجَك » فمات . فاستأمرته ، فقال « أطيعي زَوْجَك » فمات . فاستأمرته ، فقال « أطيعي زَوْ جَك » فمات اليها يخبرها ان الله قد غفر لأبيها بطاعتها لزوجها .

وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِذَا صَلَّتِ الْمُرْأَةُ خَمْسَهَا ، وَصَامَت شَهْرَ هَا وَ حَفِظْت فَرْجَهَا ، وَأَطَاعَت زَوْ جَهَا ، دَخَلَت جَنَّة رَبِّهَا » وأضاف طاعة الزوج الى مبانى الاسلام. وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) النساء فقال «حَامِلاَتْ وَالدَاتْ مُرْضِعاَتْ رَحِيَاتُ بِأَوْلاَدِهِنَ لَوْلاَ مَا يَأْتِينَ إِلَى أَزْوَا جِهِنَ دَخَلَ مُصَلِّيا مِنَ الجُنَّة » وقال صلى الله عليه وسلم وأو الله عليه وسلم وأو الله عليه وسلم وأو الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم وأنه والله عليه والله عليه والله عليه والله و

⁽١) حديث أيماامر أة ماتت وزوجهار اض عنها دخلت الجنة: الترمذي وقال حسن غريب و ابن ماجه من حديث أم سامة

⁽٢) حديث : كان رجل خرج الى سفر وعهد الى امرأته أن لا تنزل من العلو الى السفل وكان أبوها في السفل

فرض: الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف الا أنه قال غفر لأبيها

⁽٣) حديث: اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها: الحديث ابن حبان من حديث أبي هريرة

⁽٤) حدیث : ذکر النساء فقال حاملات والدات مرضعات : الحدیث ابن ماجه والحاکم و صححه من حدیث أبی امامة دون قوله مرضعات و هی عند الطبرانی فی الصغیر

⁽٥) حديث اطلعت في النار فاذا أكثر اهلها النساء: الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

وفى خبر آخر (') « اطَّلَمْتُ فِي الجُنَّةِ فَإِذَا أَقَلُ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقُلْتُ أَيْنِ النِّسَاءَ؟ قَالَ شَغَلَهُنَّ الْأَحْمَرَانِ الَّذَهَبُ وَالزَّعْفَرَانُ » يعنى الحلى ومصبغات الثياب

وقالت عائشة رضى الله عنها أتت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم (٢) فقالت يارسول الله الى فتاة اخطب فا كره التزويج ، فما حق الزوج على المر أة ؟ قال « لَوْ كَانَ مِنْ فَرَ قَهِ إِلَى قَدَمِهِ صَدِيدٌ فَلَحَ مَدُهُ مَا أَدَّتْ شُكُرُهُ » قالت أفلا أنز و ج ؟ قال « بَلَى تَزَوَّجِي فَإِ نَهُ خَيْرٌ » قال ابن عباس أتت امر أة من خشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقالت ، انى امرأة أيم وأريد أن أنروج فما حق الزوج ؟ قال «إِنَّ مِن حَقِّ الزَّوْج عَلَى الزَّوْجَة إِذَا أَرَادَهَا فَرَاوَدَهَا عَلَى نَهْ مِهَا وَهِي عَلَى ظَهْر بَعِيدٍ لا تَمْنَعُهُ ، وَمِنْ حَقِّهِ أَنْ لاَ تُعْطِي شَيْئًا مِنْ بيشه إلا بَّاذْ به فان فعكت ذلك كانَ الوزْر مُعَلَيْهُ الله عَنْهُ ، وَمِنْ حَقِّه أَنْ لاَ تَصُومَ تَطُوعًا إِلاَّ بإِذْ نه فانْ فعكت خَلَق عَلَيْتُ وَالله عَنْهُ الله عَلْهُ وَالله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله وَلَوْ عَلَى الله عَلْهُ وَالله عَلَيْهُ الله عَنْهُ الله عَلَى طَهُر بَعَالَ الله عَنْهُ الله عَلْهُ الله عَلْهُ الله عَنْهُ الله عَلْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَلْهُ وَالله عَلَى الله عَلْهُ وَالله عَلَيْهُ الله عَنْهُ الله عَلْهُ وَالله عَلَيْهُ الله عَلْهُ الله عَلْهُ وَالله عَلَيْهُ الله عَلْهُ الله عَلْهُ الله عَلْهُ وَالله عَلْهُ الله عَلْهُ وَالله عَلَى الله عَلْهُ وَاله عَلَى الله عَلْهُ الله عَلْهُ وَالله عَلَيْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَلْهُ ا

⁽۱) حديث اطلعت فى الجنة فاذا أقل أهلهاالنساءفقلت أين النساء قال شغلهن الأحمر ان الذهب والزعفر ان أحمد من حديث الى امامة بسند ضعيف وقال الحرير بدل الزعفر ان ولمسلم من حديث عزة الأشجعية ويل للنساء من الأحمرين النهب والزعفر ان وسنده ضعيف

⁽۲) حدیث عائشة أتت فناة الى النبى صلى الله علیه وسلم فقالت یانبى الله انى فتاة أخطب وانى أكره الترویج هما حق الزوج على المرأة _الحدیث الحاكم وصحح اسناده من حدیث أبى هریرة دون قوله بلی فتروجی فانه خیر ولم أره من حدیث عائشة

⁽٣) حديث ابن عمر أتت امرأة من خشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى امرأة أيم واريد أن اتزوج فما حق الزوج الحديث البيهقي مقتصراً على شطر الحديث ورواه بتمامه من حديث ابن عمر وفيه ضعف

⁽٤) حدیث: او امرت احدا ان یسجد لأحد لأمرت المرأة ان تسجد لزوجها والولد لأبیه من عظم حقهما علمهما الترمذی و ابن حبان من حدیث ایی هریرة دون قوله والولد لأبیه فلم ارها و كذلك رواه او داود من حدیث قیس بن سعد و ابن ماجه من حدیث عائشة و ابن حبان من حدیث ابن ای او فی

197

لأَمَر ْتُ الْمَرْاَّةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَ وْجِهَا مَنْ عَظَم حَقِّه عَلَيْهَا » وقال صلى الله عليه وسلم «(''أَقْرَبُ مَا تَكُونُ الْمَرْأَةَ مُن وَجْهُ رَبِّهَا إِذَا كَانَت فَى قَعْر بَيَتْهَا وَ إِنَّ صَلاَتَهَا فَى صَحْن دَارِهَا أَفْضَلُ مِن صَلاَتِهَا فَي صَحْن دَارِهَا وَصَلاَتَهَا فَي غُدَعَها مَنْ صَلاَتِهَا فَي الْمَسْجِدِ وَصَلاَتَهَا فَي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِن صَلاَتِهَا فِي صَحْن دَارِهَا وَصَلاَتَهَا فِي غُدَعَها مَنْ صَلاَتِها فِي صَحْن دَارِهَا وَصَلاَتَها فِي غُدَعَها أَفْضَلُ مِن صَلاَتِها فِي اللّهُ مِنْ صَلاَتِها فِي عَلْمَ وَالْمَرْاَةُ فَي اللّهُ وَالْمَرْاَةُ وَاللّهُ اللّهُ وَالْمَد عَيت فِي يت فِي يت وَلا للسّر ولذلك قال عليه السلام ('' «الْمَرْأَةُ عَشْرُ عَوْرَاتٍ فَا ذَا نَرَوَّ جَت عَوْرَةً وَاحِدَةً وَإِذَا مَا تَتْ سَتَرَ الْقَبْرُ الْعَشْرَ عَوْرَاتٍ " (المَرْاَة عَشْرُ عَوْرَاتٍ فَا ذَا نَرَوَّ جَت عَوْرَةً وَاحِدةً وَإِذَا مَا تَتْ سَتَرَ الْقَبْرُ الْعَشْرَ عَوْرَاتِ ")

فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة ، وأهمها أمران ، احدها الصيانة والستر . والآخر ترك المطالبة مما وراء الحاجة ، والتعفف عن كسبه اذاكان حراما . وهكذاكانت عادة النساء في السلف . كان الرجل اذا خرج من منزله تقول له امرأته أو ابنته : اياك وكسب الحرام، فانا نصبر على الجوع والضر ولانصبر على النار . وهم رجل من السلف بالسفر ، فكره جيرانه سفره ، فقالوا لزوجته لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة ؟ فقالت زوجي منذ عرفته عرفته أكالا وماعرفته رزافا ، ولى رب رزاق ، يذهب الاكال ويبقي الرزاق

وخطبت رابعة بنت اسماعيل أحمد بن ابى الحوارى ، فكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها والله مالى همة فى النساء لشغلى بحالى ، فقالت انى لأشغل بحالى منك ، ومالى شهوة ولكن ورثت مالاً جزيلا من زوجى ، فاردت ان تنفقه على اخوانك ، وأعرف بك الصالحين ، فيكون لى طريقا الى الله عز وجل . فقال حتى استأذن أستاذى ، فرجع الى أبى سلمان الدارانى ، قال وكان ينهانى عن التزويج ، ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الاتغير . فلما سمع كلامها قال تزوج بها ، فانها واية لله ، هذا كلام الصديقين . قال فتزوجتها ، فكان

⁽۱) حدیث: اقرب ماتکون المرأة من ربها اذا کانت فی قعر بیتها فان صلاتها فی صحن دارها اقضل من صلاتها فی المسجد الحدیث ابن حبان من حدیث ابن مسعود بأول الحدیث دون آخره و آخره و آخره رواه ابو داود مختصرا من حدیثه دون ذکر صحن الدار ورواه البیهی من حدیث عائشة بلفظ ولأن تصلی فی المسجد واسناده حسن ولابن حبان من حدیث ام حمید نحوه

⁽٢) حديث: المرأة عورة فاذاخر جتاستنبر فهاالشيطان الترمذي و قال حسن صحيح و ابن حباز من حديث ابن مسعود (٣) حديث : للمرأة عشر عورات فاذا تزوجت ستر الزوج عورة _الحديث الحافظ ابوبكر محمد بن عمر الجعابي في تاريخ الطالبين من حديث على بسند ضعيف وللطبراني في الصغير من حديث ابن عباس للمرأ، ستران قيل وماهما قال الروح والقبر

فى منزلنا كن من جص ، ففى من غسل أيدى المستعجلين للخروج بعد الاكل ، فضلا عمن غسل بالاشنان . قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة ، فكانت تطعمى الطيبات ، وتطيبني و تقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك . وكانت رابعة هذه تشبه فى أهل الشام برابعة العدوية بالبصرة .

ومن الواجبات عليها أن لاتفرط في ماله ، بل تحفظه عليه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « لَا يَحِلُ لَهَا أَنْ تُطْعِمَ مِنْ بَيْتِهِ إِلاَّ بإِذْنِهِ إِلَّا الرَّطْبَ مِنَ الطَّعَامِ الَّذِي يُحَافِئُ فَسَادُهُ فَإِنْ أَطْعَمَت عَنْ رِضَاهُ كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِهِ . وَإِنْ أَطْعَمَت بِغَيْر َ إِذْنِهِ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوزْرُ » الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوزْرُ »

مق الابنة على والديها ومن حتمها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج. كما روى ان أسماء بنت خارجة الفزارى قالت لا بنته عند التزوج: انك خرجت من العش الذى فيه درجت فصرت الى فراش لم تعرفيه، وقرين لن تألفيه. فكونى له ارضا يكن لك سماء، وكونى لهمهادا يكن لك عمادا، وكونى له أمة يكن لك عبدا. لا تلحني به فيقلاك، ولا تباعدى عنه فينساك، ان دنا منك فاقر بى منه، وان نأى فابعدى عنه، واحفظى أنفه وسمعه وعينه، فلا يشمن منك الاطيبا، ولا يسمع الاحسنا، ولا ينظر إلا جميلا

وقال رجل لزوجته:

خذى العفو منى تستديمى مودتى ﴿ ولاتنطق فى سورتى حين أغضب ولا تنقرينى نقرك الدف مرة ﴿ فانك لاتدرين كيف المغيب ولاتكثرى الشكوى فتذهب بالهوى ﴿ ويأباك قلبى والقلوب تقلب فانى رأيت الحب فى القلب والأذى ﴿ اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب فالقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل ، أن تكون قاعدة فى قعر بيتها ، لازمة

آداب الزوم:

⁽۱) حديث لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا باذنه إلا الرطب من الطعام الحديث ابو داود الطيالسي والبيه قي من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا إلا باذنه فان فعلت ذلك كان له الأجر وعليها الوزر ولأبي داود من حديث سعد قالت امرأة يارسول الله اناكل على آبائنا وابنائنا وازواجنا فما يحل لنا من اموالهم قال الرطب تأكلنه وتهدينه وصحح الدار قطني في العلل ان سعداً هذا رجل من الأنصار ليس ابن ابي وقاص واختاره ابن القطان ولمسلم من حديث عائشة اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما انفقت ولزوجها اجره بماكسپ

لغزلها ، لا يكثر صعودها واطلاعها ، قليلة الكلام لجيرانها ، لاتدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول ، تحفظ بعلما في غيبته ، وتطلب مسرته في جميع أمورها ، ولا تخونه في نفسهاوماله ولا تخرج من بيتها إلا باذنه ، فان خرجت باذنه فمختفية في هيئة رثة ، تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق ، محترزة من ان يسمع غريب صوتها ، أو يعرفها بشخصها ، لاتتعرف الى صديق بعلها في حاجاتها ، بل تتنكر على من تظن أنه يعرفها أو تعرفه ، همها صلاح شأنها ، وتدبير بيتها ، مقبلة على صلاتها وصيامها . وإذا استأذن صديق لبعلهاعلى الباب وليس البمل حاضرالم تستفتهم ، ولم تعاوده في الكلام ، غيرة على نفسها و بعلها ، وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله ، و تقدم حقه على حق نفسها ، وحق سائر أقاربها ، متنظفة في نفسها ، مستعدة في الأحوال كلها للتمتع بها ان شاء ، مشفقة على أولادها ، حافظة للستر عليهم، قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الزوج. وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) « أَنَا وَامْرَ أَةُ سَفْعَادِ الْخُدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجُنَّةِ ، امْر أَةُ آمَتْ مِنْ زَوْجِهَا وَحَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى بَنَاتِهَا حَتَىَّ ثَانُبُوا أُوْمَاتُوا » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « حَرَّمَ اللهُ عَلَى كُلِّ آدَمِيُّ الْجُنَّةَ يَدْخُلُهَا قَبْلِي. غَيْوَ أُنِّي أَنْظُرُ عَنْ يَمِيني فَإِذَا امْرَأَةٌ تُبَادِرُ نِي إِلَى بَابِ الْجُنَّةِ فَأَقُولُ مَالِهَذِهِ تُبَادِرُنِي ؟ فَيُقَالُ لِي يَا مُحَمَّدُ هَذِهِ امْرَأَةٌ كَانَتْ حَسْنَاءَ جَمِيلَةً وَكَانَ عِنْدَهَا يَتَامَي لَهَا فَصَبَرَتْ عَلَيْهِنَّ حَتَّى بَلَغَ أَمْنُ هُنَّ الَّذِي بَلَغَ فَشَكَرَ اللهُ لَهَ لَهَا ذَلِكَ »

ومن آدابها أن لاتتفاخر على الزوج بجالها ، ولا تزدرى زوجها لقبحه . فقد روى ان الاصمعى قال ، دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها ، تحت رجل من أقبح الناس وجها . فقلت لها ياهذه ، أترضين لنفسك أن تكونى تحت مثله ، فقالت يا هذا اسكت ، فقد أسأت في قولك . لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه ،أولعلي أسأت فيما بيني وبين خالق فجعله عقوبتي . أفلا أرضى بما رضى الله لى ! فاسكتنى . وقال الاصمعى رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي مختضبة ، وبيدها سبحة . فقلت ما أبعد هذا من هذا ! فقالت :

⁽١) حديث أنا وأمرأة سعفاء الخدين كهاتين الحديث ابوداود من حديث أبي مالك الأشجعي بسندضعيف

⁽٢) حديث حرم الله على كل آدمى الجنة ان يدخل قبلى غير أنى انظر عن يمينى فاذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابى هريرة بسند ضعيف

ولله منى جانب لا أضيعه * وللهو منى والبطالة جانب فعامت انها امر أة صالحة لها زوج تتزين له

ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقباض في غيبة زوجها، والرجوع الى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها، ولاينبغي أن تؤذي زوجها بحال. روى عن معاذ ابن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « لَا تُؤْذِي امْرَأَة وَ زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا وَاللَّهُ قَالَتُ ذَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ قَالَتُ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّه

ومماً يجبُ عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها ، أن لا تحدعليه أكثر من أربعة أشهر وعشر ، وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة . قالت زينب بنت أبي سلمة ، دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفى أبوها أبو سفيان بن حرب ، فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره ، فدهنت به جارية ثم مست بعارضيها ، ثم قالت : والله مالى بالطيب من حاجة ، غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يقول « لَا يَحِلُ مَلْ مَا الله وَالْيَوْ مِ الآخِرِ أَنْ تَحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ أَ كُثَرَ مِنْ ثَلَا ثَةِ أَياً مِ إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةً أَشُهُرُ وَعَشَراً » ويلزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة ، وليس لها الانتقال الى أهلها ولا الخروج الالضرورة .

ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها . فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما أنها قالت : (٦) تزوجني الزبير ، وماله في الارض من مال ولا مملوك ولاشيء غير فرسه و ناضحه ، فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه ، وأدق النوى لناضحه وأعلفه ، وأستق الماء ، وأخرز غربه ، وأعبن . وكنت أنقل النوى على رأسي من

الحداد على الزوج

⁽١) حديث معاذ لاتؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالتزوجته من الحور العين لاتؤذيه الحديث الترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه

⁽٢) حديث ام حبيبة لايحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحد علي ميت أكثر من ثلاثة ايام إلاعلى زوج اربعة اشهر وعشرا متفق عليه

⁽٣) حديث الماء تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولامملوك ولاشيء غير فرس وناضح فكنت اعلف فرسه_ الحديث متفق عليه

ثلثى فرسخ ، حتى أرسل الى أبو بكر بجارية ، فكفتنى سياسة الفرس . فكأ ما أعتقنى . ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه أصحابه ، والنوى على رأسى . فقال صلى الله عليه وسلم « اخ اخ ليُنيخ نا قَتَهُ وَ يَحُمْ لَنِي خَلْفَهُ » فاستحييت أن أسديو مع الرجال ، وذكرت الزبير وغيرته ، وكان أغير الناس . فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد استحييت . فجئت الزبير ، فحصيت له ما جرى ، فقال والله لحملك النوى على رأسك أشد على من ركوبك معه .

تم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى

كن أولين الكب والمائي

كنين أولين الكنب والمكي

﴿ وهو الكتاب الثالث من ربع العادات من كتاب احياء علوم الدين ﴾ بينم البين المنظم الدين المنطقة المنطقة

نحمد الله حمد موحدا نمحق في توحيده ماسوى الواحد الحق و تلاشى ، و نمجده تمجيد من يصرح بان كل شيء ماسوى الله باطل ولا يتحاشى ، وان كل من في السموات والارض لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ولا فراشا ، ونشكره اذ رفع السماء لعباده سقفا مبنيا و مهد الارض بساطا لهم وفراشا ، وكور الليل على النهار فعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا ، لينتشروا في ابتغاء فضله و ينتعشوا به عن ضراعة الحاجات انتعاشا . و نصلي على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد وروده عليه عطاشا ، وعلى آله وأصابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكاشا . وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد. فان رب الارباب ومسبب الأسباب ، جعل الآخرة دار الثواب والعقاب ، والدنيا دار التمحل والاضطراب والتشمر والاكتساب. وليس التشمر في الدنيامقصوراً على المعاد دون المعاش ، بل المعاش ذريعة الى المعاد، ومعين عليه، فالدنيامن رعة الآخرة، ومدرجة اليها

والناس ثلاثة : رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ، ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين ، والافرب الى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من الفائزين ، والاقرب الى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين . ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلازم في طلب المعيشة منهج السداد ، ولن ينتهض من طلب الدنيا وسيلة الى الآخرة و ذريعة ما لم يتأدب في طلبها بآداب الشريعة . وها نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسننها ، و نشر حها في خمسة أبواب

(الباب الأول): في فضل الكسب والحث عليه

(الباب الثاني): في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات

(الباب الثالث): في بيان العدل في المعاملة

(الباب الرابع): في بيان الاحسان فيها

(الباب الخامس): في شفقة التاجر على نفسه ودينه

الباب الأول

﴿ فِي فَيْلِ الكِسِ والحِث عنه ﴾

الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه

(١) حديث من الذنوب ذنوب لايكمفرها إلا الهم في طلب المعيشة : تقدم في النكاح

(٢) حديث التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء:الترمذى والحاكم من حديث ألى سعيد قال الترمذى حسن وقال الحاكم انه من مراسيل الحسن ولا بن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر

(٣) حديث من طلب الدنيا حلالا تعففاً عن المسألة وسعياً على عياله_الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعم في الحلية والبيهقي في شعب الايمان من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

(٤) حدیث کان النبی صلی الله علیه و سلم جالسا مع أصحابه ذات یوم فنظر الی شاب ذی جلدوقوة وقد بکر یسعی فقالوا و یم هذا لوکان جلده فی سبیل الله _ الحدیث الطبرانی فی معاجمه الثلاثة من حدیث کعب ابن عجرة بسند ضعیف

⁽١) النبأ: ١١ (٢) الحجر: ٢٠ (٢) البقرة ١٩٨ (١) المزمل: ٢٠ (١) الجمعة ١٠

في سبيل الله . وَإِنْ كَانَ يَسْمَى تَفَاخُراً وَتَكَاثُراً فَهُو َ فِي سَبِيلِ الله يَطْانِ » وقال صلى الله عليه وسلم (۱) « إِنَّ الله يُحِبُ الْعَبْدُ يَتَّخِذُ الْمِهْنَةَ لِيَسْتَغْنَى بَهَا عَنِ النَّاسِ وَ يَبْغُضُ الْعَبْدُ يَتَّخِذُ الْمِهْنَةَ لِيَسْتَغْنَى بَهَا عَنِ النَّاسِ وَ يَبْغُضُ الْعَبْدُ يَتَّخِذُ الْمِهْنَةَ يَعْمَلُ الْعَبْدُ مَهْنَةً » وفي الخيبر (۲) إِنَّ الله تعالى يُحِبُ الْمُؤْمِنِ الْمُحْتَرِفَ » وقال صلى الله عليه وسلم (۲) « أَحَلُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ ، وَكُلُ يَيْعٍ مَبْرُورْ » وفي خبر آخر (٤) « أَحَلُ مَا أَكَلَ الْعَبْدُ كَسْبُ يَدِ الصَّا نِع إِذَا نَصَحَ » وقال عليه السلام (١) « عَلَيْكُمْ بِالتِّجَارَةِ فَإِنَّ فِيهَا تِسْعَةَ أَعْشَارِ الرِّرْقِ » وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلا فقال ماتصنع ؟ قال أتعبد . قال من يعولك ؟ قال أخى . قال أخوك أعبد منك . وقال نبينا فقال ماتصنع ؟ قال أتعبد . قال من يعولك ؟ قال أخى . قال أخوك أعبد منك . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنِّ يَكُمْ شَيْئًا يُقَرِّ بُكُمْ مِنَ الْجُنَّةِ وَالْيَعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا مَنَ يَعْلَى الله عليه وسلم (٢) « إِنِّ يَلَ لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يُقَرِّ بُكُمْ مِنَ الْجُنَّةِ وَالْيَعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَا عَلَى مَنْ يَقْلُ مَنْ يَقْلُ مَنْ يَقْلُ مَنْ يَقْلُ أَنْ يَفْسًا لَنْ مَعْوَتَ حَتَّى تَسْتُو فَى النَّالَ إِلَا اللهُ عَلَيْهُ وَالْعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْ الرَّوحَ الْأَمِينَ نَفَتَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ مَعُوتَ حَتَّى تَسْتُو فَى الله عَلَيْهُ وَلَهُ عَنْهُ . وَإِنَّ الرَّوحَ الْأَمِينَ نَفَتَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ مَعُوتَ حَتَّى تَسْتُو فَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

- (۱) حديث ان الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس ــ الحديث لم أجده هكذا وروى أبو منصور الديامي في مسند الفردوس من حديث على ان الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال وفيه محمد بن سهل العطار قال الدارقطني يضع الحديث
 - (٢) حديث ان الله يحب المؤمن المحترف: الطبرآني وابن عدي وضعنه من حديث ابن عمر
- (٣) حديث أحل ماأكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور: أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يارسول الله أى الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور ورواه البرار والحاكم من رواية سعيد بن عمير عن عمه قال الحاكم صحيح الاسناد قال وذكر يحيى بن معين ان عم سعيد البراء ابن عازب ورواه البيه قي من رواية سعيد بن عمير مسلا وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول من قال عن عمه وحكاه عن البخارى ورواه احمد والحاكم من رواية جميع بن عمير عن خاله أبي بردة وجميع ضعيف والله أعلم

(٤) حديث أحل ماأكل العبد كسب الصانع اذا نصح: احمدمن حديث الى هريرة خير الكسبكسب العامل اذا نصح واسناده حسن

- (٥) حدیث علیكم بالتجارة فان فیها تسعة أعشار الرزق: ابراهیم الحربی فی غریب الحدیث من حدیث تعیم ابن عبدالرحمن تسعة أعشار الرزق فی التجارة ورجاله ثقات و نعیم هذا قال فیه ابن منده ذكر فی الصحابة ولایصح وقال أبوحاتم الرازی وابن حبان انه تابعی فالحدیث مرسل
- (٦) حديث انى لاأعلم شيئاً يبعدكم من الجنة ويقربكم من النار الانهيتكم عنه فان الروح الأمين نفث فى روعى أن نفساً لن تموت حتى تستوفى رزقها الحديث : ابن أبى الدنيافى الفناعة والحاكم من حديث ابن مسعود وذكره شاهدا لحديث ابى حميد وجابر وصححهما على شرط الشيخين وهاختصران ورواه البيهتي في شعب الايمان وقال انه منقطع

رِزْقَهَا وَإِنْ أَبْطاً عَنْهَا فَاتَقُوا اللهَ وَأَجْمُلُوا فِي الطّلَبِ » أمر بالاجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب. ثم قال في آخره « وَلا يَحْمَلَنَ كُمْ أَسْتَبُطاء شَيْء مِنَ الرِّزْق عَلَى أَنْ تَطلُبُوهُ عَمْصِيَة الله تَعَالَى فَإِنَّ الله لَا يُمَالُ مَا عِنْدَهُ بَعَصِيته » وقال صلى الله عليه وسلم (۱ «الأسواق مُواق مُوائدُ الله تعالَى فَمَنْ أَتَاها أَصَابَ مِنْها » وقال عليه السلام (۱ « لا أَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُم مَوَا ثُدُ الله تَعَالَى فَمَنْ أَتَاها أَصَابَ مِنْها » وقال عليه السلام (۱ « لا أَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُم حَبَلُهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرُ مِنْ أَنْ يَأْتِي رَجُلاً أَعْطاه الله مِن فَضْله فِيسْأَلَه أَعْطاه أَوْمَن الفَقْر » وقال أَنْ وقال أَنْ يَأْتِي رَجُلاً أَعْطاه الله عَن الفقر » وقال (۱ « مَن فَتَحَ عَلَى نَفْسِه بَابًا مِن السُّوَال فَتَحَ الله عَلَيْه سَبْعِينَ بَا بَا مِن الفَقْر » وأما الآثار : فقد قال لقهان الحكيم لابنه : يابني استغن بالكسب الحلال عن الفقر ، وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به

وقال عمر رضى الله عنه ، لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق و يقول اللهم ارزقنى ، فقدعامتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولافضة . وكان زيد بن مسامة يغرس في أرضه، فقال له عمر رضى الله عنه أصبت . استغن عن الناس يكن أصون لدينك ، وأكرم لك عليهم ، كما قال صاحبكم أحيحة

فلن أزال على الزوراء أغمرها ان الكريم على الاخوان ذوالمال وقال ابن مسعود رضى الله عنه انى لا كره أن أرى الرجل فارغا لافى أمرد نياه ولافى أمراً خرته وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للمبادة وقال التاجر الصدوق أحب الى المن المن المن في حهاد ، يأتيه الشيطان من طريق المكيال والميزان، ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده . وخالفه الحسن البصرى في هذا . وقال عمر رضى الله عنه ، ما من موضع يأتيني الموت فيه أحب الى من موطن أتسوق فيه لأهلى ،أبيع واشترى، وقال الهيثم ، ربا يبلغني عن الرجل يقع في قاذكر استغنائي عنه فيهون ذلك على . وقال أيوب ، كسب فيه شيء أحب إلى من سؤال الناس ،

⁽١) حديث الأسواق موائد الله فمن أتاها أصاب منها: رويناه في الطيوريات من قول الحسن البصرى ولم أجده من فوعا

⁽٢) حدیث لأن یأخذ أحدكم حمله فیتحطب علي ظهره خیر له من أن یأتی رجلا_الحدیث متفق علیه من حدیث أبی هریرة

⁽٣) حديث من فتح على نفسه بابا من السؤال فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر: الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولافتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر أو كلة نحوها وقال حسن صحيح

وجاءت ريح عاصفة في البحر ، فقال أهل السفينة لابراهيم بن أده رحمه الله ، وكان مهم فيها ، أما ترى هذه الشدة ؟ فقال ما هذه الشدة ، انما الشدة الحاجة الى الناس . وقال أيوب قال لى أبو قلابة الزم السوق ، فأن الغني من العافية . يدني الغني عن الناس . وقيل لأحمد ، ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيأ حتى يأتيني رزقى ؟ فقد أحمد ، هذا رجل جهل العلم ، أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم (۱) « إِنَّ الله جَعَلَ رِزْقِي تَحُتَ ظلِّ رَجُوعِي » وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال (۱) « تَغْدُو خِمَاصاً وَتَرُوحُ بِطَاناً » فذكر أنها تغدو في طلب الرزق

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر، ويعملون في نخيلهم والقدوة بهم . وقال أبو قلابة لرجل ، لأن أراك تطلب معاشك أحب الى من أن أراك في زاوية المسجد . وروى ان الأوزاعي لتى ابراهيم بن أدهر حمهم الله ، وعلى عنقه حزمة حطب فقال له ياأبا اسحق ، الى متى هذا ؟ اخوانك يكفونك . فقال دعني عن هذا يا أبا عمرو ، فأنه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة . وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك يقوت لك ، ولكن ابدأ برغيفيك فاحرزها ثم تعبد . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ، ينادى مناد يوم القيامة أين بغضاء الله في ارضه؟ فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع للسؤال والاتكال على كفاية الاغيار ، ومن ليس له مال موروث فلا ينجيه من ذلك الا الكسب والتجارة

فان قلت: فقد قال صلى الله عليه وسلم (") « مَأَ أُو حِي إِلَى اَّ الْجَمِعِ الْمَالَ وَكُن مِنَ التَّاجِرِينَ وَلَكِن أُو حِي إِلَى اَّ الْجَمِعِ الْمَالَ وَكُن مِنَ السَّاجِدِينَ ، وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَيَّ يَأْتِيكَ الْيَهَينُ » وقيل لسلمان الفارسي أوصنا ، فقال من استطاع مَنكم أَن يموت حاجا ، أو غازيا . أو عامرا لمسجد ربه ، فليفعل . ولا يموتن تاجرا ولا خائنا

⁽١) حديث أن الله جعل رزقي تحت ظلر عي: احمد من حديث أبن عمر جعل رزق تحت ظلر محي وأسناده صحيح

⁽٢) حديث ذكر الطير فقال تغدو خماصا وتروح بطانا:الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي

⁽٣) حديث ماأوحي الى أن أجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى الى أن سبح محمد ربك وكن من الساجدين: ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين

المفاضلة بين العمل والسؤال

فالحواب انوجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال. فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقا من كل شيء، ولكن التجارة اما أن تطلب بها الكفاية ، أو الثروة ، أو الزيادة على الكفاية. فإن طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وادخاره، لاليصرف الى الخيرات والصدقات ، فهي مذمومة . لأنه اقبال على الدنيا التي حبها رأس كل خطيئة . فان كان مع ذلك ظالمًا خائنًا ، فهو ظلم وفسق . وهذا ما أراده ســـامـان بقوله ، لاتمت تاجراً ولا حائناً . وأراد بالتاجر طالب الزيادة . فأما اذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده ، وكان يقدر على كف ايتهم بالسؤال ، فالتجارة تعففا عن السؤال أفضل. وإن كان لايحتاج الى السؤال، وكان يعطى من غير سؤال، فالكسب أفضل. لأنه انما يعطى لأنهسائل بلسان حاله ، ومناد بين الناس بفقره . فالتعفف والنستر أولى من البطالة ، بل من الاشتغال بالعبادات البدنية . وترك الكسب أفضل لأربعة : عابد بالعبادات البدنية ، أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والمكاشفات، أو عالم مشتغل بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم ، كالمفتى والمفسر والمحدث وأمثالهم ، أو رجل مشتغل بمصالح المسامين وقد تكفل بأموره ، كالسلطان والقاضي والشاهد. فهؤلاء اذا كانوا يكفُّون من الأموال المرصدة للمصالح ، أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء ، فإِقبالهم على ماهم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب. ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ، ولم يوح اليه أن كن من التاجرين ، لأنه كانجامعالهذه المعالى الاربعة الى زيادات لا يحيط بها الوصف. ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لما ولى الخلافة، اذكان ذلك يشغله عن المصالح. وكان يأخذ كفايته من مال المصالح. ورأى ذلك أولى. ثم لما توفى أوصى برده الى بيت المال ، ولكنه رآه في الابتداء أولى

وله ولاء الأربعة حالتان أخريان ، احداها أن تكون كفايتهم عند ترك المكسب من أيدى الناس ، وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة ، من غير حاجة الى سؤال . فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى . اذ فيه إعانة الناس على الخيرات ، وقبول منهم لما هو حق عليهم وأفضل لهم .

الحالة الثانية الحاجة الى السؤال. وهذا في محل النظر. والتشديدات التي رويناها

فى السؤال وذمه، تدل ظاهرا على أن التعفف عن السؤال أولى. واطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير. بل هو موكول الى اجتهاد العبد و نظره لنفسه، بأن يقايل ما يلقي فى السؤال من المذلة وهتك المروءة، والحاجة الى التثقيل والالحاح، عا يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره. فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته فى اشتغاله بالعلم أو العمل، ويهون عليه بأدنى تعريض فى السؤال تحصيل الكفاية. ورعايكون بالعكس. ورعا يتقابل المطلوب والمحذور. فينبغى أن يستفتى المريد فيه قلبه وان أفتاه المفتون فإن الفتاوى لاتحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال

ولقد كان في السلف من له المثانة وستون صديقاً ، ينزل على كلواحد منهم ليلة . ومنهم من له الاتون . وكانوا يشتغلون بالعبادة ، لعامهم أن المتكلفين بهم يتقلدون منة من قبو لهم لمبراتهم . فكان قبو لهم لمبراتهم خيرا مضافا لهم الى عباداتهم . فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فان أجر الآخذ كا جر المعطى ، مهما كان الآخذ يستعين به على الدين . والمعطى يعطيه عن طيب قلب . ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه . ويستوضح من قلبه ماهو الأفضل له بالاضافة الى حاله ووقته

فهذه قضيلة الكسب. وليكن العقد الذي به الاكتساب جامعاً لأربعة أمور، الصحة والعدل، والاحسان، والشفقة على الدين. ونحن نعقد في كل واحد بابا، و نبتدىء بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني.

الباب إلثاني

﴿ فَى عَلَمُ الْـكَسَبُ بَطْرِيقَ البَيعِ وَالرَبَا وَالسَلَمِ وَالاَجَارَةِ وَالقَرَاضُ وَالشَرَكَةِ ﴾ ﴿ ويان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع ﴾ اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكتسب. لأن طلب العلم فريضة على

كل مسلم، وانما هو طلب العلم المحتاج اليه. والمكتسب يحتاج الى علم الكسب. ومهما حصل علم هذا الباب، وقف على مفسدات المعاملة فيتقيما، وما شذ عنه من الفروع المشكلة فيقع على

سبب اشكالها ، فيتوقف فيها الى أن يسأل . فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جملى ، فلايدرى متى يجب عليه التوقف والسؤال . ولو قال لاأقدم العلم ، ولكنى اصبر الى أن تقع لى الواقعة ، فعندها أتعلم واستفتى ، فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جمل مفسدات العقود ؟ فانه يستمر فى التصرفات ويظنها صحيحة مباحة ، فلا بدله من هذا القدر من علم التجارة ، ليتميز له المباح عن المحظور ، وموضع الاشكال عن موضع الوضوح . ولذلك روى عن عمر رضى الله عنه ، أنه كان يطوف السوق ، ويضرب بعض التجار بالدرة ، ويقول لا يبيع فى سوقنا إلامن يفقه ، وإلا أكل الرباشاء أم أبى

وعلم العقود كثير، ولكن هذه العقود الستة لاتنفك المكاسب عنها، وهي البيع، والرّبا، والسلم، والاجارة، والشركة، والقراض، فلنشرح شروطها

العقد الأول

(البيرے)

وقد أحله الله تعالى ، وله ثلاثة أركان : العاقد ، والمعقود عليه ، واللفظ.

أركاب البيع العاقد

الركن الاول: العاقد. ينبغى للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة :الصبى ، والمجنون ، والعبد والاعمى . لأن الصبى غير مكلف ، وكذا المجنون . و يبعهما باطل . فلا يصبح يبع الصبى ، وان أذن له فيه الولى عند الشافعى . وما أخذه منهما مضمون عليه لهما ، وما سامه فى المعاملة اليهما فضاع فى أيديهما فهو المضيع له . وأما العبد العاقل ، فلا يصبح يبعه وشراؤه إلا باذن سيده . فعلى البقال والخباز والقصاب وغيرهم ، أن لا يعاه لوا العبيد ، مالم تأدن لهم السادة فى معاملتهم ، وذلك بأن يسمعه صريحا ، أو ينتشر فى البلد أنه مأذون له فى الشراء لسيده ، وفى البيع له ، فيعو ل على الاستفاضة ، أو على قول عدل يخبره بذلك . فإن عامله بغير اذن السيد فعقده باطل ، وما أخذه منه مضمون عليه لسيده . وما تسلمه ان ضاع فى يد العبد لا يتعلق برقبته ، ولا يضمنه سيده . بل ليس له الا المطالبة اذا عتق . وأما الأعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصبح ذلك . فليأمره بان يوكل وكيلا بصيراً ليشترى له أو يبيع ، فيصبح ما لا يرى فلا يصبح يبع وكيله . فان عامله التاجر بنفسه فالمعاملة فاسدة ، وما أخذه منه مضمون

عليه بقيمته ، وما سلمه اليه أيضاً مضمون له بقيمته . وأما الكافر فتجوز معاملته ، لكن لا يباع منه المصحف ، ولا العبد المسلم ، ولا يباع منه السلاح انكان من أهل الحرب . فان فعل فهى معاملات مردودة ، وهو عاص بها ربه

وأما الجندية من الاتراك، والتركمانية، والعرب، والاكراد، والسراق، والحونة، وأما الجندية من الاتراك، والتركمانية، والعرب، والاكراد، والسراق، والحونة وأكلة الربا، والظامة، وكل من أكثر ماله حرام، فلا ينبغى أن يتملك مما في أيديهم شيأ لأجل أنها حرام، الا اذاعرف شيئا بعينه أنه حلال. وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام الركن الثاني في المعقود عليه: وهو المال المقصود نقله من أحد العاقدين الى الآخر، عناكان أو مثمنا، فيعتبر فيه ستة شروط:

الاول:أن لا يكون نجسا في عينه ، فلا يصح يبع كلب وخنزير ، ولا يبع زبل وعذرة ، ولا يبع العاج والأواني المتخذة منه ، فإن العظم ينجس بالموت ، ولا يطهر الفيل بالذبح ، ولا يطهر عظمه بالتذكية . ولا يجوز يبع الحر ، ولا يبع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل ، وإن يصلح للاستصباح أو طلاء السفن . ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه ، الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه ، فأنه يجوز الانتفاع به في غير الاكل ، وهو في عينه ليس بنجس . وكذلك لا أرى بأسا ببيع بزرالقز ، فأنه أصل حيوان ينتفع به ، وتشبيه بالبيض وهو أصل حيوان ، أولى من تشبيه بالروث . و يجدوز يبع فارة المسك ، و يقضى بطهارتها إذا انفصلت من الظبية في حالة الحياة

الثانى: أن يكون منتفعاً به ، فلا يجوز بيع الحشرات ، ولا الفأرة ، ولا الحية . ولا التفات الى انتفاع المشعبذ بالحية ، وكذا لا التفات الى انتفاع أصحاب الحلق باخر اجهامن السلة وعرضها على الناس . ويجوز بيع الهرة والنحل ، وبيع الفهد والاسد ، وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع الفيل لأجل الحمل . ويجوز بيع الطوطى وهي البيغاء ، والطاوس والطيور المليحة الصور ، وان كانت لا تؤكل ، فإن التفرج بأصواتها والنظر اليها غرض مقصود مباح ، وأغا الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتني اعجابا بصورته ، لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه (١)

المعقود عليه

طهارنه

الانتفاع به

⁽١) حديث النهى عن اقتناء الكلب :متفق عليه من حديث ابن عمر من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضاريا نقص من عمله كل يوم قيراطان

ولا يحوزيع العود والصنج والمزامير والملاهي، فأنه لامنفعة لها شرعا. وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان، فأن كسرها واجب شرعا. وصور الأشجار متسامح بها، وأما الثياب والاطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيمها. وكذا الستور. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها (١) « اتّخذي مِنْها عَارِقَ » ولا يجوز استعالها منصوبة، ويجوز موضوعة. وإذا جاز الانتفاع من وجه، صح البيع لذلك الوجه

صمة نملك البائع ل الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا للعاقد، أو مأذونا من جهة المالك. ولا يجوز أن يشترى من غير المالك انتظارا للاذن من المالك. بل لورضى بعد ذلك وجب استئناف العقد. ولا ينبغى أن يشترى من الزوجة مال الزوج، ولا من الزوج مال الزوجة، ولا من الوالد مال الولد، ولامن الولد مال الولد، اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به ، فانه اذا لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع. وأمثال ذلك مما يجريك في الأسواق. فو اجب على العبد المتدين أن يحترز منه.

القدرة على

الرابع أن يكون المعقود عليه مقدوراً على تسليمه شرعا وحسا ، فما لايقدر على تسليمه حسا لا يصبح بيعه . كالآبق ، والسمك في الماء ، والجنين في البطن ، وعسب الفحل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان ، واللبن في الضرع لا يجوز فانه يتعذر تسليمه ، لاختلاط غير المبيع بالمبيع . والمعجوز عن تسليمه شرعا ، كالمرهون والموقوف والمستولدة ، فلا يصح بيعها أيضا . وكذا بيع الام دون الولد ، اذا كان الولد صغيرا . وكذا بيع الولد دون الأم ، لأن

تسليمه تفريق بينهما وهو حرام. فلا يصح التفريق بينهما بالبيع

الخامس ان يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف ، أما العلم بالعين فبأن يشير اليه معلوم العين والقدر والوصف ، أما العلم بالعين فبأن يشير البيه بعينه ، فلو قال بعتك شاة من هذا القطيع أى شاة أردت ، أو ثوبا من هذا الكرباس وخذه من أى جانب شدّت ، أو عشرة أذرع من بين يديك، أو دراعا من هذا الكرباس وخذه من أى جانب شدّت ، أو عشرة أذرع من

⁽١) حديث اتخذى منه نمارق يقوله لعائشة : متفق عليه من حديثها

هذه الأرض وخذه من أي طرف شئت ، فالبيع باطل. وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون في الدين ، إلا أن يبيع شائعا ، مثل ان يبيع نصف الشيء أو عشره ، فان ذلك جائز. وأما العلم بالقدر، فأنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر اليه. فلو قال بعتك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه ، وهما لايدريان ذلك فهو باطل . ولو قال بعتك بزنة هذه الصنحة فهو باطل ، إذا لم تكن الصنجة معلومة. ولو قال بعتك هذه الصبرة من الحنطة فهو باطل. أو قال بعتك بهذه الصبرة من الدراه، أو بهذه القطعة من الذهب، وهو يراها، صحالبيع، وكان تخمينه بالنظر كافيا في معرفة المقدار . وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الأعيان . ولا يصح يع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يغلب التغير فيها ، والوصف لا يقوم مقام العيان. هذا أحد المذهبين. ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا على الرقوم، ولا بيع الحنطة في سنبلها. ويجوز ببع الارز في قشرته التي يدخرفيها .وكذا بيع الجوزواللوز في القشرة السفلي ولا يجوز في القشرتين. ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشريه للحاجة. ويتسامح ببيع الفقاع لجريانعادة الاولين به ولكن بجعله إباحة بعوض، فاناشتراه ليبيعه ، فالقياس بطلانه لأنه ليس مستتراسترخلقة، ولا يبعدأن يتسامح به ، إذ في إخراجه إفساده كالرمان ومايستربستر خلق معه السادس أن يكون المبيع مقبوضا ، ان كان قد استفاد ملكه بمعاوضة . وهذاشرطخاص وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) عن يبع مالم يقبص. ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أوباعه قبل القبض فبيعه باطل. وقبض المنقول بالنقل، وقبض العقار بالتخلية وقبض ماا بتاعه بشرط الكيل لايتم الابان يكتاله. وأما بيع الميراثوالوصيةوالوديعة، ومالم يكن الملك حاصلا فيه بمعاوضة ، فهو جائز قبل القبض

قبض المبيع قبل بيعه

الایجاب والقبول نی البیع

الركن الثالث لفظ العقد. فلا بد من جريان ايجاب وقبول متصل به ، بلفظ دال على المقصود مفهم اما صريح أوكناية . فلوقال أعطيتك هذا بذاك ، بدل قوله بعتك ، فقال قبلته ، جاز مهما قصدا به البيع . لأنه قد يحتمل الاعارة إذا كان في ثوبين أودابتين . والنية تدفع الاحتمال . والصريح أقطع للخصومة . ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضا فيما يختاره . ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف متنفى العقد فلو شرط أن يزيد شيأ آخر ، أو أن يحمل المبيع إلى داره ، كل ذلك فسد ، إلا إذا أفرد استئجاره

على النقل ، باجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنقول . ومهما لم يجر بينهما إلاالمعاطاة بالفعل دون التلفظ باللسان ، لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلا ، وانعقد عند ابى حنيفة ان كان في المحقرات . ثم ضبط المحقرات عسير . فان رد الاس إلى العادات، فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة . إذ يتقدم الدلال إلى البزاز ياخذمنه أو باديباجا قيمته عشرة دنانير مثلا و بحمله إلى المشترى ، و يعود اليه بانه ارتضاه ، فيقول له خذ عشرة ، فيأخذ من صاحبه العشرة ، ويحملها ويسامها إلى البزاز ، فيأخذها و يتصرف فيها ، ومشترى الثوب يقطعه ، ولم يجر ينهما ايجاب وقبول أصلا ، وكذلك يجتمع المجهزون على حانوت البياع ، فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا فيمن يزيد ، فيقول أحدهم هذا على بتسعين ، ويقول الآخر هذا على بخمسة وتسعين ، ويقول الأخر هذا بمائة ، فيقال له زن ، فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول ، فقد استمرت به العادات

وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج ، إذ الاحتمالات ثلاثة :

إما فتحباب المعاطاة مطلقا في الحقير والنفيس وهو محال ، إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه ، وقد أحل الله البيع ، والبيع اسم للإيجاب والقبول ، ولم يجر ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسلم . فماذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين ، لاسيما في الجواري والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه ، إذ للمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته ، إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم ، وذلك ليس ببيع

الاحتمال الثانى أن نسد الباب بالكلية، كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد، وفيه اشكال من و جهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقر ات معتادا في زمن الصحابة، ولوكانوا يتكافون الا يجاب والقبول مع البقال و الحباز و القصاب لثقل عليهم فعله ، ولنقل ذلك نقلامنتشرا، ولكان يشتهر وقت الاعراض بالكلية عن تلك العادة. فإن الاعصار في مثل هذا تتفاوت. والثاتي أن الناس الآن قد انهمكوا فيه ، فلايشترى الانسان شيئًا من الأطعمة وغيرها إلا و يعلم أن البائع قد ملكه بالمالة، فأي فائدة في تلفظه بالعقد اذا كان الأمركذلك

الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها ، كماقاله أبو حنيفة رحمه الله ، وعندذلك يتعسر الضبط في المحقرات ، ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه . وقد ذهب

ابن سريج إلى تخريج قول لاشافعي رحمه الله على وفقه . وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس لوملنا اليه لمسيس الحاجات . ولعموم ذلك بين الخلق ، ولما يغلب على الظن بان ذلك كان معتادا في الأعصار الاول

فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول:

أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكافه بالتقدير ، فان ذلك غير ممكن . بل له طرفان واضحان، إذ لا يخفى أن شراء البقل ، وقليل من الفواكه ، والخبزواللحم من المعدود من المحقرات التي لا بعتاد فيها الاالمعاطاة ، وطالب الايجاب والقبول فيه يعد مستقصيا ، ويستبرد تكليفه لذلك ويستثقل ، وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حقير ، ولا وجه له . فهذا طرف الحقارة . والطرف الثاني الدواب والعبيد ، والعقارات والثياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكاف الايجاب والقبول فيها . وبينهما أوساط متشابه يشكفها ، هي في على الشبهة . فق ذي الدين أن يميل فيها إلى الاحتياط . وجميع صوابط الشرع فيما يعلم بالعادة ، كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة ، وأوساط مشكلة .

وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك . فهو أن يجعل الفعل باليد أخذا وتسليما سببا . إذ اللفظ لم يكن سببا لعينه ، بل لدلالته . وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة ، وانضم اليه مسيس الحاجة وعادة الاولين، واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول ، مع التصرف فيها ، وأى فرق بين أن يكون فيه عرض أو لا يكون ؟ إذا لملك لا بدمن نقله في الهبة أيضا ، إلا أن العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقير والنفيس، بل كان طلب الا يجاب والقبول يستقبح في غير الحقرات . هذا ما نراه أعدل الاحتمالات

وحق الورع المتدين أن لايدع الايجاب والقبول ، للخروج عن شبهة الخلاف . فلا ينبغى أن يتنبغى أن يتنبغى أن البائع قد تملكه بغير إيجاب وقبول . فان ذلك لايعرف تحقيقا ، فر بما اشتراه بقبول وإيجاب . فان كان حاضرا عند شرائه ، أو أقر البائع به ، فليمتنع منه ، وليشتر من غيره . فان كان الشيء محقرا ، وهو اليه محتاج ، فليتلفظ بالايجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه ، اذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ، ومن الفعل ممكن :

فان قلت فان أمكن هذا فيما يشتريه ، فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة ، وهو يعلم أن أصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء، أو سمع منهم ذلك أو رآه ، أيجب عليه الامتناع من الأكل ؟

فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا نفيسا، ولم يكن من المحقرات. وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه. فأبي أقول أن ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك ، فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الاباحة. فان أمر الاباحة أوسع، وأمر نقل الملك أضيق . فكل مطعوم جرى فيه بيع معاطاة ، فتسايم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال ، كاذن الحمامي في دخول الحمام. والإِذن في الاطعام لمن يريده المشترى فينزل منزلة مالوقال أبحت لك أن تأكل هذا الطعام ، أو تطعم من أردت ، فانه يحل له . ولو صرح وقال كل هذا الطعام، ثم أغرم لى عوضه، لحل الأكل، و بلزمه الضمان بعد الأكل. هذا قياس الفقه عندى ، ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومتلف له ، فعليه الضمان وذلك في ذمته. والثمن الذي سامه إن كان مثل قيمته ، فقــد ظفر المستحق بمثل حقه ، فله أن يتملكه مهما عجز عن مطالبة من عليه . وإن كان قادرا على مطالبته ، فأنه لا يتملك ماظفر به من ملكه ولأنه رعا لايرضي بتلك المين أن يصرفها إلى دينه وفعليه المراجمة. وأما همنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسايم ، فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا ، بأن يستوفى ديمه ممايسلم اليه فيأخذه بحقه. لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض ' لأن ماأخذه قد يريد المالك ليتصرف فيه ، و لا يمكنه التملك إلا إذا أتلف عين طمامه في يدالمشترى ثم ربما يفتقر إلى استئناف قصد التملك ، ثم يكون قد تملك بمجرد رضااستفاده من الفعل دون القول. وأما جانب المشترى للطعام وهو لايريد إلا الأكل فهين ، فان ذلك يباح بالاباحة المفهومة من قرينة الحال، ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ماأتلفه، وانما يسقط الضمان عنه اذا علك البائع ما أخذه من المشترى فيسقط. فيكون كالقاضي دينه والمتحمل عنه فهذا مانراه في قاعدة المعاطاة على غموضها ، والعلم عند الله . وهـذه احتمالات وظنون ردد ناها ، ولا يمكن بناء الفتوى إلا على هـذه الظنون . وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتى قلبه ، ويتقى مواضع الشبه.

العقد الثأنى

(عق___د الربا)

وقد حرمه الله تعالى وشدد الأمر فيه . ويجب الاحتراز منه على الصيارفة المتعاملين على النقدين ، وعلى المتعاملين على الأطعمة . إذ لاربا إلا في نقد أو في طعام . وعلى الصير في أن يحترز من النسيئة والفضل . أما النسيئة فان لايبيع شيئا من جو اهر النقدين ، بشيء من جو اهر النقدين إلا يداً بيد . وهو أن يجرى التقايض في المجلس . وهذا احتراز من النسيئة وتسليم الصيارفة الذهب الى دار الضرب ، وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء ومن حيث أن الغالب أن يجرى فيه تفاصل ، اذلا يرد المضروب بمثل وزنه

وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور: في بيع المكسر بالصحيح، فلاتجوز المعاملة فيهما الامع الماثلة. وفي بيع الجيد بالردىء، فلا ينبغي أن يشتري رديئًا بجيــد دونه في الوزنَ ، أو يبيع ردينًا بجيد فوقه في الوزنَ ، أعنى اذا باع الذهب بالذهب ،والفضة بالفضة . فان اختلف الجنسان فلا حرج في الفضل. والثالث في المركبات من النهب والفضة ، كالدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ، ان كان مقدار الذهب مجهولًا لم تصح المعاملة عليها أصلا، الا اذا كان ذلك نقدا جاريا في البلد، فانا نرخص في المعاملة عليه، اذا لم يقابل بالنقد. وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس، ان لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها، لأن المقصود منها النقرة وهي مجهـولة . وانكان نقدا رانجا في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة ، وخروج النقرة عن ان يقصد استخراجها . ولكن لايقابل بالنقرة أصلا. وكذلك كل حلى مركب من ذهب وفضة ، فلا بجوز شراؤه لا بالذهب ولا بالفضة . بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوما ، الااذا كان بموهابالذهب تمويها الانحصل منه ذهب مقصود عند المرض على النار، فيجوز بيعها بمثلها من النقرة، وما أريد من غير النقرة . وكذلك لايجوز للصير في أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب، بذهب، ولا أن يبيعه ، بل بالفضة يدا بيد ان لم يكن فيها فضة . ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب ، يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار ، بذهب. ويجوز بالفضة وغيرها

وأما المتعاملون على الأطعمة فعليهم التقابض في المجلس ، اختلف جنس الطعام المبيع والمشترى أو لم يختلف . فإن اتحد الجنس فعليهم التقابض ومراعاة المماثلة . والمعتاد في هذا معاملة القصاب ، بان يسلم اليه الغنم ويشترى بها اللحم ، نقدا أو نسيئة ، فهو حرام . ومعاملة الخباز ، بان يسلم اليه الحنطة ويشترى بها الخبز ، نسيئة أو نقدا ، فهو حرام . وصعاملة العصار بان يسلم اليه البزر والسمسم والزيتون ، ليأخذ منه الأدهان ، فهو حرام . وكذا اللبان ، يعطى اللبن ، ليؤخذ منه الجبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن ، فهو أيضا حرام . ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا نقداً ، وبجنسه إلا نقدا ومتماثلا . وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به متماثلا ولامتفاضلا ، فلا يباع بالحنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمرد بس وخل وعصير ، ولا باللبن سمن وزبد ومخيض ومصل وجبن . ولا بالعنب والتمرد بس وخل وعصير ، ولا باللبن سمن وزبد ومخيض ومصل وجبن . والماثلة لا تفيد اذا لم يكن الطعام في حال كال الادخار ، فلا يباع الرطب بالرطب ، والعنب بالعنب ، متفاضلا ومتماثلا .

فهذه جمل مقنعة فى تعريف البيع ، والتنبيه على ما يشعر التاجر بمثارات الفساد ، حتى يستفتى فيها اذا تشكك والتبس عليه شىء منها . واذا لم يعرف هذا لم يتفطن لمواضع السؤال واقتحم الربا والحرام وهو لايدرى .

العقد الثالث

(| ll |

وليراع التاجر فيه عشرة شروط:

الاول أن يكون رأس المال معلوماعلى مثله ، حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع الى قيمة رأس المال . فإن أسلم كفا من الدراهم جزافا في كر حنطة لم يصح في أحد القولين الثانى أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق، فلو تفرقا قبل القبض انفسخ السلم الثالث أن يكون المسلم قيه تما يكن تعريف أوصافه ،كالحبوب والحيو انات والمعادن، والقطن والصوف والأبريسم ، والألبان واللحوم ، ومتاع العطارين واشباهها . ولا يجوز في المعجو نات والمركبات وما تختلف أجزاؤه ،كالقسى المصنوعة ، والنبل المعمول، والخفاف في المعجو نات والمركبات وما تختلف أجزاؤه ،كالقسى المصنوعة ، والنبل المعمول، والخفاف

والنعال المختلفة أجزاؤها وصنعتها ، وجلود الحيوانات . ويجوز السلم فى الخبز .ومايتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته ، يعنى عنه ويتسامح فيه

الرابع أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف ، حتى لايبقى وصف تتفاوت به القيمة تفاوتا لايتغابن بمثله الناس الاذكره . فانذلك الوصف هوالقائم مقام الرؤية فى البيع الخامس أن يجعل الأجل معلوما انكان مؤجلا ، فلا يؤجل الى الحصاد ، ولا الى ادراك الممار ، بل الى الاشهر والأيام . فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر

السادس أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ، ويؤمن فيه وجوده غالما فلا ينبنى أن يسلم في العنب الى أجل لايدرك فيه ، وكذا سائر الفواكه . فان كان الغالب وجوده ، وجاء المحل ، وعجز عن التسليم بسبب آفة ، فله أن يمهله أن شاء ، أو يفسخ ويرجع في رأس المال أن شاء

السابع أن يدكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به ، كي لا يثير ذلك نزاعا

الثامن أن لا يملقه بمعين فيقول من حنطة هذا الزرع ، أو ثمرة هذا البستان ، فان ذلك يبطل كونه دينا . نعم لو أضاف الى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك

التاسع أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود، مثل درة موصوفة يعز وجود مثلها، أو جارية حسناء معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالبا

العاشر أن لايسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاما ، سواء كان من جنسه أولم يكن. ولا يسلم في نقد اذا كان رأس المال نقدا ، وقد ذكر نا هذا في الربا

العقد الرابع

(الاج___ارة)

وله ركنان ، الأجرة والمنفعة . فأما العاقد واللفظ ، فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع . والأجرة كالثمن ، فينبغي أن يكون معلوما وموصوفا بكن ما شرطناه في المبيع أن كان عينا فانكان دينا فينبغي أن بكون معلوم الصفة والقدر

وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مشل كراء الدار بعمارتها فذلك باطل.

لايقصدان على حيالهما

اذ قدر العمارة مجهول ولوقدر دراهم وشرط على المكترى أن يصرفها الى العمارة لم يجز ، لأن عمله في الصرف الى العمارة مجهول

ومنها استئجار السلاخ ، على أن يأخـذ الجلد بعد السلخ . واستئجار حمال الجيف بجلد الجيفة ، واستئجار الطحان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل . وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير ، فلا يجوز أن يجعل أجرة

ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوانيت مبلغ الأجرة . فلو قال لكل شهر دينار ، ولم يقدر أشهر الاجارة ،كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة

الركن الثانى المنفعة المقصودة بالاجارة ، وهى العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم ، يلحق العامل فيه كلفة ، ويتطوع به الغير عن الغير ، فيجوز الاستئجار عليه . وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة . ولكنا لانطول بشرحها ، فقد طولنا القول فيها فى الباب تندرج وأعا نشير الى ماتعم به البلوى ، فليراع فى العمل المستأجر عليه خمسة أمور

الأول: أن يكون متقوما ، بأن يكون فيه كافة وتعب ، فلو استأجر طعاما ليزين به الدكان ، أو أشجاراً ليجفف عليها الثياب ، أو دراهم ليزين بها الدكان ، لم يجز فان هذه المنافع تجرى مجرى حبة سمسم وحبة برمن الاعيان ، وذلك لا يجوز بيعه . وهي كالنظر في مرآة الغير ، والشرب من بئره ، والاستظلال بجداره ، والاقتباس من ناره . ولهذا لو استأجر يباعا على أن يتكلم بكامة يروج بها سلعته ، لم يجز . وما يأخذه البياعون عوضا عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع ، فهو حرام . اذ ليس يصدر منهم إلا كلة لا تعب فيها ، ولا فيمة لها . واغا يحل لهم ذلك اذا تعبوا بكثرة التردد ، أو بكثرة الكلام في تأليف أم المعاملة . ثم لا يستحقون إلا أجرة المثل، فأما ما توطأ عليه الباعة فهو ظلم ، وليس مأخوذ ابالحق الثاني . أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصودة ، فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاقه ، ولا اجارة المواتي للبنها ، ولا اجارة البساتين لثمارها . ويجوز استئجار المرضعة ، ويكون اللبن تابعاً . لأن افراده غير ممكن . وكذا يتسامح بحبر الوراق وخيط الخياط . لأنهما اللبن تابعاً . لأن افراده غير ممكن . وكذا يتسامح بحبر الوراق وخيط الخياط . لأنهما

فلوقال على أن لك من الربح مائة والباقى لى ، لم يجز إذ ربحًا لا يكون الربح أكثر من مائة ، فلا يجوز تقديره بمقدار معين ، بل بمقدار شائع

الثالث: العمل الذي على العامل. وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقة عليه بتعيين و تأقيت فاو شرط أن يشترى بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسمان النسل، أو حنطة فيخبزها ويتقاسمان الربح، لم يصح، لأن القراض مأذون فيه في التجارة، وهو البيع والشراء ومايقع من ضرورتهما فقط، وهذه حرف، أعنى الخبز ورعاية المواشى. ولوضيق عليه وشرط أن لايشترى إلا من فلان، أو لا يتجر إلا في الخز الاحمر، أو شرط مايضيق باب التجارة، فسد العقد. ثم مهما انعقد، فالعامل وكيل. فيتصرف بالغبطة تصرف الوكلاء

ومهما أراد المالك الفسخ ، فله ذلك . فاذا فسخ في حالة والمال كله فيها نقد ، لم يخف وجه القسمة ، وان كان عروضا ولاربح فيه رد عليه ، ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده الى النقد ، لأن العقد قد انفسخ ، وهو لم يلتزم شيئا . وانقال العامل أبيعه وأبي المالك ، فالمتبوع رأى المالك ، إلا إذا وجد العامل زبو نا يظهر بسببه ربح على رأس المال . ومهما كان ربح فعلى العامل ببع مقدار رأس المال بجنس رأس المال ، لا بنقد آخر ، حتى يتميز الفاصل ربحا فيشتركان فيه ، وليس عليهم بيع الفاصل على رأس المال . ومهما كان رأس السنة ، فعليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة ، فاذا كان قد ظهر من الربح شيء ، فالاقيس أن زكاة نصيب العامل على العامل ، وأنه يملك الربح بالظهور

وليس للمامل أن يسافر بمال القراض دون اذن المالك. فان فعل صحت تصرفاته . ولكنه اذا فعل ضمن الاعيان والأثمان جميعاً ، لأن عدوانه بالنقل يتعدى إلى ثمن المنقول. وإنسافر بالاذن جاز . و نفقة النقل وحفظ المال على مال القراض ، كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال . فاما نشر الثوب وطيه ، والعمل اليسير المعتاد ، فليس له أن يبذل عليه أجرة

وعلى العامل نفقته وسكناه في البلد ، وليس عليه أجرة الحانوت . ومهما تجرد في السفر الله القراض ، فنفقته في السفر على مال القراض . فاذا رجع ، فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرهما

العمل

الثالث: أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرعا ، فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ، و لااستئجار الأخرس على التعليم و نحوه . وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه ، كالاستئجار على قلع سن سليمة ، أو قطع عضو لا يرخص الشرع فى قطعه ، أو استئجار الحائض على كنس المسجد ، أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش ، أو استئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها ، أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صيغة الأوانى من الذهب والفضة ، فكل ذلك باطل

الرابع: أن لا يكون العمل واجباعلى الاجير، أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيها اذ لا يقع ذلك فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد، ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها اذ لا يقع ذلك عن المستأجر. ويجوز عن الحج، وغسل الميت، وحفر القبور، ودفن الموتى، وحمل الجنائز. وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح، وعلى الاذان، وعلى التصدى للتدريس، واقراء القرءان خلاف. أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها، أو تعليم سورة بعينها الشخص معين، فصحيح الخامس: أن يكون العمل والمنفعة معلوما. فالخياط يعرف عمله بالثوب، والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها، وحمل الدواب يعرف عقدار المحمول و عقدار المسافة. وكل علي بعوم ما يشير خصومة في العادة فلا يجوز اهماله. و تفصيل ذلك يطول، واغما ذكر نا هذا القدر ليعرف بهجليات الاحكام، و يتفطن بهلو اقع الاشكال فيسأل ، فان الاستقصاء شأن المفتى لاشأن العوام بهجليات الاحكام، و يتفطن بهلو اقع الاشكال فيسأل ، فان الاستقصاء شأن المفتى لاشأن العوام بهجليات الاحكام، و يتفطن بهلو اقع الاشكال فيسأل ، فان الاستقصاء شأن المفتى لاشأن العوام

العقد الخامس

القراض

وليراع فيه ثلاثة أركان

الركن الاول: رأس المال وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلما إلى العامل. فلا يجوز القراض على الفلوس ولاعلى العروض، فإن التجارة تضيق فيه. ولا يجوز على صرة من الدراه، لان قدر الربح لا يتبين فيه. ولوشرط المالك اليدلنفسه لم يجز، لان فيه تضيق طريق التجارة الركن الثاني. الربح وليكن معلوما بالجزئية، بإن يشرط له الثلث، أو النصف، أو ماشاء

رأس المال

الربح

العقدالسادس

الشركة

وهي أربعة أنواع: ثلاثة منها باطلة

الأول شركة المفاوضة ، وهو أن يقولا تفاوضنا لنشترك في كل مالنا وما علينا ، ومالاهما ممتازان، فهي باطله

شركةالابداله

الثاني شركة الابدان، وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجرة العمل، فهي باطلة الثالث شركة الوجوه، وهو أن يكون لأحـدهما حشمة وقول مقبول، فيكون من جهته التنفيل، ومن جهة غيره العمل، فهذا أيضاً باطل

شركة الوجوة

شركة المفاوضة

وانما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان، وهو أن يختلط مالاهما بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمه، ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف. ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالين . ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ، ثم بالعزل يمتنع التصرف عن المعزول . و بالقسمة ينفصل الملك عن الملك

شركة العنايم

والصحيح أنه يجوزعقدالشركة على العروض المشتراة، ولايشترط النقد، بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعامه على كل مكتسب، والا اقتحم الحر اممن حيث لايدرى وأمامعاملة القصاب والخباز والبقال ، فلايستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه: من اهمال شروط البيع، أو اهمال شروط السلم، أو الاقتصار على المعاطاة واذ العادات جارية بكتبه الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ، ثم المحاسبة في كل مدة ، ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي . وذلك ممانري القضاء باباحته للحاجة ،و يحمل تسليمهم على اباحة التناول مع انتظار العوض، فيحل أكله. ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الاتلاف ، فتجتمع في الذمة تلك القيم . فاذا وقع التراضي على مقدار ما ، فينبغي أن يلتمس منهم الابراء المطلق ، حتى لاتبقي عليه عهدة ان تطرق اليه تفاوت في التقويم فهذا ماتجب القناعة به ، فان تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحوائج في كل يوم

وكل ساعة ، تكليف شطط . وكذا تكليف الايجاب والقبول ، وتقدير ثمن كل قدريسير منه ، فيه عسر . وإذا كثر كل نوع سهل تقويمه ، والله الموفق .

الانالان

في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يحكم المفتى بصحتها وانعقادها. ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى . إذ ليس كل نهى يقتضى فساد العقد وهـ ذا الظلم يعني به مااستضر به الغير. وهو منقسم الى مايعم ضرره ، والى ما يخص المامل

القسم الاول

فيايعم ضرره وهو أنواع

النوع الأول: الاحتكار. فبائع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار. وهوظلم عام. وصاحبه مذموم في الشرع. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ('` « مَنِ احْتَكَرَ الطَّعَامَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ تَكُنْ صَدَقَتُهُ كَفَّارَةً لاحْتِكَارِهِ » وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال «مَنِ احْتَـكَرَ الطَّعَامَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَقَدْ بَرِيءَ مِنَ اللهُ وَ بَرِيءَ اللهُ مِنْهُ » وقيل « فَـكَأُنَّهَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا » وعن على رضى الله عنه : من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه . وعنه أيضاً انه أحرق طعام محتكر بالنار

وروى فى فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم (٣) مَنْ جَلَبَ طَعَامًا فَبَاعَهُ بسغر

(الباب الثالث في بيان العدل)

الاجتار

⁽١) حديث من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره: أبو منصور الدياسي في مسند الفردوس من حديث على والخطيب في التاريخ من حديث أنس. بسندين ضعيفين (٢)حديث ابن عمر من احتكر الطعام أربعين فقد برىء من الله وبرىء الله منه أحمد والحاكم بسند جيد وقال ابن عدى ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر

⁽٣) حديث من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما أعتق رقبة: ابن مردويه في النفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف مامن جالب يُجُلُّب طعاما الى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهيد والحاكم من حديث اليسع ابن المغيرة أن الجالب الى سوقنا كالمجاهد في سبيل الله وهو مرسل

يَوْمِهِ فَكَا أَمَّا تَصَدَّقَ بِهِ » وفي لفظ آخر « فَكَا أَمَّا أَعْتَقَ رَقَبَةً » وقيل في قوله تعالى (وَمَنْ يُرِدْفيه بِإِخْادِ بِظُامٍ نُذِقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ () النالاحتكار من الظلم وداخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسط فيهز سفينة حنطة الى البصرة ، وكتب الى وكيله ، بع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ، ولا تؤخره الى غد . فوافق سعة في السعر . فقال له التجار ، لو أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه . فأخره جمعة ، فربح فيه أمثاله ، وكتب الى صاحبه بذلك . فكتب اليه صاحب الطعام ، ياهذا ، إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا، وانك بذلك . فكتب اليه صاحب الطعام ، ياهذا ، إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا، وانك قد خالفت ومانحب أن نربح أضعافه بذهاب شيء من الدين ، فقد جنيت علينا جناية . فاذا أثاك كنا قنعا ، لاعلى ولا كله فتصدق به على فقراء البصرة ، وليتني أنجو من اثم الاحتكار كفافا ، لاعلى ولا لى

واعلم ان النهى مطلق. ويتعلق النظر به في الوقت والجنس

أما الجنس فيطرد النهى في اجناس الأقوات أماماليس بقوت، ولاهو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله ، فلا يتعدى النهى اليه و إن كان مطعوما، وأمامايعين على القوت كاللحم والفواكه ، وما يسدمسدا يغنى عن القوت في بعض الاحوال ، وان كان لا يمكن المداومة عليه ، فهذا في محل النظر ، فمن العاماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والجبن والزيت وما يجرى مجراه

وأما الوقت ، فيحتمل أيضا طرد النهى في جميع الاوقات ، وعليه تدل الحكاية التي ذكر ناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر ، ويحتمل ان يخصص بوقت قلة الاطعمة ، وحاجة الناس اليه ، حتى يكون في تأخير بيعه ضرر ما فاما إذا اتسعت الاطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ، ولم يرغبوا فيها الابقيمة قليلة ، فانتظر صاحب الطعام ذلك ، ولم ينتظر قحطا ، فايس في هذا اضرار . وإذا كان الزمان زمان قحط ، كان في ادخار العسل والسمن والشيوج وأمثالها اضرار . فينبغي ان يقضى بتحريمه . ويعول في نفي التحريم واثباته على الضرار ، فانه مفهوم قطعا من تخصيص الطعام . واذالم يكن ضرار ، فلا يخلوا حتكار الاقوات عن كراهية ، فانه ينتظر مبادىء الضرار ، وهو ارتفاع الاسعار وانتظار مبادىء الضرار عين الضرار أيضاهو دون الاضرار عين الضرار أيضاهو دون الاضرار

⁽١) الحج: ٢٥

فبقدر درجات الاضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم

وبالجلة التجارة في الأقوات مما لايستجب، لأنه طلب ربح، والاقوات أصول خلقت قواما، والربح من المزايا. فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لاضرورة للخلق اليها. ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا، وقال لا تسلم ولدك في بيعتين، ولافي صنعتين بيع الطعام و بيع الا كفان فأنه يتمنى الغلاء وموت الناس. والصنعتان أن يكون جزارا، فأنها صنعة تقسى القلب، أوصواغا، فانه يزخرف الدنيا بالذهب والفضة

ربيف النفود ورويج المزيف منها النوع الثانى ترويجالزيف من الدراهم فى أثناء النقد ، فهو ظلم . إذ يستضربه المعامل ان لم يعرف ، وإن عرف فسيروجه على غيره ، فكذلك الثالث والرابع ، ولا يزال يتردد فى الايدى ، ويعم الضرر ، ويتسع الفساد م ويكون وزر الكل ووباله راجعا اليه . فانه هو الندى فتح هذا الباب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم () « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّنَةً فَعَمِلَ بِهَا الذى فتح هذا الباب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم () « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّنَةً فَعَمِلَ بِهَا الذى فتح هذا الباب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ أوزارهم شيئيًا» وقال بعضهم من بهده كان عكيه وزرهم من بعده على أفوزارهم أشد من سرقة مائة دره . لان السرقة معصية واحدة ، وقد تمت وانقطعت وانفاق الزيف بدعة أظهرها فى الدين ، وسنة سيئة يعمل بها من بعده ، فيكون عليه وزرها وانفاق الزيف بدعة أومائتى سنة ، إلى أن يفنى ذلك الدرهم . ويكون عليه مافسد من أموال الناس بسنته . وطوبى لمن إذا مات ماتت معه ذنو به . والويل الطويل لمن يموت و تبقى ذنو به مائة سنة ومائتى سنة أو أكثر ، يعذب بهافى قبره ، ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى مائة سنة ومائتى سنة أو أكثر ، يعذب بهافى قبره ، ويسأل عنها الى آخر أعالهم ، كما نكتب ما قدموه . وفي مثله قوله تعالى (يُنَبَأُ الْإِنْسَانُ يَوْ مَئِذ عَا قَدَّمَ وَأُخَرَ () وانما أخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره

وليعلم أن في الزيف خمسة أمور

⁽۱) حدیث من سن سنة سیئة فعمل بها من بعده کان علیه وزرها ووزر من عمل بها لاینقص من أوزارهم شیء: مسلم من حدیث جریر بن عبدالله

⁽۱) يس: ۱۲ (۲) القيامة: ۱۳

الاول: انه اذارد عليه شيء منه ، فينبغي أن يطرحه في بئر ، تحيث لا تمتد اليه اليد . واياه أن يروجه في بيع آخر . وإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز

الثانى :أنه يجب على التاجر تعلم النقد ، لاليستقصى لنفسه ، ولكن لئلا يسلم إلى مسلم زيفا وهو لايدرى ، فيكون آثما بتقصيره فى تعلم ذلك العلم . فلكل عمل علم به يتم نصح المسامين، فيجب تحصيله . ولمثل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد ، نظر الدينهم لالدنياه الثالث: أنهان سلم وعرف المعامل أنه زيف ، لم يخرج عن الاثم . لأنه ليس يأخذه الاليروجه على غيره ولا يخبره . ولولم يعزم على ذلك لكان لا يرغب فى أخذه أصلا ، فاعما يتخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط

الرابع: أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم (١) « رَحِمَ اللهُ أَمْرَأً سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ اللهُ عليه وسلم اللهُ عليه وسلم اللهُ أَمْرَا اللهُ عليه على طرحه فى سَهْلَ الشَّرَاءِسَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الاقْتَضَاءِ » فهو داخل فى بركه هـذاالدعاءان عزم على طرحه فى بئر. وإن كان عازماعلى أن يروجه فى معاملة فهذا شرروجه الشيطان عليه فى معرض الحيو، فلا يدخل تحت من تساهل فى الاقتضاء

الخامس: أن الزيف نعنى به مالا نقرة فيه أصلا ، بل هو ممره ، أوما لاذهب فيه ،أعنى في الدنانيو . أمامافيه نقرة ، فان كان مخلوطا بالنحاس وهو نقد البلد ، فقد اختلف العاماء في المعاملة عليه ، وجل رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد سواء ، علم مقدار النقرة في المعاملة عليه ، وان لم يكن هو نقد البلد لم يجز ، الااذ علم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرتها نا قصة عن نقد البلد ، فعليه أن يخبر به معامله ، وأن لا يعامل به الا من لا يستحل الترويج في جملة النقد بطريق التلبيس . فأما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليطه على القساد، فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذه خراً . وذلك محظور واعانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق عثال هذا في التجارة ، أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها ولذلك قال بعضهم : التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبدوقد كان السلف يحتاطون في مثل ذلك ، حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال : حملت على فرسى لأقتل علجا

⁽١) حديث رحم الله أمرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء: البخاري من حديث جابر

فقصر فرسى ، فرجعت . ثم حملت الثالثة ، فنفر منى فرسى ، وكنت لاأعتاد ذلك منه ، فرجعت حزينا ، وجلست منكس الرأس منكسر القلب ، لما فاتنى من العلج ، وما ظهر لى من خلق الفرس . فوضعت رأسى على عمود الفسطاط ، وفرسى قائم ، فرأيت فى النوم كأن الفرس يخاطبنى ويقول لى ، بالله عليك أردت أن تأخذ على العلج ثملات مرات، وأنت بالأمس اشتريت لى علفا ودفعت فى ثمنه درهما زائفا ؟ لايكون هذا أبدا . قال فانتبهت فزعا فذهبت إلى العلاف ، وأبدلت ذلك الدرهم فرخا مثال ما يعم ضرره وايقس عليه أمثاله

القسم الثانى

ما يخص ضرره المالالمامل

فكل مايستضر به المعامل فهو ظلم . وإنما العدل أن لايضر بأخيه المسلم . والضابط الكلى فيه أن لايحب لأخيه إلا مايحب لنفسه . فكل مالو عومل به شق عليه ، وثقل على قلبه ، فينبغى أن لايعامل غيره به . بل ينبغى أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره . قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرهم ، وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دوانق ، فانه قد ترك النصح المأمور به في المعاملة ، ولم يحب لأخيه مايحب لنفسه . هذه جملته

فأما تفصيله فني أربعة أمور: أن لا إثني على السلعة بما ليس فيها، وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفاتها شيئاً، وأن لا يكتم من سعرها مالو عرفه المعامل لامتنع عنه

أما الأول: فهو ترك الثناء. فان وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب. فإن قبل المشترى ذلك فهو تابيس وظلم مع كونه كذبا. وإن لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة ، إذ الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة. وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان ، وتكلم بكلام لا يعنيه. وهو محاسب على كل كلة تصدر منه أنه لم تكلم بها. قال الله تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاَّ لَدُ يُهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١) إلاأن يثنى على السلعة بما فيها الله تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاَّ لَدُ يُهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١) إلاأن يثنى على السلعة بما فيها الله تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاَّ لَدُ يُهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١) إلاأن يثنى على السلعة بما فيها

الثاء على

ممالايمر فه المشترى مالم يذكره . كما يصفه من خفى أخلاق العبيد والجوارى والدواب. فلا بأس بذكر القدر الموجود منه ، من غير مبالغة واطناب ، وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضى بسببه حاجته

ولا ينبغى أن يحلف عليه ألبتة. فانه إن كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس، وهى من الكبائر التى تذر الديار بلاقع. وإن كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضة لأيمانه، وقدأساء فيه، إذالدنيا أخس من أن يقصد ترويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة. وفى الحبر (۱) « وَ يُلُ لِلتَّاجِرِ مِن أَنِي وَاللهِ وَلا وَاللهِ ، وَ وَ يُلُ لِلتَّااجِرِ مِن أَنِي وَاللهِ وَلا وَاللهِ ، وَ وَ يُلُ للتَّااجِرِ مِن أَنَى وَاللهِ وَلا وَاللهِ ، وَ وَ يُلُ للتَّاانِعِ مِن عَد وَ بَعْد غَد » وفى الحبر (۱) « اليمين الكاذ به مُنففة للسِّله عَه عن النبي صلى الله عليه وسلم مُنففة للسِّله عَه عن النبي صلى الله عليه وسلم الله عنه عن النبي صلى الله عليه و مُنفق (۱) أنه قال « ثَلاَ ثَنُ لا يَنظُرُ اللهُ إلَيْم مُ يَوْمَ القيامة ، عُدُل مُسْتَكُم بُر ، وَمَنَان يعطيَّتِه ، وَمُنفق فَ الله عَنه عن النبي عليه الله عنه عن النبي على السلمة مع الصدق مكر وها ، من حيث أنه فضول لايزيد في الرزق ، فلا يخفى التغليظ في أمر اليمين

وقد روى عن يونس بن عبيد ، وكان خزازا ، انه طلب منه خز الشراء ، فأخرج غلامه سقط الخزونشره ، ونظر اليه وقال ، اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه ، رده الى موضعه ولم يبعه ، وخاف أن يكون ذلك تعريضا بالثناء على السلعة . فمثل هؤلاء هم الذين اتجروا فى الدنيا ، ولم يضيعوا دينهم فى تجاراتهم ، بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا الثانى: أن يظهر جميع عيوب المبيع ، خفيها وجليها ، ولا يكتم منها شياً فذلك واجب . فان أخفاه كان ظالما غاشا ، والغش حرام ، وكان تاركا للنصح فى المعاملة ، والنصح واجب .

النهى عن الغشى

⁽١) حديث ويل للتاجر من بلى والله ولاوالله وويل للصانع من غدو بعد غد لم: أقف له على أصل وذكر صاحب مسند الذر دوس من حديث أنس بغير اسناد بحوه

⁽٢) حديث اليمين الكاذبة منفقة السلعة ممحقة للبركة : متفق عليه من حديث أبى هريرة بلفظ الحلف وهو عند البيهتي بلفظ المصنف

⁽٣) حديث أبي هريرة ثلاثة لا يذار الله الهم برم القيامة عائل مستكبر ومنان بعطيته ومتفق سلعته بيمينه مسلم من حديثه الاا به لم يذكر فيها الاعائل مستكبر ولهما ثلاثة لا كلمهم الله ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلعة لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب ولمسلم من حديث أبي ذرالمنان والمسبل أزاره والمنفق سلعته بالحس الكاذب

ومهما أظهر أحسن وجهى الثوب وأخفى الثاني ، كان غاشا . وكذلك اذا عرض الثياب في المواضع المظامة. وكذلك اذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأمثاله

ويدل على محريم الغش ماروى أنه من عليـه السلام (١) برجل يبيع طعاما ، فأعجبـه ، فَأَدِخُلَ يِدِهِ فَيْهِ ، فَرَأَى بِللا ، فقال « مَاهَذَا ؟ قال أصابته السماء . فقال ؟ فَهَلاَّ جَعَلْتُهُ فَوْقَ الطُّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ ؟ مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنًّا »

ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ماروى أن النبي صلى الله عليــه وسلم (٢) لمــا بايع جريرا على الاسلام ، ذهب لينصرف. فجذب ثوبه ، واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جرير اذا قام الى السلمة يبيعها ، إصر عيوبها ، ثم خيره وقال ، ان شئت فخذ،وان شدَّت فاترك . فقيل له انك اذا فعلت مثل هــذا لم ينفذ لك بيع . فقال أنا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم. وكان وائلة بن الاسقع واقفاً ، فباع رجل ناقة له بثلثًائة درهم ، فغفل وائلة وقد ذهب الرجل بالناقة ، فسعى وراءه وجعل يصيح به ، ياهذا اشتريتها للحم أو للظهر ، فقال بل للظهر. فقال ان بخفها نقبا قدرأيته ، وانها لاتتابع السير. فعاد فردها فنقصها البائع مائة درهم، وقال لوائلة، رحمك الله أفسدت عَلَى يبعى. فقال اما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم. وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم "" يقول « لاَ يَحِلُّ لِأَحَدِ يَبِيغُ بَيْعًا إِلاَّ أَنْ يُبَيِّنَ آفَتَهُ ، ولاَ يَحِلُّ لِمَن يَعْلَمُ ذَلْكِ إِلاَّ تَبْيِينَهُ » فقد فرموا من النصح أن لايرضي لأخيه إلا مايرضاه لنفســـه ، ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات ، بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الداخلة تحت ييعتهم . وهذا أمر يشق على أكثر الخلق ، فلذلك يختارون التخلي للعبادة والاعتزال عن الناس ، لأن القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة ، مجاهدة لا يقوم بها إلا الصدّيقون

ولن يتيسر ذلك على العبد إلا بان يعتقد أمرين أحدهما: أن تلبيسه العيوب وترويجه السلع لايزيد في رزقه ، بل عحقه ويذهب ببركته.

⁽١) حديث مربرجل يبيع طعامافاً عجبه فأدخل يده فرأى بللافقال ماهذا _ الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

⁽٢) حديث جرير بن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لـكل:مسلم متفق عليه (٢) حديث وائلة لايحل لأحديبيع بيعا إلا بين مافيه ولا يحل لمن يعلم ذلك الابينه: الحاكم وقال صحيح الأسنادوالبهيقي

وما يجمعه من مفرقات التابيسات يهلكه الله دفعة واحدة. فقد حكى أن واحداكان له بقرة يحلبها، ومحلط بلبنها الماء ويبيعه، فجاء سيل فغر ق البقرة. فقال بعض أولاده، ان تلك المياه المتفرقة التي صببناها في البن، اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة. كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم (۱ «البيّعان إذاصَدَقاوَنَصَحا بُورِكَ كَمُما في بيعهماً. وَإذَا كَتَا وَكَذَبا نُوعَت برَكَة بيعهماً و في الحديث «(۱ كَدُالله على الشّريكين ما كم يتَخاوَ نافاً إذا كَتَا وَناونا وَالمَع عَنْهُما) فاذا لايزيد مال من خيانة، كما لاينقص من صدقة: ومن لايعرف الزيادة. والنقصان إلا باليزان، لم يصدق بهذا الحديث، ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا والدين، والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها، بحيث يتمنى الافلاس منها ويراه أصلح له في بعض منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها، بحيث يتمنى الافلاس منها ويراه أصلح له في بعض أحواله، فيعرف معنى قولنا: ان الخيانة لاتزيد في المال ، والصدقة لا تنقص منه

⁽١) حديث البيعان أذا صدقا و نصحا بورك لهمافي بيعهما الحديث: متفق عليه من حديث حكيم بن حزام

⁽ ٢) حديث يد الله على الشريكين مالم يتخاو نافاذا تخاو نا رفع يده عهما: أبود او دو الحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الأسناد

⁽٣) حديث لا تزال لا اله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله مألم يؤثر واصقفة ديناهم علي اخراهم الحديث أبو يعلى والبهيق في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في النوادر حتى اذا نزلوا بالمنزل الذي لايبالون ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم ديناهم الحديث وللطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة وهوضعيف أيضا

⁽٤) حديث من قال لا اله الا الله خلصا دخل الجنة قيل وما اخلاصها قال تحجزه عمـاحر مالله: الطبراني من حديث زيدبن أرقم في معجمه الكبير والأوسط باسناد حسن

الجُنّة » قيل وما اخلاصه ؟ قال « أَنْ يُحْرِزَهُ عَمّا حَرَّمَ الله) وقال أيضا « مَا آمَنَ بِالْقُرْءَانِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ » ومن علم أن هذه الامور قادحة في ايمانه ، وان ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة ، لم يضيع رأس ماله المعد لعمر لا آخر له ، بسبب ربح ينتفع به أياما معدودة وعن بعض التابعين أنه قال ، لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله ، وقيل لي مَن خير هؤ لاء ؟ لقلت مَن أنصحهم لهم ؟ فاذا قالوا هذا ، فلت هو خيره ولو قيل لي من شره ؟ قلت مَن أغشهم لهم ؟ فاذا قيل هذا ، قلت هو شره

والنس حرام في البيوع والصنائع جميعا . ولاينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه . بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيم اان كان فيها عيب . فبذلك يتخلص . وسأل رجل حذاء بن سالم فقال ، كيف لى أن أسلم في بيع النعال ؟ فقال اجعل الوجهين سواء ، ولا تفضل اليمني على الأخرى ، وجوّد الحشو، وليكن شيئاوا حدا تاما ، وقارب بين الخرز ، ولا تطبق احدى النعلين على الأخرى . ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرفو بحيث لا يتبين ، قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه ، وانما يحل للرفاء اذا علم أنه يظهره ، أو أنه لا يريده للبيع

فان قلت: فلا تتم المعاملة مهما وجب على الانسان أن يذكر عيوب المبيع

فأقول: ايس كذلك. اذ شرطالتا جرأن لا يشترى للبيع إلا الجيد الذي ير تضيه لنفسه لو أمسكه. ثم يقنع في يبعه بربح يسير، فيبارك الله له فيه و لا يحتاج الى تلبيس و انما تعذر هذا لأنهم لا يقنعون بالربح اليسير ، وليس يسلم الكثير إلا بتلبس . فمن تعود هذا لم يستر المعيب ، فان وقع في يده معيب نادرا فليذكره ، وليقنع بقيمته . باع ابن سيوين شاة ، فقال للمشترى ، أبرأ ليك من عيب فيها انها تقلب العلف برجلها . وباع الحسن بن صالح جارية ، فقال للمشترى ، انها تنخمت مرة عندنا دما .

فهكذاكانت سيرة أهل الدين ، فمن لايقدر عليه فليترك المعاملة ، أو ليوطن نفسه على عذاب الآخرة .

(الثالث) أن لا يكتم في المقدارشيئًا ، وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه. و في الكيل

الامانة في الكيل والمبذاله فينبغي أن يكيل كما يكتال . قال الله تعالى (وَيْلُ لِلْمُطَفِّينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النّاسِ يَسْتَوْ فُونَوَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُحْسِرُونَ (') ولا يخاص من هذا الابان يرجح اذا أعطى وينقص اذا أحذ . اذ العدل الحقيق قاما يتصور . فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان ، فان من استقصى حقه بكاله يوشك أن يتعداه . وكان بعضهم يقول ، لاأشترى الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ نقص نصف حبة ، واذا أعطى زاد حبة . وكان يقول ، ويل لمن باع بحبة جنة عرضها السموات والارض . وما أخسر من باع طوبى بويل . واغا بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه ، لأنها وظالم لا يمكن التوبة ونها . اذ لا يعرف أصاب الحبات حتى يجمعهم ويؤدى حقوفهم . ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ (') قال للوزان لما ويؤدى حقوفهم . ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ (') قال للوزان لما كان يزن ثنه « زِنْ وَأَرْجِح " »

ونظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينارا يريد أن يصرفه ، ويزيل تكحيله و بنقيه حتى لا يزيد و زنه بسبب ذلك . فقال يابني فعلك هذا أفضل من حجتين و عشرين عمرة . وقال بعض السلف ، عجبت للتاجر والبائع كيف ينجو ، يزن و يحلف بالنهار ، وينام بالليل . وقال سلمان عليه السلام لا بنه ، يابني كما تدخل الحبة بين الحجرين ، كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين . وصلى بعض الصالحين على محنث ، فقيل له انه كان فاسقا ، فسكت ، فاعيد عليه ، فقال كأنك قلت لى كان صاحب ميزانين ، يعطى بأحدهما ويأخذ بالآخر . أشار به الى أن فسقه مظامة يبنه و بين الله تعالى ، وهذا من مظالم العباد . والمسامحة والعفو فيه أبعد . والتشديد في أم الميزان عظيم ، والخلاص منه يحصل بحبة و نصف حبة و في قراءة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (لَا تَطْغُوا في المُيزان وَأَفِيمُوا الْوَزْنَ بِاللَّسَانِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ) أى لسان الميزان ، فإن النقصان والرجحان يظهر عيله

وبالجُملة كل من ينتصف لنفسه من غيره ولو في كلة ، ولاينصف عثل ما ينتصف ، فهو داخل تحت قوله تعالى (وَ يُلْ لِلْمُطَفَقِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُو ا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْ فُونَ (١)) الآيات.

⁽۱) حدیث قال للوزان زن وأوجح اصحاب السنن والحاكم من حدیث سویدبن قیس قال الترمذی حسن صحیح وقال الحاكم صحیح علی شرط مسلم

^{4-7-1:} indiabil (1)

فان تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلا، بل لكونه أمرا مقصوداً ترك العدل والنصفة فيه. فهو جار في جميع الاعمال. فصاحب الميزان في خطر الويل، وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته، فالويل له ان عدل عن العدل، ومال عن الاستقامة . ولولا تعذر هذا واستحالته لما ورد قوله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتُمًّا مُقَضِياً ' ')فلا ينفك عبدليس معصوما عن الميل عن الاستقامة. الاأن درجات الميل تتفاوت تفاوتا عظيما . فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار الي أوان الخلاص، حتى لا يبقى بعضهم الا بقدر تحلة القسم ، ويبقى بعضهم ألفا وألوف سنين. فنسأل الله تعالى أن يقر بنا من الاستقامة والعدل ، فإن الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه عير مطموع فيه ، فأنه أدق من الشعرة وأحد من السيف . ولولاه لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن النار ، الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف. و بقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة على الصراط. وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله في ومن المطففين في الكيل. وكل قصاب وزن مع اللحم عظما لم تجر العادة عثله في و من المطففين في الوزن. وقس على هذا سأم التقديرات حتى في الذرع الذي يتعاطاه البزاز، فانه اذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم عده مدا، واذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاو تافي القدر. فكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للويل الرابع أن يصدق في سعر الوقت و لا يخفي منه شيأ . فقد نهي رسول الله صلى الله عليه و سلم (١) عن تلقى الركبان ونهى (٢) عن النجش.

الصدق في سعد الوقت

> أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقه ويتلتى المتاع ، و يكذب في سعر البلد. فقد قال صلى الله عليه وسلم» لا تَتَلَقُو االر من تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق. وهذا الشراء منعقد ، ولـكنه ان ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار. وانكان صادقا ففي الخيار خلاف ، لتعارض عموم الخبر مع زوال التلبيس . ونهي أيضا (٢) أن يبيع حاضر لباد،

⁽١) حديث النهي عن تلقي ألركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة

⁽۲) حدیث النهی عن النجش متفق علیه من حدیث ابن عمر وأبی هریرة (۲) حدیث النهی عن بیع الحاضر للبادی متفق علیه من حدیث ابن عباس وأبی هریرة وأنس

وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع الى بيعه ، فيقول له الحضرى اتركه عندى حتى أغالى فى ثمنه وأ نتظر ارتفاع سعره . وهذا فى القوت محرم . وفى سائر السلع خلاف . والأظهر تحريمه لعموم النهى ، ولانه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولى المضيق

و بهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش ، وهو أن يتقدم الى البائع بين يدى الراغب المشترى ، ويطلب السلعة بزيادة ، وهو لايريدها ، وإنما يريد تحريك رغبة المشترى فيها. فهذا ان لم تجرمو اطأة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه ، والبيع منعقد . وان جرى مواطأة ففي ثبوت الخيارخلاف والأوْلى اثبات الخيار، لانه تغرير بفعل يضاهي التغرير في المُصَرّاة و تلقي الركبان فهذه المناهي تدل على أنه لا يجوز أن يلبّس على البائع والمشترى في سعر الوقت، ويكتم منه أمرالو علمه لما أقدم على العقد. ففعل هذا من النش الحرام المضاد للنصح الواجب. فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة ، وله غلام بالسوس يجهز اليه السكر. فكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة ، فاشتر السكر . قال فاشترى سكرا كثيرا، فلما جاءوقته ربح فيه ثلاثين ألفا. فأنصرف الى منزله فافكر ليلته، وقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت نصح رجل من المسامين. فلما أصبح غدا الى بائع السكر ، فدفع اليه ثلاثين ألفا، وقال بارك الله لك فيها. فقال ومن أين صارت لى ؟ فقال انى كتمتك حقيقة الحال، وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت، فقال رحمك الله قد أعامتني الآن، وقد طيبتهالك قال فرجع بها الى منزله، و تفكر وبات ساهراً، وقال ما نصحته، فلمله استحيا مني فتركها لي. فبكر اليه من الغد، وقال عافاك الله، خذ مالك اليك، فهو أطيب لقلى. فأخذ منه ثلاثين الفا فهذه الاخبار في المناهي والحكايات تدل على أنه ليس له أن يغتنم فرصة، وينتهز غفلة صاحب المتاع، ويخفي من البائع غلاء السعر، أو من المشترى تراجع الاسعار. فإن فعل ذلك كان ظالمًا ، تاركا للعدل والنصح للمسلمين

ومهما باع مرابحة ، بان يقول بعت بما قام على ، أو بما اشتريته ، فعليه أن يصدق . ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ، ولو اشترى الى أجل وجب ذكره . ولو اشترى مسامحة من صديقه أو ولده يجب ذكره . لأن المعامل يعو ل على عادته فى الاستقصاء انه لا يترك النظر لنفسه ، فاذا تركه بسبب من الأسباب فيجب اخباره ، اذا لاعتماد فيه على أمانته

